

جمالین

فی شرح

جلالین

جلد دوم

شیخ عبد الرحمن بن ابی بکر جلال الدین السیوطی ۵۹۱۴ھ

شاح

حضرت مولانا محمد جمال بک شہری

استاذ دارالعلوم دیوبند

زمزم پبلشرز

جلد دوم

جمالین

فی شرح

جلالین

جلد دوم

المشیر عبد الرحمن بن ابی بکر جلال الدین السیوطی ۵۹۱۴ھ

شاح

حضرت مولانا محمد جمال بُلند شہری

استاذ دارالعلوم دیوبند

ناشر

زمزم پبلشرز

نزد مقدس منجیل اُردو بازار کلاں

فلاحی حق بنی ناسیہ محفوظ ہیں

”جکالین“ فیض ”جلالین“ کے جملہ حقوق اشاعت و طباعت پاکستان میں صرف مولانا محمد رفیع بن عبدالحمد مالک
 ریسرچر پبلیشرز کراچی کو حاصل ہیں لہذا اب پاکستان میں کوئی شخص یا ادارہ اس کی طباعت کا مجاز نہیں بصورت دیگر
 ریسرچر پبلیشرز کو قانونی چارہ جوئی کا مکمل اختیار ہے۔

از

جسٹس مولانا محمد جان بلوچ شہری

اس کتاب کا کوئی حصہ بھی ریسرچر پبلیشرز کی اجازت کے بغیر کسی بھی ذریعے بشمول فوٹو کاپی برقیاتی یا میکینکی یا کسی اور ذریعے سے
 نقل نہیں کیا جاسکتا۔
 ریسرچر پبلیشرز کراچی

ملنے کے دیگر پتے

کتبہ بیت العلم، اردو بازار کراچی۔ فون 32726509

کتبہ دارالحدیثی، اردو بازار کراچی۔ فون 32711814

دارالاشاعت، اردو بازار کراچی

قدیمی کتب خانہ بالقابل آرام باغ کراچی

کتبہ رحمانیہ، اردو بازار لاہور

Madrasah Arabia Islamia

1 Azaad Avenue P.O. Box 9788
 Azaadville 1750 South Africa
 Tel: 00(27)114132786

Azhar Academy Ltd.

54-68 Little Ilford Lane
 Manor Park London E12 5QA
 Phone: 020-8911-9797

Islamic Book Centre

119, 121 Haswell Road Bolton BL1 3NE
 U.K.
 Tel/Fax: 01204-389080

Al Farooq International

68, Asfordby Street Leicester LE5-3QG
 Tel: 0044 116-2537640

کتاب کا نام _____ جکالین فیض جلالین جلد دوم

تاریخ اشاعت _____ مارچ ۲۰۱۱ء

باہتمام _____ اکیڈمی ریسرچر پبلیشرز

ناشر _____ ریسرچر پبلیشرز کراچی

صفحات _____ ۵۲۳

شاہ زیب سینئرز و مقدس مسجد، اردو بازار کراچی

فون: 021-32729089

فیکس: 021-32725673

ای میل: zamzam01@cyber.net.pk

ویب سائٹ: www.zamzampublishers.com





الشیخ محمد جمال القاسمی استاذ دارالعلوم دیوبند (الہند)

MAULANA MOHD. JAMAL QASMI
(PROF.)

DARUL ULOOM DEOBAND
DISTT. SAHARANPUR (U.P) INDIA
PIN 247554 PHONE. 01338-224147
Mob. 9412848280

بسم اللہ الرحمن الرحیم

جمالین شرح اردو جلالین کے حقوق اشاعت و طباعت باہمی ایک
سابقہ کے تحت پاکستان میں مولانا محمد رفیع بن عبد المجید ملک
نرمزم پبلشر کراچی کو دیئے گئے ہیں، لہذا پاکستان میں کوئی شخص
یہ ادارہ جمالین کے مکمل یا جزئی کی اشاعت و طباعت کا مجاز نہ ہوگا
بصورت دیگر ادارہ نرمزم کو قانونی چارہ جوئی کا اختیار ہوگا

محمد رفیع

استاذ دارالعلوم دیوبند

۱۸ دسمبر ۲۰۰۳ء ۵/۱۱/۲۵

فہرست مضامین جلد دوم

| صفحہ نمبر | عناوین | صفحہ نمبر | عناوین |
|-----------|--|-----------|--|
| ۳۶ | حضرت عثمان <small>رضی اللہ عنہ</small> اور حضرت علی <small>رضی اللہ عنہ</small> کے فیصلوں کی نظیر: | ۱۷ | متحد کی بحث: |
| ۳۷ | اللہ کے فضل کو چھپانے کی صورت: | ۱۷ | متحد کی صورت: |
| ۴۱ | شان نزول: | ۱۸ | حدیث میں متحد کی ممانعت: |
| ۴۱ | شراب کی حرمت: | ۱۹ | قول فیصل و بارہ متحد: |
| ۴۲ | تیمم کے احکام: | ۱۹ | نکاح کا اصل مقصد: |
| ۴۶ | رابط آیات: | ۲۰ | متحد ایک ہنگامی ضرورت تھی: |
| ۴۷ | مذکورہ آیت کا شان نزول: | ۲۳ | رابط آیات: |
| ۴۷ | یہودی کی کجی ضرب المثل ہے: | ۲۶ | اعمال صالحہ صغائر کا کفارہ ہو جاتے ہیں: |
| ۴۷ | کیا یہودی کو یاد نہیں رہا: | ۲۶ | کبیرہ گناہوں کی تعداد: |
| ۴۸ | شان نزول: | | گناہ کبیرہ کے بارے میں معتزلہ اور اہل سنت کا اختلاف: |
| ۴۸ | عثمان بن طلحہ کی کہانی خود ان ہی کی زبانی: | ۲۷ | معتزلہ کا اصل جواب: |
| ۴۹ | حق داری کو امانت سوچنی چاہئے: | ۲۸ | شان نزول: |
| ۵۰ | مذکورہ آیت کا شان نزول: | ۲۸ | ایک بڑی اہم اخلاقی ہدایت: |
| ۵۳ | رابط آیات: | ۳۳ | رابط آیات: |
| ۵۴ | شان نزول: | ۳۳ | مردوں کی حاکمیت: |
| ۵۵ | ۱ دوسرا واقعہ: | ۳۳ | اسلام میں عورتوں کے حقوق اور ان کا درجہ: |
| ۵۵ | ۲ تیسرا واقعہ: | ۳۴ | باہل میں عورت کے حقوق: |
| ۵۸ | فائدہ عظیم: | ۳۴ | اسلام سے پہلے عورت کی مظلومیت: |
| ۶۴ | شان نزول: | ۳۴ | عورت کے بارے میں رو من نظریہ: |
| ۶۵ | شان نزول: | ۳۴ | عورت کے بارے میں یوحنا کا نظریہ: |
| ۶۶ | افواہیں پھیلا نا گناہ اور بڑا فتنہ ہے: | ۳۴ | عورت کے بارے میں عیسائیت کا نظریہ: |
| ۶۶ | قبل از اسلام سلام کا طریقہ: | ۳۵ | عورت کے بارے میں ہندی نظریہ: |
| ۶۶ | اسلامی سلام تمام دیگر قوموں کے سلام سے بہتر ہے: | ۳۵ | نافرمان بیوی اور اس کی اصلاح کا طریقہ: |
| ۶۹ | شان نزول: | ۳۵ | آیت مذکورہ کا شان نزول: |
| ۶۹ | پہلی روایت: | ۳۶ | اصلاح کا ایک چوتھا طریقہ: |

فہرست مضامین

| صفحہ نمبر | عناوین | صفحہ نمبر | عناوین |
|-----------|--|-----------|---|
| ۸۹ | صلوۃ خوف کا چوتھا طریقہ: | ۶۹ | دوسری روایت: |
| ۸۹ | آپ ﷺ کی وفات ظاہری کے بعد صلوۃ خوف کا مسئلہ: | ۷۰ | تیسری روایت: |
| ۸۹ | محض دشمن کے خوف کے اندیشے کے پیش نظر صلوۃ خوف جائز نہیں: | ۷۰ | خلاصہ کلام: |
| ۸۹ | نزول آیات کا پس منظر: | ۷۰ | ہجرت کی مختلف صورتیں: |
| ۹۲ | واقعہ کی تفصیل: | ۷۵ | شان نزول: |
| ۹۲ | مذکورہ واقعہ میں قرآنی اشارات: | ۷۵ | واقعہ کی تفصیل: |
| ۹۳ | ردود کے مطابق فیصلہ کرنا گناہ نہیں: | ۷۶ | قتل کی تین قسمیں اور ان کا شرعی حکم: |
| ۹۳ | آپ ﷺ کو اجتہاد کا حق حاصل تھا: | ۷۶ | پہلی قسم: |
| ۹۶ | عصمت نبی کی خصوصی حفاظت: | ۷۷ | دوسری قسم: |
| ۱۰۰ | شرک و کفر کی سزا دینی کیوں؟ | ۷۷ | تیسری قسم: |
| ۱۰۰ | شیطان کو مجبور بنانے کا مطلب: | ۷۷ | خلاصہ کلام: |
| ۱۰۰ | مسلمانوں اور اہل کتاب کے درمیان ایک مفاخرانہ گفتگو: | ۷۸ | خون بہا کی مقدار: |
| ۱۰۴ | رابط آیات: | ۷۹ | عورت کا خون بہا: |
| ۱۰۴ | شان نزول: | ۷۹ | مؤمن کے قاتل کی توبہ: |
| ۱۰۵ | ازدواجی زندگی کے متعلق چند قرآنی ہدایات: | ۸۰ | شان نزول: |
| ۱۰۶ | حدیث: | ۸۰ | عہر تھاک واقعہ: |
| ۱۰۹ | عزت اللہی سے طلب کرنی چاہئے: | ۸۰ | شان نزول: |
| ۱۱۳ | جنگ عزت سے ممانعت: | ۸۳ | شان نزول: |
| ۱۲۰ | رابط آیات: | ۸۶ | رابط آیات: |
| ۱۲۰ | شان نزول: | ۸۶ | سفر اور قصر کے احکام: |
| ۱۲۱ | رابط آیات: | ۸۷ | شان نزول: |
| ۱۲۱ | یہود کی عہد شکنی: | ۸۸ | صلوۃ خوف آپ ﷺ کی اقتداء میں: |
| ۱۲۱ | قتل یسعی علیہ السلام کے بارے میں یہود کا اشتباہ: | ۸۸ | صلوۃ خوف کے مختلف طریقے: |
| | | ۸۸ | امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک پسندیدہ طریقہ: |
| | | ۸۹ | صلوۃ خوف کا دوسرا طریقہ: |
| | | ۸۹ | صلوۃ خوف کا تیسرا طریقہ: |

فہرست مضامین

| صفحہ نمبر | عناوین | صفحہ نمبر | عناوین |
|-----------|---|-----------|---|
| ۱۳۰ | عقد: عقد کسے کہتے ہیں؟ | ۱۲۱ | اشتباہ کی دیگر روایات: |
| ۱۳۱ | شعائر کیا ہیں؟ | ۱۲۲ | فرقہ نشطوریہ اور مکاتیب کا اختلاف: |
| ۱۳۱ | شعائر اللہ کا احترام: | | رفیع عیسیٰ علیہ السلام اور نزول عیسیٰ علیہ السلام کی روایات |
| ۱۳۲ | شان نزول: | ۱۲۲ | متواتر ہیں: |
| ۱۳۲ | شان نزول کا دوسرا واقعہ: | | نزول عیسیٰ علیہ السلام کا عقیدہ قطعی اور اجتماعی ہے جس |
| ۱۳۷ | مردہ اور حرام گوشت والے جانوروں کی معفرت: | ۱۲۳ | کا منکر کا فر ہے: |
| ۱۳۸ | تیسری چیز لَحْمُ الْخَنَازِيرِ ہے: | ۱۲۳ | منفید بحث: |
| ۱۳۸ | بعض اجزاء کو پاک قرار دینے والے علماء کا استدلال: | ۱۲۳ | انجیل مئی کا ایک مختصر سا بیان ملاحظہ ہو: |
| ۱۳۸ | مذکورہ استدلال کا جواب: | ۱۲۳ | ربط آیات: |
| ۱۳۸ | عیسائیوں کے نزدیک سور کا گوشت حرام ہے: | ۱۲۸ | ربط آیات: |
| ۱۳۹ | پائیکل میں سور کے گوشت کی حرمت و نجاست: | ۱۲۸ | شان نزول: |
| ۱۵۰ | مایوس ہونے کا دوسرا مطلب: | ۱۲۹ | قرآن میں مذکور تمام انبیاء و رسل کے نام: |
| ۱۵۱ | دین مکمل کر دینے سے کیا مراد ہے؟ | ۱۲۹ | تمام انبیاء و رسل کی مجموعی تعداد: |
| ۱۵۱ | احکامی آخری آیت: | ۱۳۰ | حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں عیسائیوں کا غلو: |
| ۱۵۲ | ربط آیات: | ۱۳۱ | اللہ تعالیٰ کو صاحب اولاد بنانے کا مطلب: |
| ۱۵۲ | شان نزول: | ۱۳۳ | اسطر او مطلق کی تعریف: |
| ۱۵۲ | شکاری جانور: | ۱۳۳ | اسطر او کی دوسری تعریف: |
| ۱۵۳ | شکاری جانور کو سدھانے کے اصول: | ۱۳۳ | شان نزول: |
| ۱۵۳ | پہلی اصل: | ۱۳۳ | انبیاء افضل ہیں یا ملائکہ؟ |
| ۱۵۳ | دوسری اصل: | ۱۳۳ | افضلیت ملائکہ کے بارے میں معتزلہ کا عقیدہ: |
| ۱۵۳ | تیسری اصل: | ۱۳۵ | طریق استدلال: |
| ۱۵۳ | چوتھی اصل: | ۱۳۵ | معتزلہ کے استدلال کا جواب: |
| ۱۵۴ | محقق مسائل: | ۱۳۶ | اللہ کا بندہ ہونا اعلیٰ درجہ کی شرافت اور عزت ہے: |
| ۱۵۵ | ایک اصولی ضابطہ: | | |
| ۱۵۶ | طہیبت اور خیانت کا معیار: | | |
| | اہل کتاب کے ذبیحہ کی حلت اور مناکحت کی اجازت | ۱۳۸ | سورۃ المائدہ |
| ۱۵۶ | میں مناسبت اور حکمت: | ۱۴۰ | سورۃ مائدہ |

فہرست مضامین

| صفحہ نمبر | عناوین | صفحہ نمبر | عناوین |
|-----------|---|-----------|---|
| ۱۹۰ | شان نزول: | ۱۵۷ | کتابیات سے نکاح کے بارے میں ائمہ کا اختلاف: |
| ۱۹۱ | مال سروق کی مقدار پر ہاتھ کاٹنے پر اعتراض: | ۱۵۸ | جمہور کا مسلک: |
| ۱۹۱ | شان نزول: | ۱۵۹ | فاروق اعظم کی نظر دور بین: |
| ۱۹۲ | دوسرا واقعہ: | ۱۵۹ | محضنت کے معنی: |
| ۱۹۲ | شان نزول: | ۱۶۳ | ربط آیات: |
| ۱۹۷ | واقعہ کی تفصیل: | ۱۶۳ | کہیاں غسل یدین میں داخل ہیں یا نہیں؟ |
| ۱۹۷ | بنو قریظہ اور بنو نضیر کا مقدمہ آپ کی خدمت میں: | ۱۶۴ | مذکورہ حدیث پر اعتراض: |
| ۲۰۰ | شان نزول: | ۱۶۴ | مذکورہ اعتراض کا جواب: |
| ۲۰۰ | پہلا واقعہ: | ۱۶۴ | سر کا مسح اور ائمہ کا اختلاف: |
| ۲۰۰ | دوسرا واقعہ: | ۱۶۵ | عاؤلہ گواہی کی اہمیت: |
| ۲۰۵ | شان نزول: | ۱۶۵ | غوث بن حارث کا واقعہ: |
| ۲۰۵ | شان نزول: | ۱۶۹ | پہلی عہد شکنی: |
| ۲۰۶ | قدرت کے باوجود امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے | ۱۷۰ | دوسری عہد شکنی: |
| ۲۰۶ | غفلت بڑا جرم ہے: | ۱۷۱ | انجیل میں آپ ﷺ کی بشارت: |
| ۲۰۶ | شان نزول: | ۱۷۵ | ملوکیت بھی نبوت کی طرح اللہ کا انعام ہے: |
| ۲۱۳ | ایک امی عربی کا تاریخ کی حقیقت کو صحیح بیان کرنا: | ۱۸۱ | قاتیل و عاتیل کا واقعہ: |
| ۲۱۴ | دونوں لعنتوں کا ذکر عہد شہیق اور عہد جدید میں: | ۱۸۲ | اس موقع پر اس واقعہ کو ذکر کرنے کا مقصد: |
| ۲۱۴ | حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبانی لعنت کے الفاظ: | ۱۸۳ | شان نزول: |
| ۲۱۴ | بنی اسرائیل پر لعنت کے اسباب: | ۱۸۷ | دعاء وسیلہ: |
| ۲۱۵ | یہ نسبت یہود کے، نصاریٰ میں، جو دو انگہ بارگم ہے: | ۱۸۸ | سرقہ کے لغوی معنی اور شرعی تعریف: |
| ۲۱۵ | یہود و نصاریٰ میں وصف مشترک: | ۱۸۸ | مقدار مال سروق جس پر ہاتھ کاٹا جائیگا: |
| ۲۱۶ | یہود کی قتل مسیح سے براءت: | ۱۸۹ | بہت سی اشیاء کی چوری میں ہاتھ نہیں کاٹا جاتا: |
| ۲۱۷ | ہجرت حبشہ کے واقعہ کی تفصیل: | ۱۸۹ | اسلامی سزاؤں کے متعلق اہل یورپ کا وہاں: |
| ۲۱۸ | حبشہ کی پہلی ہجرت: | ۱۸۹ | اسلامی سزاؤں کا مقصد: |
| ۲۱۹ | حبشہ کی جانب دوسری ہجرت: | ۱۹۰ | حدود شرعیہ کے نفاذ کی تاخیر: |
| ۲۱۹ | قریش کا وفد حبشہ میں: | ۱۹۰ | تہذیب نو اور حقوق انسانی کے دعویداروں کی عجیب منطق: |

فہرست مضامین

| صفحہ نمبر | عناوین | صفحہ نمبر | عناوین |
|-----------|--|-----------|---|
| ۲۴۴ | دو ٹاٹ کی قسم کی مصلحت: | ۲۱۹ | صحابہ کی حق گوئی اور بیباکی: |
| ۲۴۴ | ابومویٰ اشعری کا واقعہ: | ۲۲۰ | نجاشی کا قریشی وفد کو دونوک جواب: |
| ۲۵۲ | مسیحیوں کا شرک: | ۲۲۰ | نجاشی کے دربار میں مسلمانوں کی دوبارہ حاضری: |
| ۲۵۳ | توفیق دینی کا مطلب: | ۲۲۱ | حضرت جعفر <small>رضی اللہ عنہ</small> کی حبشہ سے مدینہ کو روانگی: |
| | سُورَةُ الْاَنْعَامِ | ۲۲۴ | رابطہ آیات: |
| ۲۵۴ | سورۃ الانعام: | ۲۲۴ | شان نزول: |
| ۲۵۷ | فضائل سورۃ الانعام: | ۲۲۴ | پہلا واقعہ: |
| ۲۵۷ | سورت کا نام: | ۲۲۵ | دوسرا واقعہ: |
| ۲۵۷ | سورۃ الانعام کے مضامین کا خلاصہ: | ۲۲۵ | تیسرا واقعہ: |
| ۲۵۹ | شان نزول: | ۲۲۵ | مذکورہ آیت کا مطلب: |
| ۲۶۳ | رابطہ آیات: | ۲۲۶ | قسم کی اقسام اور ان کے احکام: |
| ۲۶۶ | شان نزول: | ۲۲۶ | پہلی قسم بین لغو: |
| ۲۶۷ | شان نزول: | ۲۲۶ | دوسری قسم بین غشوس: |
| ۲۷۲ | شان نزول: | ۲۲۶ | تیسری قسم بین مشعقہ: |
| ۲۷۹ | شان نزول: | ۲۲۷ | کفارہ قسم: |
| ۲۸۱ | شان نزول: | ۲۲۷ | ہو اشراہ کی دنیوی مضرتیں: |
| ۲۹۰ | شان نزول: | ۲۲۸ | شان نزول: |
| ۲۹۱ | ابراہیم <small>علیہ السلام</small> کے والد کے نام کی تحقیق: | ۲۳۲ | شان نزول: |
| ۲۹۱ | مغالطہ کی اصل وجہ: | ۲۳۳ | کعبہ کی مرکزی حیثیت: |
| ۲۹۲ | شرکوں کو ابراہیم <small>علیہ السلام</small> کا قصہ سنانے کی وجہ: | ۲۳۸ | شان نزول: |
| ۲۹۹ | شان نزول: | ۲۳۸ | دوسرا واقعہ: |
| ۳۰۰ | امام فخر الدین رازی کی رائے: | ۲۳۹ | آپ <small>صلی اللہ علیہ وسلم</small> کا کثرت سے سوال سے منع فرمانا: |
| ۳۰۸ | تہلیل بمشکل: | ۲۳۹ | کس قسم کے سوالات سے ممانعت ہے؟ |
| ۳۰۹ | رکعت باری کا مسئلہ: | ۲۳۹ | اپنی اصلاح پر اکتفاء کافی نہیں: |
| ۳۱۰ | شان نزول: | ۲۴۰ | شان نزول: |
| | | ۲۴۱ | کافر کی شہادت کافر کے حق میں قابل قبول ہے: |

فہرست مضامین

| صفحہ نمبر | مضامین | صفحہ نمبر | مضامین |
|-----------|---|-----------|---|
| | انسان پر شیطان کا سپاہِ حملہ اس کو ننگا کرنے کی صورت میں ہوا..... | ۳۱۵ | شن نزول:..... |
| ۳۵۷ | لباس کی تیسری قسم:..... | ۳۱۵ | کفار کی جانب سے ایک مغالطہ:..... |
| ۳۵۷ | ریضۃ اللہ سے کیا مراد ہے..... | ۳۱۶ | متروک اسمیہ مذہب کا حکم:..... |
| ۳۶۰ | آداب دعا:..... | ۳۱۶ | امام حمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک:..... |
| ۳۷۲ | رابط آیات..... | ۳۱۶ | امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک:..... |
| ۳۷۵ | نوح علیہ السلام کا مختصر قصہ:..... | ۳۱۶ | امام یحییٰ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک:..... |
| ۳۷۵ | حضرت نوح علیہ السلام کا زمانہ:..... | ۳۱۶ | امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک:..... |
| | حضرت نوح علیہ السلام اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان مشابہت:..... | ۳۲۰ | شن نزول:..... |
| ۳۷۶ | قوم عاد کی مختصر تاریخ:..... | ۳۲۰ | کافروں کی مکاری اور حید جوئی کی ایک مثال..... |
| ۳۷۸ | قوم لوط کی مختصر تاریخ:..... | ۳۲۳ | تفصیل..... |
| ۳۸۴ | لواطت کی سزا:..... | ۳۲۵ | درہار کا بیوت جس، اسلاف کی آراء:..... |
| ۳۸۵ | مدین کی مختصر تاریخ:..... | ۳۲۶ | جمہور کا فیصلہ:..... |
| ۳۸۷ | حضرت شعیب علیہ السلام کی بعثت:..... | ۳۲۳ | چاندروں کی حلت و حرمت کے اختلافی مسائل:..... |
| ۳۸۸ | قوم شعیب اور ان کی بدکرداری:..... | ۳۲۳ | خزیرہ درخت کی کھان کا حکم:..... |
| ۳۹۳ | آپ کے زمانہ کے حالات اور سورۃ اعراف:..... | ۳۲۴ | بعض اختلافی مسائل:..... |
| ۳۹۶ | قوموں کی تاریخ سے سبق:..... | ۳۴۱ | رابط آیات:..... |
| ۳۹۷ | حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ:..... | | |
| ۳۹۸ | فرعون موسیٰ کون تھا:..... | ۳۴۳ | سورۃ اعراف..... |
| ۴۰۱ | سحر اور معجزہ میں فرق:..... | ۳۴۶ | سورت کا نام اور وجہ تسمیہ:..... |
| ۴۰۳ | قتل ایما کے قانون کا دوسری مرتبہ غذا:..... | ۳۴۶ | مرکزی مضمون:..... |
| | بنی اسرائیل کی گھبراہٹ اور موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں فریاد:..... | ۳۴۷ | اعراض کے معنی "پارک" کا نظریہ:..... |
| ۴۰۳ | وید اربائی کا مسلک:..... | ۳۴۸ | عرض جو ہر میں تبدیل کر دینا اللہ کی قدرت میں ہے:..... |
| ۴۱۲ | حضرت بارون علیہ السلام کا قدر:..... | ۴۵۲ | نہائی تفتیق کا قرآنی نظریہ:..... |
| ۴۱۷ | | ۴۵۳ | دونوں کے نظریہ ارتقاء کی حقیقت:..... |
| | | ۴۵۶ | چند آیات..... |

سُورَةُ الْأَعْرَافِ

فہرست مضامین

| صفحہ نمبر | عناوین | صفحہ نمبر | عناوین |
|-----------|--|-----------|--|
| ۴۶۰ | سورت کے مضامین | ۴۶۰ | توریت میں حضرت ہارون علیہ السلام پر گوسالہ سازی کا اثر |
| ۴۶۰ | رابط آیات | ۴۶۰ | قرآن کی برکت |
| ۴۶۳ | ایمان کی چار صفات | ۴۶۳ | بنی اسرائیل کے منتخب کردہ ستاروں کی کون تھے؟ |
| ۴۶۳ | جنگ بدر کا پس منظر | ۴۶۳ | آپ کے اوصاف و اوراق انجیل میں |
| ۴۶۴ | غزوہ بدر کے واقعہ کی تفصیل | ۴۶۳ | رسول انبی سے مراد ہے؟ |
| ۴۶۵ | اسلامی لشکر کی روانگی | ۴۶۴ | تورات و انجیل میں آپ ﷺ کی صفات و علامات |
| ۴۶۵ | لشکر کا معائنہ | ۴۶۴ | تنبیہ کی ایک روایت |
| | قریش کی روانگی کی اطلاع اور صحابہ کرام سے مشورہ | ۴۶۵ | ایک دوسری روایت |
| ۴۶۵ | اور حضرات صحابی جاس ثار نے تقریریں | ۴۶۵ | رابط آیات |
| ۴۶۵ | حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جاس ثار نے تقریر | ۴۶۵ | یوم السبت میں مچھلی پڑنے کا واقعہ |
| ۴۶۸ | دونوں لشکر آئے سامنے | ۴۶۸ | اسرائیل کی موجودہ ریاست سے مغالطہ |
| ۴۶۸ | آپ کے لئے سر شہ سازی اور جنگ کی تیاری | ۴۶۸ | قضیہ قدس اور اس کا تاریخی پس منظر |
| ۴۶۹ | شرکیں کے مقتولین بدر کی اہول کو کونوں میں ڈالنا | ۴۶۹ | فلسطین اور مسلمان |
| ۴۶۹ | مالیہ تہمت کی تقسیم | ۴۶۹ | فلسطین و عربوں میں یومئہ |
| | يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ قُلِ الْاَنْفَالُ لِلّٰهِ | ۴۶۹ | صیغہ جنوں کی ابتدا |
| ۴۶۹ | وَالْمَوْسُوْنِ | ۴۶۹ | سہان صلاح الدین ایوبی اور بیت المقدس کی بازیابی |
| ۴۷۳ | حباب بن منذر کا مشورہ | ۴۷۳ | پہلی جنگ عظیم اور حضرت عثمان |
| ۴۷۵ | میدان بدر میں صحابہ پر فتوہ | ۴۷۳ | نیم ہونی حزام اور سقوط بیت المقدس |
| ۴۷۵ | شیطان کی ڈالی ہوئی نجاست | ۴۷۳ | حمار اراج میں عہد ست |
| ۴۷۶ | میدان سے راؤ فرار | ۴۷۳ | عہد الست کی غرض |
| ۴۷۸ | قیس اقرانی | ۴۷۳ | بنو بن باغوراء کے واقعہ کی تفصیل |
| | برائی روکنے پر قدرت کے وجود نہ دینے والے بھی | ۴۷۳ | قدرت الہیہ کا عجیب کرشمہ |
| ۴۸۰ | تنبیہ کریں | ۴۷۳ | ہائیک کی روشنی میں آیات کی تفسیر |
| ۴۸۰ | امانتوں میں خیانت سے کیا مراد ہے؟ | | |
| ۴۸۱ | شان نزول | ۴۷۳ | سورۃ الانفال |

فہرست مضامین

| صفحہ نمبر | عنوان | صفحہ نمبر | عنوان |
|-----------|---|-----------|--|
| ۵۰۵ | دشمن کے مقابلے کی تیاری | ۳۸۱ | حضرت ابوالہبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مسجد میں خود کو مسجد کے |
| ۵۰۶ | صاحب روح المعانی کی صراحت: | ۳۹۰ | ستون سے پانچ سو |
| ۵۰۶ | آیت کا خلاصہ | ۳۹۱ | ماہ غنیمت صرف امت محمدیہ کے لئے حلال ہوا ہے |
| ۵۰۶ | حضرت تھ قوی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے رائی | ۳۹۱ | ماہ غنیمت میں انفس کا حکم |
| ۵۰۶ | اتفاق فی سبیل اللہ: | ۳۹۱ | ماہ غنیمت میں ذوی اقرنی کا حصہ |
| ۵۰۶ | مسلمانوں کی بین الاقوامی پالیسی بزدمانہ نہ ہوئی | ۳۹۱ | خمس ذوی القربی: |
| ۵۰۷ | چاہئے: | ۳۹۳ | جنگی واپ و دیاریات |
| ۵۰۹ | جہاد کی فضیلت | ۳۹۳ | لشکر کفار کی ہجر کی طرف روانگی |
| ۵۱۰ | غزوہ بدر کے واقعہ کا خلاصہ | ۳۹۵ | یہ ہدایت آج بھی باقی ہے: |
| ۵۱۵ | شان نزول: | ۵۰۱ | مدینہ کے یہود سے معاہدہ |
| ۵۱۷ | ترک کا اصل مانک کون؟ | ۵۰۲ | معاہدہ صحیح کو ختم کرنے کی صورت |
| ۵۱۷ | اسلام میں دو قومی نظریہ: | ۵۰۲ | ایضاً عہدہ کا ایک عجیب واقعہ |
| ۵۱۸ | توضیح مزید | ۵۰۳ | بد اعلان حمد کرنے کی اجازت کی صورت: |

فہرست نقشہ مضامین

- ۱ نقشہ بحر ابیض متوسط ۱۷۷
- ۲ نقشہ ان قوموں کے علاقے کا جن کا ذکر سورۃ الاعراف میں آیا ہے ۳۸۰
- ۳ نقشہ خروج بنی اسرائیل ۴۱۳
- ۴ نقشہ یہودی ریاست جس کا خواب اسرائیل کے لیڈر دیکھ رہے ہیں ۴۳۸
- ۵ نقشہ قریش کی تجارتی شاہراہ ۴۶۲
- ۶ نقشہ مدینہ سے بدر تک کے راستہ کا ۴۶۷
- ۷ نقشہ جنگ بدر ۴۷۰

مقتات



نئی ہیں یہ کہ عورتوں کو اپنے ماں کے ذریعہ مہر یا قیمت بیکر صبر کرے (اس صریحہ پر) کہ ارادہ نکاح کا ہونے کہ (محض) شہوت رانی کرنے والے، اس لئے جن سے تم نے فائدہ اٹھایا ہے ان وان کا طے شدہ مہر دیدہ جو تم نے ان سے مقرر کیا ہے اور تم پر اس مقدار کے بارے میں کوئی سختی نہیں جس پر تم اور وہ بہر مقرر ہوئے۔ بعد از غرض جو بوجہ کل کو ساقط کر کے یا چھوٹی زیادتی کر کے سب شک التداپنی مخلوق کے بارے میں بوجہ نئے وان اور اس نظم کے بارے میں جو اس نے مخلوق کے لئے قائم کیا ہے بڑی حکمت وان ہے اور جو شخص تم میں سے آزاد مومن عورتوں سے نکاح کرنے کی قدرت نہ رکھتا ہو ایمان کی صفت غالب کی بنا پر ہے لہذا اس کا مقبوض انہ مرا نہیں ہے۔ تو وہ مسلمان باندیوں سے جن سے تم مایوس ہو (نکاح کر لے) لہذا تمہارے ایمان کو خوب جانتا ہے لہذا اس کے ظاہری ایمان پر اتنا مہر اور ارزاں کو ادا کرے کہ وہ اسلئے کہ وہ ارزاں کی قصبات کو جانتا ہے اور بہت سی باندیاں ایمان میں آزاد (عورتوں) پر فضیلت رکھتی ہیں اور یہ باندیوں کے نکاح سے مایوس نہ ہوا ہے اور تم آپس میں یکدیگر کو تو یعنی تم اور وہ دین میں برابر ہو لہذا ان سے نکاح کرنے میں حارم محسوس نہ کرو اس لئے ان کے مایوس کی اجازت سے ان سے نکاح کرو اور دستور کے مطابق بغیر مال مومن اور بغیر کسی ان کے مہر ان کو دیدیا کرو۔ حال یہ کہ وہ پاک دامن ہوں نہ کہ مکمل کھانا نہ کرنے والیاں اور نہ خفیہ آتش کی کرنے والیاں، کہ جس کی وجہ سے خفیہ طور پر زنا کرنے والی ہوں۔ جس وجہ یہ باندیاں نکاح میں آج میں اور ایک قرات میں معروف کے صیغہ کے ساتھ ہے یعنی جب وہ نکاح کریں، پھر اگر وہ ہے حیاتی زنا کی مرتکب ہوں تب ان کی نہ ازرا غیہ شادی شدہ کی آجی ہے جب وہ زنا کریں تو ان کو پچاس کوڑے کاٹے جائیں اور نصف سال سینے جاؤ لٹن کر دیا جائے۔ اور اسی پر ظالموں کو قیاس کیا جاتا، اور انسان جو حد کے لئے شرط کے طور پر نہیں ہے لہذا اس بات کا فائدہ دینے کے لئے ہے کہ ان پر جرم قطعی نہیں ہے (آزاد پر) قدرت نہ ہونے کی صورت میں باندیوں سے نکاح کا یہ ضحمان کو ان سینے ہے جنہیں تم میں سے نہ زنا، کا اندیشہ ہے اور عنف کے اصل معنی مشقت کے ہیں اور زنا کا نام مشقت اسلئے رکھا گیا ہے کہ زنا دنیا میں حد، اور آخرت میں سزا کا سبب ہے۔ مخالف ان آزاد ہونے کے کہ ان کو (زنا میں مبتلا ہو گیا) خوف نہیں ہے، تو ان کے لئے باندیوں سے نکاح حلال نہیں ہے، اور یہی ضمیر اس شخص کا ہے جو آزاد عورت سے نکاح کرنے کی قدرت رکھتا ہے اور یہی مذہب امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے قول مومنات کی قید سے کافرات نہ رہن جو کہیں اس شخص کے لئے بھی باندیوں سے نکاح حلال نہیں ہے اگرچہ قدرت مفقود ہو اور زنا کا خوف ہو۔ اور اگر تم باندیوں سے نکاح کرنے کو ضبط کرو تو یہ تمہارے لئے بہت بہتر ہے تاکہ بچہ نکال نہ ہو۔ اور اللہ بڑا بخشنے والا اور اس معاملہ میں وسعت کے ذریعہ بزرگوار کرنے والا ہے۔

تحقیق و ترکیب تسمیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: وَ حُرْمَتُ عَلَیْکُمُ الْمُحْصَنَاتِ، جمہور کے نزدیک فتنہ صداد کے ساتھ، اسم مفعول ہے، و عورتیں جنہوں نے نکاح کے ذریعہ اپنی شرمگاہوں کو محفوظ کر لیا ہو (یعنی شادی شدہ عورتیں) اس آیت کے علاوہ ہر جگہ سائی نے صداد کے ساتھ

کے ساتھ بیغہ اسم فاعل پڑھا ہے۔

قَوْلُهُ: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ، حُرْمَتُ کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ **الْمُحْصَنَاتُ** کا مصنف اُنہیں انکھ پر ہے مُخْصَنَات (یعنی شوہر والی عورتیں) بھی سلسلہ حرمت میں داخل ہیں، **الْمُحْصَنَاتُ** اسم مفعول جمع مؤنث کا صیغہ ہے، احد مُخْصَنَةٌ ہے قرآن کریم میں انصاف چار معنی کے لئے استعمال ہوا ہے۔ ① شادی شدہ عورتیں ② آزاد عورتیں ③ پاک و امن عورتیں ④ مسلمان عورتیں، یہاں پہلے معنی یعنی شادی شدہ عورتیں مراد ہیں، مفسر غلام نے ذوات الان ذوا ج کیہ کراں معنی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: اَنْ تَنْكِحُوْهُنَّ، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔
سَيَسْأَلُ: حرمت افسر میں ہوتی ہے نہ کہ ذوات میں حالانکہ **حُرْمَتُ عَلَيْكُمْ الْمُحْصَنَاتِ** سے ذات کی حرمت مفہوم ہو رہی ہے؟

جَوَابُ: مفسر غلام نے اَنْ تَنْكِحُوْهُنَّ کا اضافہ کر کے اسی سوال کا جواب دیا ہے یعنی محصنات سے نکاح کرنا حرام ہے نہ کہ ان کی ذات۔

قَوْلُهُ: قَبْلَ الْمُفَارَقَةِ اس اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ بعد المفارقت نکاح کرنے میں کوئی قباحت نہیں ہے خواہ عورت آزاد ہو یا باندی۔

قَوْلُهُ: بِالسِّنِيِّ اس میں اشارہ ہے کہ بلا مفارقت، وطی اسی باندی سے جائز ہے جو گرفتار ہو کر آئی ہو اور اگر خرید کر دہے اور وہ شادی شدہ ہے تو اس سے بلا مفارقت زون وطی جائز نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: نَضَبٌ عَلَى الْمَضْرِبَةِ، اس میں اشارہ ہے کہ، کتاب اللہ مصدریت کی وجہ سے منصوب ہے کتاب کا مائل کتب، حُرْمَتُ سے مستفاد ہے، اس لئے کہ تحریم اور کتاب اور فرض ایک ہی معنی میں ہیں مفسر غلام نے كَتَبَ ذَلِكَ، کہہ کر اس میں مذکور کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: وَاجِلٌ لِّكُمْ، اس کا عطف کتاب اللہ کے عامل مقدر پر ہے، اگر فعل مقدر كَتَبَ پر عطف ہو تو اجل، معروف ہوگا اور اگر حُرْمَتُ پر ہو تو اجل، مجہول ہوگا۔

قَوْلُهُ: هُوَ حَرْمَى عَلَى الْغَالِبِ، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔
يَسْأَلُ: المؤمنات کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ کتابیات سے نکاح درست نہیں ہے۔

جَوَابُ: المؤمنات کی قید غالب کے اعتبار سے ہے ورنہ نکاح کے بارے میں جو حکم آزاد مومنات کا ہے وہی نعم آزاد کتبیات کا بھی ہے، لہذا ان کا مفہوم مخالف مراد لیتا درست نہ ہوگا۔

قَوْلُهُ: مُخْصَنَاتٌ، یہ فانکحوھن کی ضمیر سے حال ہے نہ کہ صفت اسلئے کہ ضمیر نہ موصوف واقع ہوتی ہے اور نہ صفت، مشہور قاعدہ ہے الضمیر لا یوصف ولا یوصف به۔

قَوْلُهُ: غَيْرِ مُسَافِحِينَ یہ حال مؤکدہ ہے، مُسَافِحِينَ، مُسَافِحٌ، کی جمع ہے بمعنی زانی۔
قَوْلُهُ: يَاخُذَانِ یہ بخدنگی جمع ہے بمعنی دوست۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

اس رکوع میں محرمات کا ذکر ہے، محرمات کی چار قسمیں ہیں جن میں تین محرمات ابدیہ ہیں ① محرمات نسبیہ ② محرمات رضاعیہ ③ محرمات بالمصاہرۃ، ان کی تفصیل سابق میں گذر چکی ہے ④ محرمات غیر ابدیہ۔ اس چوتھی قسم کا ذکر والمحصنات من النساء سے کیا ہے محصنات سے مراد شوہر دار عورتیں ہیں، عورت جب تک کسی کے نکاح میں ہو تو دوسرے شخص کے لئے اس سے نکاح جائز نہیں اس سے بخوبی واضح ہو گیا کہ ایک عورت بیک وقت ایک سے زائد شوہر دار نہیں ہو سکتی، إلا ما ملکتم ایمانکم یہ جملہ المحصنات من النساء سے استثناء ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ شوہر دار عورت سے کسی دوسرے شخص کا نکاح جائز نہیں ہے إلا یہ کہ وہ عورت مملوکہ باندی ہو کر آجائے اگرچہ اس کا شوہر دار الحرب میں موجود ہو چونکہ عورت کے دارالاسلام میں آ جانے کی وجہ سے اس کا نکاح، سابق شوہر سے ختم ہو گیا ہے یہ عورت خواہ کتنا ہی ہو یا مسلمہ اس سے دارالاسلام کا کوئی بھی مسلمان نکاح کر سکتا ہے مگر استمتاع ایک حیض آنے کے بعد ہی جائز ہوگا، اور حاملہ ہے تو وضع حمل ضروری ہے، اس کے بغیر استمتاع جنسی درست نہ ہوگا، اور اگر حکومت کی جانب سے مال غنیمت میں حاصل شدہ باندی کسی فوجی سپاہی کو مال غنیمت کے طور پر دیدی جائے تب بھی اس سے جنسی استمتاع جائز ہے مگر یہ استمتاع بھی وضع حمل یا ایک حیض آنے کے بعد ہی جائز ہوگا۔

جو عورتیں جنگ میں گرفتار ہوں انکو پکڑتے ہی ہر سپاہی ان کے ساتھ مباشرت کا مجاز نہیں، بلکہ اسلامی قانون یہ ہے کہ ایسی عورتیں حکومت کے حوالہ کر دی جائیں گی، حکومت کو اختیار ہوگا کہ چاہے تو ان کو رہا کر دے اور اگر چاہے تو ان سے فدیہ لے، چاہے ان کا تبادلہ ان مسلمان قیدیوں سے کرے جو دشمن کے ہاتھ میں ہوں اور چاہے تو انھیں سپاہیوں میں تقسیم کر دے، سپاہی صرف اسی عورت سے استمتاع کا مجاز ہے جو حکومت کی طرف سے باقاعدہ اس کی ملک میں دی گئی ہو۔

جنگ میں پکڑی گئی عورتوں کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ وہ اہل کتاب میں سے ہوں، ان کا مذہب خواہ کچھ بھی ہو جب تقسیم کے بعد جس کے حصے میں آئیں ان سے استمتاع کر سکتے ہیں۔

جو عورت جس کے حصے میں آئے وہی شخص اس سے استمتاع کر سکتا ہے کسی دوسرے کو اسے ہاتھ لگانے کا حق نہیں، اس عورت سے جو اور دہوگی وہ اسی شخص کی جائز اولاد سمجھی جائیگی جس کی ملک میں وہ عورت ہے، اس اولاد کے قانونی حقوق وہی ہوں گے جو شریعت میں صبی اولاد کے لئے مقرر ہیں صاحب اولاد ہونے کے بعد وہ عورت فروخت نہ ہو سکے گی وہ عورت ام ولد کہلائے گی اور مالک کے مرتے ہی خود بخود آزاد ہو جائے گی۔

مالک اگر اپنی مملوکہ کا نکاح کسی دوسرے شخص سے کر دے تو پھر مالک کو دیگر خدشات لینے کا تو حق رہتا ہے لیکن جنسی

تعاہت قائم کرنے کا حق نہیں رہتا۔

ایہ ان جنہ میں سے اگر کوئی ایسے حکومت کسی شخص کو دیدے تو حکومت کو اس سے واپس لینے کا حق نہیں رہتا۔
کتاب اللہ علیکم، یہ مصدریت کی وجہ سے فعل محذوف کے ذریعہ منصوب ہے اسی کَتَبَ اللہُ ذَلْکَ عَلَیْکُمْ کِتَابًا،
یعنی جن مخرمات کا ذکر ہوا ہے ان کی حرمت اللہ کی طرف سے ہے اور یہ خدا کی قانون ہے جو تمہارے اوپر لازم ہے۔
اِنَّ تَبْتَغُوا بِاَمْوَالِکُمْ، یعنی مخرمات کا یہ بیان اس لئے کیا گیا ہے کہ تم اپنے مالوں کے ذریعہ حل عورتیں تلاش کرو اور ان کو
اپنے نکاح میں لاؤ، ابو بکر جصاص رحمہ اللہ تعالیٰ اداکام القرآن میں لکھتے ہیں کہ اس سے دو باتیں معلوم ہونیں ایک یہ کہ نکاح مہر
سے بغیر نہیں ہو سکتا حتیٰ کہ اگر زوجین آپس میں یہ طے کر لیں کہ نکاح، مہر کے بغیر کریں گے تب بھی مہر لازم ہوگا دوسری بات یہ
معلوم ہوئی کہ مہر وہ چیز ہوگی جس کو مال کہا جاسکے، احناف کا مذہب یہ ہے کہ دس درہم سے کم مہر نہ ہونا چاہیے ایک درہم ساڑھے
چار ماشہ یا ۳۳ گرام ۶۲ غی گرام کے برابر ہوتا ہے اور دس درہم ۳۶ گرام اور ۲۲ غی گرام کے مساوی ہوں گے۔

متعہ کی بحث:

فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَانْجُزْهُنَّ اجُورَهُنَّ فَرِيضَةً (یعنی بعد از نکاح) جن عورتوں سے استمتاع کر لو تو ان کے مہر
دیدو، یہ دینا تمہارا اور پر فرض کیا گیا ہے، اس آیت میں استمتاع سے بیویوں سے ہمبستر ہونا مراد ہے، اگر محض نکاح ہو جائے مگر
شہر کو بھی کا موقع نہ ملے بلکہ وہ اس سے پہلے ہی طلاق دیدے یا عورت کا انتقال ہو جائے تو نصف مہر واجب ہوتا ہے اور اگر
استمتاع کا موقع مل جائے تو پورا مہر واجب ہوتا ہے، اس آیت میں اسی حکم کی طرف خصوصی توجہ دلائی گئی ہے۔
لفظ استمتاع کا وہ م، ت، ع، ہے جس کے معنی استفادہ کرنے اور فائدہ اٹھانے کے ہیں فائدہ خواہ مالی ہو یا جسمانی،
اس لغوی تحقیق کی روشنی میں فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ کا سیدھا اور صاف مطلب پوری امت کے نزدیک خلفاء عن سلف وہی ہے جو اوپر
بیان کیا ہے لیکن فرقہ امامیہ کے نزدیک اس سے اصطلاحی متعہ مراد ہے اور وہ اسی آیت سے استدلال کرتے ہیں، حالانکہ اصطلاحی
متعہ کی صاف تردید قرآن کریم کی آیت بِالْاِمْلَانِ لَفْظٌ مُّحْصِنَتَيْنِ غَنِيُوْا مُسَافِحَتَيْنِ سے ہو رہی ہے۔

متعہ کی صورت:

اصطلاحی متعہ جس کے جواز کا فرقہ امامیہ مدعی ہے یہ ہے کہ ایک مرد کسی عورت سے یوں کہے کہ اتنے دن یا اتنے وقت کے
لئے اتنی رقم کے عوض میں تم سے متعہ کرتا ہوں، متعہ اصطلاحی کا اس آیت سے کوئی تعلق نہیں ہے، محض مادہ اشتقاق کو دیکھ کر یہ فرقہ
مدعی ہے کہ اس آیت سے طلت متعہ کا ثبوت ہو رہا ہے۔

جواز متعہ کی نسبت حضرات امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کی جانب بھی بعض حضرات نے کی ہے جن میں صاحب ہدایہ اور امام سرخسی
صاحب مبسوط بھی شامل ہیں لیکن یہ نسبت تسامح ہے جیسا کہ شراح ہدایہ نے تصریح کی ہے کہ صاحب ہدایہ سے یہ تسامح ہوا ہے۔

البت بعض حضرات کا دعویٰ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ آخر تک حلت متعہ کے قائل تھے، تاکہ ایسا نہیں ہے۔ امام مک رحمہ اللہ تعالیٰ کی جانب جواز متعہ کی نسبت میں بڑی قیل وقال ہوئی ہے بعض اکابر حنفیہ جن میں پیش پیش ہدایہ کے مامور شارح ابن ہمام ہیں نے اس انتساب کو غلط ٹھہرایا ہے النسبة الى مالك غلط (فتح القدیر) ونقل الحل عن مالك لا اصل له۔ (روح)

اور بڑی بات یہ ہے کہ مالکیہ کی کتابوں سے بھی اس فتوے کے جواز کی تائید نہیں ہوتی ہمہ براہ راست یا بواسطہ اس کی مخالفت ہی نکلتی ہے۔ وَأَمَّا مَتْعَةُ النِّسَاءِ فَهِيَ مِنْ غَرَائِبِ الشَّرِيعَةِ لِأَنَّهَا إِبِيعَتْ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ ثُمَّ حُرِّمَتْ بَعْدَ ذَلِكَ اسْتَقَرَّ الْأَمْرُ عَلَى التَّحْرِيمِ (ابن عربی) وَ الْأَنْكَاحَةُ الَّتِي وَرَدَ النَّهْيُ فِيهَا أَرْبَعَةَ نِكَاحٍ مِنْهَا الْمَتْعَةُ (بدایہ المجتہد) تو اترت الاخبار عن رسول اللہ ﷺ بتحریمہ۔ (بدایہ المجتہد)

حدیث میں متعہ کی ممانعت:

سب سے بڑھ کر یہ کہ خود حدیث نبوی میں اس کی صاف ممانعت آچکی ہے، مسلم میں ایک طویل حدیث سبرہ بن معبد حنفی سے نقل ہوئی ہے جس کے آخر میں حضور ﷺ کا ارشاد ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي آذَنْتُ لَكُمْ فِي الْإِسْتِمْنَاعِ مِنَ النِّسَاءِ وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ حَرَّمَ ذَلِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ مِنْهُنَّ شَيْءٌ فَلْيُخْلِ سَبِيلَهُ، وَلَا تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا.

تَرْجُمہ: اے لوگو! میں نے تمہیں عورتوں سے متعہ کرنے کی اجازت دے رکھی تھی لیکن اب اللہ نے اس کو قیامت تک کے لیے حرام کر دیا ہے، سو جس کسی کا اس پر عمل ہو وہ اب اس سے باز آجائے اور جو کچھ تم نے ان عورتوں کو دیا ہے وہ ان سے واپس نہ لو۔

دوسری حدیثیں بھی بخاری و مسلم وغیرہ میں نقل ہوئی ہیں ان کا حاصل بھی حکم متعہ کی حرمت ہے اسی سے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فتوائے جواز سے رجوع منقول ہے۔

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ صح رجوعہ الی قولہم (ہدایہ) قیل ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ رجوع عن ذلك (معم) اب فقہائے اہل سنت کا حرمت متعہ پر اتفاق ہے اور ان کے تمام مفسرین نے اسی ثبوت کو اختیار کیا ہے، اختلاف صرف فرقہ امامیہ (شیعہ) تک محدود رہ گیا ہے۔

بعض لوگوں کا یہ دعویٰ کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ آخر تک حلت متعہ کے قائل رہے صحیح نہیں امام ترمذی نے باب ماجاء فی نکاح المتعہ کا باب قائم کر کے دو حدیثیں نقل کی ہیں۔

۱ عن علی بن ابی طالب أنَّ النبی ﷺ نهی عن متعة النساء و عن لحوم الحمر الاھلیة من حیبر.

تَرْجَمَت: حضرت علی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خیبر کے موقع پر عورتوں سے متد کرنے اور پاتو گدھوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مذکورہ حدیث بخاری و مسلم میں بھی ہے۔

۲ یہ حدیث بھی امام ترمذی نے نقل کی ہے۔ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال انما كانت المتعة في اول الاسلام حتى اذا نزلت الآية الا على ازواجهم او ما ملكت ايما نهم قال ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فكل فرج سواهما فهو حرام۔

تَرْجَمَت: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے، فرماتے ہیں متد اسلام کے عہد اول میں مشروع تھا یہاں تک کہ آیت کریمہ الا علی ازواجہم او ما ملکت ایمانہم، نازل ہوئی تو وہ منسوخ ہو گیا، اس کے بعد حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ زوجہ شریعہ اور مملوکہ کے علاوہ ہر طرح کی شرمگاہ سے استمتاع حرام ہے۔

لہذا اتنی بات ضرور ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کچھ عرصہ تک متد کے جواز کے قائل رہے پھر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سمجھنے سے (جیسا صحیح مسلم، ج: ۱، ص: ۴۵۲ پر ہے) اور آیت شریفہ الا علی ازواجہم او ما ملکت ایمانہم سے متنبہ ہو کر رجوع فرمایا جیسا کہ ترمذی کی روایت سے معلوم ہوا۔ (معارف)

قول فیصل در بارہ متد:

متد کے بارے میں قول فیصل محدث حازمی کا ہے جسے ابن حام نے فتح القدیر میں اور علامہ سیوطی نے روح المعانی میں نقل کیا ہے۔

حازمی نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے متد کو ان لوگوں کے لئے جائز نہیں کیا جو کہ وہ اپنے وطن یا گھروں میں بیٹھے ہوں، آپ نے اسے صرف ضرورت ہی کے موقعوں پر جائز کیا ہے، اور آپ نے اپنی آخری عمر میں حجۃ الوداع کے موقع پر اسے ہمیشہ کے لئے حرام قرار دے دیا چنانچہ اس بارے میں ائمہ اور ملک کے علماء میں سے کسی کو بھی اختلاف نہیں۔ مجر شیعوں کے ایک فرقہ کے۔

(مجددی)

نکاح کا اصل مقصد:

نکاح کا اہم مقصد حصول اولاد اور نسل انسانی کی بقاء ہوتی ہے نہ کہ محض ثبوت رانی، اسی لئے قرآن مجید نے صاف صاف یہ دیا ہے کہ قید نکاح میں نہ بیکام مقصد عفت و عصمت کا حصار فراہم کرنا ہو نہ کہ محض مستی نکالنا، اور متد مذکورہ باتوں سے خالی ہوتا ہے۔ متد چونکہ ایک عمدہ و وقت کے لئے کیا جاتا ہے اس لئے نہ اس سے حصول اولاد مقصود ہوتی ہے اور نہ گھر بسانا اور نہ عفت و عصمت

اور یہی وجہ ہے کہ فریق مخالف اس کو زوجہ وار شقرار نہیں دیتا اور نہ اس کو ازواج معروفہ کی گنتی میں شمار کرتا ہے، چونکہ مقصد قضاء، ثبوت ہوتا ہے اس لئے مرد اور عورت نئے نئے جوڑے تلاش کرتے رہتے ہیں اس سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ متعہ مفت و محض کا ضامن نہیں ہے بلکہ دشمن ہے۔

قرآن کریم نے محرمات کا ذکر کرنے کے بعد یوں فرمایا ہے کہ ان کے علاوہ اپنے اموال کے ذریعہ حلال عورتیں تلاش کرو اس حال میں کہ پانی بہنا یعنی محض مستی نکالنا اور ثبوت رانی کرنا ہی مقصد نہ ہو۔

متعہ ایک ہنگامی ضرورت تھی:

تاریخی روایتوں اور حدیثوں سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جنگ یا طویل سفر کے موقع پر عقد موقت یا رضی نکاح کی یہ جانت محض سپاہیوں کے لئے ہنگامی اور وقتی ضرورت کے پیش نظر ایک بار یا چند بار دی گئی تھی اور بعض صحابہ ایک عرصہ تک اسی خیال میں رہے، ہاتی مستقل حکم عدم جواز ہی کا ہے (ماجدی) اسی کی تائید عبداللہ بن مسعود کی روایت سے بھی ہوتی ہے جس کی بخاری اور مسلم دونوں میں نقل ہوئی ہے۔

كُنَّا نَفْزُو مَعَ النَّبِيِّ ﷺ لَيْسَ مَعَنَا نِسَاءٌ فَقُلْنَا أَلَا نَخْتَصِمُ فَنَهَا نَا عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ رَخَّصَ لَنَا أَنْ نَسْتَمْتِعَ.
ترجمہ: ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد میں تھے اور بیویاں ہمارے ہمراہ نہ تھیں تو ہم لوگوں نے کہا کہ ہم خود کو خنصی کرالیں تو رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اس سے منع فرمایا اور ہمارے لئے متعہ کی اجازت دیدی۔

اور مندرجہ ذیل روایت بھی سلمۃ بن اکوع کے حوالہ سے صحیحین میں نقل ہوئی ہے۔

رَخَّصَ النَّبِيُّ ﷺ عَامَ أُوطَاسَ فِي الْمُتْعَةِ ثَلَاثًا ثُمَّ نَهَى عَنْهَا.

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے غزوہ اوطاس کے سال متعہ کی اجازت تین رات دیدی تھی مگر اس کے بعد اس کی ممانعت کر دی۔

مُسْتَمْتِعًا: متعہ کی طرح نکاح موقت بھی حرام ہے صرف لفظ نکاح کا فرق ہے۔

وَلَا حُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَا ضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِضَةِ، اس کا مطلب یہ ہے کہ باہمی رضامندی سے مہر مقرر کرنے کے بعد اس میں دونوں فریقوں کی رضامندی سے کمی بیشی ہو سکتی ہے، بیوی اگر چاہے تو پورا یا کچھ حصہ معاف کر سکتی ہے اور شوہر کے لئے بھی جائز ہے کہ مقرر کردہ مقدار سے زیادہ دیدے۔

وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُخْصَنَةَ (الآیہ) سابق میں نکاح کے حکام کا بیان تھا، اس لئے اسی کے ذیل میں اب شرعی و نذیوں کے ساتھ نکاح کرنے کا ذکر شروع ہوا، اسی کے ضمن میں باندی اور غلام کی حد زنا کا بھی حکم بیان کر دیا کہ ان کی حد آزا کی نصف ہوتی ہے۔

طَوْلٌ، قدرت اور غنا، کہتے ہیں آیت کا مطلب یہ ہے کہ جس کو آزاد عورتوں سے نکاح کرنے کی قدرت نہ ہو تو مومن باندیوں سے نکاح کر سکتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ جہاں تک ہو سکے آزاد عورت سے نکاح کرنا چاہئے اگر باندی سے نکاح کرنا پڑی ہے تو باندی مومنہ ہو۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہی مسلک ہے کہ آزاد عورت پر قدرت ہوتے ہوئے باندی یا کتابیہ سے نکاح مکروہ ہے۔ دیگر ائمہ مثلاً امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک آزاد پر قدرت کے باوجود باندی سے نکاح حرام ہے اسی طرح کتابیہ باندی سے نکاح باطل جائز نہیں۔ (معارف)

فَانْكِحُوهُنَّ بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ وَاتَّوَهُنَّ اجورهن بالمعروف، (یعنی) باندیوں سے نکاح ان کے مالکوں کی اجازت سے کرو گروہ جازت نہ دیں تو نکاح صحیح نہ ہوگا اسلئے کہ باندی کو خود اپنے اوپر ولایت حاصل نہیں ہوتی یہی حکم غلام کا بھی ہے کہ وہ اپنے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں کر سکتا۔ پھر فرمایا کہ باندیوں کا مہر خوبی کے ساتھ ادا کر دو باندی سمجھ کر مال منول نہ کرو، امام مالک کے نزدیک زمرہ باندی کا حق ہے، دیگر ائمہ کے نزدیک زمرہ مالک کا حق ہے۔

مُحْصَنَاتٍ غَيْرِ مُسْفَحٍ وَلَا مُتَحَدِّثَاتٍ اخذان یعنی مومن باندیوں سے نکاح کرو تا کہ وہ حصر نکاح میں محفوظ (محصنات) ہو کر رہیں آزاد شہوت رانی کرتی نہ پھر میں اور نہ چوری جیسے آشتائیاں کریں، پھر بھی اگر وہ حصر نکاح میں محفوظ ہونے کے بعد بدچلتی کی مرتکب ہوں تو اس سزا کا نصف ہے جو آزاد عورتوں کی ہے، اس سے غیر شادی شدہ آزاد عورتیں مراد ہیں ان کی سزا سو کوڑے ہیں، اور اگر شادی شدہ آزاد مرد یا عورت زنا کرے تو اس کی سزا رجم ہے رجم کی چونکہ تصنیف نہیں ہو سکتی اسلئے چاروں اماموں کے نزدیک حکم یہ ہے کہ غلام یا باندی خواہ شادی شدہ ہوں یا غیر شادی شدہ اگر ان سے زنا سرزد ہو جائے تو ان کی سزا پچیس کوڑے ہیں۔

ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ (الایہ) یعنی باندیوں سے نکاح کرنے کی اجازت ایسے لوگوں کے لئے ہے جو جوئی کے جذبات پر قابو نہ رکھ سکیں اور بدکاری میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو، اگر ایسا اندیشہ نہ ہو تو اس وقت تک صبر کرنا بہتر ہے جب تک کہ کسی آزاد خاندانی عورت سے شادی کے قابل نہ ہو جائیں۔

يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَجْمَعًا وَيُزَكِّيَكُمُ اسْمَاءَ طَرِائِفِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فِي التَّخْيِيلِ وَالْخُرِيمِ فَتَسْمَعُوهُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ يُرْجِعْ كَيْدَهُمْ عَنْ مَقْصِدِهِ الَّتِي كَتَبَ عَلَيْهَا صَاعَتَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ فَبِمَا ذَرَّاهُمْ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ كَرَّرَ لِيُبَيِّنَ عَلَيْهِ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ الْمُبْهُوتِ وَالنَّضَارِ وَالْمُخْمُوسِ أَوْ الزَّوَاةِ أَنْ يُقِيلُوا مِلًّا عَظِيمًا فَغَدَلُوا عَنِ الْحَقِّ يَازْكَبَابُ مَا حَزَمَ عَيْدُكُمْ فَتَكُونُوا مِنْهُمْ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ فَيَسِّرْ لَكُمْ أَحْكَامَ الشَّرْعِ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا لَا يَنْفِرُ مِنَ الْأَنْبَاءِ وَالشَّهَوَاتِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ بِالْأَحْكَامِ فِي الشَّرْعِ كَلِمَاتٍ

وَانْعَضِبْ إِلَّا كَرَّ أَنْ تَكُونَ تَحْتَ تَحَارَةٍ وَفِي قِرَاءَةِ بِالسَّضْبِ أَنْ تَكُونَ الْأَمْوَالُ أَمْوَالُ تَجَارَةٍ صَادِرَةٌ
عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَطَيْبِ نَفْسٍ فَكُمْ أَنْ تَأْكُلُوهَا وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ بِأَرْكَابٍ مَبْدُودِي أَسَى هَلَا كَسَا اِي
كَانَ فِي السَّبِّ أَوْ الْآخِرَةِ بِقَرِينَةٍ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ۝۱۵ فَمَنْ مَنَعَهُ لَكُمْ مِنْ ذَنْبٍ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ أَى
مَا هِيَ عَنْهُ عُدْوَانًا تَجَاوَزَ الْخِلَالَ خَالَ وَظَلَمًا تَاكِدَ هَوَافُ نُصْلِهِ نُدْخِلُهُ نَارًا يَحْتَرِقُ فِيهَا
وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝۱۶ هَيْئًا إِنْ تَجَنَّبُوا كِبَارَ مَا تَهْوُونَ عَنْهُ وَهِيَ مَسَاوِزٌ عَلَيْهَا وَعِنْدَ كَالْفَنَسِ وَالرَّتَبِ
وَاسْتِرْقَةِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ هِيَ إِلَى السَّمْعِمَانَةِ أَقْرَبُ تَكْفُرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ أَصْغَارُ
بِالْمَكَاثِبِ وَتَذَكُّرُكُمْ مَخْلًا بِضَمِّهِ الْجَمِيمِ وَتَحْتَبَا أَى إِذْ خَالَ أَوْ مَوْضِعٌ كَرِيمًا ۝۱۷ هُوَ الْحِجَةُ
وَلَا تَتَمَتَّعُوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْ جِهَةِ الدُّنْيَا وَالَّذِينَ لِفَالًا يُؤَدُّونَ إِلَى اتِّحَادٍ وَاسْتِغَاثٍ
لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا بِسَبَبٍ مَا عَمِلُوا مِنَ الْجِهَادِ وَغَيْرِهِ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ مِنْ طَاعَةٍ
أَزْوَاجِهِنَّ وَحِفْظٌ فَرُوجِهِنَّ نَزَلَتْ لِمَا قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ لِنَيْنَا كُنَّا رَحَالًا فَجَاعِدْنَا وَكَانَ بَيْنَ بَشَرٍ أَجْرُ الرِّجَالِ
وَأَسْأَلُوا بِهَمْزَةٍ وَذُونَهَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ مَا اخْتَجْتُمْ إِلَيْهِ يُعْطِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝۱۸ وَمَنْ سَخَّرَ
السُّفْهَانَ وَسُؤَالَكُمْ وَلِكُلِّ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ جَعَلْنَا مَوَالِيَّ أَى عَضْبَةً يُعْطَوْنَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ
سَهْمٌ مِنَ الْمَالِ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ جَمْعُ يَمِينٍ بِمَعْنَى الْقَسَمِ أَوْ الْيَمْدِ أَى الْخَفَاءُ الَّذِينَ
عَاهَدْتُمْهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ عَلَى الضَّرَةِ وَالْإِزْبِ فَأَنُؤَهُمُ الْآنَ نَصِيبُهُمْ حَقُّهُمْ مِنَ الْجِيَارَاتِ
وَهُوَ السُّدُسُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ۝۱۹ يُطْلَعُوا وَمَنْ حَالَتْهُ وَهُوَ مُسْتَوْخٍ بِقَوْلِهِ وَأَوْعُوا الْإِزْحَامِ
نَعُضْبُهُمْ أُولَى بِنَعُضٍ.

ترجمہ: اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ تمہارے لئے تمہارے دین کے احکام اور تمہارے معاملہ کی مصححتیں خوب کھول کھول
کر بیان کرے، اور تم کو تم سے پہلے لوگوں انبیاء کے حلال و حرام میں حالات (طریقے) بتا دے تاکہ تم ان کی اتباع کرو (اور
اللہ تعالیٰ چاہتا ہے) کہ تم کو ان معصیتوں سے کہ جن پر تم تھے اپنی طاعت کی طرف پھیر دے اللہ تمہارے دین کا جائز و
اور جو نظم اس نے تمہارے لئے قائم کیا ہے اس میں با حکمت ہے اور اللہ کو منظور ہے کہ تمہارے دین پر توجہ فرمائے اس (جہد کو)
مکرم را یہ ہے تاکہ ہر جہد کو اس پر مبنی کیا جائے، اور جو لوگ خواہشات کے بندے ہیں یعنی یہود اور نصاریٰ اور مجوس اور زنا کار وہ
چاہتے ہیں کہ حرام چیزوں کا ارتکاب کر کے تم کو حق سے پوری طرح برگشتہ کر دیں، اور اللہ کو منظور ہے کہ تمہارے ساتھ تخفیف
کرے کہ تمہارے لئے احکام شرع آسان کر دے۔ اور انسان تو کمزور پیدا کیا گیا ہے کہ عورتوں اور شیعوں سے صبر نہیں کر سکتا،
— ایمان واو تم آپس میں ایک دوسرے کا مال شرعاً حرام طریقہ سے مثلاً سود اور غصب کے طریقہ سے مت کھاؤ ہاں ابنت اگر

کوئی تجارت تمہاری یا نبی رضامندی سے ہو جائے (تو کھا سکتے ہو) اور ایک قراۃت میں (تجارت) کے نصب کے ساتھ ہے۔ جن موال تجارت یعنی آپسی رضامندی اور خوش دلی کے ساتھ وجود میں آئے تو تم کو اس کے کھانے کی اجازت ہے۔ ہذاک ہونے والی چیز کا ارتکاب کر کے خود کو ہلاکت میں نہ ڈالو وہ ہلاکت خواہ دنیا میں ہو یا آخرت میں (إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُم رَحِيمًا) کے قرینہ کی وجہ سے بے شک اندہ تمہارے حق میں بڑا مہربان ہے تم کو اس ہلاکت سے منع کرنے کی وجہ سے، اور جو کوئی ممنوع کا ارتکاب کرے گا حدس کو ترک کر کے (تجارت) داخل ہے اور بطور ظلم کے یہ تاکید ہے تو ہم اس کو عنقریب آگ میں ڈالیں گے کہ اس میں جہنم رہے گا، اور یہ اللہ کے لئے آسان ہے اور اگر تم ان بڑے گناہوں کے کاموں سے جن سے تم کو منع کیا گیا ہے بچتے رہے اور بڑے گناہ وہ ہیں جن پر وعید وارد ہوئی ہے مثلاً قتل، زنا، چوری، اور ابن عباس سے مروی ہے کہ وہ سات سو کے قریب ہیں، ہم تمہارے چھوٹے گناہوں کو طاعت کے صلہ میں معاف کر دیں گے اور تمہیں ایک معزز مقام میں کہ وہ جنت ہے داخل کریں گے (مُذْخَلًا) میم کے ضمہ اور فتح کے ساتھ داخل کرنا اور مقام دخول۔ اور تم ایسی چیز کی تمنا نہ کرو جس میں اللہ نے بعض کو بعض پر دنیا اور دین کی بہت سی فضیلت دے رکھی ہے تاکہ آپس میں حسد اور بغض پیدا نہ ہو۔ مردوں کے لئے ان کے اعمال کا ثواب ہے جو انہوں نے جہاد وغیرہ کی صورت میں کئے ہیں اور عورتوں کے لئے ان کے اعمال کا ثواب ہے جو انہوں نے اپنے شوہروں کی فرمانبرداری اور اپنی ناموس کی حفاظت کی صورت میں کئے ہیں (یہ آیت) اس وقت نازل ہوئی جب حضرت ام سلمہ نے تمنا کی کہ کاش ہم مرد ہو تو ہم جہاد کرتے اور ہم کو بھی مردوں کے مانند جہاد دیتا، اور اللہ سے اس کا فضل طلب کرو ہمزہ اور بدون ہمزہ کے، جس کے تم محتاج ہو گے وہ تم کو دے گا بے شک اللہ ہر چیز سے بخوبی واقف ہے ان ہی میں محل فضل اور تمہارا سوال بھی ہے اور جو مال والدین اور اقرباء ان کے لئے چھوڑ جائیں ہم نے اس کے لئے ورث مقرر کر دیئے ہیں جن کو وہ مال دیا جائیگا، اور جن لوگوں سے تمہارے عہد و پیمان ہو چکے ہیں تو ان کو اب میراث کا حصہ دیدو اور وہ چھٹا حصہ ہے۔ ایمان، یمین کی جمع ہے یعنی قسم یا عہد یعنی تمہارے وہ حلفاء کہ جن سے تم نے زمانہ جاہلیت میں نصرت اور ارث پر معاہدہ کیا ہے بے شک اللہ ہر چیز پر مطلع ہے اور ان ہی میں تمہارا حاکم بھی ہے، اور یہ اللہ تعالیٰ کے قول ”وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ“ سے منسوخ ہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ كَيْفِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ، لِيُبَيِّنَ، يُرِيدُ کا مفعول یہ ہے اور لام زائدہ برائے تاکید ہے۔

قَوْلُهُ: شَرَائِعَ دِينِكُمْ، شَرَائِعَ کے مقدار مانے میں اشارہ ہے کہ لِيُبَيِّنَ کا مفعول مذکور ہے۔

قَوْلُهُ: يَرْجِعُ بِكُمْ عَنِ الْمَعْصِيَةِ، یُرِيدُ کی تفسیر یہ جمع سے کرنے کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

يَذْكُرَانِ، تو یہ قبول کرنے کا مقصد ہوتا ہے معصیت سے درگزر کرنا اور معصیت شریعت کے وارد ہونے کے بعد ہوتی ہے اور

شریعت ابھی وارد ہوئی نہیں، اسلئے کہ سابق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ وہ تمہارے لئے شریعت بیان کرنا چاہتا ہے، مگر جب ابھی شریعت وارد نہیں ہوئی تو شریعت کی خلاف ورزی بھی نہیں ہوئی اور جب خلاف ورزی نہیں ہوئی تو معصیت بھی نہیں ہوئی اور جب معصیت نہیں ہوئی تو توبہ قبول کرنے کے کوئی معنی نہیں۔

جَوَابُ: مفسر علامہ نے یقوت کی تفسیر **یَرْجِع** سے کر کے مذکورہ سوال کے جواب ہی کی جانب اشارہ کیا ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ **یَتَوَب** کا مطلب ہے **یَرْجِع**، یا زر کھے اور تم کو جاہلی طور طریقوں سے پھیر دے۔

قَوْلُهُ: تَكُونُ فِي تَفْسِيرِ نَفْعٍ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ کان نامہ ہے اور تجارت نفع کے ساتھ بھی ہے اس صورت میں کان نامہ نقص ہوگا اور اس کا اسم مذوف ہوگا اور تجارت اس کی خبر ہوگی، تقدیر عبارت یہ ہوئی، **اَلَا اِنْ تَكُونِ التِّجَارَةُ تَحَارَةً، اِلَّا اِنْ تَكُونِ مَشْتًى** منقطع ہے اسلئے کہ **مَشْتًى** منہ جو کہ اموال ہے **مَشْتًى** یعنی تجارت کی جنس سے نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: اَمْوَالِ التِّجَارَةِ لفظ اموال کا اضافہ کان کو نامہ ماننے کی صورت میں ہوگا، اور اس اضافہ کا مقصد کان کے اسم پر اس کی خبر کے حمل کو درست قرار دینا ہوگا، ورنہ تو مطلب یہ ہوگا کہ تم اپنے مالوں کو نہ کھاؤ مگر یہ کہ وہ تجارت ہوں۔ نہ تجارت کھانے کی چیز نہیں ہوتی۔

قَوْلُهُ: صَادِرَةٌ اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

يَتَوَلَّانِ، تِجَارَةٌ کا صدق نہیں استعمال ہوتا بلکہ باع استعمال ہوتا ہے؟

جَوَابُ: **عَنْ تِجَارَةٍ** کا صدق نہیں ہے بلکہ صادرة مقدر کا صلب ہے لہذا کوئی اذکار نہیں۔

قَوْلُهُ: بِفَرْيَنَةٍ اس اضافہ کا مقصد ان لوگوں پر رد ہے جو بلا تک صرف قتل ہی کو ماننے میں حالانکہ صحیح بات یہ ہے کہ ہدایت عام ہے دنیوی ہو یا اخروی خواہ قتل نفس کی صورت میں ہو یا ارتکاب معصیت کی صورت میں خواہ حسی ہو یا معنوی، اور اس عموم کا قرینہ **اِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُمُ دَحِيْمًا** ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت دنیا اور آخرت دونوں کے لئے عام ہے نہ کہ بعض قسم کی بلاؤں کے ساتھ خاص ہے۔

قَوْلُهُ: هِيَ اِلٰى سَعْمَاءَ اَقْرَبُ یعنی کہا نزدیکی تعداد اسات سو کے قریب ہے (مگر سہ کا قول اقرب ان الصبیہ ہے)۔

تَفْسِيْرُو تَشْرِیْحُ

ربط آیات:

سورت کے آغاز سے یہاں تک بلکہ سورہ بقرہ میں مسائل و معاشرت کے تعلق سے جو ہدایات دی جا چکی ہیں ان سب کی طرف مجموعی اشارہ کرتے ہوئے فرمایا جا رہا ہے کہ یہ معاشرت، اخلاق و تمدن کے وہ قوانین ہیں جن پر قدیم ترین زمانہ سے ہر دور کے انبیاء و ائمہ کے صالح پیروکار عمل کرتے چلے آئے ہیں۔

ان آیتوں میں اللہ جل شانہ اپنا انعام واحسان جتاتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ان احکام کی مشروعیت میں تمہارے ہی منافع ومصالح کی رعایت رکھی گئی ہے اگرچہ تم اس کی تفصیل کو نہ سمجھو، اس کے بعد ان احکام پر عمل کرنے کی ترغیب ہے، ورنہ لوگوں کے ناپاک ارادوں پر متنبہ کیا گیا ہے کہ یہ لوگ تمہارے بدخواہ ہیں جو تمہارے بھی خواہ بن کر آئے ہیں۔

جو لوگ متبع ثبوت ہیں وہ تم کو بھی راہ حق سے ہٹا کر گمراہ کرنا چاہتے ہیں تم ان سے ہوشیار رہنا، بعض مذہبوں میں اپنی محرم عورتوں سے بھی نکاح کر لینا درست ہے، اور بعض محدثین تو اس دور میں قید نکاح کو بھی ختم کر دینے کے حق میں ہیں، اور جنس ممالک میں تو عورت کو متاع مشترک قرار دیئے جانے کی باتیں ہو رہی ہیں، ایسی باتیں وہ لوگ کرتے ہیں جو سراپا نفس کے بندے اور خویشی کے اندم ہیں، اسلام کا کلہ پڑھنے والے بعض ضعیف الایمان لوگ جو ان لمجھوں کے ساتھ اٹھتے بٹھتے ہیں ان کی باتوں میں سکر اپنے دین کو فرسودہ خیال کرنے لگتے ہیں، اور محدثین کی باتوں کو انسانیت کی ترقی سمجھتے ہیں اور نادانستہ طور پر ماڈرن نظریات کے حامی ہو جاتے ہیں اور اس خام خیالی میں مبتلا ہو جاتے ہیں کہ کاش ہمارا دین بھی اس کی اجازت دیتا۔

(العباد باللہ)

یسرید اللہ ان یرخفف عنکم، یعنی اللہ تعالیٰ تمہاری تکلیف و مشقت کے پیش نظر تمہارے لئے ہلکے احکام کا ارادہ فرماتے ہیں اسی لئے نکاح کے بارے میں ایسے نرم احکام دیئے ہیں جن پر عمل کرنا آسان ہو انسان چونکہ خلقی طور پر ضعیف ہے، اسے نفس، خواہش، شہوت اسکے اندر خلقت موجود ہے، اسی کے پیش نظر اللہ تعالیٰ نے انسان کے لئے آسانیاں رکھی ہیں۔

طرفین کی رضامندی سے طے کرنے کا اختیار دیدیا، اور ضرورت کے وقت ایک سے زائد عورتوں سے نکاح کی بھی اجازت دیدی بشرطیکہ دامن عدل ہاتھ سے نہ چھوئے۔

یا ایہا الذین امنوا لا تأکلوا اموالکم بینکم بالباطل، اے ایمان والو اپنے آپس کے مال نہ ناجائز طریقہ سے مت کھاؤ، ہاتھ میں دھوکہ، فریب، جعل سازی، ملاوت کے علاوہ تمام وہ کاروبار بھی شامل ہیں جن سے شریعت نے منع فرمایا ہے، جیسے قمار، رہا وغیرہ اسی طرح ممنوع اور حرام چیزوں کا کاروبار کرنا بھی باطل میں شامل ہے مثلاً بد ضرورت فوٹو گرافی، ویڈیو، ٹی وی، وی سی آر، ویڈیو فیس اور فحش کیشیں وغیرہ ان کا کرنا، چپتا، مرمت کرنا سب ناجائز ہے۔

إلا ان تکنون تحارة عن تواضی منکم، دوسروں کا جو مال باہمی رضامندی سے کھایا جائے خواہ تجارت کی صورت میں ہو یہ وردیگر کسی حریقت سے، سب معاش کے طریقوں میں تجارت چونکہ افضل طریقہ ہے اسی لئے بطور خاص تجارت کا ذکر کیا ہے ورنہ بدیہ بہ ملازمت، اجرت وغیرہ سب حلال مال میں داخل ہیں۔

حضرت رافع بن خدیج فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ سے حلال وطیب مال کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے فرمایا، عمل الرحم بیدہ وکل بیع مبرور، رواہ احمد والحاکم حضرت ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا التا حرا الصدوق الامین مع البیین والصدیقین والشهداء (ترمذی) سچا تاجر جو انبندار ہو وہ انبیاء اور صدیقین اور شہداء کے ساتھ ہوگا۔

حضرت انس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، العاجر الصدوق تحت ظل العرش يوم القيامة.

(رواہ الاصحاحی، ترمذی)

ولا تقنطروا انفسکم، اس کے معنی ہیں تم خود کو قنطیل نہ کرو، اس میں باتفاق مفسرین خود کشی داخل ہے اور نہ حق دوسروں کا قتل بھی، اور ارکان معصیت بھی جو دنیوی اور اخروی ہلاکت کا باعث ہے۔

ان تَجَنَّبُوا کُتُبًا نَزَّ عَنْهُ نَكَفَرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتُكُمْ (الآیة) کبیرہ گناہ کی تعریف میں ہے، کا اختلاف ہے، بعض کے نزدیک وہ گناہ کبیرہ ہے جس پر حد مقرر ہے، بعض کے نزدیک وہ ہے جس پر قرآن یا حدیث میں سخت وعید یا لعنت آئی ہے یا جس پر جہنم کی وعید آئی ہو۔

مذکورہ آیت سے معلوم ہوا کہ گناہوں کی دو قسمیں ہیں کبیرہ اور صغیرہ۔ اگر کوئی شخص ہمت کر کے کبیرہ گناہ سے بچ جائے تو اللہ تعالیٰ کو وعدہ ہے کہ ان کے صغیرہ گناہوں کو وہ خود معاف فرمادیں گے، فرائض و واجبات کا ترک بھی کبیرہ میں داخل ہے۔

اعمال صالحہ صغائر کا کفارہ ہو جاتے ہیں:

کفارہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اعمال صالحہ کو صغیرہ گناہوں کا کفارہ بنا کر اس کا حساب بے باق کر دیں گے، مگر گناہ کبیرہ صرف تو یہی سے معاف ہوتے ہیں۔

کبیرہ گناہوں کی تعداد:

کبیرہ گناہوں کی تعداد میں علماء کا اختلاف ہے، امام ابن حجر مکی نے اپنی کتاب ”الزواجر“ میں ان تمام گناہوں کی فہرست اور ہر ایک کی مکمل تشریح بیان فرمائی ہے، جو مذکورۃ الصدر تعریف کی رو سے کبار ہیں، ان کی اس کتاب میں سہارن کی تعداد چار سو ستر سٹھ تک پہنچی ہے ابن حجر کے علاوہ دیگر علماء نے بھی اس موضوع پر کتابیں لکھی ہیں، مثلاً ”الکبائر للذہبی“ ”الزواجر عن اقتراف الكبائر للہیثمی وغیرہ۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما کے سامنے کسی نے کبیرہ گناہوں کی تعداد سات بتلائی تو آپ نے فرمایا سات نہیں سات سو کہہ جائے تو منسب ہے، مذکورہ اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ جس نے گناہ کے بڑے ابواب شمار کرنے پر اکتفاء کیا ہے تو تعداد کم لکھی ہے اور جس نے ان کی تفصیلات و انواع و اقسام کو پورا لکھا ہے تو اس کے نزدیک تعداد زیادہ ہوگئی، اسلئے اس میں کوئی تعارض نہیں ہے آپ ﷺ نے بھی مختلف مقامات پر کبار کو بیان فرمایا ہے، حالات کی مناسبت سے کہیں تین اور کہیں چھ اور کہیں سات، ورنہ کہیں اس سے بھی زیادہ بیان فرمائے، اس لئے علماء امت نے یہ سمجھا ہے کہ کسی تعداد میں انحصار مقصود نہیں ہے۔

گناہ کبیرہ کے بارے میں معتزلہ اور اہل سنت کا اختلاف:

معتزلہ اور ان کے موافقین نے مذکورہ آیت کے مضمون سے یہ سمجھ لیا ہے کہ اگر کبیرہ گناہوں سے بچتے رہو گے یعنی کبیرہ گناہ ایک بھی نہ کرو گے تو پھر صغیر خواہ کتنے بھی ہوں ضرور معاف کر دیئے جائیں گے، اور اگر صغیر کے ساتھ کبیرہ ایک بھی شامل ہو تو اب معافی ممکن نہیں رہے ضرور ملے گی، اور اہل سنت کہتے ہیں کہ مذکورہ دونوں صورتوں میں اللہ تعالیٰ کو معافی اور مواخذہ کا اختیار بدستور حاصل ہے، اول صورت میں معافی کا لازم ہونا اور دوسری صورت میں مواخذہ کو واجب سمجھنے معتزلہ کی کم فہمی ہے، گو اس آیت کے ظاہری الفاظ سے سرسری طور پر معتزلہ کا مذہب رائج معلوم ہوتا ہے، اس کا جواب کسی نے تو یہ دیا ہے کہ انتفاء شرط سے انتفاء شرط کوئی ضروری امر ہرگز نہیں، اور کسی نے یہ جواب دیا ہے کہ آیت میں مذکور کبار سے اکبر اسہ یعنی شرک مراد ہے، اور کہہ کر کوفظ جمع کے ساتھ لانا شرک کی مختلف انواع کے اعتبار سے ہے۔

معتزلہ کا اصل جواب:

یہ تو ظاہر ہے کہ ارشاد خداوندی ”اِنَّ تَحْتَنَبُواْ كَبَاۡرَ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّۡۤا تِكُمْ“ جو یہاں مذکور ہے، در آیت والذین یسجدنبؤن کبائر الاثم والفقوا احش الا المم جو سورہ نجم میں مذکور ہے ان دونوں ارشادوں کا دعاء ایک ہے صرف لفظوں میں قدرے فرق ہے لہذا جو مطلب ایک آیت کا ہو گا وہی دوسری کا لیا جائے گا، سورہ نجم کی آیت کے متعلق حضرت عبداللہ بن عباس کا ارشاد بخاری وغیرہ کتب حدیث میں صاف موجود ہے عن ابن عباس قال ما رأیت شیئاً اشدہ باللمم مما قال ابوہریرۃ عن النبی ﷺ اِنَّ اللہ کتب علی ابن آدم حظاً من الزنا اذ لا ذلک لا محالۃ فزنا العین النظر وزنا اللسان المنطق والنفس تمنی وتشتہی والمرج یصدق ذلک ویکذب بہ، اس حدیث سے مذکورہ دونوں آیتوں کی حقیقی مراد معلوم ہو گئی، حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ لعمریہ اعلیٰ حد القیاس سیت دونوں کا مفہوم ایک ہے، حضرت ابن عباس نے جو کلمت اور جو بات اس سے نکالی ہے وہ ایسی عجیب اور مدلل ہے کہ جس سے دونوں آیتوں کا مضمون محقق ہو گیا، اور اسی سے معتزلہ کا جواب بھی ہو گیا، جس کی وضاحت یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ سورہ نجم کی آیت میں جو لعمریہ فرمایا اس کے معنی کی تعیین کے متعلق حدیث ابوہریرہ سے بہتہ کوئی چیز نہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ابن آدم کے ذمہ جو زنا کا حصہ مقرر فرمایا ہے وہ اس کو ضرور مل کر رہے گا سو نفل زنا میں آنکھ کا حصہ دیکھنا ہے اور زبان کا حصہ باتیں کرنا ہے، یعنی ایسی باتیں کرنا کہ جو زنا کے مقدمات اور اسباب ہیں، ورنس کا حصہ یہ ہے کہ زنا کی تمنا اور خواہش کرے، لیکن فعل زنا کا تحقق یا بطلان دراصل شرک مگاہ پر موقوف ہے یعنی آخر شرک مگاہ سے زنا کا صدور ہو گیا تو تکذہ بن اور دل سب کا زنا کا تحقق ہو جائیگا، اور اگر باوجود جملہ اسباب و مقدمات کے شرک مگاہ سے فعل کا صدور نہ ہوا بعد زنا سے تو بہ اجتنب عجیب ہو گیا تو اب تمام وسائل زنا کہ جوئی نفسہ مباح تھے فقط زنا کی تبعیت کے باعث گناہ قرار

دیئے گئے تھے وہ سب کے سب لائقِ مغفرت ہوئے یعنی ان کا زنا، منہ باطل ہو گیا، یعنی ان کا قلب ماییت ہو کر بجائے گناہ کے عبادت بن گئے اسلئے کہ فی نفسہ تو وہ ایمان نہ مصیبت تھے اور نہ عبادت بلکہ مباح تھے اس لئے کہ وہ زنا کے لئے وسیلہ بنے تھے مصیبت میں شمار ہوئے تھے جب زنا کے لئے وسیلہ نہ رہے بلکہ زنا ہی جہاں جتنا بے عمدہ ہو گیا وہاں اب ان وسائل کا زنا کے ذیل میں شمار ہونا اور ان کو مصیبت قرار دینا انصاف کے تحتِ خلاف ہے، مثلاً ایک شخص پوری کے ارادہ سے مسجد میں گیا مگر مسجد میں پہنچ کر اس کو تنہا ہوا اور چوری سے قید ہو عبادت کا ذریعہ بن گیا، اس حدیث ابوہریرہؓ کے معنی یہ ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ سمجھ گئے کہ کم و بیش ہیں کہ جو دراصل گناہ نہیں مگر گناہ کا سبب اور ذریعہ بن کر گناہ ہو جاتی ہیں، تو آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ وہ لوگ بڑے گناہوں سے قوت پاتے ہیں البتہ، محمدؐ کا صدور ہو جاتا ہے مگر بڑے اور اسی گناہ سے صدور سے پہلے ہی وہ تاب ہو جاتے ہیں، تو ابن عباسؓ بھی مذکور تھے جیسے حدیث ابوہریرہؓ سے سورہٴ نجم کا مطلب سمجھ لیا، ہم کو بھی چاہئے کہ وہی معنی ابن عباسؓ کے ارشاد کے مطابق آیت سورہٴ نساء کے سبب تلف سمجھیں، جس کے بعد الحمد للہ نہ ہم کو اس کی ضرورت ہوگی کہ اس آیت کی توضیح میں گناہ نبیہ کی مختلف تفسیریں نقل کریں، اور نہ معزلہ کے استدلال کے جواب کا فخر ہوگا۔

وَلَا تَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ (الأنعام)

شانِ نزول:

ایک روز حضرت مسعودؓ نے عرض کیا کہ وہ جہاد میں حصہ لیتے ہیں اور شہادت حاصل کرتے ہیں، ہم غور میں ان فضیلت والے کاموں سے محروم ہیں، ہماری میراث بھی مرہوں سے نصف ہے (آخری جہاد امراءِ حق و سعید بن منصور و عبد بن حمید و الترمذی) اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ مرہوں کو اللہ تعالیٰ نے جو دسمائی کا وقت، قوت، اپنی خدمت کے مطابق عطا کی ہے جس کی بنیاد پر وہ جہاد بھی کرتے ہیں اور غیر یہ وہی کاموں میں حصہ بھی لیتے ہیں یہ ان کے لئے اللہ کا خاص عطیہ ہے ان کو دیکھ کر غورتوں کو مرہانِ صالحیت کے کام کرنے کی آرزو نہیں کرنی چاہئے البتہ اللہ کی اجازت اور نیک کاموں میں خوب حصہ لینا چاہئے۔

ایک بڑی اہم اخلاقی ہدایت:

اس آیت میں ایک بڑی اہم اخلاقی ہدایت دی گئی ہے جسے اگر ملحوظ رکھا جائے تو اجتماعی زندگی میں انسان کو بڑا امن نصیب ہو جائے، اللہ تعالیٰ نے تمام انسانوں کو یکساں نہیں بنایا بلکہ ان کے درمیان بے شمار حیثیتوں سے فرق رکھے ہیں جہاں انسان اس فرق کو نظر انداز کرے اور اس کے فطری حدود سے بڑھا کر اپنے مسئولیتِ حیاتِ ذات کا اس پر انصاف نہ کرتا ہے وہاں ایک قسم کا فساد برپا ہوتا ہے، آدمی کی یہ ذہنیت کہ جسے کسی حیثیت سے اپنے مقابلہ میں دیکھنا ہو جائے، یہی اجتماعی زندگی میں رشک و حسد، رقابت و عداوت، مزاحمت و کشمکش کی چیز ہے، اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ جو فاضل است جا نظر طریقوں سے حاصل نہیں ہوتا تو وہ اسے ناجائز طریقوں سے حاصل کرنے پر اترتا ہے اللہ تعالیٰ اس آیت میں اسی ذہنیت سے بچنے کی تاکید فرما رہے

میں، مصعب یہ کہ جو افضل اس نے دوسروں کو دیا ہے اس کی تمنا کرو البتہ فضل کی دعا کرو وہ اپنے فضل و حکمت سے جس فضل کو اپنے عمرو و نعمت سے تمہارے لئے مناسب سمجھے گا عطا فرما دے گا۔

ولکل جعلنا موالی مما ترک الوالدان (الآیہ) موالی مولیٰ کی جمع ہے مولیٰ کے متعدد معنی ہیں دوست، آزاد کردہ غلام، آزاد کرنے والا، چچا زاد، پڑوسی لیکن یہاں اس سے مراد اور ثناء میں، مطلب یہ ہے کہ ہر مرد اور عورت جو کچھ چھوڑ جائے اس کے وارث ان کے والدین اور دیگر قریبی رشتہ دار ہوں گے، اس آیت کے محکم یا منسوخ ہونے کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، ایمن جریطری اس کو غیر منسوخ مانتے ہیں اور ابن کثیر نیز دیگر مفسرین کے نزدیک یہ آیت منسوخ ہے۔

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ يَذُبُّونَهُنَّ وَيَأْخُذُونَ عَلَىٰ أَيْدِيَهُنَّ ۖ يَمَاقِصُ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ۚ
ای بشفصصیه لہم عنہن بالعلم والعمل والولاية وغير ذلك وبما انفقوا علیہن من اموالہم فالصلیحت
منہن قینت مضیعت لأزواجهن حفظت للغیب ای لزوجہن وغیرہا فی غیبة أزواجهن یمحفظ لہن
اللہ خیف اوصی غیبہن الأزواج والی تخافون تشوہن عظیمات لکم بان صہرت امرائہ فمظہون
فخوفون من اللہ وأهجوہن فی المضاجع اعزلوا الی فراش اخران اظہرن الشوہر والضریوہن ضرب
غیر مسرح ان لہ یرجعن بالہجران فان اطعنکم فیما یزاد منہن فلا تبعوا لظنہن علیہن سبیلا
صریف الی ضربہن ضمہ ان اللہ کان علیا کثیرا فاخذروہ ان یعاقبکم ان ضمتوہن ولان حقتہ
غنمتہ شقاق خلاف بیہما بین الزوجین والاضافة للاثساع ای شقاقا ینسب لہما فابعثوا الیہما
برسہم حکما رجلا غدا من اہلہ اقرہ وحکما من اہلہا ویوکل الزوج حکمہ فی طلاق وقول
عوص عبہ وتوکل ہی حکمہا فی الاخلاص فیجہذہا ویأمران الفالق بالرخع اویقرن ان رأیہ قد
عسی ان یریداً ای احکم اصلاحا یوفق اللہ بیہما بین الزوجین ای یعد لہما علی ما ہو الصلحۃ من
اخلاص او مراق ان اللہ کان علیما کتب شی خیرا السواہن کالمسواہر واعبد اللہ وحده
ولا تشركوا بہ شیئا و اخبوا بالوالدین احسانا رواہ ابن ماجہ فی سننہ والبیہقی والترمذی
والدارقونی القوی الثریب منک فی الخوار والنسب والجار الجنب المعبود عنک فی الخوار والنسب
والصاحب بالجنب ارفی فی سفر او صاغة وقیل الروحۃ وابن السبیل المصعب فی سفرہ
وما ملکک انما ملکک من اذقہ ان اللہ لا یحب من کان مختالا متکبرا فخوارا علی احسن ما اوی الیہ
نسبا یمحون ما یحب علیہم ویأمرون الناس بالعدل ویکتبون ما اثمہم اللہ من فضلیہ من اعنہ
والحسن وحمہ المہود وحمہ المہند لہم وحید شہید واعذنا للکفرین بذلک وبغیرہ عذابا مہینا داہدہ

جدا کی کر دیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اور اگر دونوں حکم صلح کرنا چاہیں گے تو اللہ زوجین کے درمیان موفقت کر دیں گے، بایں طور کہ صلح یا فراق میں سے جو کہ طاعت ہے اس کی ان کو قدرت دے گا۔ بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز سے باخبر ہے جی جتنی چیزوں سے ظاہر چیزوں کے مانند باخبر ہے۔

اللہ وحده کی بندگی کرو اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو اور والدین کے ساتھ حسن سلوک کرو (یعنی) ان کے ساتھ نیکی اور فروتنی سے پیش آؤ، ورتہ بت داروں کے ساتھ اور یتیموں اور مسکینوں اور پاس والے پڑوسیوں یعنی جو تم سے پڑوس میں یہ نسب میں قریب ہیں کے ساتھ اور دور والے پڑوسی کے ساتھ یعنی جو تم سے پڑوس یا نسب میں دور ہوں اور ہم مجلس کے ساتھ یعنی جو ہم سفر یا ہم پیشہ ہو اور کہا گیا ہے کہ مراد یہی ہے، اور مسافر کے ساتھ جو سفر جاری رکھنے سے عاجز ہو گیا ہو، اور ان کے ساتھ جو تمہاری ملکیت میں ہیں (غلام اور باندیاں) یقیناً اللہ تعالیٰ تکبر کر نیوالوں اور مال وغیرہ جو ان کو عطا کیا ہے اس کی وجہ سے دوسروں پر سختی خوروں کو پسند نہیں کرتا اور جو لوگ واجبات میں بخیلی کرتے ہیں اور دوسروں کو بھی بخیلی کرنے کو کہتے ہیں الذین مبتداء ہے، اور اللہ تعالیٰ نے جو ان کو اپنے فضل سے علم و مال وغیرہ عطا کیا ہے اس کو چھپا لیتے ہیں اور وہ یہود ہیں، اور مبتداء کی خبر لہم و عید شدید، ہے اور کافروں کے لئے ہم نے اس کی وجہ سے اور اس کے علاوہ کی وجہ سے ذلت والا عذاب تیار کر رکھا ہے اور جو لوگ اپنا مال لوگوں کو دکھانے کیلئے خرچ کرتے ہیں اور اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان نہیں رکھتے جیسا کہ منافقین اور اہل مکہ اور جس کا رفیق شیطن ہو تو وہ اس کے حکم کے مطابق عمل کرتا ہے جیسا کہ یہ لوگ ہیں۔ تو وہ بدترین رفیق ہے۔ بعد ان کا کیا نقصان تھا اگر یہ اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لاتے اور اللہ نے جو ان کو دے رکھا ہے اس میں سے خرچ کرتے یعنی اس میں کوئی نقصان نہیں تھا۔ بلکہ نقصان اس میں ہے جو وہ کر رہے ہیں۔ اللہ انہیں خوب جانتا ہے لہذا ان کے عمل کی جزا ان کو دے گا۔ بے شک اللہ تعالیٰ کسی پر ذرہ برابر (یعنی) صغیر ترین چیزوں کے برابر بھی قلم نہیں کرتا بایں صورت کہ اس کی نیکیوں کم کر دے یا اس کے گنہوں میں اضافہ کر دے اور اگر مومن کی نیکی (ایک) ذرہ کے برابر ہو تو اسے دس گنے سے سات سو گنے سے بھی زیادہ بڑھا دیتا ہے۔ اور ایک قراءت میں حسنہ دفع کے ساتھ ہے تو اس صورت میں تکتا، تا مدہ ہوگا اور ایک قراءت میں یضَعُفُھا تشدید کے ساتھ ہے، اور خاص اپنی رحمت سے مضاعفہ کے علاوہ بہت بڑا جزدیتا ہے کہ اس پر کسی کو قدرت حاصل نہیں، پس کفار کا کیا حال ہوگا؟ کہ جب ہم ہر امت میں سے ایک کو اہل لائیں گے کہ وہ ان پر ان کے عمل کی شہادت دے گا اور وہ اس امت کا نبی ہوگا، اور آپ کو لانے کے دن اے محمد ہم ان لوگوں پر واہ بن کر دیں گے (یومئذ سے یوم المصیٰ مراد ہے) جس روز کافر اور رسول کے نافرمان آرزو کریں گے کہ کاش! ان کو زمین کے ہموار کر دیا جاتا (تسویٰ) مجہول اور معروف کے صیغہ کے ساتھ ہے، اصل میں ایک تاء کو حذف کر کے، اور تا، کو سین میں ادغام کر کے، ای تَسْوٰی بہم، کہ وہ زمین کے مانند ہو جاتے، اس دن کی ہولناکی کی وجہ سے جیسے کہ دوسری آیت میں ہے، "یَقُولُ الْكَافِرُ يَلْبِثُنِي كَذْتُ رَبِّا" اور اللہ سے کوئی بات چھپا نہ سکیں گے یعنی اپنے اعداء میں سے کوئی عمل چھپا نہ سکیں گے، اور دوسرے وقت میں چھپا سکیں گے، کہ کہیں گے واللہ ربنا ما کنا مشرکین۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكِيبُ تَسْمِیْلِ وَتَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: فَوَائِدُ، یہ فَوَائِدُ کی جمع ہے، مفید مباحث کا ہے یعنی سرپرست، مصلح، نگران۔

قَوْلُهُ: لَمْ نُوجِدْ اس میں حافطان نے مفعول مخدوف کی حرف اشارہ ہے مفسر علامہ نے الغیب کی تفسیر فی عنیدہ، سے کر کے اشارہ کر دیا کہ لام بمعنی فی ہے۔

قَوْلُهُ: مَا نَ ظَهَرَ اَمَارَاتُهُ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

يُنْهَوْنَ: خاتم آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں سے کرنا فرمائی کا اندیشہ ہو تو ان کے بارے میں نصیحت اعتدال اور ضرب وغیرہ کے احکام ہیں حالانکہ احکام کا ترتیب صرف اندیشہ اور خوف پر نہیں ہوتا بلکہ وقوع پر ہوتا ہے، اس سوال کا جواب مفسر علامہ نے ان ظہرت اماراتہ سے دیدیا کہ عورت سے جب نافرمانی کا شبہ ہو تو اس وقت یہ احکام جاری ہوں گے۔

قَوْلُهُ: صَرَفْنَا عَنْ مَرْجِ اِی الصَّرَبِ الدِّی لَا یُکْسِرُ عَصَا وَلَا یُشْبِیْ عَصَا، اِی ضَرْبًا غَیْرَ شَدِیدِ۔

قَوْلُهُ: وَالَا صَافَةُ لِلَا تَسَاعِ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

يُنْهَوْنَ: مصدر کی ضافت قائل یا مفعول کی طرف ہوتی ہے اور یہاں شقاق کی اضافت دین کی طرف ہو رہی ہے جو کہ ظرف ہے۔

جَوَابُ: ظرف میں تسارع درست ہے اس لئے کہ شہرہ قد مدونہ بحور فی الطرف مالا بحور فی عبود، نیز ظرف، مفعول سے قنم مقام ہے، جیسے یاسارق اللیل، میں۔

قَوْلُهُ: وَ اَحْسِنُوا۔

يُنْهَوْنَ: مفسر علامہ نے اَحْسِنُوا اس فہم سے مخدوف کرنا ہے؟

جَوَابُ: اس سے ایک سوال مقدر کا جواب دینا مقصود ہے۔

يُنْهَوْنَ: یہ ہے کہ و سالو الدین احسانا، تمام خبر یہ ہے اس کا مطلب و اخذوا اللہ پر ہے جو کہ ہمہ نشین ہے مطلق خبر علی الانشاء درست نہیں ہے۔

جَوَابُ: مفسر علامہ نے اَحْسِنُوا فعل امر مقدر مانا ہے اشارہ روئے مخدوف جی بعد انا یہ ہے بدالابی و فی الامت اس نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: الْحَنْبُ بِصَمَتَيْنِ، بمعنی بید بڑی س کا حلق مدروم و ثقیل و ثقیل و ثقیل سب پر ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: وَالصَّاحِبُ بِالْحَنْبِ شَتَّ اَیْمٍ وَکَمَوْنِ النُّونِ بمعنی رفیق، کار خیر کا ساتھی، مثلاً تعظیم صنعت و حرفت و سفر وغیرہ کا ساتھی۔

قَوْلُهُ: الَّذِینَ الْخِ مَبْدَءُ ہے اس کی خبر مخدوف ہے، اس و مفسر علامہ نے، لَیْمٌ وَ عِبْدٌ شَدِیدٌ، سے ظاہر فرمایا ہے اور بعض حضرات نے الدین کو ہم مبداء مخدوف کی خبر قرار دیا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

ربط آیات:

عورتوں کے متعلق جو احکام گذر چکے ہیں، ان میں ان کی حق تلفی کی ممانعت بھی مذکور ہوئی اب آگے مردوں کے حقوق کا ذکر ہے۔

مردوں کی حاکمیت:

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ، اس میں عورتوں پر مردوں کی حاکمیت کا بیان ہے اس میں حاکمیت کی دو جہتیں بیان کی گئی ہیں، ایک وہی ہے جو مردانہ قوت اور ذہنی صلاحیت ہے جس میں مرد عورت سے فطری طور پر ممتاز ہے، یہ خدا داد فضیلت ہے اس میں مرد کی سعی و عمل اور عورت کی کوتاہی اور بے عملی کو کوئی دخل نہیں۔

دوسری جہت کسی اور اختیاری ہے، جس کا مکلف شریعت نے مرد کو بنایا ہے اور عورت کو اس کی فطری کمزوری کی وجہ سے معاشی جھیموں سے دور رکھا ہے، عورت کی سربراہی کے خلاف قرآن کریم کی یہ نص قطعی بالکل واضح ہے، جس کی تائید صحیح بخاری کی اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں نبی ﷺ نے فرمایا ہے ”وَقَوْمٌ بَرَزُوا فَلَاحِ يَابَ نَحْنُ هُوَ كِيَّ جَسْنَ نَ اَپْنِ اَمَوْرَ اِيَكْ عَوْرَتْ كَ سَپَرْدَرْ دَرِيَّ“ (بخاری، کتاب المغازی)

فَاِيَاكَ: ”یت میں حاکمیت کی دو جہتوں کے بیان سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ کسی کو ولایت و حکومت کا استحقاق محض زور و تغلب سے قائم نہیں ہوتا، بلکہ کام کی صلاحیت و اہلیت ہی اس کو حکومت کا متحق بنا سکتی ہے مردوں کو عورتوں پر مذکورہ فضیلت جنس اور مجموعہ کے اعتبار سے ہے، جہاں تک افراد کا تعلق ہے تو بہت ممکن ہے کہ کوئی عورت کمالات علمی اور عملی میں کسی مرد سے فوق ہو اور صفت حاکمیت میں بھی مرد سے بڑھ جائے، مگر حکم جنس اور مجموعہ پر ہی لگے گا۔

اسلام میں عورتوں کے حقوق اور ان کا درجہ:

وَأَلْهَمْتُ لِمِثْلُ الْإِنْدَى عَلَيْهِنَ بِالْمَعْرُوفِ، یعنی عورتوں کے حقوق مردوں کے ذمہ ایسے ہی واجب ہیں جیسے مردوں کے عورتوں کے ذمہ، اس آیت میں دونوں کے حقوق کی مماثلت کا حکم دیکر اس کی تفصیلات کو عرف کے حوالہ کر کے جاہلیت جدیدہ و قدیمہ کی تمام ظالمانہ رسموں کو یکسر ختم کر دیا، البتہ یہ ضروری نہیں کہ دونوں کے حقوق صورت بھی مماثل ہوں، بلکہ عورت پر اگر ایک قسم کی ذمہ داری نہ ہو تو اس کے بالمقابل مرد پر دوسری قسم کی ذمہ داری واجب ہے، عورت امور خانہ داری اور بچوں کی تربیت و حفاظت کی ذمہ دار ہے، تو مرد ان کی ضرورتوں کو پورا کرنے کے لئے کسب معاش کا ذمہ دار ہے، عورت کے ذمہ مرد کی خدمت و احسان ہے تو مرد کے ذمہ عورت کے اخراجات کا انتظام۔

بائبل میں عورت کے حقوق :

بائبل نے عورت کو یک درجہ دیا ہے اس کا اندازہ بائبل کی مندرجہ ذیل عبارتوں سے بخوبی ہو سکتا ہے۔

خداوند خدا نے عورت سے کہا اپنے خصم (شوہر) کی طرف تیرا شوق ہوگا، اور وہ تجھ پر حکومت کرے گا۔ (یہی ۱:۲۶)

اے بیویو! اپنے شوہر کی ایسی تابع رہو جیسے خداوند کی، کیونکہ شوہر بیوی کا سر ہے، جیسے کہ مسیح کلیس کا سر ہے، اور وہ خود بدن کا بچا بنوالا ہے، لیکن جیسے کلیسا مسیح کے تابع ہے ایسے ہی بیویاں ہر بات میں اپنے شوہر کے تابع ہیں۔ (ایفسیوں ۵:۲۲)

قرآن خدا کا کلام ہے اور ہمیشہ حق ہی کہتا ہے۔ وہ کلیسا کی کونسلوں اور منوسمرفی کی طرح عورت کی تحقیر و تذلیل کا ہرگز قائل نہیں، لیکن ساتھ ہی اسے جاہلیت قدیم و جاہلیت جدید کی زن پرستی سے بھی اتفاق نہیں، وہ عورت کو ٹھیک وہی مرتبہ و مقام دیتا ہے جو نظام کائنات میں خالق نے اسے دے رکھا ہے عورت بہ حیثیت عبد اور مکلف مخلوق کے مرد کے مساوی اور ہم رتبہ ہے لیکن انتظامی معاملات میں مرد کے تابع اور ماتحت ہے۔

اسلام سے پہلے عورت کی مظلومیت :

عورت کی مظلومیت کی تاریخ اتنی ہی طویل اور قدیم ہے جتنی کہ خود ظلم کی، مطلب یہ ہے کہ جس وقت سے ظلم شروع ہوا اسی وقت سے عورت مظلوم رہی ہے، اسلام نے آکر نہ صرف یہ کہ عورت کی مظلومیت کو ختم کیا بلکہ اس کو اس کا جائز مقام دے کر وقار اور سر بلندی بخشی۔

عورت کے بارے میں رومن نظریہ :

رومن زمانہ میں عورت مشترک قومی ملک سمجھی جاتی تھی، جس سے ہر شخص کو استفادہ کا حق ہوتا تھا۔

عورت کے بارے میں یوحنا کا نظریہ :

عورت کے بارے میں یوحنا کا نظریہ یہ تھا کہ عورت شرکی بیٹی اور امن و سلامتی کی دشمن ہے۔

عورت کے بارے میں عیسائیت کا نظریہ :

عیسائی نظریہ کے مطابق عورت انسان تو درکنار حیوان بھی نہیں، ۵۸۶ء میں تمام عیسائی دنیا کے علماء، یورپ میں اس مسئلہ پر بحث کرنے کے لئے جمع ہوئے کہ عورت میں روح ہے یا نہیں، بہت بحث و مباحثہ اور رد و کد کے بعد یہ طے ہوا کہ عورت میں روح ہے۔

عورت کے بارے میں ہندی نظریہ:

ہندو قدیم تہذیب میں شوہر کے انتقال کے بعد عورت کو اچھوت اور منحوس سمجھا جاتا تھا اور ایسے حالات پیدا ہو جاتے تھے کہ وہ زندگی پر حل کر مرنے کو ترجیح دیتی تھی، یہ وہ عورت کا بستر الگ کر دیا جاتا تھا اس کو اس بات کی اجازت نہیں تھی کہ وہ دوسرے کے بستر پر بیٹھ سکے، اس کے برتن الگ کر دیے جاتے تھے، شادی بیاہ یا کسی خوشی کی تقریب میں یہ وہ عورت کی شرکت منہوں سمجھی جاتی تھی، یہی وہ حالات اور اسباب تھے کہ جن کے پیشِ نظر وہ ایسی ذلت کی زندگی پر موت کو ترجیح دیتی تھی، اور مذہبی عقیدے روئے اسے مذہبی تقدس کا نام دے رکھا تھا، اور جو عورت حالات کی مجبور یوں کی وجہ سے شوہر کے ساتھ اس کی چٹا میں جس جاتی تھی اس کو شوہر کی باوقا (پتی ورتا پتی) شمار کیا جاتا تھا۔

نافرمان بیوی اور اس کی اصلاح کا طریقہ:

قرآن کریم نے ان کی اصلاح کے تین طریقہ بیان فرمائے ہیں، وَاللّٰہِی تَخَافُوْنَ نُسُوْرَہُنَّ فِعْظُوْہُنَّ وَانْجِرُوْہُنَّ فِی الْمَصَاجِعِ وَاضْرِبُوْہُنَّ، یعنی عورتوں کی طرف سے اگر نافرمانی کا صدور یا اندیشہ ہو، تو پہلا درجہ ان کی اصلاح کا یہ ہے کہ نرمی سے ان کو سمجھو اور اگر وہ محض سمجھانے سے باز نہ آئیں تو دوسرے درجہ یہ ہے کہ ان کا بستر الگ کر دو، کہ ان کو شوہر کی ناراضگی کا احساس ہو اور اپنے فعل پر تادم ہوں فی المصاجع، کے لفظ سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ جدائی صرف بستر میں ہونے کے امکان میں، تو مہ اس میں عورت کو رنج بھی زیادہ ہوگا اور فساد بڑھنے کا اندیشہ بھی نہ بڑھے گا۔

جو عورت شریفانہ تنبیہ سے متاثر نہ ہو تو پھر معمولی ضرب تادیبی کی بھی اجازت ہے جس سے اس کے بدن پر نشان نہ پڑے، اور چہرہ پر ررنے سے مطلقاً منع فرمایا، بلکہ تادیبی مارکی اگر چہ اجازت ہے مگر اس کے ساتھ ہی حدیث میں ارشاد ہے وَلَئِنْ بَضُرَتْ جِبْدًا کُتْمًا یُکَلِّمُ عَوْرَتُوْنَ کُوْمَارِکِی سَزَانَدِیْنَ۔

آیت مذکورہ کا شان نزول:

زید بن زبیر نے اپنی لڑکی حبیبہ کا نکاح حضرت سعد بن ربیع سے کر دیا تھا آپسی کسی نزاع سے حضرت سعد نے حبیبہ کو نکاح سے نکال دیا، حبیبہ نے اپنے والد سے شکایت کی والد ان کو لے کر آپ کو ملایا، آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے حکم دیا کہ حبیبہ کو حق حاصل ہے کہ جس زور سے سعد نے ان کو ملایا چھ مارا ہے وہ بھی اتنی ہی زور سے ان کو ملایا چھ ماریں۔ یہ دونوں حکم نبوی شکر انتقام کے ارادہ سے چلے آئے وقت آیت مذکورہ نازل ہوئی، آنحضرت نے ان دونوں کو واپس بلا کر حق تعالیٰ کا حکم سنایا اور انتقام لینے کا پہلا حکم منسوخ فرمادیا۔

اصلاح کا ایک چوتھا طریقہ:

اگرچہ کہ مذکورہ تینوں طریقے کارآمد ثابت ہوئے ہیں تو یہ چوتھا طریقہ ہے اور یہ طریقہ ہے صحابین کا، اگر صحابین اور زوجین اصلاح کے سلسلہ میں قصص ہوں تو یقیناً ان کی فی سبوح کامیاب رہے، تاہم یہ کہ فی صورت میں صحابین و غریق بین الزوجین کا اختیار ہے یا نہیں اس میں شک و شبہ قائم ہے۔

فتنہ و فتنہ میں سے یہ بہت بڑی بات ہے کہ یہ ثابت فیصد کرنے کا اختیار نہیں رہتا، البتہ تفسیر کی جو صورت ان کے نزدیک مناسب ہو اس کے تحت غرض کر سکتے ہیں، تاہم یہ کہ ان کا اختیار نہیں ہے، البتہ ان کے نزدیک یا ضعیف یا قوی کسی اور امر کا فیصد کرنے کا ایک بنیاد و قوت ہے، ان کا فیصد تیسرے زوجین سے ہے، البتہ یہ کہ ان کی اور شافعی کا، ہر مسک ہے، دوسرے فریق کے نزدیک دونوں بچوں کو موافقت کا فیصد کرنے کا اختیار ہے، نیز ان کا فیصد نہیں کر سکتے یہ حسن بصری اور قتادہ و بعض دوسرے فقہاء کا قول ہے، ایک تیسرا فریق ہے جس کا قول ہے کہ ان بچوں کو مالانہ اور جدا کرنے کے پورے اختیار ہیں، یہ بن عباس رضی اللہ عنہ، سعید بن جبیر، و نافع بن ابی رافع ہے۔

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فیصلوں کی نظیر:

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فیصلوں کی نظیریں جو معلوم ہوتی ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں حضرات چوتھے مقرر کرتے ہوئے عدالت کے طرف سے ان کو ممانعت یا دیا کرتے تھے، چنانچہ قتیل بن عباس اور ان کی بیوی فی طمہ بنت قیس بن ربیعہ کا مقدمہ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی عدالت میں پیش ہوا تو انہوں نے شہادت لے کر ان میں سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور ابی بکر بن عثمان رضی اللہ عنہ میں سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف رجوع کیا اور ان سے کہا کہ اگر آپ دونوں کی رائے میں ان کے درمیان تفریق دینے کی مناسبت ہو تو تفریق کر دیں، اسی طرح ایک مقدمہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی کم مقرر کرتے کہ ورنہ واقعی دیا یا نہیں، ان میں اور چھ ہیں، ان سے معلوم ہوا کہ چوتھے بطور قواعد و احکام اختیار نہیں کرتے، البتہ اگر عدالت کو چاہے مقرر کرتے وقت انہیں اختیارات دیے تو پھر ان کا فیصد ایک عدالتی فیصلے کی طرح نافذ ہوگا۔

قَوْلُهُ: وَالْحَارِ الْحَبِ یہ جمہور اہل ہدایت کی ہے۔ متا بعد میں اس میں ہوا ہے جس کا مطلب ہے ایسا بڑی کہ جو قرابت دار نہ ہو، مطلب یہ کہ بڑی سے خشیت پڑوسی کے سوک گیا ہے خواہ رشتہ دار ہو یا نہ ہو، حدیث میں بھی اس کی بڑی تاکید آئی ہے۔

قَوْلُهُ: وَالصَّاحِبُ الْحَبِ اس سے مراد فریق سفر اور شریک کار اور بیوی نیز وہ شخص جس سے جو فائدہ کی امید پر کسی کی قربت یا تمسکین اختیار کرے۔

فخر و غرور اللہ تعالیٰ کو سخت ناپسند ہے، حدیث شریف میں یہاں تک آیا ہے کہ وہ شخص جنت میں نہیں جائیگا جس کے دل میں رائی کے دانے کے برابر بھی تکبر ہوگا۔ (صحیح مسلم کتاب الایمان)

جو چیزیں حقوق اللہ اور حقوق العباد کی ادائیگی میں حائل ہوتی ہیں ان میں سے سب سے زیادہ مہلک خود بینی اور خود پسندی نیز نمائش اور حب جاہ۔

فخر و غرور کے بعد تیسرا بڑا مانع بخل ہے، مالی بخل کامر او ہونا تو ظاہر ہی ہے دولت علم و دین میں بخل کو بھی بعض حضرات نے ای میں داخل کیا ہے۔

اللہ کے فضل کو چھپانے کی صورت:

یہ بھی اللہ تعالیٰ کے فضل کو چھپانا ہے کہ آدمی اس طرح رہے کہ گویا اللہ نے اس پر فضل نہیں کیا ہے مثلاً اللہ نے کسی کو دولت دی ہو اور وہ اپنی حیثیت سے تر کر رہے نہ اپنی ذات پر اور نہ اپنے اہل و عیال پر خرچ کرے اور نہ بندگان خدا کی مدد کرے نہ نیک کاموں میں حصہ لے و نہ دیکھ کر سمجھیں کہ پیارہ بڑا ہی خستہ حال ہے، یہ دراصل نعمت کی سخت ناشکری ہے حدیث شریف میں آیا ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا "إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَنْعَمَ نِعْمَةً عَلَى عَبْدٍ أَحْتَنَ أَنْ يَظْهَرَ أَثَرُهَا عَلَيْهِ" اللہ جب بندے کو نعمت دیتا ہے تو وہ پسند کرتا ہے کہ اس نعمت کا اثر بندہ پر ظاہر ہو، یعنی اس کے کھانے پینے، رہنے سہنے، لباس اور مسکن اور اس کی داد و بخش و بر چیز سے اللہ کی دی ہوئی نعمت کا اظہار ہوتا رہے۔

فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا، ہر امت میں سے اس کا پیغمبر اللہ کی بارگاہ میں گواہی دیکر کہ یا اللہ ہم نے تیرا پیغام اپنی قوم کو پہنچا دیا تھا اب انہوں نے نہیں مانا تو ہمارا کیا قصور؟ پھر ان سب پر نبی کریم ﷺ گواہی دیں گے کہ یا اللہ یہ سچے ہیں اور آپ یہ گواہی قرآن کی بنیاد پر دیں گے جس میں گذشتہ تمام امتوں اور ان کے نبیوں کے حالات بیان فرمائے ہیں جن میں اس بات کی شہادت دی گئی ہے کہ تمام نبیوں نے خدائی پیغام اپنی اپنی امتوں کو مکملاً پہنچا دیا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ أَنْ لَا تَكُونُوا وَاعِلِينَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ مِنْ الشَّرَابِ لَا تَسْبِيحُ نُرُوتُهَا صَلَاةُ جَمَاعَةٍ فِي حَالِ اسْتِكْبَارٍ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ نَانَ تَضَحُّوا وَلَا جُنُبًا بِإِلَاحٍ أَوْ أَنْزَالٍ وَبِضْنَةٍ عَلَى الْحَالِ وَغَوٍ يُضَيِّقُ عَلَى الْمُفْرَدِ وَغَيْرِهِ إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ طَرِيقِ أَيْ مُسَافِرِينَ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا فَمَنْ أَرَادَ تَغَسُّلًا وَاسْتَنْشَى الْمُسَافِرَ لَأَنَّهُ حُكْمًا أَحْرَسَاتِي وَقِيلَ الْمُرَادُ السَّهْوُ عَنْ قُرْبَانِ مَوَاضِعِ التَّسْبِيحِ أَيْ التَّسْبِيحِ أَوْ غُلُوبَهَا مِنْ غَيْرِ مَكْنٍ وَأَنَّ كُتْمَ مَرَضٍ مَرَضًا يَضُرُّهُ الْمَاءُ أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَيْ مُسَافِرِينَ وَانْتَهَ حُسْتُ أَوْ مُخْدُونٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ فَغَسَّ الْمَكَانَ الْمُعَدَّ لِقَضَاءِ الْحَاجَةِ أَيْ أَخَذَتْ أَوْ لَمَسَتْ نِسَاءً وَفِي

قراء ذیلا الف و کلاهما بمعنی من الشمس وهو الخس بالید قالہ ابن عمر رضی اللہ عنہ وغنیہ الشفقی
والحق بہ الخس سقی البشیرۃ وعن ابن عباس هو الجماع فلم یجدوا ماءً تطهرون بہ لیسویۃ بعد الحسب
والتمشیش وهو راجع إلى ما عند المرضی فتمموا أقصدوا بعد دخول الوقت صیداً طیباً تران صابراً
فدسروا بہ ضربتین فامسحوا بوجوہکم وأیدیکم مع المرفعتین منه ومسح یتعدی بنفسه وبأخرف
إن الله کان عفواً غفوراً ۝ ألم ترالی الذین أوتوا نصیباً حظاً من الکثیر وهم الیهود یشترون الضلّۃ
بالبہد ۝ ویريدون أن تضلوا السبیل ۝ تخطئوا طریق الحق لتکونوا مبغضین ۝ واللہ اعلم بأعدائکم منکم
فیخبرکم بہم متجنبوہم ۝ وكفی باللہ ولایة ۝ حافظاً لکم ۝ وكفی باللہ نصیراً ۝ ما بغ لکم من کیدہم
من الذین ہادوا قوم یحرفون یعبرون الکلم الذی أنزل اللہ فی التورۃ من نعمت محمد صلی اللہ
غنیہ وسلم عن مواضعہ الّتی وضع علیہا ویقولون للنبی صلی اللہ علیہ وسلم إذا أمرہم بشیء
سمعنا قولک وعصینا أمرک وأسمع غیر مسمع ۝ حال بمعنی الدعاۃ أى لاسمعت و یقولون لہ راعنا و
قد نسى عن خصایہ بہا وہی کلمۃ سب بلغتہم لئلا تحریفا بالسیئہم وطعنا قدحاً فی الذین الاسلام
ولوا اھم قالوا سمعنا وأطعنا بدل وعصینا وأسمع فقط ۝ وأنظرنا أنظر الینا بدل راعنا لکان خبرا لھم
بما قالوہ وأقوم أعدل منه ولكن لعنہم اللہ أعدہم عن رحمۃ یغفرہم فلا یؤمنون الا قلیلاً ۝
بمنہم کعبہ النونین سلام واصحابہ یایہا الذین أوتوا الکتاب امنوا بما نزلنا من القرآن مصدقا لما معکم
من التورۃ من قبل أن تطمس وجوهاً ونمحو ما فیہا من الغین والاف و الحاحب فترکما علی ادبارہما
فنجعہما کلا فذہ لوجھا واجدا أو نلعنہم نمسحہم بقرۃ کما لعنا مسخنا أصحاب التبت منہم
وکان أمر اللہ قضاء مفعولاً ۝ ولما نزلت أسلم عبد اللہ بن سلام فقبل کان وجیدا بشرط فمما أسلم
نعضہم ریع وقین یكون طمس ومسح قبل قیام الساعة إن اللہ لا یعفران یشترک أى الاشرار
یہ ویعقر ما دون سوا ذلک من الذنوب لمن یشاء المغفرۃ لہ بأن یدخلہ الجنة بلا عذاب ومن شاء
عذبه من المؤمنین بذنوبہ ثم یدخلہ الجنة ومن یشترک باللہ فقد افترى اثماً عظیماً ۝ کثیرا
ألم ترالی الذین یرکون انفسہم ۝ وهم الیهود خیف قالوا نحن ابناء اللہ واحتسب انی نسی الامم
سز کبتہم انفسہم بل اللہ یرزق یتطہر من یشاء بالإیمان ولا یظلمون ۝ یفخسون من اعمالہم قتیلاً ۝
قد رقتہ اموات أنظر منعجاً کیف یعفون علی اللہ الکذب بذلک ۝ وكفی بہ اثماً مبیناً ۝ بت

ترجمہ: اے ایمان والو! نشے کی حالت میں نماز کے قریب مت جاؤ یعنی نماز مت پڑھو، اس سے کہ اس آیت کے

نزلوں کا سبب حالت نشے میں جماعت سے نماز پڑھنا تھا، یہاں تک کہ تم سمجھنے لگو کہ تم کیا کہہ رہے ہو یعنی ہوش میں جاؤ۔ ورنہ حالت جنابت میں جب تک کہ تم غسل نہ کر لو (نماز پڑھو) حالت جنابت خواہ ادخال کی وجہ سے ہو یا انزال کی وجہ سے حسنا کا اطلاق مفرد اور غیر مفرد دونوں پر ہوتا ہے، مگر اس کے کہ تم حالت سفر میں ہو تو تمہارے لئے (بغیر غسل) نماز پڑھنا جائز ہے، مسافر کو مستثنیٰ کیا ہے سوائے مسافر کا حکم فقہ رب آتا ہے (اور وہ تیمم ہے) اور کہا گیا ہے کہ منافعت نماز گاہوں یعنی مسجد میں داخل ہونے سے ہے مگر بغیر کے مساجد سے گذرنے کی اجازت ہے اور اگر تم ایسے مریض ہو کہ پانی نقصان دہ ہو یا تم مسافر ہو اور تم جنبی ہو یا محدث (بے وضو) یا تم میں سے کوئی استنجا سے آیا ہو (ماناٹ) وہ جگہ جو قضاء حاجت کے لئے تیار کی گئی ہو، یعنی اس کو حدیث ہو یا تم نے عورتوں سے مباشرت کی ہو اور ایک قراءت میں بغیر الف کے ہے اور ان دونوں کے ایک ہی معنی ہیں، نفس سے، خود ہے، اس کے معنی باتھ سے چھونے کے ہیں، ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہی قول ہے اور انہما شفعی رحمہم اللہ کا بھی مسلک ہے، ام شافعی رحمہ اللہ نے باقی جسم کے مس کو بھی اسی (مس بالید) کے ساتھ مدد دیا ہے اور ابن عباس سے (مس) کے معنی جماع کے منقول ہیں پھر تم پانی نہ پاؤ یعنی طلب وجہتو کے بعد نماز کے لئے طہارت کے لئے پانی نہ پاؤ اس کا تحقق مریضوں کے عدو سے ہے، تو تم تیمم کرو یعنی وقت کے داخل ہونے کے بعد پاک مٹی کا قصد کرو تو اس مٹی پر دو ضر ہیں، رو اور ان کو اپنے چہروں اور ہاتھوں پر مع کہنیوں کے مسح کرو (اللفظ) مسح متعدی بنفسہ اور متعدی باعرف دونوں طرح ہے، بے شک اللہ تعالیٰ بڑا معاف کرنے والا بڑا مغفرت کرنے والا ہے کیا تم نے انہیں نہیں دیکھا جنہیں کتب کا کچھ حصہ دیا گیا ہے؟ اور وہ یہود ہیں وہ ہدایت کے بجائے گمراہی خریدتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ تم بھی گمراہ ہو جاؤ (یعنی) رہ حق سے ہٹ جاؤ تا کہ تم بھی ان جیسے ہو جاؤ اللہ تمہارے دشمنوں کو جانتا ہے سو وہ تم کو ان سے باخبر کرتا ہے تا کہ تم ان سے بچتے رہو، ورنہ کا تمہارے لئے محفوظ ہونا کافی ہے، ورا اللہ تم کو ان کے کمر سے بچانے والا کافی ہے بعض یہود ان کلمات کو جن کے ذریعہ تورات میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات نازل فرمائیں انکے اصل مفہوم سے پھر اویٹتے ہیں یعنی اس مفہوم سے جس کے لئے ان کو وضع کیا گیا ہے۔ ورنہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے کچھ فرماتے ہیں تو کہتے ہیں ہم نے آپ کی بات سنی اور آپ کے حکم کی فرمائی کی اور (ہواری) سنو تمہیں سنو یا نہ جائے اور وہ آپ سے راعنا (ہماری رعایت کرو) کہتے ہیں، لیکن وہ (راعنا) کہنے میں اپنی زبان کو گھمدیتے ہیں دین اسلام میں حدیثی کرتے ہیں، اور ان کی زبان میں یہ گالی کا کلمہ ہے، حالانکہ اس کلمہ سے ان کو خطاب کرنے سے منع کیا گیا ہے، اور اگر یہ بوجھ عصبنا کے بجائے سمعنا واطعنا، اور فقط واسمع کہتے اور وانظرنا، یعنی راعنا کے بجائے انظرنا اللہ (یعنی ہواری رعایت کیجئے) کہتے تو جو کچھ یہ کہتے ہیں اس سے بہتر اور اس سے درست تر ہوتا لیکن اللہ نے ان کو ان کے غرور و ہرجہ سے اپنی رمت سے دور کر دیا ہے، لہذا ان میں سے ایمان نہ لائیں مگر بہت تھوڑے سے جیسے کہ عہد مذہب مذہب اور ان کے صحابہ، اے وہ لوگو جنہیں کتاب دی جا چکی ہے اس کتاب قرآن پر ایمان لاؤ جس کو ہم نے نازل کیا جو کسی تصدیق کرتی ہے جو تمہارے پاس ہے یعنی تورات اس سے پہلے کہ ہم چہرے بگاڑ دیں یعنی اس میں چیزیں (مثلاً) آنکھ، ناک، برو

کومن آئیں، اور چہروں کو پیچھنے کی طرف پٹ دیں اور ان کو نڈیوں کے مانند ایک تھقی کر دیں، یا ہمن پر خست بھیجیں یعنی بندروں کی شکل میں مسخ کر دیں، جیسا کہ ہم نے خست کی یعنی مسخ روایان میں سے یہ سبست ۱۹۰۸ء کا حکم پورا ہو کر رہتا ہے، اور جب (مذکورہ آیت) نازل ہوئی تو اہل مدینہ نے اسے سنا کر یہ کہ یہ وہی مذکورہ تھقی ہے، جب ان میں سے بعض کو ایمان لائے تو وہ وہی وہی کہہ کر آئے، اور کہا یہ ہے کہ ان کو اس طرح قتل کیا گیا، یقیناً اللہ تعالیٰ اپنے ساتھ تھکر کے چلیاؤ نہیں نکلتا اس کے علاوہ دیگر کتبوں میں معاف فرماتے۔ جس کے لئے گناہ معاف کرنا چاہتا ہے اس طریقہ پر کہ ان کو بغیر حذاب جنت میں داخل کر دیا، اور جو شخص عدس کے ساتھ (اسی کو) شریک سمجھتا ہے یقیناً اسے برا نہ وہاں تکاب کیا۔ کیا آپ نے ان کو ان کو نہیں دیکھا جو اپنی تائید نہ کرتے تھے، اور وہ یہ کہ وہیں جہنم میں لے گیا کہ ہم اللہ والے اور اس کے محبوب ہیں، (یعنی) بات یہی نہیں ہے کہ ان کے پاس نہ تھے، وہ پاس نہ ہو جائیں، یہ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے ایمان کے ذریعہ پائیے دیتا ہے اور کسی پر بھی اس کے اعمال میں کسی نہ کسی ایک مسئلے کے معنی کے برابر نہیں سمجھیں کیا چاہیے، یہ وہی کہ اس میں اللہ والے کا بہتان بندھتے ہیں اور یہ کہ وہ نہ ہونے کے اعتبار سے کافی ہے۔

تحقیق و تزکیہ کے تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: اِی لَا تُصَلُّوْا، لَا تَقْرَبُوا الصَّلٰوةَ کِی تَفْسِرَ لَا تَصَلُّوْا سَے کَر کَے اِن لوگوں پَر رَد کر دیا جَولَا تَقْرَبُوا الصَّلٰوةَ سَے قَرَبِ الْمَسَدِ تَہِی مَہِی تَہِی۔

قولہ: مَا تَصْحُومُوا، یہ الصَّحُومَاتُ، نوافل کے معنی ہیں۔ نہی ہے کہ وہ نوافل سے ہوش میں آئے۔

قولہ: ضَبُّهُ عَلَى الْحَالِ، اس میں اشارہ ہے کہ ولا حُبًّا کا عطف انتم سکاری پر ہے اور مصطفیٰ چوتھے حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔ ہذا ولا حُبًّا بھی سال ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا، جنبًا کا عطف و انتم سکاری پر ہے۔

قَوْلُهُ: وَهُوَ يُطْلَقُ عَلَى الْمَفْرُودِ وَغَيْرِهِ مَحَابِرَتٌ - خَدَفٌ كَمَا مَقْصِدُ اِيْكَ سَوَالِ كَا جَوَابِ هِيَ۔

سَيِّئَاتُكُمْ، حَسْبَا، لَا تَقْرُبُوا النَّصِيحَةَ فَلَمْ تَلَوْا بِمَوْعِظَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ، وَأَنْتُمْ مُنْكَرُونَ۔

جواب: خُنباءم، مصدر الاختباء کے معنی ہوتے ہیں جس میں مغل، تثنیہ جمع اور مذکر و مؤنث سب برابر ہیں، ہندوستان میں جو کچھ ہے وہ لا خُنباء کا معنی ہے، و انتم مسکاری پر ہے یعنی تمہاری حالت خُنباء اور حالت جنابت میں نماز کے قریب بھی مت جاؤ۔

قَوْلُهُ: الْأَعَابِي سَبِيلٌ، يَحْتَمِلُ كَمَا مَحَاتُتِ اسْتِثْنَاءُ أَيِّ لَا تَصْدُرُ أَحَدًا فِي عَامَةِ الْأَحْوَالِ الْآ فِي حَالِ السَّهْمِ إِذَا لَمْ تَجِدُوا مَاءً.

قَوْلُهُ : فَبِذَلِكَ يُرَادُ الْآخِرِيُّ عَنْ قُرْبَانِ مَوَاصِعِ الصَّلَاةِ ، بِآيَاتِ قُرْآنِ تَنْبِيهِ ، بِمَشَارِقِ رَحْمَةِ تَعَالَى اِسْمِ كَوْنِ سِرِّ

قَوْلُهُ: بَعْدَ دُخُولِ الْوَقْتِ، یہ تفسیر امام شافعی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کے مذہب کے مطابق ہے۔

قَوْلُهُ: تَرَابًا طَاهِرًا صَعِيدًا طَبِيعًا کی یہ تفسیر امام شافعی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کے مذہب کے مطابق ہے، امام ابو حنیفہ کے نزدیک تراب کے علاوہ ریت پتھر وغیرہ سے بھی تہم درست ہے۔

قَوْلُهُ: وَبِالْحَرْفِ یہ ان لوگوں پر رد ہے جو یہ کہتے ہیں کہ بوجوہ حکم میں باء زائد ہے اسلئے کہ مسح متعدی بنفسہ بھی ہے اور متعدی بحرف الہا بھی۔

قَوْلُهُ: خَالَ بِمَعْنَى الدُّعَاءِ اس اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ غَيْرُ مُسْمَعٍ اِسْمِ کی ضمیر انت سے حال ہے نہ کہ صفت اسلئے کہ ضمیر نہ صفت واقع ہوتی ہے اور نہ موصوف، اور غَيْرُ مَسْمُوعٍ بدعاء کے معنی میں ہے، اِی لَا سَمِعْتُ بِصَمٍّ اَوْ بِمَوْتٍ۔

قَوْلُهُ: كَلِمَةً سَبَّ یعنی یہودی لغت میں رَاعِئًا، کا کلمہ گالی کے لئے استعمال ہوتا تھا یا تو اس لئے کہ رعونت بمعنی حرمت سے مشتق ہے اس صورت میں الف ندا کا ہوگا بمعنی اے بے وقوف یا رَاعِئًا کے عین کے کسرہ کو کھینچ کر اِی رَاعِئًا سے چرہ ہے۔

قَوْلُهُ: يَنْزَكِيْنَهُمْ اَنْفُسَهُمْ یہ لیس کی خبر ہے۔

قَوْلُهُ: يَبَيِّنًا، مُبَيِّنًا کی تفسیر بَيِّنًا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ مُبَيِّنًا اگرچہ متعدی ہے مگر معنی میں رزم کے ہے۔

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِیْحِ

شان نزول:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى، ترمذی میں حضرت علی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کا یہ واقعہ مذکور ہے کہ شراب کی حرمت سے پہلے ایک دفعہ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے بعض صحابہ کرام کی دعوت کی تھی جس میں شراب نوشی کا بھی انتہا تھا، جب یہ سب حضرات کھ پی چکے تو مغرب کی نماز کا وقت ہو گیا اور حضرت علی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کو امام بنادیا گیا، ان سے نماز میں "قل يا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ کی تلاوت میں بوجہ نشہ کے سخت نطی ہو گئی کہ اس طرح پڑھ دیا، قل يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ وَنَحْنُ نَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ" تو اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی، جس میں تنبیہ فرمائی گئی کہ نشہ کی حالت میں نماز نہ پڑھی جائے۔

شراب کی حرمت:

شراب کے متعلق یہ دوسرا حکم ہے پہلا حکم وہ تھا جو سورہ بقرہ (آیت ۲۱۹) میں گزرا، اس میں صرف یہ ظاہر کیا گیا تھا کہ شراب بری چیز ہے، اللہ کو پسند نہیں، چنانچہ مسلمانوں میں سے ایک جماعت نے اس کے بعد یہ شراب ترک کر دی، مگر بہت سے لوگ

اسے بدستور استعمال کرتے رہے تھے، حتیٰ کہ بعض اوقات نشہ کی حالت میں بھی نماز پڑھنے کھڑے ہو جاتے تھے، اور کچھ کا کچھ پڑھ جاتے تھے تاہم یہ شروع کی ابتدا میں یہ دوسرا حکم نازل ہوا جس کے ذریعہ نشہ کی حالت میں نماز پڑھنے سے ممانعت کر دی گئی۔ اس کے کچھ مدت بعد شراب کی قطعی حرمت کا وہ حکم آیا جو سورہ مائدہ آیت ۹۰-۹۱ میں ہے۔

مَنْ شَرِبَ مِنْهُ: جس طرح حالت نشہ میں نماز پڑھنا حرام ہے بعض مفسرین نے فرمایا کہ جب نیند کا ایسا غلبہ ہو کہ آدمی اپنی زبان پر قابو نہ رکھے تو اس حالت میں بھی نماز پڑھنا درست نہیں، جیسا کہ حدیث میں ارشاد ہے۔

إِذَا نَعِسَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَرْقُذْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنِ النَّوْمِ فَإِنَّهُ لَا يَذَرِي لَعَلَّهُ يَسْتَعْفِرُ فَيُسَبِّحُ نَفْسَهُ.

(قرطبی)

ترجمہ: اگر تم میں سے کسی کو اونگھ آنے لگے تو اسے کچھ دیر کے لئے سو جانا چاہئے تاکہ نیند کا اثر چھو جائے ورنہ نیند کی حالت میں وہ سمجھ نہ سکے گا، اور بجائے دعا و استغفار کے اپنے لئے بددعا کرنے لگے گا۔

تیمم کے احکام:

اللہ تعالیٰ کا بڑا احسان و کرم ہے کہ اس نے طہارت کے لئے ایسی چیز کو پانی کے قائم مقام کر دیا کہ جو پانی سے زیادہ سہل انھوں نے اور یہ سہولت صرف امت محمدیہ ہی کو دی گئی ہے۔

ولا جُنُبًا، جنابت کے اصل معنی دوری اور بیگانگی کے ہیں، اسی سے لفظ اجنبی ہے اصطلاح شرع میں جنابت سے مراد وہ نجاست حکمی ہے جو قضائے شہوت سے یا خواب میں مادہ منویہ خارج ہونے سے لاحق ہوتی ہے، کیونکہ اس کی وجہ سے آدمی طہارت سے بیگانہ ہو جاتا ہے۔

الاعسابی سبیل، فقہاء اور مفسرین میں سے ایک جماعت نے اس آیت کا مفہوم یہ سمجھا ہے کہ جنابت کی حالت میں مسجد میں نہ جانا چاہئے الا یہ کہ کسی ضرورت کے لئے مسجد سے گذرنا ہو اس رائے کو عبد اللہ بن مسعود، انس بن مالک، حسن بصری، اور ابراہیم نخعی وغیرہ نے اختیار کیا ہے، دوسری جماعت نے اس سے سفر مراد لیا ہے، یعنی آدمی اگر حالت سفر میں ہو اور جنابت لاحق ہو جائے تو تیمم کیا جاسکتا ہے، یہ رائے حضرت علی، ابن عباس، سعید بن جبیر اور بعض دیگر حضرات کی ہے، تیمم کے تفصیلی مسائل کے لئے فقہ کی کتابوں کی طرف رجوع کریں۔

المرئو الی الذین اتوا انصباباً من الکتاب، (الآیۃ) علماء اہل کتاب کے متعلق قرآن نے اکثر یہ الفاظ استعمال کئے ہیں کہ ”انھیں کتاب کے علم کا کچھ حصہ دیا گیا ہے“ اس کی وجہ یہ ہے کہ اول تو انہوں نے کتاب الہی کا ایک بڑا حصہ گم کر دیا تھا، پھر کتاب الہی کا جو کچھ حصہ ان کے پاس موجود تھا اس کی روح اور اس کے مقصد و مدعا سے وہ بیگانہ ہو چکے تھے۔

یُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ، اس کے تین مطلب ہیں، ایک یہ کہ کتاب اللہ کے الفاظ میں رد و بدل کر دیتے، دوسرے یہ کہ تاویلات و تفسیر سے کتاب اللہ کے معنی کچھ سے کچھ بنادیتے، تیسرے یہ کہ یہ لوگ محمد ﷺ کی صحبت میں آ کر آپ کی باتیں

ایمان آئے اور نیک اعمال کئے ہم عنقریب ان کو ایسی جنتوں میں پہنچا دیں گے کہ جن کے اندر نہریں جاری ہوں گی جن میں وہ ہمیشہ ہمیش رہیں گے، ان کے لئے وہاں حیض اور قمر کی گندگی سے صاف ستھری بیویاں ہوں گی اور ہم ان کو سختی چھوڑیں گے، یعنی دائمی سایہ میں کہ جس کو سورج ختم نہ کر سکے گا، اور وہ جنت کا سایہ ہوگا، اللہ تعالیٰ تمہیں حکم دیتے ہیں کہ تم امانت والوں کے حقوق کی وہ امانتیں جن پر تم کو امین بنایا گیا ہے ان کو پہنچا دو (مذکورہ آیت) اس وقت نازل ہوئی کہ جب حضرت علی نے بیت اللہ کی چوبلی عثمان بن طلحہ بنی حنیس خادم بیت اللہ سے جبراً اس وقت لے لی تھی جبکہ نبی ﷺ فتح مکہ کے سال مکہ تشریف لے گئے، (اور عثمان بن طلحہ نے) آپ ﷺ کو چابی دینے سے انکار کر دیا، اور کہا اگر مجھے اس بات کا یقین ہوتا کہ آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں تو میں منع نہ کرتا، تو آپ ﷺ نے حضرت علی کو چابی واپس کرنے کا حکم دیا (اور معذرت خواہی کیسے فرمایا) اور آپ ﷺ نے فرمایا: ابو (چاہیاں) یہ خدمت تا قیامت ہمیشہ ہمیش کے لئے تمہارے پاس رہے گی۔

عثمان بن طلحہ کو اس معاملہ سے تعجب ہوا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کو مذکورہ آیت پڑھ کر بتائی، چنانچہ عثمان ایمان لے آئے اور عثمان بن طلحہ نے وہ چابی موت کے وقت اپنے بھائی شیبہ کو دیدی اور ان کی اولاد میں (آج تک) باقی ہے، آیت کا نزول اگرچہ خاص واقعہ میں ہوا ہے مگر جمع کے صیغوں کے قرینہ کی وجہ سے معتبر اس کا عموم ہے اور جب لوگوں کا فیصلہ کرو تو تم کو (اللہ) حکم دیتا ہے کہ عدل و انصاف سے فیصلہ کرو یقیناً یہ بہتر چیز ہے، اس میں یسغمر کے میم کا تکرار موصوفہ میں ادغام ہے، ای نعم شیبنا یعظم جس کی تم کو اللہ تعالیٰ نصیحت کر رہا ہے (یعنی) اداء امانت اور انصاف سے فیصلہ ہے شک اللہ تعالیٰ با وقار کا سننے والا اور اعمال کا دیکھنے والا ہے اے ایمان والو! فرمانبرداری کرو اللہ تعالیٰ کی اور رسول کی اور اپنے احوال امر حاکموں کی جب تم کو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کا حکم کریں، اگر کسی معاملہ میں اختلاف رونما ہو جائے تو اس کو اللہ یعنی اس کی کتاب کی طرف اور رسول کی طرف لوٹاؤ وہ اس کی زندگی میں، اور بعد وفات اس کی سنت کی طرف لوٹاؤ، یعنی اس کا حکم قرآن و سنت سے معصوم کرو اگر تمہارا اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان ہے اور یہ قرآن و سنت پر پیش کرنا تمہارے لئے بہتر ہے جھگڑنے اور رائے زنی کرنے سے اور باعتبار انجام کے بہت اچھا ہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ كَيْفِ تَسْمِيْلٍ وَ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: بِشَارِهِمُ النَّارَ وَالنُّورَ، خون کا بدلہ، (ف) نازاً ہمزہ اور بغیر ہمزہ دونوں طریقہ سے، خون کا بدلہ لینا۔
قَوْلُهُ: لِلَّذِينَ كَفَرُوا، للذین، بقولون کا صلہ ہے، (کمانی لغات القرآن للذہبی و لیش) اور بعض حضرات کا کہنا ہے کہ للذین میں لام بمعنی اجل ہے نہ کہ بقولون کا صلہ بقولون کے قائل کعب بن اشرف اور اس کے اصحاب ہیں، ہذا اب یہ عتر ارض وارد نہ ہوگا کہ لام کا مدخول جو کہ قول کے بعد واقع ہو قول کا مخاطب ہوا کرتا ہے اور یہاں ایسا نہیں ہے، مطلب یہ ہے کہ کعب بن اشرف نے ابوسفیان اور ان کے اصحاب کے بارے میں کہا "هؤلاء اهله من الذین آمنوا سبیلًا" (ترویج الارواح)
قَوْلُهُ: الْعَالَمِی قَدِی، اسیر۔

الحبت والطاغوت سے یہ مراد ہے؟ جبت و طاغوت کے معنی میں مفسرین کے متعدد اقوال ہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، ابن جریر، ابو العالیہ رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جبت حبشی لغت میں ساحر کو کہتے ہیں ورنہ فوت ہ بن ورنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جبت سے مراد سحر اور طاغوت سے مراد شیطان ہے، وہ مک بن نس سے منقول ہے کہ اندک سو جن چیزوں کی عبادت کی جاتی ہے ان کو طاغوت کہا جاتا ہے، یہ قول قرطبی کے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے، مذکورہ تمام معانی میں کوئی تضاد نہیں ہے یہ سب ہی مراد ہو سکتے ہیں ایک حدیث میں آیا ہے "إِنَّ الْعِبَادَةَ وَالطَّرِيقَ وَالطَّبِيعَةَ مِنْ الْحَبْتِ" (سنن ابی، اوڈ کتاب الطب) پرندہ ازا کر، خط کھینچ کر، بدقالی یا نیک فتنہ یا چیزیں جبت سے ہیں، یعنی یہ سب شیطانی کام ہیں، جبت ایک بہت عام لفظ ہے کہانت (جوش) فال گیری، ٹوٹے ٹوٹے، شگون، مہورت اور دیگر ترنم و خیاں باتوں کو جبت کہا جاسکتا ہے۔

مذکورہ آیت کا شان نزول:

غزوہ حد کے بعد کعب بن اشرف، یہود کے سر (۷۰) آدمیوں کا ایک وفد لے کر اس غرض سے مکہ پہنچا کہ رسول اللہ ﷺ کے خلاف قریش مکہ سے جنگی معاہدہ کیا جائے اور وہ معاہدہ توڑ دیا جائے جو ہجرت کے فوراً بعد یہود نے رسول اللہ ﷺ سے کیا تھا، چنانچہ خود کعب بن اشرف سردار مکہ ابوسفیان کے یہاں اتر اور دیگر یہودی نمائندے قریش کے مہمان ہوئے قریش نے جی کھول کر ان کی تواضع کی ایک مجمع عام میں قریش نے یہود سے یہ پوچھا کہ تم بھی اہل کتاب ہو اور محمد بھی اہل کتاب ہیں پھر اس کا یہ ثبوت ہے کہ تمہارا طرح آتما تم دونوں کی خفیہ سازش نہیں؟ اگر واقعی تم دشمن اسلام ہو تو آؤ سپہے جبت اور طاغوت نامی ان دونوں بتوں کو جہد کرو اور ان پر ایمان لاؤ۔

فَإِذَا لَأُيُوتُوا النَّاسَ يَغْتَابُوا

یہودی کنجوسی ضرب المثل ہے:

یہودی کنجوسی اور حرص علی المال اور حسد مذاہب کی تاریخ میں ضرب المثل ہے انتہائی غربت اور محتاجی کے وقت ان کا یہ حال ہے، اگر خدا انھیں خدا کی مملکت مل جائے تو شاید لوگوں کو بھوکا مار دیں اور کسی کو تل بھر بھی نہ دیں۔

کیا یہود کو یاد نہیں رہا:

کہ ہم آل ابراہیم کو کتاب و حکمت اور بڑی سلطنت عطا کر چکے ہیں، کیا اس پورے گھرانے سے حسد کرنے والے اور حسد والے تم تھے، یہ ان کے گھرانے کو حاسدین نے نیست و نابود کرنے میں کچھ کسر اٹھا رکھی تھی، مگر اس کا نفع یہ ہو، پھر ان یہود آپ ﷺ سے حسد کر کے کیا فائدہ پائیں گے، کیا تو رات انجیل اور زبور محض عنایت خداوندی سے ابراہیم

تھیں، اللہ کے گھر ان کو نہیں بیٹھتا، کیا حضرت یوسف علیہ السلام حضرت داؤد علیہ السلام حضرت سلیمان علیہ السلام کی گھرانے کے فرد نہ تھے، پھر آج محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر مدعیوں؟

شان نزول:

اِنَّ اللّٰهَ يَامُرُ كِرٰهًا تُوَدُّوْا الْاِمَٰمَاتِ اِلٰى اٰهْلِهَا۔ اس آیت کے نزول کا ایسا مناسبت یہ بات تو معلوم ہی ہے کہ اہل مدین آمد سے پہلے جبکہ خدمت بڑی عزت و بابت تھی، مگر بیت مدین مختلف خدمتیں مختلف لوگوں میں تقسیم جاتی تھیں، چچیوں کو پانی پانے کی خدمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے حضرت عباس رضی اللہ عنہ تھے، جس کو تمام یہ بات تھی، اسی طرح بیت اللہ کی کلید برادری کی خدمت عثمان بن طلحہ کے سپرد تھی، اس بات اور سداوت کا جواز تھا، ورنہ یہ خدمت ہشتہا پشت سے خاندان بنو طلحہ میں چلی آ رہی تھی جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت ہوئی تو اس وقت یہ خدمت عثمان بن طلحہ سے متعلق تھی، اب آگے اس واقعہ کی روداد خود عثمان بن طلحہ کی زبانی سنئے۔

عثمان بن طلحہ کی کہانی خود ان ہی کی زبانی:

حجرت سے قبل ایک روز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور مجھے اس موقع پر ملنے کی دعوت دی، میں نے نہایت گستاخانہ جواب دیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جواب پر چونکہ فرمایا، ورنہ، واری کا انہما فرمایا، یہ دیکھ کر، تو رہا کہ یہ اور جمعیت کے دن عام زیارت کے سے بیت اللہ کو آنا سوتا تھا، ایک روز اسی موقع پر بیت اللہ کھلا ہوا تھا لوگ زیارت کر رہے تھے آپ نے بھی اندر چلنا چاہا میں نے اس موقع پر جو پوچھا یہ کہ میں نے اس میں کیا خوب ہے، آپ نے اس پر بھی مکتوب فرمایا، یہ کہ اس قدر فرمایا کہ عثمان ایسا بھی نہ سوتا ہے۔ یہ روز بیت مدین نہیں میرا۔ ہاتھ میں ہوں اور میں جسے چاہوں دوں، میں نے کہا یہ تو تب ہی ہو سکتا ہے کہ قیام پانچ ہو پانچ ہوں، آپ نے فرمایا نہیں، وہ وہ آکر وہ منہ نہ پوچھتے ہوں گے، آپ اس قدر فرما کر بیت اللہ کے اندر تشریف لے گئے اور میرا اس بقعہ پر جو بیٹھتا تھا، وہاں نہ چلا گیا، نہ وہاں سے آیا۔ (تفسیر ہدایت مفران معصیا)

عثمان بن طلحہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس وقت مدینہ میں رہا، میں جب میں نے اپنی قوم کے تیور بدلے ہوئے دیکھے، وہ سب کے سب مجھے ملامت کرنے میں اپنا ارادہ پورا نہ کر سکا، جب مدینہ فتح ہو تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بل کر بیت اللہ کی کنبی طلب فرمائی میں نے پیش کر دی۔

بعض روایات میں ہے کہ عثمان بیت اللہ کی کنبی بیت اللہ کے آگے پر چڑھ گئے تھے حضرت علی رضی اللہ عنہ جب نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی تعمیل کے لئے زبردستی کنبی بن گئے، ہاتھ سے ٹکرا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پھینک دی تھی، جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ میں نماز پڑھ کر باہر تشریف لائے تو پھر کنبی مجھے، اس کرتے ہوئے فرمایا کہ لو اب یہ کنبی ہمیشہ قیامت تک تمہارا ہی خاندان میں رہے گی، جو شخص تم سے یہ نہیں کہے گا وہی مرنے والا ہے، اور یہ بھی فرمایا کہ بیت مدین کی اس خدمت کے صد میں

تمہیں جو مال ملے اس کو شرعی قاعدہ کے مطابق خرچ کرو۔ (معلوف)

عثمان بن طلحہ کہتے ہیں کہ جب میں کنجی لے کر خوشی خوشی چلے گا تو آپ نے پھر مجھے آواز دی اور فرمایا کیوں عثمان ہو بت میں نے یہی تھی وہ پوری ہوئی یا نہیں؟ اب مجھے وہ بات یاد آگئی جو آپ نے ہجرت سے پہلے فرمائی تھی، ایک روز تم یہ کنجی میرے ہاتھ میں دیکھو، میں نے عرض کیا بے شک آپ کا ارشاد پورا ہوا اور اسی وقت میں کلمہ پڑھ کر مسلمان ہو گیا۔

حضرت عمر فرماتے ہیں کہ اس روز جب آپ ﷺ بیت اللہ سے باہر تشریف لائے تو یہ آیت آپ کی زبان پر تھی، اِنَّ اللّٰهَ يامرُكُمْ اَنْ تُوَدُّوا الْاِمَانَاتِ الٰى اَهْلِهَا۔

امانت کا لفظ عربی زبان میں بڑا وسیع مفہوم رکھتا ہے، ہر قسم کی ذمہ داریاں اس کے تحت آتی ہیں، خواہ حقوق اللہ سے متعلق ہوں یہ حقوق بعد سے، فرائض سے متعلق ہوں یا سنن و مندوبات سے متعلق، امام رازی نے صراحت کے ساتھ لکھا ہے کہ امانت کے تحت اعتقد دیات معاملات اور اخلاقیات سب ہی آگئے۔

حق دار ہی کو امانت سونپیل چاہئے:

اس آیت میں اس بات کی بھی وضاحت کر دی گئی کہ امانتیں ان لوگوں کو سپرد کرنی چاہئیں کہ جن میں ہمارا نہ اٹھانے کی صلاحیت ہو ضمناً اس سے یہ بات بھی نکل آئی کہ نظام شریعت میں سعی و سفارش نیز اقربا پروری وغیرہ کی کوئی گنجائش نہیں ہے، حکومت میں عہدے صرف انھیں کو ملنے چاہئیں جو ان خدمتوں اور منصبوں کے واقعی اہل ہوں۔

وَ اِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ اَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ (الآیۃ) اس میں حکام کو بطور خاص عدل و انصاف کا حکم دیا گیا ہے، ایک حدیث میں ہے کہ حاکم جب تک ظلم نہ کرے اللہ اس کے ساتھ ہوتا ہے جب وہ ظلم کا ارتکاب کرنے لگتا ہے تو اللہ اس کو، اس کے نفس کے حوالہ کر دیتا ہے۔ (سنن ابن ماجہ کتاب الاحکام)

یہود کی یہ عادت تھی کہ امانت میں خیانت کرتے اور مقدمات کے فیصلوں میں رشوت وغیرہ کی وجہ سے طرفداری کرتے، یہود شخص اور قومی اغراض کے لئے بے تکلف انصاف کے گلے پر چھری پھیر دیتے، اس لئے مسلمانوں کو مذکورہ دونوں باتوں سے روکا گیا ہے۔

منقول ہے کہ فتح مکہ کے دن آپ نے خانہ کعبہ میں داخل ہونا چاہا تو عثمان بن طلحہ کلید بردار خانہ کعبہ نے کئی دینے سے انکار کر دیا تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے زبردستی ان سے چھین کر دروازہ کھول دیا، آپ ﷺ جب فارغ ہو کر باہر تشریف لے گئے تو حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ سے درخواست کی کہ کعبہ اللہ کی کنجی مجھے عینایت فرمائیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور کنجی آپ نے عثمان بن طلحہ کو دیدی، تفصیل سابق میں گذر چکی ہے۔

وَ اِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ اَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ: اس جملہ میں حق تعالیٰ نے بین الناس فرمایا ہے، بین المسلمین یا بین المؤمنین نہیں فرمایا، اس میں اشارہ ہے کہ مقدمات کے فیصلوں میں سب انسان مساوی ہیں، مسلم ہوں یا غیر مسلم

دوست ہوں یا دشمن وطنی ہوں یا غیر وطنی ہم رنگ ہم زبان ہوں یا نہ ہوں فیصلہ کرنے والوں کا فرض ہے کہ ان سب تعققات سے الگ ہو کر جو بھی حق و انصاف کا تقاضہ ہو وہ فیصلہ کریں۔

يَا أَيُّهَا الدِّينِ اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ يَجْعَلُ آيَاتٍ فِي الْحَكَمِ وَالْإِنصَافِ وَالْعَمَلِ فَرَمَا کرے دوسروں کو متابعت کا حکم دیا جا رہا ہے، جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حکام کی اطاعت اسی وقت واجب ہوگی کہ جب وہ حق کی احکامت کریں گے حکام کی یہ اطاعت اسی وقت تک ضروری ہے کہ جب تک وہ خدا اور رسول کے خلاف حکم نہ دیں، اگر حکام خدا اور رسول کے حکم کے صریح خلاف کرے تو اس کا حکم ہرگز نہ مانے۔

مذکورہ آیت کا شان نزول:

ایک مرتبہ حضور اقدس ﷺ نے خالد بن ولید کی سرکردگی میں جنگی ضرورت سے ایک دستہ روانہ فرمایا، اس میں حضرت عمر بن یاسر بھی شریک تھے، رات کے کسی حصہ میں یہ دستہ منزل مقصود پر پہنچ گیا، دشمنوں کو جب علم ہوا تو پورا قبیلہ سوائے ایک شخص کے فرار ہو گیا یہ شخص خفیہ طور پر رات کے وقت کسی طرح اسلامی لشکر میں پہنچا، اتفاق سے اس کی ملاقات حضرت عمر سے ہو گئی، اس شخص نے عرض کیا میں اسلام لا چکا ہوں اور سچے دل سے توحید و رسالت کا اقرار کر چکا ہوں، حضرت عمر نے فرمایا تمہارا اسلام ضرور تمہاری حفاظت کرے گا، جاؤ اطمینان سے جہاں ہو وہیں رہو، صبح ہوتے ہی حضرت خالد نے حملہ کر دیا، حضرت عمر نے موقع پر پہنچ کر اس شخص کو یہ کہہ کر امان دانی چاہی کہ یہ مسلمان ہے اور میں اسے امان دے چکا ہوں خالد نے اتفاقاً نہ سمجھا اس نے ان کو جنگی مصلحت کے خلاف سمجھ رہے تھے، اس پر دونوں حضرات میں تیز گفتگو ہو گئی واپسی پر یہ معاملہ حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں پیش ہوا، آپ نے حضرت عمر کی کارروائی کو برقرار رکھتے ہوئے سندہ کے سائے حضرت عمار کو منع فرمادیا کہ سارے لشکر کی اطلاع کے بغیر ایسا نہ کریں اس کے بعد پھر دونوں حضرات میں تیز گفتگو ہوئی، تب آپ نے فرمایا خالد جو عمار کے ساتھ گت خفی سے پیش آیا کہ اللہ تعالیٰ اس کو مزا چکھا دیں گے، جو عمار سے نفرت کرے گا اس سے اللہ نفرت فرمائے گا، جو عمار پر لعنت کرے گا اللہ خود اس کو ملعون کر دیں گے، یہ سنتا تھا کہ حضرت خالد بڑے عاجزانہ انداز میں معافی مانگنے لگے اس طرح دونوں بزرگوں کے دل صاف ہو گئے، معاملہ کورہ آیت نازل ہوئی اور قرآن کریم نے مسلمانوں کے لئے لازم کر دیا کہ اپنے ذمہ داروں کی اطاعت اور فرمانبرداری کریں۔

(ہدایۃ القرآن ملخصاً)

وَمَنْ أَحْتَضَمِ يَهُودِيٍّ وَمُنَافِقٍ فَقَدْ عَاثَ الْمُنَافِقُ إِلَى كُفْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ لِيُخْلِمَ نَبِيَّهُمَا وَدَعِ الْيَهُودِيَّ
الْحَسَىٰ صَبِيَّ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَّيَاهُ قَفْضِي لِلْيَهُودِيِّ فَلَمْ يَرْضَ الْمُنَافِقُ وَأَتَا بَعْرَ قَدْ كَرَّهَ الْيَهُودِيَّ
دَبَّ فَعَالَ لِنُفْسِهِ أَكْدَبْتُ قَالَ نَعَمْ فَقَتَلَهُ الْمَرْزُوقِي الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ أَمْوِيًّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ
يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَكَّمُوا إِلَى الظَّالِمِ الْكَثِيرِ الطُّغْيَانِ وَهُوَ كُفْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ وَقَدْ أَمَرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَد

لَوَاؤُهُ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ صَدًّا بُعِيدًا ۖ عَنِ الْحَقِّ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِي الْفُرْقَانِ مِنْ أَمْرِهِمْ إِلَى الرَّسُولِ نَبَحْهُمْ بِنَسْبِهِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يُصَدِّقُونَ يَفْرُسُونَ عَنْكَ إِلَى سَبْرِكَ صُدُودًا ۖ فَكَيْفَ يَخْشَعُونَ إِذَا أَصَابَهُمْ مُصِيبَةٌ غَشِيَتْهُ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ مِنْ أَكْثَرِ وَالْمَعْمُوسِي أَيْ ائْتَدِزُونَ عَلَى الْأَغْرَاضِ وَالْفِرَارِ مِنْهَا لَا تَرْجَاءُ وَكَذَلِكَ يَخْشَعُونَ عَمَى بَصَرُهُمْ يَخْلَفُونَ بِإِلَهِهِمْ إِنْ مَا آدَنَّا بِالْمُحَاكَمَةِ إِلَى غَيْرِكَ إِلَّا إِحْسَانًا سُلْخًا وَتَوْفِيقًا ۖ تَنْفَعُ مِنْ أَخْضَمِي بِالتَّشْرِيفِ فِي الْحُكْمِ دُونَ انْحِمِلْ عَلَى مِرْأَتِي ۖ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَكَذَلِكَ فِي غُدْرِهِمْ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ بِالْخُفِّ وَعَظَّمَهُمْ حُوفُهُمْ أَنَّهُ وَقَلَ لَهُمْ فِي شَدَنِ أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ۖ مُؤَثِّرًا فِيهِمْ أَيْ أَزْجَرَهُمْ لِيَرْجِعُوا عَنْ كُفْرِهِمْ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ فِيمَا يَأْمُرُ بِهِ وَيُحْكَمُ بِهِ بِإِذْنِ اللَّهِ بِأَمْرِهِ لَا يَعْصِي وَيُخَالَفُ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ يَسْعَى حُكْمُهُمْ أَيْ الطَّاعُونَ جَاءَ وَكَذَلِكَ تَابِعِينَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ فِيهِ الْإِنْفَاتُ عَنِ الْخُطَابِ تَخَفِيفُ بِشَانِهِ لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا عَلَيْهِمْ رَحِيمًا ۖ بِهِمْ فَلَا وَرَيْكَ لَا زَانِدَةً لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحْكَمُوا فِيهِمَا شَجَرٌ اخْتَلَطَ بَيْنَهُمَا ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا أُرْسِلُوا عَنْهَا وَمَا قَضَيْتَ وَيَسْأَلُوكَ فِي الْيَوْمِ الْآخِرِ كَيْفَ تَسْلِمُ ۖ مِنْ غَيْرِ مُعَاذَةٍ وَلَوْ أَنَّ كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ مُنْشَرَةً أَقْتَلُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ كَمَا كَتَبَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ مَا فَعَلُوهُ أَيْ ائْتَمَرُوا عَلَيْهِمْ إِلَّا قَلِيلٌ بِالزُّعْفِ عَلَى الْبَدَلِ وَالنَّصَبِ عَلَى الْأَسْتَدَاءِ وَنَهَمُ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ مِنْ طَاعَةِ الرَّسُولِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا ۖ تَخَفِيفًا لَا يَسْمَنُهُمْ وَإِذَا أَيْ لَوْ تَبَيَّنُوا لَأَنَّيْنَهُمْ مَنْ لَدَنَّا ۖ مَنْ عِنْدَنَا أَجْرًا عَظِيمًا ۖ هُوَ الْوَحْدَةُ وَلَهْدَيْتَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۖ قُلْ يَغْفِرُ الْخَطِيئَةَ نَسِيَّ مَسْلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ تَرْكُ فِي الْحِجَةِ وَأَنْتَ فِي الدَّرَجَاتِ الْعُلَى وَخَلِي اسْمُكَ مِنْكَ فَتَرَلْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فِيمَا أَمَرَهُ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ الْأَنَاضِلِ أَصْحَابِ الْأَنْبِيَاءِ لِمُبَالِغَتِهِمْ فِي الْعَدْلِ وَالْمُتَدَبُّقِ وَالشُّهَدَاءِ ائْتَمَنِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالصَّالِحِينَ غَيْرِ مَنْ ذَكَرَ وَحَسَنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ۖ رَفَقَاءُ فِي الْجَنَّةِ نَارٌ بِسَمْعٍ فِيهَا رُؤْيَاهُمْ وَرَبْرَتُهُمْ وَالْخَفْسُورُ مَعَهُمْ وَإِنْ كَانَ مَقَرُّهُمْ فِي دَرَجَاتٍ عَالِيَةٍ بِالنَّسَبِ إِلَى عَمْرِهِمْ ذَلِكَ أَيْ كَوْنُهُمْ مَعَ مَنْ ذَكَرَ مُتَنَادًا حَزْرَةَ الْقَضَلِ مِنَ اللَّهِ تَخَفُّلٌ بِهِ عَلَيْهِمْ لَا أَنْبَهُ سَائِدَةً بِحَسْبِهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلَيْهِمْ ۖ ثَوَابُ الْأَجْرَةِ فَتَحُوا مَا أَحْبَبْتُمْ بِهِ وَلَا يَنْبَغُكَ مِثْلُ خَيْرِ

ترجمہ: (آئندہ آیت) اس وقت نازل ہوئی جب ایک یہودی اور منافق کے درمیان ایک مقتول کے مومہ میں

نزاع پیدا ہو گیا، منافق نے کعب بن اشرف کے پاس جانے کے لئے کہا تاکہ وہ ان کے درمیان فیصلہ کرے، اور یہودی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جانے کے لئے کہا، چنانچہ جب یہ لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ یہودی کے حق میں فرمایا، مگر منافق اس پر راضی نہ ہوا، اور وہ فوس حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے پاس آئے، اور یہودی نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ کا تذکرہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے رہبرہ کر دیا، (حضرت عمر نے) منافق سے کہا کیا بات ایسی تھی ہے؟ منافق نے اقرار کیا چنانچہ حضرت عمر نے منافق کو قتل کر دیا، کیا آپ نے ان کے معاملہ میں غور کیا کہ جن کا دعویٰ ہے کہ وہ اس پر ایمان لائے جو آپ پر نازل کیا گیا ہے اور جو آپ سے پہلے نازل کیا گیا ہے اپنے فیصلے فیہ اللہ کے پاس سچا چاہتے ہیں (حغوت) کثیر الظفیان کو کہتے ہیں، اور وہ کعب بن اشرف ہے، حالانکہ ان کو ختم دیا گیا ہے کہ حغوت کے سامنے گردن نہ جھکا لیں، اور اس کا اقتدار تسخیم نہ کریں، شیطان تو چاہتا ہی ہے کہ ان کو حق سے بھٹکا کر درود و دراز لے جائے، اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اس ختم کی طرف آؤ کہ جس کو قرآن میں اللہ نے نازل کیا ہے اور رسول کی طرف آؤ تاکہ ان کے درمیان فیصلہ کرے تو آپ ان منافقین کو دیکھیں گے کہ آپ سے بڑی بے وفائی کر کے دوسروں کی طرف رخ کرنے والے ہیں تو اس وقت کیا کریں گے کہ جب ان کے رفیقوں کی بدولت کہ وہ غم و معصی میں ان پر مصیبت (متوہت) آجائیں یعنی یہ لوگ اس سے اعراض اور فرار پر قادر ہوں گے؟ نہیں، پھر یہ (منافق) ہنسی کی قسم کھاتے ہوئے آپ کے پاس آتے ہیں اس کا عطف بصدؤں پر ہے، کہ غیر کے پاس مقدمہ لیجانے سے ہمارا مقصد علم میں اعتدال پیدا کر کے یقین کے درمیان صلہ اور میل واپس لانا تھا نہ کہ حق پر تادمہ لے لیا جائے کہ جن کے دلوں کا راز اللہ تعالیٰ پر بخوبی روشن ہے اور وہ خالق اور ان کا مخرج میں مذہب بیانی کرتا ہے، لہذا آپ ان سے چشم پوشی دیجئے، اور ان کو نصیحت دیجئے (یعنی) ان کو خدا کے خوف سے ڈرانیے، اور ان کے معاملہ میں ان سے مؤثر بات کہتے رہیے یعنی زیادہ روکنے والی تاکہ وہ اپنے شر سے باز آجائیں، اور ہم نے جو رسول بھی بھیجا ہے وہ اسلئے بھیجا ہے کہ جس چیز کا وہ ختم کرے اس میں اللہ کے حکم سے اس کی اجاعت دیجئے اور اس کی نافرمانی اور مخالفت نہ کیجئے اور کاش کہ جس وقت یہ لوگ حغوت کے پاس مقدمہ لیا کر اپنے اوپر زیادتی کر رہے تھے تو بے کرتے ہوئے آپ کے پاس آجاتے اور خدا سے معافی طلب کرتے اور رسول بھی ان سے استغفار کرتے اس میں خطاب سے (عجبت) کی جانب (انتقادت ہے) آپ کی عظمت شان کے انہار کے لئے تو یہ ضرور ائمہ کو ان کی قہر کا قبول کرنے والا اور مہربان پاتے سو محبت تیرے پروردگار کی لازائدہ ہے، یہ اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتے جب تک کہ اپنے درمیان اختلاف میں آپ کو صلہ تسلیم نہ کریں، پھر جو فیصلہ آپ کر دیں اس میں اپنے دس میں کوئی غلی یا شک نہ پائیں، اور آپ کے حکم کو بغیر کسی معارضہ کے پورا پورا تسلیم کر لیں، اور اگر ہم ان پر یہ فرض کر دیتے کہ اپنی جانوں کو قتل کر ڈالو یا اپنے گھر و مل سے نکل جاؤ جیسا کہ ہم نے بنی اسرائیل پر فرض کیا تھا (ان) مفسرہ ہے، تو اس فرض کو بہت کم لوگ ادا کرتے، قلیل، رفع کے ساتھ ہے بدیت کی بدولت اور نصب کے ساتھ ہے استقامت کی وجہ سے، اور اگر یہ لوگ وہ کام کر ڈالتے جس کا ان کو ختم دیا گیا ہے اور وہ حجت رسول ہے تو یہ ان کے حق میں بہت بڑھتا ہوا اور ان کے ایمان کو بہت زیادہ

منضبط رکھنے والا بھی اور اس وقت ہم انھیں اپنے پاس سے ضرور اجر عظیم دیتے اور وہ جنت ہے، اور ہم انھیں سیدھی شہرہ دکھاتے بعض صحابہ نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم جنت میں آپ کا کیسے دیدار کریں گے؟ اسلئے کہ آپ اسی درجوں میں ہوں گے اور ہم آپ سے نیچے درجوں میں، تو یہ آیت نازل ہوئی، اور جو بھی اللہ کی اور اسکے رسول کی ممانعت میں فرمانبرداری کرے وہ ان لوگوں کے ساتھ ہوگا جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا ہے، جیسے نبی اور صدیق اصحاب انبیاء میں وہ لوگ ہیں جو افضل ترین ہیں، اور شہداء یعنی راہ خدا میں مقتول، اور مذکورین کے علاوہ دیگر صالحین، یہ بہترین رفیق ہیں یعنی جنت میں رفقاء ہیں، اس طور پر کہ ان کے دیدار سے اور ان کی زیارت سے اور ان کے ساتھ حضری سے مستفید ہوں گے، اگرچہ ان کے ٹھکانے دوسروں کی نسبت اونچے درجوں میں ہوں گے یہ فضل یعنی ان کا مذکورین کے ساتھ ہونا اللہ کی جانب سے ہے (ذلک) مبتداء ہے اور (الفضل) اس کی خبر ہے، جس کا اللہ نے ان پر فضل کیا ہے، نہ یہ کہ انہوں نے اپنی طاعت کے ذریعہ حاصل کیا ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی کا علم کافی ہے آخرت کے ثواب کو جاننے کے اعتبار سے لہذا جس کی وہ تم کو خبر دے اس پر اعتماد کرو تم کو اس کے جیسی کوئی خبر دینے والا خبر نہیں دے سکتا۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: یَصُدُّونَ صَدُّ (ن) سے مضارع جمع مذکر غائب، وہ اعراض کرتے ہیں اور روکتے ہیں، یَصُدُّونَ کی تفسیر یَعْرِضُونَ سے بیان معنی کے لئے ہے، اگر رَأَیْتُ سے رویت بصری مراد ہو تو یَصُدُّونَ جملہ حالیہ ہوگا، اور اگر رویت قلبیہ مراد ہو تو یَصُدُّونَ مفعول ثانی ہوگا، اور منافقین مفعول اول، اور صَدُّوْا مفعول مطلق۔

قَوْلُهُ: معطوف علی یَصُدُّونَ، یعنی ابتداء میں آپ سے اعراض کرتے ہیں اور بعد اعراض کے معنی مانگتے ہیں اور رجحونی تسمیں کھا کر کہتے ہیں کہ ہمارا مقصد طرفین کی اصلاح حال تھا نہ کہ آپ کی مخالفت۔

قَوْلُهُ: جَاءَ وَكَ، کا عطف یَصُدُّونَ پر ہے اور درمیان میں جملہ معترضہ ہے، یحلفون جملہ حالیہ ہے۔

قَوْلُهُ: بِالسَّغْرِیْبِ فِی الْحُكْمِ یعنی خصمین کو ان کی مراد کے قریب کر کے صلح کرانا ہے نہ کہ حق کے مطابق فیصدہ کر کے الحق مرے کے قبول کرنے پر مجبور کرنا۔

قَوْلُهُ: الْبَغَاتِ عَنِ الْخِطَابِ یہ یعنی جَاءَ وَكَ میں آپ ﷺ کو خطاب ہے اور استغفروا لہم الرسول میں رسول اسم نائب ہونے کی وجہ سے غائب ہے۔

قَوْلُهُ: تَفْخِیْمًا لِشَاہِ، یعنی خطاب سے اعراض کر کے آپ کے وصف خاص (رسالت) کی طرف استقامت فرمایا۔

قَوْلُهُ: ہ، مِمَّا قَضِیْتَ، میں مِمَّا موصولہ ہے اسلئے کہ صلہ جب جملہ ہوتا ہے تو عائد کی ضرورت ہوتی ہے۔

قَوْلُهُ: اَفَاضِلِ، اصحاب الانبیاء، یہ صدیق کی چند تعریفوں میں سے ایک کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ: غَيْرَ مَنْ ذُكِرَ، اس میں نکرار سے اجتناب کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ: لَا اَتَهُمْ نَالُوهُ بِطَاعَتِهِمْ، اس میں معتزلہ پر رد ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحِ

رابط آیات:

پہلی آیات میں تمام معاملات میں اللہ اور اس کے احکام کی طرف رجوع کرنا حکم تھا ان آیات میں خلاف شرع قوانین کی طرف رجوع کرنے کی مذمت بیان کی گئی ہے۔

شان نزول:

مذکورہ آیات کے شان نزول کے سلسلہ میں متعدد واقعات مذکور ہوئے ہیں۔

① حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ بشر نامی ایک منافق اور ایک یہودی کا کسی معاملہ میں نزاع ہو گیا، فیصے کے لئے یہودی نے آنحضرت ﷺ کا اسم گرامی پیش کیا کیونکہ وہ اس بات سے بخوبی واقف تھے کہ آپ ﷺ بغیر کسی رعایت اور رشوت و سفارش کے حق فیصلہ فرمائیں گے، اور بشر نامی منافق نے فیصلہ کے لئے یہودیوں کے مشہور عام اور سردار کعب بن اشرف کا نام پیش کیا اسلئے کہ وہ جانتا تھا کہ کعب بن اشرف سے رشوت و سفارش کے ذریعہ اپنے حق میں فیصلہ سرائے گا، آخر کار یہودی کعب بن اشرف کے پاس مقدمہ لیجانے کیلئے تیار نہ ہوا مجبوراً منافق بھی آپ ﷺ کی خدمت میں مقدمہ لیجانے کے لئے رضامند ہو گیا، آپ نے پورا مقدمہ سماعت فرمانے کے بعد یہودی کے حق میں فیصلہ فرما دیا، اسلئے کہ یہودی حق پر تھا، آپ ﷺ کا فیصلہ سن کر منافق سخت دل گیر ہوا اور اس نے یہودی کو مجبور کیا کہ وہ دوبارہ فیصلہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے پاس لیجائے منافق کا خیال تھا کہ عمر رضی اللہ عنہما چونکہ کفار کے معاملہ میں نہایت سخت ہیں لہذا عین ممکن ہے کہ وہ میرے کلمہ گو ہونے کی وجہ سے (گو بظاہر ہی کسی) میرے حق میں رعایت کریں، جب یہ دونوں حضرات حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی خدمت میں پہنچے تو یہودی نے آپ ﷺ سے فیصلہ کرانے اور منافق کے قبول نہ کرنے کی پوری سرگذشت سن لی، حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے منافق سے معاملہ کی تصدیق چاہی منافق نے اقرار کر لیا حضرت عمر نے فرمایا تم یہیں ٹھہرو میں ابھی اندر سے آتا ہوں حضرت عمر رضی اللہ عنہما اندر سے تلوار چادر میں لپیٹ کر باہر تشریف لائے اور یہ کہتے ہوئے کہ جو بد بخت انسان، اللہ اور اس کے رسول کے فیصے پر رضا مند نہ ہو میرے یہاں اس کا فیصلہ یوں ہوا کرتا ہے، اسی پر مذکورہ آیت نازل ہوئی، اس واقعہ کو ابن کثیر نے سند ضعیف کہا ہے بن عبیدہ اس میں ضعیف ہے۔

۲ دوسرا واقعہ:

حضرت زبیر بن عوام جو رشتہ میں آنحضرت ﷺ کے پھوپھی زاد بھائی بھی تھے، ان کا ایک انصاری کے ساتھ پہاڑی پانی کی ایک گول (ٹالی) کے بارے میں جس سے دونوں اپنے باغ سیراب کیا کرتے تھے نزاع ہو گیا مع مہ آپ ﷺ کی خدمت میں پیش ہوا آپ ﷺ نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ جب تمہارا کھیت سیراب ہو جایا کرے تو گول چھوڑ دیا کرو تا کہ تمہارے بعد یہ شخص اپنا کھیت سیراب کر سکے، اس فیصلہ پر وہ شخص بھڑک اٹھا اور کہا یہ فیصلہ آپ نے اسنے کیا ہے کہ زبیر رضی اللہ عنہ آپ کے پھوپھی زاد بھائی ہیں، اس پر آپ کے روئے انور کا رنگ متغیر ہو گیا، تو آپ نے ارشاد فرمایا یہ اپنا کھیت سیراب کرو اور اس وقت تک گول روکے رکھو جب تک کھیت میں پانی خوب نہ بھر جائے، جب یہ دونوں حضرات واپس ہوئے تو حضرت مقداد نے پوچھا کہ کس کے حق میں فیصلہ ہوا؟ انصاری فوراً بولا پھوپھی زاد بھائی کے حق میں، جواب کا یہ انداز ظاہر کر رہا تھا کہ یہ شخص آپ کے فیصلہ سے خوش نہیں ہے، اتفاق سے وہاں ایک یہودی موجود تھا وہ بولا خدا انھیں سمجھے ایک طرف کہتے ہیں کہ محمد اللہ کے رسول ہیں دوسری طرف ان کے فیصلہ سے ناراض بھی ہوتے ہیں۔ (انعرجہ البخاری و مسلم و اعلیٰ السنن وغیرہم)

۳ تیسرا واقعہ:

ابن ابی حاتم و طبرانی نے سند کے ساتھ روایت کیا ہے جس کو سیوطی نے صحیح عن ابن عباس کہا ہے، فرمایا ابو ہریرۃ الاسلمی ایک کاہن تھا یہود کے تنازع کا فیصلہ کیا کرتا تھا، بعض مسلمان بھی اس کے پاس فیصلے کے لئے پہنچ گئے تو اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی۔ (فتح القدیر)

وَلَوْ اَنَّا كُنْتُمْ عَلَیْهِمْ اِنْ اَقْتُلُوا، (الآیۃ) یعنی یہ منافقین ایک طرف تو یہ کہتے ہیں کہ ہماری جان و مال سب کچھ خدا کے لئے ہے دوسری طرف یہ حالت ہے کہ اگر ہم براہ راست جان و مال کی قربانی مانگ لیتے تو شاید دو چار کے سوا کوئی بھی نہ کرتا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اخذُوا حِذْرَكُمْ مِنْ غَدَوَاتِكُمْ اِیْ احْذَرُوا مَنَّهُ وَتَقَطُّوْا لَہٗ فَانْفِرُوا اَنْتُمْ خُشُوْا اِلَی قِتَالِہٖ ثُبَاتٍ مُّتَقَاتِلِیْنَ سَرِیۃً بَعْدَ اُخْرٰی اَوْ اَنْفِرُوا جَمِیْعًا ۝۱۰ مُجْتَمِعِیْنَ ۝۱۱ وَلَنْ مِنْكُمْ لَمَنْ لَّیْطٰنٌ ۚ لَّیْنًا خَرَجَ عَنِ التَّنَالِ کَعَبْدِ اللّٰہِ نِ اٰیِ الْمَصِیْفِ وَاَصْحَابِہٖ وَجَعَلْہٗ مِنْہُمْ مِنْ حِیْثُ الظَّاهِرِ وَالْاَمُّ فِی الْفِعْلِ اِلْتَسِمَ ۝۱۲ اِنْ اَصَابَتْکُمْ مُّصِیْبَةٌ کَقَتْرِ وَهَرِیۃٍ ۚ قَالَ قَدْ اَنْعَمَ اللّٰہُ عَلٰی اِذْ لَمْ اَكُنْ مَعَهُمْ شَہِیْدًا ۝۱۳ خَاصِرًا فَاصْلَبْ ۝۱۴ وَلَیْنِ لَّامُ قَسَمِ اَصَابَتْکُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللّٰہِ کَعَمِّہٖ وَعِیۡہِ لَیْقُوْلَنَّ ۝۱۵ کَانَ مُخَفَّفَةً وَاَسْمَہَا مَخْذُوْثٌ اِیْ کَاَنَّهُ لَمْ تَکُنْ بِالْبِاِیۡءِ وَالتَّۡ بَیْنِکُمْ وَبَیْنَہُ مَوَدَّةٌ ۝۱۶ مَغْفِرَةً وَّسَدَاقَةً اِلَی قَوْلِہٖ قَدْ اَنْعَمَ اللّٰہُ عَلٰی اَعْرَضَ بِهٖ بَیْنَ الْقَوْلِ وَمَقُوْلَہٗ وَهُوَ یَا سَلَسَلَسَ

لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿۵۱﴾ اُحد حرف وافر اس اُسنہ قد تعالیٰ فَلْيَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا عِلَّاءَ لَدِينِهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ يَنْفُوعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلْ يُنْفِقْ أَوْ يُغْلَبْ يَنْفِقْ عَنْهُ قَسْوَىٰ تَوْبَتُهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿۵۲﴾ اِن حریفاً وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ اسنہم تونہ ای لا مع لکھ من اختل فی سبیل اللہ و فی تحبب المتضعفين من الرجال والنساء والولدان اسنہم حسنة الکفار عن البهرة وادوغمہ فر اس غنہ رخصی اللہ عیہما کسٹ او انہی مسہم الذین یقولون داعین رَبَّنَا اُخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ سَكَنَ الظَّالِمِ اَهْلُهَا سَكَنَهُ وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ مِنْ مَدَدٍ وَلِيًّا ﴿۵۳﴾ بتوی اُنوراً وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴿۵۴﴾ سبب مسہم وقد اسحب اللہ ذمہہ فیسر لغفہم الخروج و فی معفہہ انی ال فحسب لہ و فی سبی اللہ عیہ و سم عت من اسنہی ضف مضمونہہ من مسہمہ الذین امنوا یقاتلون فی سبیل اللہ والذین کفروا یقاتلون فی سبیل الطاغوت اسنہم فَقَاتِلُوا آلِیَةَ الشَّيْطَانِ اُخْرِجْ دینہ لغفہم مَنَکَہہ اِن کید الشیطن سوس کَن ضعیفاً واعداً یَقَاوِمُ کَیْدَ اللّٰهِ بِالْکَافِرِیْنَ

ترجمہ: ایمان والو اپنے دشمنوں سے محتاط رہو یعنی ان سے حیل ملی تدابیر اختیار کرو اور ان سے بیدار مغز رہو پھر دشمن سے لڑنے کے لئے جس جہتوں کی شکل میں ہے بعد دیگرے ٹکڑیاں اجتماعی طور پر ٹکڑا اور یقیناً تم میں بعض وہ بھی ہیں جو نکلنے میں پس و پیش کرتے ہیں، یعنی لڑائی سے پیچھے رہنے کی کوشش کرتے ہیں، جیسا کہ عبد اللہ بن ابی اور اس کے ساتھی، اور اس کو مومن ظہر کے اعتبار سے کہا گیا ہے، اور مافعل پر قسمیہ ہے، اور پھر اُترم کو کوئی مصیبت (نقصان) پہنچتی ہے مثلاً قتل اور شکست تو کہتا ہے کہ مجھ پر اندک بڑا فضل ہوا کہ میں ان کے ساتھ (لڑائی) میں حاضر نہ ہوا ورنہ تو میں مصیبت میں پھنس جاتا، اور اُترم کو اندک فضل پہنچتا ہے جیسا کہ فتح و رمال غنیمت و شرمندگی سے بنے کتابت و یا کہ تہارے اور اس کے درمیان کوئی جان پہچان اور رشتہ کوئی تعلق ہی نہیں ہے (کمان) مختلف ہے اور اس کا مختلفہ ہے، اسی کتابت، (تکس) باء اور تاء کے ساتھ ہے اور اس جہد کا حقیق، قد انعم اللہ علی، سے ہے اور یہ ہمد قول (یعنی، لیقولن) و مقولہ (یعنی یا لیتنی) کے درمیان جمعہ معتضد ہے کاش میں بھی ان کے ساتھ ہوتا تو بڑی کامیابی حاصل کرتا یعنی ان غنیمت سے بڑا حصہ پاتا، اندھنوں نے فرمایا، جو دیکھنی زندگی کو آخرت کے عوض فروخت کر چکے ہیں تو ان کو اندک دین کی سر بندگی کے لئے اندکی راہ میں جہاد کرنا چاہئے اور جو شخص اللہ کی راہ میں جہاد کرتے ہوئے شہادت پائے یا اپنے دشمن پر غلبہ آجائے تو جہاد و اجر عظیم عطا فرمائیں گے اور تمہیں یاد دہان ہے کہ استفہام تو قی ہے یعنی جہاد سے تمہیں کوئی چیز مانع نہیں ہے تمہانہ کے راستہ میں اور نا تو اس مردوں اور عورتوں و بچوں کو پھر ان میں جن کو کافروں نے جہاد سے روک رکھا ہے اور ان کو اذیت پہنچاتے ہیں، ان میں سے بھی لڑنے کا دعوت

نے فرمایا کہ میں اور میری والدہ بھی ان ہی میں تھے، جہاد نہیں کرتے جو دعا کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار تو ہم کو اس ہستی سے یعنی مکہ سے کہ جس کے باشندوں نے کفر کے ظلم کیا ہے نکال اور اپنے پاس سے ہمارا کوئی وار مقرر فرما جو ہمارے معامد کی تویت کرے اور ہمارے لئے اپنے پاس سے مددگار متعین فرما کہ ہم کو ان سے بچائے، اور اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا قبول فرمائی کہ ان کے لئے (مکہ) سے نکلتا آسان فرمادیا، اور کچھ لوگ فتح مکہ تک مکہ میں رہ گئے، اور محمد ﷺ ان کا متولی عتاب بن اسید کو بنا دیا جس نے مظلوموں کو ظالموں سے انصاف دلایا، جو لوگ ایمان لائے ہیں وہ اللہ کے راستہ میں جہاد کرتے ہیں جو کافرین سوہو شیطان کے راستہ میں قتال کرتے ہیں لہذا تم شیطان کے دوستوں سے جہاد کرو یعنی شیطان کے دین کے مددگاروں سے جہاد کرو خدا اداوت کی وجہ سے تم ہی غالب رہو گے، یقیناً مانومومنین کے ساتھ شیطان کا ٹکڑ نہایت بود۔ (مکثور) ہے کافروں کے ساتھ اللہ کی تدبیر کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔

حَقِيقَةُ تَرْكِهَا تَسْبِيلُ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: حَذَرٌ، حاء کے کسرہ اور زال کے سکون اور دونوں کے فتح کے ساتھ، احتیاط، بیدار مغزی، خطرناک چیز سے احتراز بقال اخذ حذرہ اذا تيقظ واحترز من المخوف، اس میں استعارہ بالکناہ ہے، حذر کو سلاح کے ساتھ ہی دل میں تشبیہ دی ہے مشہد مذکور اور مشہد بہ محذوف ہے (فارسی ترجمہ) اے مسلمانان گمیرید سلاح خود پس بیروں روید یعنی قتال دشمنان گروہ در گروہ در جہات مختلف، یا سیرکنید برائے جہاد جمع شدہ بایک دیگر۔

قَوْلُهُ: ثَبَاتٌ جمع ثَبَاتٌ، دس سے زیادہ لوگوں کی جماعت۔

قَوْلُهُ: يُبْطِنُ مضارع واحد کر غائب بانوں تاکید ثقلیدہ (تفعل) تَبْطِنُ، دیر لگانا، سستی کرنا، پیچھے رہنا، وہ بطون۔

قَوْلُهُ: وَالْإِسْلَامُ لِلْقِسْمِ اس سے مراد الْقِسْمُ کلام ہے، اور لَمَنْ، میں لام ابتدائیہ ہے تقدیر عبارت یہ ہے، وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنْ اِقْسَمَ بِاللَّهِ لَيَبْطِنَنَّ۔

قَوْلُهُ: فَأَصَابَ، اِی اَصَابَنِي مَا اَصَابَهُمْ۔

يَقُولُونَ، يَقُولُونَ، جزاء شرط ہے، اور قاعدہ ہے کہ جزاء جب فعل مضارع واقع ہو تو اس پر فاء لازم ہوتی ہے۔ تاکہ یہاں فاء نہیں ہے۔

جَوَابُهُ: لَنْ اَصَابَكُمْ، میں قسم اور شرط دونوں جمع ہیں اور قسم مقدم محذوف ہے، اور قاعدہ ہے کہ جب قسم اور شرط دونوں جمع ہو جائیں تو آتیوا جملہ اول کی جزاء ہوتی ہے لہذا يَقُولُونَ جواب قسم ہے نہ کہ جواب شرط۔

قَوْلُهُ: نَادِمًا، اِی نَادِمًا لِقَوَاعِدِ الْغَنِيمَةِ لَا لَطَلَبِ الثَّوَابِ۔

قَوْلُهُ: وَهَذَا رَاجِعٌ إِلَى قَوْلِهِ قَدْ اَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ الْخِ يَعْنِي كَأَنَّ لَمْ يَكُنْ الْخِ كَاتِعًا مَعْنَى قَبْلُ مَعْنَى السَّابِقِ بِمَعْنَى قَدْ

انعم اللہ علی سے ہے، تقدیر عبارت ہے، قال قد انعم اللہ علی الخ کان لم یکن الخ پھر اس جملہ کو بطور جملہ مقررہ کے مؤخر کر دیا۔

قَوْلُهُ: لَيَقُولَنَّ قول ہے اور یالبتنی کتت معہم الخ مقولہ ہے اور کسان لم یکن بیدکم ویدہ مودہ جملہ مقررہ ہے۔

قَوْلُهُ: فاقُولُ، جواب تمنی کی وجہ سے منصوب ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اخذُوا حذر کم (الآية) ان آیتوں کا مضمون پوری طرح سمجھنے کے لئے ان کا پس منظر سمجھنا ضروری ہے، غزوہ احد میں مسلمانوں کو ابھی حال ہی میں عارضی شکست ہوئی تھی اس سے قدرۃً مشرکین کی ٹوٹی ہوئی ہمتیں بڑھ گئی تھیں، آئے دن یہ خبریں آتی رہتی تھیں کہ فداں قبیلہ حملہ آور ہونے کی تیاری کر رہا ہے، فلاں قبیلہ کے تیور بگڑے ہوئے ہیں، فداں قبیلہ دشمنی پر آمادہ ہے، مسلمانوں کے ساتھ پے درپے غداریاں کی جا رہی تھیں مسلمان مبلغین کو فریب سے دعوت دی جاتی تھی اور قتل کر دیا جاتا تھا، مدینہ سے باہر مسلمانوں کے جان و مال کی سلامتی باقی نہیں رہی تھی غرضیکہ مسلمان ہر طرف سے خطرات میں گھرے ہوئے تھے، ان حالات میں مسلمانوں کی طرف سے ایک زبردست سعی و جہد اور سخت جانفشانی کی ضرورت تھی، ایسے حالات میں مسلمانوں کو ثبات و استقامت کا یہ درس دیا جا رہا ہے کہ اے ایمان والو مقابلہ کے لئے ہر وقت تیار رہو، پھر جب موقع ہوا لگ الگ دستوں کی شکل میں نکلو یا اکٹھے ہو کر۔

خذوا حذر کم، کا مفہوم بہت وسیع اور جامع ہے، ہر وہ چیز جو دشمن سے دفاع کے کام آ سکے اس میں شامل ہے خواہ ہتھیار ہوں یا تدبیر۔ مطلب یہ کہ دشمن کے مقابلہ میں ہر طرح کیل کانٹے سے درست و آمادہ رہو، حذر کم، ای ماہیہ الحذر من السلاح وغیرہ۔ (راغب)

فائدہ عظیمہ:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اخذُوا حذر کم الخ اس آیت کے پہلے حصہ میں جہاد کرنے کے لئے اسلحہ کی فراہمی کا حکم دیا گیا ہے اور دوسرے حصہ میں اقدام علی الجہاد کا۔

وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّلَنَّ، یہ منافقین کا ذکر ہے جو جہاد میں جانے سے پس و پیش کرتے تھے اور کوشش کرتے تھے کہ پیچھے رہ جائیں، زمانۂ نبوت میں منافقین کا ایک مستقل کام یہ تھا کہ نہ صرف یہ کہ خود جہاد میں شریک ہونے سے پس و پیش کرتے تھے بلکہ دوسروں کو روکنے کے لئے ہمت شکنی کا کام کرتے تھے، چنانچہ جنگ احد میں ان کی یہ حرکت بالکل بے نقاب ہو چکی تھی، جن بھی ایسے لوگوں کی کمی نہیں کہ جہاں مسلمانوں کے لئے کوئی ایسا موقع ہوتا ہے تو وہ اعلاء کلمۃ اللہ کے راستہ کا سنگ گراں ثابت

وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ حَاصِرُونَ مُشِيدَةً مَّرْتَبَعَةٍ فَلَا تَخْشَوُا الْقِتَالَ خَوْفَ الْمَوْتِ وَإِنْ يُصِيبَهُمْ أَيْ انْجِبُودَ حَسَنَةً
 حَضَبَتْ وَسَعَةً يَقُولُوا هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ يُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ جَدَبَتْ وَبَلَاءٌ كَمَا حَصَلَ لَهُمْ عِنْدَ قُدُومِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمْدِيَّةٌ يَقُولُوا هَذَا مِنْ عِنْدِكَ يَا مُحَمَّدُ أَيْ بِشُؤْمِكَ قُلْ لَهُمْ كُلٌّ مِنَ الْحَسَةِ
 وَالسَّيِّئَةِ مِمَّنْ عِنْدَ اللَّهِ مِمَّنْ قَبْلَهُ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ أَيْ لَا يَقَارِبُونَ أَنْ يَفْهَمُوا حَدِيثًا يُبْقَى
 فِيهِمْ وَمَا اسْتَفْهَمُوا تَعَجَّبُوا مِنْ فَرْطِ جَهْلِهِمْ وَتَفَنَّى مُقَارَبَةِ الْفِعْلِ أَشَدَّ مِنْ بَقِيَّةِ مَا أَصَابَكَ أَتَيْهَا الْإِنْسَانُ
 مِنْ حَسَنَةٍ خَيْرٌ قِيمَتُهُ أَتَيْكَ فَضْلًا مِنْهُ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ بَلِيَّةٌ قِيمَتُهَا أَتَيْكَ إِزْكَاتٌ بِهَا
 يَسْتَوْجِبُهَا مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ يَا مُحَمَّدُ لِلنَّاسِ رَسُولًا خَالٍ مُوَكَّلَةٌ وَكَلَّمَ بِاللَّهِ شَهِيدًا ۝ عَلَى رِسَالَتِكَ
 مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى ائْخَرَضَ عَنْ طَاعَتِهِ فَلَا يَهْتَمُّكَ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا
 لَا أَعْمَلِيهِمْ بَلْ نَذِيرًا وَإِنَّمَا أَمْرُهُمْ فِتْنَانٌ بِهِمْ وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ وَيَقُولُونَ أَيْ الْمُنَافِقُونَ إِذَا جَاءَكَ
 أَمْرٌ طَاعَةٌ لَكَ فَإِذَا بَرَرُوا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ الطَّائِفَةُ فِي الطَّائِفَةِ وَتَرْكُهُ أَيْ
 أَضْمَرْتُ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ لَكَ فِي خُضُوعِكَ مِنَ الطَّاعَةِ أَيْ عِصْيَانِكَ وَاللَّهُ يَكْتَسِبُ بِأَمْرِ يَنْتَسِبُ
 مَا يَتَّبِعُونَ فِي صَحَابَتِهِمْ لِيَجَارُوا عَلَيْهِ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ بِالصَّفْحِ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ يُقِ بِهِ فَدَأَّ كَافِيكَ
 وَكَلَّمَ بِاللَّهِ وَكَلَّمَ اللَّهُ سَفُوفًا إِلَيْهِ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ يَتَأَمَّلُونَ الْقُرْآنَ وَمَا فِيهِ مِنَ الْمَعَانِي السَّابِقَةِ
 وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ۝ تَأَمَّلُوا فِي مَعَانِيهِ وَتَبَايُنِهَا فِي نَظْمِهَا وَأَدْبَارِهَا أَمْرٌ عَنْ
 سِرِّهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا حَصَلَ لَهُمْ مِنَ الْأَمْنِ بِالنَّصْرِ أَوِ الْخَوْفِ بِالنَّهْرِ يَمَّةٌ أَذْغَابُهَا
 أَفْسُوه نَزَلُ فِي جَمَاعَةٍ مِنَ الْمُنَافِقِينَ أَوْ ضَعْفَاءِ الْمُؤْمِنِينَ كَانُوا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ فَتَضَعَتْ قُلُوبُ الْمُؤْمِنِينَ
 وَيَتَأَذَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْ رُدُّوه أَيْ الْخَيْرَ إِلَى الرَّسُولِ وَبِأَيِّ الْأَمْرِ مِنْهُمْ أَيْ ذَوِي الرَّأْيِ
 مِنْ أَكْبَارِ الْمُضْحَكَةِ أَيْ لَوْ سَكَنُوا عَنْهُ حَتَّى يُخَيَّرُوا بِهِ لَعَلَّمَهُ هَلْ هُوَ بِمَا يَسْبَغُ أَنْ يُدَاعَ أَوْ لَا
 الَّذِينَ يَسْتَبِطُونَهُ يَنْتَعِمُونَ وَعِلْمُهُ هَلْ هُوَ الْمُذِيغُونَ مِنْهُمْ وَمِنَ الرَّسُولِ وَأُولِي الْأَنْوَاعِ
 وَلَوْ أَرَادَ اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامَ وَرَحْمَتُهُ لَكُمْ بِالْقُرْآنِ لَشَعَّرَ الشَّيْطَانَ فِيمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ مِنَ الْفَوَاحِشِ الْأَقِيلَةِ ۝
 فَقَاتِلْ يَا مُحَمَّدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَكُنْ مِنَ الْآتِكِ فَلَا تَهْتَمُّ بِتَحْلُفِهِمْ عَنْكَ الْمَعْنَى قَاتِلْ وَلَوْ وَخَذْتَ
 فَنَاتٍ مَوْعُودَ النَّصْرِ وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ خَبَرَهُمْ عَلَى الْقِتَالِ وَرَغَبَهُمْ فِيهِ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفِيَ بَأْسَ حَرْبِ
 الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا مِنْهُمْ وَأَشَدُّ تَنَكُّلًا ۝ تَعَذُّبًا مِنْهُمْ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ
 لَا خَرْجَ لَكُمْ وَخَبْرِي فَخَرَجَ بِسَبْعِينَ رَاكِبًا إِلَى بَذْرِ الصُّغْرَى فَكَفَّتْ اللَّهُ بَأْسَ الْكُفَرِ بِاللَّهِ الرَّغْبِ فِي
 فُسُوسِهِمْ وَنَسَعَ أَيْ سَفِيَانِ عَنِ الْخُرُوجِ كَمَا تَقَدَّمَ فِي آلِ عِمْرَانَ مَنْ يَشْفَعُ بَيْنَ النَّاسِ شَفَاعَةً حَسَنَةً مُوَافَقَةً

رسولاً، جس کو مکہ ہے ورتیہ کی رسالت پر اللہ کی شہادت کافی ہے جو رسول کی امت کے اس نے اللہ کی امت کی، اور جس نے آپ کی امت سے اعراض کیا تو آپ رنجیدہ نہ ہوں گے کہ تم نے آپ کو ان کا بیان نہ کرنا نہیں چاہا، یعنی ان کے اعمال کا کفران، بلکہ ڈرانے والا بنا رہی ہے، اور ان کا معذہ نہ رہی کسی طرف لوٹنے والا ہے، لہذا ایمان کو جزوہ دین کے، اور یہ حکم جہاد کے حکم سے پہلے کا ہے، منافقین جب آپ کے پاس آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ آپ کی فرمانبرداری ہے، مگر جب آپ کے پاس سے باہر نکلتے ہیں (بیت کاٹھنہ) میں ناء و طاء میں ادغام کرے اور غیرہ ادغام، تو ان میں نہ ایک جماعت رات کو اس کے خلاف مشورہ کرتی ہے جو آپ کے حضور امت کی بات کرتی ہے یعنی آپ کی نافرمانی کا مشورہ کرتی ہے اور نہ ان کے ائمہ ناموں میں مکھولایت ہے جو یہ رتوں و مشورہ کرتے ہیں۔

بُؤْتِ بِالنَّارِ: بیت کی غیر اضمحلت سے تشریح ہے، اسلئے کہ عصیان و نافرمانی کا تحقق آپ کے پاس سے نکلنے سے متعلق نہیں تھا بلکہ جس میں موجودگی کی صورت میں بھی عصیان و نافرمانی ان کے دلوں میں ہوتی تھی، لہذا بیت کی تشریح رات و مشورہ کرنا مناسب ہے۔ سو آپ ان سے رتوں کے منہ پیسہ میں اور اند پر چڑھ کر ہیں، اسلئے کہ وہ آپ کے لئے کافی ہے، بلکہ کدھار کی سیلے کافی ہے یہ اب تو ان میں اور اس کے معنی میں غور نہیں کرتے جو ان میں موجود ہیں، مگر یہ تو ان کے معاشرہ کی طرف سے ہوتا تو اس میں بہت اختلاف پاتے، یعنی اس کے معنی میں تقاض اور ظلم میں تباہی پاتے جہاں ان سے پاس کوئی بات آپ کاٹھنہ کے ریا کی کٹنی جو ان کی خواہشات کی ہوا نہ تھی نہ تو ان کو شہادت دینا شروع کر دیتے ہیں (یہ آیت) منافقین کی ایک جماعت یا کفرہ دین کے مہمنوں کے بارے میں ناز ہوئی جو ایسا کرتے تھے، اور اگر یہ لوگ رسول و اور حق پر ہیں تو خدا را برا برحق ہے، کو پناہ دیتے، یعنی اگر یہ لوگ سکوت اختیار کرتے ہیں تو ان کو اس معاملہ کی خبر دیدی جاتی، تو یہ لوگ جو اس خبر کی تحقیق کے بارے میں اور اس خبر کی جانکاری حاصل کرنا چاہتے ہیں اور یہ وہی شہادت دینے والے لوگ ہیں تو اس بات کو جان دیتے کہ یہ خبر شہادت دینے کا حق ہے یا نہیں، اور اگر اس کے ذریعہ تم پر اندھا فضل اور قرآن کے ذریعہ تم پر اس کی رحمت نہ ہوتی تو معدودے چند کے بارے میں تم کو یہ بات دینی کی باتوں میں جن کا تم کو شہادت نہ ملتا ہے شیخ کے بیرونی جاتے اند کو خدا را برا میں جہاں خدا را تجھ کو صرف تیری ذات کی نسبت علم دیا جاتا ہے لہذا آپ سے ان کے پیچھے رہ جانے پر آپ رنجیدہ نہ ہوں، مطلب یہ کہ تم جہاد کرو اور چہ تم تباہی ہو اس سے کہ نہرت کا وعدہ آپ سے ہے، اور ایمان والوں کو رغبت دلاتے رہنے یعنی مومنوں کو جہاد پر آمادہ کرتے رہنے اور ان کو رغبت دلاتے رہنے ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فروں کی جنگ کو روکے اور اللہ تعالیٰ ان سے باقتدار رحمت کے اور باقتدار مذاب کے ان سے شدید تر ہے تو آپ سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا، قسم ہے اس ذات کہ جس سے قبضہ میں میری جان ہے میں ضرور (جہاد کیلئے) نکلوں گا اور چہ میں کیا ہی یوں نہ ہوں، چنانچہ آپ پہلے (صرف) ستر (۷۰) سواروں کے ساتھ بدر صفائی کی جانب نکل پڑے تو اللہ تعالیٰ نے کافروں کے ہمد کوان کے دونوں میں رعب ڈال کر روک دیا، اور اوسمیں کو (جنگ کے لئے) نکلنے سے روک کر، جیسا کہ سورہ آل عمران میں بڑھ چکا ہے، جو شخص لوگوں کے

درمیان شریعت کے مطابق بھلائی کی۔ غارش نرے تو اس کو بھی اس کی وجہ سے اجر کا حصہ ملے گا، اور جو شخص شریعت کے خلاف برائی کی غارش نرے گا تو اس کو اس غارش کی وجہ سے گنہگار ایک حصہ ملے گا، اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے ہذا اب ایک واس کے اعمال کا بدلہ دے گا، اور جب تم کو سلام کیا جائے مثلاً تم سے کہا جائے سلام علیکم، تو تم سلام کرنے والے کو اس کے سلام سے اچھا جواب دو اس طریقہ پر کہ تم اس سے کہو علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، یا ان ہی الفاظ کو دو، اس طریقہ پر کہ جیسا اس نے کہا ہے تم بھی ویسا ہی کہو، یعنی ان میں سے ایک واجب ہے، مگر پہلا افضل ہے بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کا حسب لینے والے ہیں، لہذا ہر (عمل) کی جزا اداء ہے، اور ان ہی میں سے سلام کا جواب دینا بھی ہے، اور شریعت نے مستثنیٰ کر دیا ہے کہ فرکو اور بدعتی کو اور قضائے حاجت کر نیوالے پر سلام کرنے والے کو اور اس شخص پر جو حمام میں ہو اور کھانے والے پر کہ ان کو سلام کا جواب دینا واجب نہیں ہے بلکہ اخیر کے علاوہ میں مکروہ ہے اور کافر کے جواب میں کہا جائے **وَ عَلَیْکَ** (یعنی تجھ پر بھی) اللہ وہ ہے کہ جس کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ تم کو یقیناً تمہاری قبروں سے قیامت کے دن جمع کرے گا اس میں کوئی شک نہیں، اور اللہ سے زیادہ سچی بات والا کون ہوگا؟ کوئی نہیں۔

تَحْقِیْقُ حَرْکِیْبٍ لِّتَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: مِنْ خَشَیَّتِهِمُ الْخ اس میں اشارہ ہے کہ اس کا عطف کخشیۃ اللہ پر ہے۔
قَوْلًا: وَ نَصَّبَ عَلَی الْحَالِ یعنی کخشیۃ اللہ سے حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے تقدیر عبرت یہ ہے یخشون الناس مِثْلَ خَشِیۃِ اللّٰہِ۔
قَوْلًا: اَوْ اَشَدَّ خَشِیۃً بھی حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اسلئے کہ اس کا عطف کخشیۃ اللہ پر ہے، اس میں ان لوگوں کے قول کی تردید ہے جو کہتے ہیں خشیۃ اللہ مصدریہ کی وجہ سے منصوب ہے۔
قَوْلًا: جَوَابٌ لِّمَا ذُلَّ عَلَیْہِ اِذَا مناسب یہ تھا کہ مفسر علامہ و جواب لَمَّا اِذَا وَاٰبَعْدَہَا، فرماتے۔
قَوْلًا: اِذَا فَرِیْقٌ مِنْہُمْ میں اِذَا مَافَاجِیۃ قائم مقام فاء ہے فَلَمَّا کَتَبَ، لَمَّا کا جواب ہے۔
قَوْلًا: جَزَا عَمَّا مِنَ الْمَوْتِ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ لَمَّا کَتَبَتْ عَلَیْنَا الْقِتَالَ، بطور اعتراض نہیں تھا بلکہ موت سے خوف طبعی کی وجہ سے تھا اسلئے کہ قائلین خیار صحابہ تھے۔
قَوْلًا: مَا یُتَمَتَّعُ بِہِ اس میں اشارہ ہے کہ مَنَاع مصدر بمعنی مفعول ہے۔
قَوْلًا: اَوِ الْاِسْتِمْنَاعُ بھا اس میں اشارہ ہے کہ مَنَاع سے معنی مصدری مراد ہو سکتے ہیں۔
قَوْلًا: بِہَا، اِیْ بَعْدَ الْمَنَاعِ۔
قَوْلًا: بَیَّتَ طَائِفَۃً، بَیَّتَ کا فاعل طائفۃ ہے، طائفۃ چونکہ مؤنث غیر حقیقی ہے جس کے لئے فعل کا نہ راو مؤنث دونوں

بعض مفسرین کے نزدیک آیت کا تعلق مخلص مسلمانوں سے نہیں بلکہ منافقین سے ہے اس صورت میں کسی قسم کا اشکال نہیں۔

(فتح القدیر، تفسیر کبیر، معارف)

اِن مَاتُوا یَذَرُکُمُ الْمَوْتُ، مذکورہ ضعیف الایمان لوگوں کو سمجھایا جا رہا ہے کہ ایک تو یہ دنیا اور اس کا آرام و راحت فانی اور رضی ہے جس کے لئے تم مہلت طلب کر رہے ہو، اس کے مقابلہ میں آخرت بہت بہتر اور پائیدار ہے جس کے احسان ہی کے صد میں تم سزاوار ہو گے، دوسرے یہ کہ جہاد کرو یا نہ کرو موت تو اپنے وقت پر آکر رہے گی چاہے تم مضبوط قدموں میں بند ہو کر ہی کیوں نہ بیٹھ جاؤ، پھر جہاد سے گریز کا کیا فائدہ؟

و یقولون طاعة، فَاِذَا بُرْؤُا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ، (الایۃ) اس آیت میں ان لوگوں کی مذمت کی گئی ہے جو دورخی پالیسی رکھتے ہیں زبان سے کچھ کہتے ہیں اور دل میں کچھ ہوتا ہے۔

اس نفاق و بد باطنی کا کیا ٹھکانہ کہ رسول اللہ ﷺ کے رو برو تو اطاعت و تسلیم کا دم بھرتے ہیں اور ہر صرح یقین دلاتے ہیں کہ ہم سے بڑھ کر آپ کا کوئی مطیع نہیں، مگر آپ کے پاس سے جانے کے بعد رات کو آپ کے خد ف مشورہ کرتے ہیں جسے قدرت کی آنکھ دیکھتی ہے اور ان کے راز دارانہ مشوروں کو سنتی ہے۔

لہذا آپ ان کی طرف سے توجہ نہ دیا کیجئے اور اللہ پر بھروسہ کیجئے، نہ ان کی اصلاح ممکن ہے اور نہ ان کی راتوں کو راز دارانہ سازشیں اسلام کو کوئی نقصان پہنچا سکتی ہیں۔

اَفَلَا یَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآن، اسلام کی بلند عمارت و دستونووں پر قائم ہے ایک ذات پیغمبر اور دوسرا قرآن حکیم، یہ منافقین پیغمبر کی ذات گرامی سے منہ موڑتے ہیں ساتھ ہی قرآن سے بھی برگشتہ ہیں، اگر یہ لوگ ایک لمحہ کے لئے قرآن پاک پر غور کرتے تو ان پر یہ بات واضح ہو جاتی کہ قرآن خدائی کلام ہے۔

شان نزول:

وَ اِذَا جَاءَ هُم مِّنَ الْاٰمِنِ وَالْخَوْفِ اِذْ اَعْوَابُهُ، یہ آیت اس ہنگامی دور میں نازل ہوئی جبکہ ہر طرف افواہیں اُڑ رہی تھیں۔ کبھی خضرہ ہے بنیاد کی مباحذہ امیز اطلاعیں آتیں جن سے مسلمانوں میں افسردگی پھیلنے اور ان کے حوصلے پست ہونے کا امکان ہوتا و بعض دفعہ مسلمانوں کی کامیابی اور دشمن کی ناکامی کی خبریں آتیں جس کے نتیجے میں بعض دفعہ ضرورت سے زیادہ خود قہد ہی پیدا ہو جاتی جو نقصان کا باعث بن سکتی تھی، مذکورہ آیت میں بعض کمزور اور جلد باز اور افواہ پھیلانے والے کی اصلاح کی خاطر سرزنش کرتے ہوئے کہا جا رہا ہے کہ افواہیں پھیلانے سے باز رہیں اور عام لوگوں میں افواہیں پھیلانے کے بجائے رسول اللہ ﷺ و رزمہ داروں کے پاس پہنچا دیا کریں تاکہ وہ یہ دیکھ سکیں کہ یہ خبریں صحیح ہیں یا غلط۔

عہد بن اشیر نے فرمایا کہ اس آیت کے شان نزول میں حضرت عمر بن خطابؓ کی حدیث کو ذکر کرنا مناسب ہے وہ یہ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ خبر پہنچی کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی ازواجؓ میں سے کون سی عورت کو اپنی بیوی سے نفرت میں رکھا ہے وہ یہ کہ اپنے گھر سے مسجد نبویؐ کی طرف آئے جب مسجد کے دروازے پر پہنچے تو معلوم ہوا کہ مسجد کے اندر بھی یہی چرچا ہو رہا ہے، یہ دیکھ کر حضرت عمر نے سوچا کہ اس خبر کی تصدیق کرنی چاہئے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے عرض کیا کہ کیا آپ نے اپنی ازواج کو طلاق دیدی ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں، حضرت عمر فرماتے ہیں کہ میں یہ تحقیق کرنے کے بعد مسجد میں گیا، دروازے پر پہنچا، یہودیہ اعلان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی ازواج کو طلاق نہیں دی جو آپ لوگ کہہ رہے ہو غلط ہے، تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

افواہیں پھیلانا گناہ اور بڑا فتنہ ہے:

اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہم سنی سنائی بات کو بغیر تحقیق کے بیان نہیں کرنا چاہئے، چنانچہ آپ ﷺ نے ایک حدیث میں فرمایا "كفى بالمرء كذبا ان يُحدث كل ما سمع" یعنی انسان کے جھوٹے کہنے اتنی بات ہی کافی ہے کہ وہ سنی سنائی بات بغیر تحقیق کے بیان کر دے۔

وَاِذَا حُبِبْتُمْ فَحَبِّبُوا خَمْسَ مِثْلًا، تحفۃ، اصل میں تحببۃ برون نفعلة، یا، کو یا، میں اور مرویہ تحفۃ، ہو یا، اس کے معنی ہیں، رازی عمر کی روایت میں اس سے مراد ہے کہ معنی میں ہے سلام کا اچھا جواب دینے کی تفسیر حدیث میں اس طرح کو آتی ہے کہ اسامہؓ کے جواب میں رحمة اللہ کا اضافہ اور اسامہؓ کے جواب میں رحمة اللہ کا اضافہ کر دیا جائے لیکن اسامہؓ کے جواب میں رحمة اللہ و برکاتہ کہے تو پھر اضافہ کے بغیر انہی الفاظ میں جواب دیا جائے۔

قبل از اسلام کا طریقہ:

اسلام سے پہلے عربوں کا عادت یہ تھی کہ ملاقات کے وقت آپس میں دیا دیا انعام اللہ بہ عین انعام صحابہ وغیرہ الفاظ کہتے تھے اسلام نے سلام کے اس طریقہ کو بدل کر اسامہؓ کا حکم جاری کیا، جس کے معنی ہیں تم کلینف اور ریح اور نصیبت سے سلامت رہو۔

اسلامی سلام تمام دیگر قوموں کے سلام سے بہتر ہے:

انیا کی یہ مہذب قوم میں اس کا رواج ہے کہ ملاقات کے وقت کوئی نہ کوئی کلمہ اظہارِ رحمت اور موانست کے لئے کہیں انہیں اگر موازنہ کر کے دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ اسلامی سلام بہت جامع ہے کوئی دوسرا سلام نہیں، کیونکہ اس میں صرف اظہارِ رحمت ہی

نہیں بلکہ ادا کے حق محبت بھی ہے کہ اللہ سے یہ دعا کرتے ہیں کہ اللہ آپ کو تمام آفات و بلیات سے سلامت رکھے۔

وَلَمَّا رَحِمَ نَاسٌ مِّنْ أُخْرِجْتَ النَّاسِ فِيهِمْ فَقَالَ فَرِيقٌ أَقْتُلْهُمْ قَالَ فَرِيقٌ لَا، فَنَزَلَ فَمَا لَكُمْ أَيْ مَا شِئْتُمْ مَسْرُومٌ
فِي الْمُنَافِقِينَ فَقَتَلْتَنِي وَاللَّهِ أَزْكِيَهُمْ رَدَّعَهُ بِمَا كَسَبُوا مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي أَرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ
أَيْ تَعُدُّوهُمْ مِّنْ حُمَلَةِ الْمُسْهَدِينَ وَالْإِسْتِفْهَامِ فِي الْمَوْصُغِينَ لِلْإِنْكَارِ وَمَنْ يُضِلُّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا
طَرِيقًا إِلَى الْهُدَى وَدَّوْا تَمَنَّوْا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ أَنْتُمْ وَهَمَّ سَوَاءٌ فِي الْكُفْرِ فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ
تُؤْتُوا لَهُمْ وَإِنْ أَضْهَرُوا الْإِيمَانَ حَتَّى يَهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ هَجْرَةً صَاحِبِهَا تَحْقِيقُ إِيْمَانِهِمْ فَإِنْ تَوَلَّوْا أَوْ أَعَادُوا
عَمَى مَا هُمْ عَنْهُمْ فَخُذْهُمْ بِالْأَسْرِ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا تَوَلَّوْهُ وَلَا تَصِدْرُوا
تَتَصِدَّرُونَ بِهِ عَمَى غَدُوَكُمْ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ يَلْبَغُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيثَاقٌ عَهْدٌ بِأَلَدِنَ لَهُمْ وَ
لِيَمُنَّ وَصَلَّ إِلَيْهِمْ كَمَا غَاثَ اللَّهُ لِي صُلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِلَالُ بْنُ عُيَيْرٍ الْأَسْنَمِيُّ أَوْ الَّذِينَ جَاءَكُمْ
وَقَدْ حَصَرْتُمْ ضَاقَتْ صُدُورُهُمْ عَنْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ مَعَ قَوْمِهِمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ سَعَكُمْ أَيْ مُسْبِكِينَ
عَنْ قِتَالِكُمْ وَقِتَالِهِمْ فَلَا تَتَعَرَّضُوا إِلَيْهِمْ بِأَخِذٍ وَلَا قِتْلٍ وَهَذَا وَمَا بَعْدَهُ مُسْتَوْحٌ بِأَيِّ السَّيْفِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ
تَسْبِطُهُمْ عَلَيْكُمْ لَسَطَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ بَلْ يُقَوِّ قُلُوبُهُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ وَلَكِنَّهُ لَمْ يَشَأْ فَلَنِي فِي قُلُوبِهِمْ أَرُغِبَ
فَإِنْ اغْتَرَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَالْقَوْلُ الْيَكْمُ السَّلَمُ الْخُصْمُ أَيْ انْقَادُوا فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا طَرِيقًا
بِأَخِذٍ أَوْ الْقِتْلِ سَتَجِدُونَ الْآخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ بِإِظْهَارِ الْإِيمَانِ عِنْدَكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ بِالْكَفْرِ إِذَا
رَجَعُوا إِلَيْهِمْ وَهُمْ أَسَدٌ وَغُطْفَانٌ كَمَا نَدَّوْا إِلَى الْفِتْنَةِ دَعَا إِلَى الشِّرْكِ الْأَكْثَرِ فِيهَا وَقَعُوا أَشَدَّ وَفُوعٍ
فَإِنْ لَمْ يَغْزِلُوكُمْ بِتَرْكِ قِتَالِكُمْ وَلَمْ يَلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَمْ يَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ فَخُذْهُمْ بِأَسْرِ
وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ وَخُذْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا رُحْمَاءُ تَبَّ ظَاهِرًا عَنِ
قَتْلِهِمْ وَسَبِيهِمْ يَغْدِرُهُمْ

ترجمہ: اور جب لوگ اُنڈ سے لوٹے تو لوگوں نے ان کے بارے میں اختلاف کیا، ایک فریق نے کہا ان کو قتل کرو اور دوسرے فریق نے کہا تم قتل کرو تو یہ آیت نازل ہوئی، (فَمَا لَكُمْ) تمہارا کیا حال ہے کہ تم منافقین کے بارے میں دو جماعت ہو گئے اللہ نے ان کو ان کے کفر و معاصی کی بدولت واپس پھیر دیا کیا تم چاہتے ہو کہ جن کو اللہ نے گمراہ کر دیا تم راہ راست پر لے آؤ یعنی تم ان کو من جملہ ہدایت یافتہ لوگوں میں شمار کرتے ہو، استفہام دونوں جگہ انکاری ہے، اور جس کہ اللہ گمراہ کر دے اس کے لئے تو برگزیدہ ہدایت کا راستہ نہ پایگا یہ لوگ تو دل سے چاہتے ہیں کہ تم بھی کفر کرو جس طرح یہ لوگ کفر کر رہے ہیں تاکہ وہ اور تم کفر میں برابر ہو جاؤ سو تم ان میں سے کسی کو دوست نہ بنانا کہ ان سے دوستی کرنے لگو، اگرچہ وہ ایمان کا اظہار کریں،

جب تک کہ اللہ تعالیٰ کے راستہ میں صحیح طور پر ہجرت کریں جو ان کے ایمان کو محقق کر دے، اور اگر وہ روگردانی کریں اور اگر وہ موجودہ غلطی پر قنکرہ میں تو ان کو قید کر دیا اور جہاں ہمیں پانچوں قید کر دیا اور ان میں سے کسی کو دوست نہ بن دیا کہ ان سے دوستی کرنے لگو، اور نہ مددگار بناؤ کہ ان سے دشمن کے مقصد میں مدد لینے لگو، سوائے ان لوگوں کے کہ جو ان کو کوس سے جا میں کہ ان کے اور تمہارے درمیان معاہدہ امن ہے اور ان کا جو ان سے جا میں جیسا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال بن عویمر انہی سے معاہدہ فرمایا تھا، یہ وہ وقت تمہارے پاس اس طرح آتے ہیں کہ ان کے سینے اس بات سے تھک جاتے ہیں کہ وہ اپنی قوم کے ساتھ ہو کر تم سے لڑیں یا تمہارے ساتھ ہو کر اپنی قوم سے لڑیں، یعنی وہ تمہارے ساتھ اور ان کے ساتھ قتل کرنے سے رکے ہوئے ہیں، لہذا تم ان سے قید و قتل کر کے تعرض نہ کرو یہ حکم اور اس کا مابعدیت سیف سے منسوخ ہے اور اگر اللہ کو تم پر ان کا غلبہ منظور ہوتا تو وہ ان کو ان کے دونوں کو قوی کر کے تمہارے اوپر غلبہ کر دیتا تو وہ قمر سے نہ وڑتے لیکن اس کو منظور ہوا جس کی وجہ سے اس نے ان کے دلوں میں رعب ڈال دیا، پس اگر وہ تمہیں چھوڑے رہیں اور تم سے قتل نہ کریں اور تمہارے ساتھ سلامت روی رکھیں، یعنی تمہارے تابع فرمان رہیں، تو اللہ نے ان کے خلاف تمہارے لئے قید و قتل کی کوئی راہ نہیں رکھی اور غفر یہ تم کچھ اور وہ بھی پاؤ گے کہ جو چاہتے ہیں کہ تمہارے سامنے ایمان کا اظہار کر کے قمر سے بھی امن میں رہیں، اور جب اپنی قوم کے پاس جائیں تو (اظہار) کفر کے ذریعہ اپنی قوم سے بھی امن میں رہیں اور وہ اسلذ اور غظن ہیں، اور انہیں جب کبھی فتنہ شرک کی طرف بلایا جائے تا تب تو وہ اس کی طرف پھٹ پڑتے ہیں مگر اس میں شدت کے ساتھ واقع ہو جاتے ہیں، پس اگر ترک قتل کر کے تم کو چھوڑے نہ رکھیں اور تمہارے ساتھ سلامت روی رکھیں اور نہ تم سے اپنے ہاتھوں کو روکے رکھیں، تو تم ان کو قید کرو اور انہیں جہاں ہمیں پانچوں قید کر دیا وہی وہ قید کر دیا کہ جن کے خلاف ہم نے تم کو کھلی گرفت دیدی ہے یعنی ان کے قتل و قید پر ان کی غداری کی وجہ سے کھلی اور واضح دلیل دیدی ہے۔

تحقیق و تکرید فی تسمیہ تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: مَا شَأْنُكُمْ، دخول حرف می الحرف سے پہلے کے لئے مفسر، ما نے شان منضاف محذوف مانا ہے۔
 قَوْلُهُ: صِرْتُمْ، اس کے حذف میں اشارہ ہے کہ فی المنفقین، صرتم محذوف کے متعلق ہے اور فلتنیں صرتم کی خبر ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور جمد ہو کر مالکم مبتداء کی خبر ہے۔
 قَوْلُهُ: تَمْنَوْا، وَذُوْا، کی تفسیر تمنوا سے ترک بتدایا، کروؤ کے بدلہ لیا، ہو تو تمنیٰ کے معنی میں ہوتا ہے۔
 قَوْلُهُ: يَدْجَاوُنْ، مغتر حلام نے بصلوں، کی تفسیر یذجان سے صحیح صد کے لئے کی ہے۔
 قَوْلُهُ: اَوِ الدِّیْنِ، اس میں اشارہ ہے کہ حاء و کمرہ کا مطف بصلوں پر ہے نہ کہ قوم کی صفت پر۔
 قَوْلُهُ: وَقَدْ حَصَرْتُ، قد محذوف مانا، ان لوگوں پر درنا مقصود ہے جو حصرت کو قوماً محذوف کی صفت مانتے ہیں،

اس کے کہ اس میں بد ضرورت حذف لازم آتا ہے بلکہ حَصْرَتِ جَاءِ و کھم کی ضمیر سے حال ہے، ورنہ مضی جب حال واقع ہو تو قد ضروری ہوتا ہے خواہ لفظ ہو یا معنی اسی لئے مفسر علام نے قدم قدر مانا ہے۔
قَوْلُهُ : عن، حَصْرَتِ چونکہ متعدی بنفسہ نہیں ہوتا اس لئے عن محذوف ماننا ضروری ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

فَمَّا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فَعْنَيْنٍ، یہاں استفہام انکاری ہے یعنی تمہارے درمیان ان منافقوں کے بارے میں اختلاف نہیں ہونا چاہئے تھا، ان منافقین سے وہ منافقین مراد ہیں جو غزوہ احد میں مدینہ سے کچھ دور جا کر واپس آ گئے تھے، اور بہانہ یہ کیا تھا کہ مشورہ میں ہاری بات نہیں مانی گئی۔ (صحیح بخاری صحیح مسلم)
 ان منافقوں کے بارے میں مسلمانوں کے دو گروہ ہو گئے تھے ایک گروہ کا کہنا تھا کہ ہمیں ان منافقوں سے بھی شُرَاح چاہئے، دوسرا سے مصلحت کے خلاف سمجھتا تھا۔

شان نزول:

مذکورہ آیت میں تین فرقوں کے واقعات کی طرف اشارہ ہے جو مندرجہ ذیل روایت سے معلوم ہوں۔

پہلی روایت:

عبداللہ بن حمید نے مجہد سے روایت کی ہے کہ بعض مشرکین مکہ سے مدینہ آئے اور ظاہر یہ کیا کہ ہم مسلمان اور مہاجر ہو کر آئے ہیں، پھر مرتد ہو گئے، رسول اللہ ﷺ سے اسباب تجارت لایا کہ بہانہ کر کے مکہ چلے گئے اور واپس نہیں آئے، ان کے بارے میں مسلمانوں کی رائے مختلف ہوئی، بعض نے کہا یہ کافر ہیں بعض نے کہا مؤمن ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کا کافر ہونا فَمَّا لَكُمْ فی الْمُنَافِقِیْنَ، میں بیان فرمایا اور ان کے قتل کا حکم دیا ہے۔
 منافقین کو قتل نہیں کیا جاتا تھا مگر یہ اسی وقت تک تھا کہ ان کا نفاق ظاہر نہ ہو مگر جب یہ لوگ مکہ واپس چلے گئے اور ان کا ارتداد ظاہر ہو گیا تو ایک جماعت نے ان کے قتل کا مشورہ دیا، اور جنہوں نے مسلمان کہا شاید حسن ظن کی وجہ سے کہہ ہو اور ان کے ذیل ارتداد میں کوئی تاویل کی ہو اس لئے ان کے قتل نہ کرنے کا مشورہ دیا ہو۔

دوسری روایت:

دوسری روایت ابن ابی شیبہ نے حسن سے روایت کی ہے کہ سراقہ بن مالک مدلیجی نے واقعہ بدر واحد سے بعد رسول اللہ ﷺ کے حضور میں آکر درخواست کی کہ ہماری قوم بنی مدلیج سے صلح کر لیجئے، آپ نے خدا مد بن وید و تکمیل صلح کے لئے

وہاں بھی مضمون صاع مند جذیل تھا۔

ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے خلاف کسی کی مدد نہ کریں گے اور اگر قریش مسلمان ہو جائیں گے تو ہم بھی مسلمان ہو جائیں گے اور جو قومیں ہم سے متحد ہوں گی وہ بھی اس معاہدہ میں ہمارے شریک ہیں۔
اس پر آیت رَدُّوا لُو تَكْفُرُونَ الخ نازل ہوئی۔

تیسری روایت:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا گیا ہے کہ آیت، سَتَجِدُونََ الْآخِرِينَ الْخ میں جن لوگوں کا ذکر ہے وہ قبیلہ سداور غطفان کے لوگ ہیں کہ جنہوں نے مدینہ میں آکر اسلام کا اظہار کیا، مگر اپنی قوم سے کہتے تھے کہ ہم تو بندہ راوند بختو پر ایمان لائے ہیں اور صبح ک نے ابن عباس سے یہی حالت بنی عبدالدار کی نقل کی ہے، پہلی اور دوسری روایت روح المعانی اور تیسری مع لم میں ہے۔ (معارف)

خلاصہ کلام:

مطلب یہ ہے کہ ان کے خاہری میل ملاپ سے دھوکا کھا کر ان کو اپنا مخلص دوست نہ سمجھو اور نہ اس بناء پر ان کے قید و قتل سے دست کش ہو، البتہ دو صورتیں ایسی ہیں کہ ان میں ان کو قتل نہیں کیا جائیگا، ① ایک تو یہ کہ جن لوگوں سے تمہارا معاہدہ صلح ہوا ان کا بھی معاہدہ ہو تو ایسے لوگوں کو قتل کرنے کی شریعت اجازت نہیں دیتی، اسلئے کہ حلیف کا حلیف، اپنا بھی حلیف سمجھ جاتا ہے، ② دوسری صورت یہ کہ عاجز ہو کر تم سے صلح کریں اور اس بات کا عہد کریں کہ نہ اپنی قوم کے طرفدار ہو کر تم سے ٹریں گے اور نہ تمہارے طرفدار ہو کر اپنی قوم سے لڑیں گے، اور اس عہد پر قائم بھی رہیں تو ایسے لوگوں سے بھی مت ٹرو۔ ورنہ ان کی مصالحت کو منظور کرو، اور اللہ کا احسان سمجھو کہ تمہاری لڑائی سے باز آئے اگر اللہ چاہتا تو ان کو تمہارے اوپر جری کر دیتا۔

ہجرت کی مختلف صورتیں:

حتیٰ یہاجروا فی سبیل اللہ الخ ابتداء اسلام میں دار الکفر سے ہجرت تمام مسلمانوں پر فرض تھی، اسلئے ایسے لوگوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں جیسا برتاؤ کرنے سے منع فرمایا ہے جو اس فرض کے تارک ہوں، جب مکہ فتح ہو گیا تو ہجرت کا زمی حکم منسوخ ہو گیا، آپ نے فرمایا ”لا ہجرة بعد الفتح“ (رواہ البخاری) یعنی فتح مکہ کے بعد جب مکہ دارالاسلام بن گیا تو وہاں سے ہجرت فرض نہ رہی، یہ اس زمانہ کا حکم ہے جبکہ ہجرت شرط ایمان تھی، اس آدمی کو مسلمان نہیں سمجھا جاتا تھا جو قدرت کے باوجود ہجرت نہ کرے، لیکن بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا۔

ہجرت کی دوسری صورت یہ ہے جو قیامت تک باقی رہے گی جس کے بارے میں حدیث میں آیا ہے "لا تنقطع الهجرة حتى تقطع النوبة" یعنی ہجرت اس وقت تک باقی رہے گی جب تک توبہ کی قبولیت کا وقت باقی رہے (بخاری) علامہ مینی شارح بخاری نے لکھا ہے کہ اس ہجرت سے مراد سیئات سے ہجرت ہے یعنی گناہوں کو ترک کر کے نیکیوں کی طرف نہ۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِي مَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَضْرِبَهُ قَتْلُ لِهَ الْآخِطَاءِ مُحْطَكٌ فِي فِتْنَةٍ مِنْ غَيْرِ قَضَاءٍ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً بِإِنْ قَصَدَهُ رَضَى غَيْرُهُ كَضَيْدٍ أَوْ شَجَرَةً فَأَصَابَهُ أَوْ ضَرَبَهُ بِمَا لَا يَقْتُلُ غَالِبٌ فَفُتُوْرٌ عَنْهُ رَقَبَةٌ نَسَمَةٌ مُؤْمِنَةٍ عَلَيْهِ وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ مُؤَدَّاةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِي وَرَثَةِ الْمَقْتُولِ (الْآنَ تَضَدُّوْا يَضُدُّوْا عَنْهُ بِمَا بَانَ يَغْفُوْا عَنْهُ وَيَبْسُ السَّنَةُ أَنْهَا مَائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ عَشْرُونَ بَنَتْ مَحَاضٍ وَكَذَلِكَ بَنَاتٌ لِمُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنُونَ وَجَدُّ وَجَدَاعٌ وَأَنْهَى عَلَى عَقْدَةِ الْقَائِلِ وَهَمُ غَضَبَةِ الْأَصْلِ وَالْفَرْعُ مُؤَزَّغَةٌ عَلَيْهِمْ عَلَى ثَلَاثِ سِنِينَ عَلَى الْغَنَى مِنْهُمْ يَضَعُ دِينَارٌ وَالْمُتَوَسِّطُ رُبْعُ كُلِّ سَنَةٍ فَإِنْ لَمْ يَقُوا فَمِنْ نَيْبِ الْمَالِ فَإِنْ تَعَذَّرَ فَعَلَى الْبَنِي فَإِنْ كَانَ الْمَقْتُولُ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ حَرْبٍ لَكُمْ وَهُوَ مِنْ قَوْمٍ رَقَبَةٌ مُؤْمِنَةٌ عَلَى قَاتِلِهِ كَفَّارَةٌ وَلَدِيَّةٌ تُسَمَّى إِلَى أَهْلِهِ يَحْرَابَتُهُمْ وَإِنْ كَانَ الْمَقْتُولُ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ عَهْدٌ كَأَهْلِ الذِّمَّةِ وَدِيَّةٌ لَهُ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَهِيَ ثَمْتُ دِيَّةِ الْمُؤْمِنِ إِنْ كَانَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا وَتِلْكَ عَشْرُهَا إِنْ كَانَ سُجُوسِيًّا وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ عَلَى قَاتِلِهِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ الرَقَبَةَ بَانَ فَقَدْ هُوَ وَمَا يَحْضُلُهَا بِهِ قَصِيَامُ سِتٍّ مِنْ سَائِعِينَ عَلَيْهِ كَفَّارَةٌ وَلَمْ يَذْكُرْ تَعَالَى الْإِنْتِقَالَ إِلَى اطْعَامِ كَلْبٍ صَارٍ بِهِ أَخَذَ الشَّافِعِيُّ فِي أَصَحِّ قَوْلِهِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ يَضُدُّ مَنْ صُوبَ بِفِعْلِهِ الْمُنْقَذُ وَكَانَ اللَّهُ عَظِيمًا بِحَقِّهِ حَكِيمًا) فِيمَا ذَكَرَهُ لَهُمْ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُعْتَدًا بِأَنْ يَضُدَّ قَتْلَهُ بِمَا يَقْتُلُ غَالِبٌ غَيْبًا بِإِيمَانِهِ فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضَبُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَهُنَّ أَعْدَاءُ مِنْ رَحْمَتِهِ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا) فِي السَّارِ وَهَذَا مُؤَوَّرٌ مِنْ يَسْتَحْجُهُ أَوْ بَرَّ هَذَا جِزَاءٌ إِنْ جُوزِيَ وَلَا يَدْعُ فِي حَلْفِ الْوَعِيدِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَيَغْفِرُ لَكَ ذُنُوبَكَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهَا عَلَى ظَاهِرِهَا وَأَنَّهَا نَاسِخَةٌ لِعَبْرَةٍ مِنْ آيَاتِ الْمَغْفِرَةِ وَبَيَّسَتْ آيَةً أُخْرَى أَنْ قَاتِلَ الْعَمِدِ يُقْتَلُ بِهِ وَأَنَّ عَلَيْهِ الدِّيَّةَ إِنْ عُفِيَ عَنْهُ وَسَبَقَ قَدْرُهَا وَبَيَّسَتْ السَّنَةُ أَنْ سِنَّ الْعَمِدِ وَالْحَضَرُ قَتْلًا يُسَمَّى شِبْهَ الْعَمِدِ وَهُوَ أَنْ يَقْتُلَ بِمَا لَا يَقْتُلُ غَالِبًا فَلَا قِصَاصَ فِيهِ بِنِ دِيَّةٍ كَالْعَمِدِ فِي الْحَبْطَةِ وَالْخَطَا فِي التَّاجِيلِ وَالْحَمْلُ عَلَى الْعَاقِلَةِ وَهُوَ وَالْعَمْدُ أَوَّلَى بِالْكَفَّارَةِ مِنَ الْخَطَا وَنَزَلَ لَمَّا مَرَّ عُرَّ مِنَ الصَّخَاةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ وَهُوَ يَسُوقُ غَنَمًا فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا بِسْمِهِ عَيْبِ الْأَتَمَّةِ فَقَتَلُوهُ وَاسْتَأْفَوْا عَمَّهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ سَافِرْتُمْ لِلْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهَبُوا وَفِي قِرَاءَةٍ سَامِعْتُهُ فِي الْمَوْضِعَيْنِ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى لَكُمْ السَّلَامَ بِالْأَيْفِ وَذُوْنَهَا أَيْ التَّحِيَّةِ أَوْ الْإِغْبَادِ بِقَوْلِ كَعَمَةِ السَّهْبَةِ ذِي السَّحَابِ هِيَ إِشَارَةٌ عَلَى إِسْلَامِهِ لَسْتُ مُؤْمِنًا وَإِنَّمَا قُلْتَ هَذَا لِنَفْسِكَ وَمَالِكَ وَتَقْتُلُوهُ تَبْتَغُونَ تَضَلُّوْرَ

بذلک عَرَضَ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا مُتَعَدًّا مَنِ الْعِصْمَةِ فَعَبَدَ اللَّهُ مَعَالِمَ كَثِيرَةٍ تَعْبَسُكُمْ مِنْ قَتْلِ مَنَّهُ لِمَا لَهُ كَذَلِكَ كَسَمْتُمْ قَبْلَ تَعْبَسُكُمْ دِمَائِكُمْ وَأَنَوَاتِكُمْ مُحَرَّدَ قَوْلِكُمْ الشَّهَادَةِ فَصَلَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ أَلَا تُشْهِرُونَ أَلْسِنًا وَالْإِسْتِغْمَةَ فَنَبَّيْنُوا إِنْ تَقْتُلُوا مُؤْمِنًا وَافْعَلُوا بِالْأَحْيَاءِ فِي الْإِسْلَامِ كَمَا فَعَلَ كُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝ فَيُحَارِزُكُمْ بِهِ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَحِبَادٍ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِّ بَارَفَ مَنَّهُ وَاسْتَضَى الشُّبُهَاتُ مِنْ رَمَاهِ أَوْ عَمَى وَخَوَّهَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ الْخَسِرِ دَرَجَةً فَصَلَّيْنَا لَأَسْتَوِيَهُمَا فِي الشَّيْءِ وَرِيَدَهُ الْمُجَاهِدُ سَمْعًا شَرَةً وَكَلَامًا مِنَ الْغُرَبَاءِ وَعَدَّ اللَّهُ الْمُسْلِمَ الْخَيْرَ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ نَعْبَرُ مَصْرًا أَجْرًا عَظِيمًا ۝ وَيَنْدُسُ مِنْهُ دَرَجَتٌ مِنْهُ مَسَارٍ غَضَبٍ فَوْقَ غَضَبٍ مِنَ الْإِكْرَامَةِ وَمَغْفَرَةٍ وَرَحْمَةٍ مُنْجُسُونَ نَعْبَسُ الشُّبُهَاتِ وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا ذَوِيًّا رَحِيمًا ۝ مَعَالِمَ مَنَّا مَنَّا

ترجمہ: اسی مومن کے لئے یہ روایتیں کہ کسی مومن کو قتل کرے یعنی مومن کے لئے یہ منسوب نہیں کہ اس سے مومن کا قتل کر دے ہو، سوائے مطلق کے یعنی بااِرادہ غلطی سے قتل ہو جائے (قوارب سے) اور جو کوئی مومن مطلق سے قتل کر دے یا اس کے قتل کا مشق نہ کرے مومن مثلاً شکار یا درخت کو لگا یا لگا کر مومن کو قتل کر دے یا کسی ایسے آلہ سے قتل کر دے جس سے مطلق پر قتل نہیں کیا جاتا تو اس پر ایک مومن غلام آزاد کرنا لازم ہے اور خون بہا بھی جو اس کے عزیزوں کے حوالہ کیا جائیگا، یعنی مقتول کے ورثہ کو، سوائے اس کے کہ اسے (عزیز) دیت معاف کر دیں، اور سنت نے بیان کیا ہے کہ دیت سو (۱۰۰) دینت ہیں میں (۲۰) دینت بخش، اور اتنی ہی دینت ہوں، اور بنویوں، اور حقے اور جڈے اور یہ دیت قتل کے اہل خاندان پر ہے اور وہ اصل و فرع کے عصب ہیں، جو عصبیت پر تقسیم جائیں، (اس کی مدت) تین سال ہوگی ان میں سے مالدار پر نصف دین رہا لے اور متوسط پر ربع دین رہا لے اور اگر یہ وہ ادانہ کر سکیں تو بیت المال سے لے لیں، اور اگر یہ بھی دشوار ہو تو چاقی (قتل) پر واجب ہوگی، اور اگر مقتول تمہاری قوم (دار الحرب) سے ہو حال یہ کہ وہ مومن ہو تو اس کے قتل پر ایک غلام آزاد کرنا واجب ہے بطور کفارہ، نہ کہ بطور دیت، کہ اس کے اہل خانہ کو پھر دردی جائے ان کے ساتھ بھی رہے ہونے کی وجہ سے اور اگر مقتول ایسی قوم سے تعلق رکھتا ہو کہ تمہارے وران کے درمیان معاہدہ ہے جیسا کہ اہل ذمہ، اور اس کے قتل پر ایک مومن غلام آزاد کرنا ہے سوائے جو شخص غلام نہ پائے اس وجہ سے کہ غلام دستیاب نہ ہو یا اتنا مال نہ ہو کہ جس سے غلام خرید سکے، تو اس کا کفارہ دو ماہ کے مسلسل روزے رکھنا ہے اور اللہ تعالیٰ نے طعام کی طرف رجوع کا ذکر نہیں فرمایا جیسا کہ خبر میں فرمایا ہے، اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے دونوں قولوں میں صحیح ترین قول میں اسی کو لیا ہے، اور اللہ کی جانب سے تو یہی قبولیت ہے، تسوۃ مصدر ہے فعل مقدر (تاب) کی وجہ سے منسوب ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے بارے میں ناخبر ہے، (اور) اس نے جو نظام قائم کیا ہے اس میں وہ ہر حکمت ہے اور جو نفس کسی مومن کو قصداً قتل کر دے اس طریقہ پر کہ اس کو ایسی چیز سے قتل کا ارادہ کرے کہ جس سے غالباً قتل کیا جاتا ہے اس کے بہانہ سے واقف ہونے کے باوجود، تو ایسے شخص کی نہ جہنم ہے جس میں وہ ہمیشہ رہے گا اور اس پر اللہ کا غضب اور اس کی لعنت

ہے اور اس کو رحمت سے دوری ہے، اور اس کیلئے (اللہ نے) جہنم میں بڑا عذاب تیار کر رکھا ہے، اور یہ (آیت) مؤذِل ہے اس شخص کے ساتھ کہ جو مومن کے قتل کو حلال سمجھے یا اس طریقہ پر کہ یہ اس کی سزا ہے اگر سزا دیا جائے، اور عید کے تحفے میں کوئی ندرت نہیں ہے اللہ تعالیٰ کا توں "ويعفو ما دون ذلك لمن يشاء" کی وجہ سے اور ابن عباس رَضِیَ اللہُ عَنْہُمَا سے مروی ہے کہ یہ آیت اس کے خاہر پر محمول ہے اور مغفرت کی دیگر آیتوں کیلئے ناخ ہے اور سورہ بقرہ کی آیت نے بیان کیا ہے کہ عمدہ قتل کرنے والا قتل کی وجہ سے قتل کیا جائیگا، اور یقیناً اس پر دیت واجب ہے اگرچہ اس کو معاف کر دیا جائے اور دیت کی تعداد سبق میں گزر چکی ہے۔ درست نے بیان کیا ہے کہ قتل عمد اور قتل خطا کے درمیان ایک قتل اور ہے جس کا نام شبہ عمد ہے اور وہ یہ ہے کہ ایسی چیز سے قتل کر دے کہ جس سے عام طور پر قتل نہیں کیا جاتا، تو اس میں قصاص نہیں ہے بلکہ اس میں دیت ہے صفت میں قتل عمد کے مانند ورتا جیل (تاخیر) اور خندان والوں پر ڈالنے میں قتل خطا کے مانند قتل شبہ عمد اور قتل عمد کفارہ کے (وجوب) کیلئے قتل خطا سے اولیٰ ہے، اور نازبہ کی (آئندہ آیت) اس وقت جبکہ صحابہ کی ایک جماعت کا بنی سلیم کے ایک شخص کے پاس سے گزر ہوا اور وہ بکریاں لے چ رہا تھا اس شخص نے ان لوگوں کو سلام کیا تو ان لوگوں نے کہا اس نے سلام محض جان بچانے کے لئے کیا ہے، چنانچہ ان لوگوں نے اس کو قتل کر دیا اور اس کی بکریوں کو ہانک لائے، (تو آیت یناہیا الذین آمنوا نازل ہوئی) اے ایمان والو جب تم خدا کے راستہ میں جہادی سفر کر رہے ہو تو تحقیق کر لیا کرو اور ایک قراءت میں دونوں جگہ ثناء مثلاً کے ساتھ ہے، (فَتَقَبَّلُوْا) انتھ رکھ کر دو اور جو تمہیں سلام علیک کرے (سلام) الف کے ساتھ اور بدون الف کے ہے، اور کلمہ شہادت کے ذریعہ جو کہ اس کے اسلام کی علامت ہے انفرادی (فرمانبرداری) کا اظہار کرے تو تم یہ نہ کہہ دو کہ تو مسلمان نہیں ہے تو نے تو یہ کلمہ اپنی جان اور مال بچانے کے لئے کہا ہے، دنیاوی سامان مال غنیمت طلب کر نیکے لئے اس کو قتل کرو اللہ تعالیٰ کے پاس بہت غنیمتیں ہیں تو وہ غنیمتیں تم کو اس کے مال کے لئے اس کے قتل سے مستغنی کر دے گی، اس سے پہلے تم بھی ایسے ہی تھے تمہاری جان نہیں اور تمہارے اموال محض تمہارے کلمہ شہادت کی وجہ سے محفوظ رکھے جاتے تھے، پھر اللہ تعالیٰ نے تمہارے اوپر ایمان کی شہرت اور استقامت کے ذریعہ احسان فرمایا تو تم تحقیق کر لیا کرو (ایسا نہ ہو کہ) تم کسی مومن کو قتل کر دو اور مسلم میں داخل ہونے والے کے ساتھ ویسا ہی معاملہ کرو جیسا تمہارے ساتھ کیا گیا، بے شک اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال سے باخبر ہے، جن کی وہ تم کو جزا دے گا، بغیر کسی عذر کے جہاد سے بیٹھے رہنے والے مومن (غیور) رفع کے ساتھ غمت ہونے کی وجہ سے، اور نصب کے ساتھ استثناء کی وجہ سے، اپنا بیچ یا اندھا وغیرہ ہونے کی وجہ سے، اور اللہ کے راستہ میں اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کرنے والے برابر نہیں ہو سکتے اور اللہ تعالیٰ نے اپنی جانوں اور مالوں سے جہاد کرنے والوں کو نذر کی وجہ سے جہاد نہ کرنے والوں پر فضیلت بخشی ہے دونوں کے نیت میں مساوی ہونے اور مجاہد کے عملی طور پر جہاد کرنے کی وجہ سے، اور (یوں تو) اللہ تعالیٰ نے دونوں فریقوں سے ہر ایک سے اچھائی کا وعدہ کر رکھا ہے اور مومنین کو بغیر عذر بیٹھے رہنے والوں پر بڑا اجر کی فضیلت دے رکھی ہے اور درجہ جہاد (اجرا) سے بدل ہے اپنی طرف سے مرتبہ کی کہ جو عزت

میں ایک سے ایک بڑھ کر ہے اور مغفرت اور رحمت میں دونوں اپنے مقدر فعلوں کی وجہ سے منصوب ہیں، اللہ تعالیٰ اپنے اویس کو معاف کرنے والا اور اسکی اطاعت کرنے والوں پر رحم کرنے والا ہے۔

تَحْقِیْقُ وَتَرْکِیْهِ تَسْمِیْلِ وَتَفْسِیْرِ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: مُخْطِئًا فِی قَدَرِهِ. اس میں اشارہ ہے کہ خطا، حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور مصدر بمعنی اسم فاعل ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مفعول مطلق ہو نیکی وجہ سے منصوب ہو اور مصدر محذوف کی صفت ہو، اکی الا فَعْلًا حَطًّا۔
قَوْلُهُ: عَلَیْهِ: اس میں اشارہ ہے کہ تحریر، مبتداء ہے اور اس کی خبر محذوف ہے، ای فعلیہ تحریر یہ مبتداء محذوف کی خبر ہے ای فالو واجب علیہ تحریر رقبۃ اور فعل محذوف کا فاعل بھی ہو سکتا ہے ای فیجب علیہ تحریر رقبۃ، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ علیہ شرط کی جزاء ہو اور چونکہ جزاء کے لئے جملہ ہونا شرط ہے، لہذا علیہ کو محذوف مانا ہو۔

قَوْلُهُ: وَدِیۃً، اس کا عطف تحریر پر ہے و دِیۃ اصل میں مصدر ہے مالی ماخوذ پر اس کا اطلاق کیا گیا ہے اسی وجہ سے اس کی صفت مُسَلَّمۃ کی گئی ہے اور یہ اصل میں وَدِیۃ تھا واد کو حذف کر دیا اس کے عوض آخر میں تاء تانیث کا اضافہ کر دیا، دِیۃ ہو گیا۔

قَوْلُهُ: نِصْفُ دِیۡنَارٍ، یہ امام شافعی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک ہے۔

قَوْلُهُ: ثَلَاثَا عَشْرَہَا، یہ امام شافعی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کا مذہب ہے۔

قَوْلُهُ: مُصَدِّرٌ مِّنْصُوبٍ بِفَعْلِهِ الْمُقَدَّرِ ای تَابَ عَلَیْکُمْ تَوْبَہُ۔

قَوْلُهُ: عَالِمًا بِإِيمَانِہِ، یعنی مذکورہ عذاب کا مستحق اس وقت ہوگا جبکہ اس کو مومن سمجھ کر قتل کیا ہو، اور اگر حربی سمجھ کر قتل کیا گیا ہو تو مستحق نہ ہوگا۔

قَوْلُهُ: بِمَنِ اسْتَحْلَہُ، اس اضافہ کا مقصد معتزلہ پر رد کرنا ہے اس لئے کہ جہنم میں دائمی دخول تو کافر کے لئے ہوگا، اس لئے کہ کتب و سنت اور جماع کے دلائل قطعیہ اس میں صریح ہیں کہ عصاة المسلمین کا دائمی طور پر جہنم میں و خد نہیں ہوگا، بخلاف معتزلہ کے کہ ان کے یہاں مرتکب گناہ کبیرہ اگر بغیر توبہ کے مر جائے تو وہ بھی دائمی جہنمی ہے۔

قَوْلُهُ: لَا بَدْعَ اِی لَا نُسْرَۃً، ابن عباس رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک آیت ظاہر پر محمول ہے، غالباً اس سے مقصد شدت کو ظاہر کرنا ہے، سنئے کے حضرت ابن عباس رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی ہی اس کے خلاف بھی مروی ہے۔

قَوْلُهُ: فِی قِرَآءَۃٍ بِالْمَثَلِۃِ اِی بِالنَّاءِ، اِی فَتَنَیۡتُوْا۔ (یعنی انتظار کیا کرو)۔

قَوْلُهُ: بِالرَّفْعِ صِفۃً، یعنی غیر مرفوع ہے قاعدوں کی صفت ہونے کی وجہ سے۔

یَسْأَلُ: الفاعدون انہ کہیں وجہ سے معرہ ہے اور غیر مکرہ ہے لہذا صفت واقع ہونا درست نہیں ہے۔

پہلا جَوَلَّیْب: غیبر جب دو متضاد کے درمیان واقع ہوتا ہے تو بھی معرفہ ہو جاتا ہے۔

دوسرا جَوَلَّیْب: القاعدون میں انف المجنس کا ہے جس کی وجہ سے مشابہہ ہو گیا ہے۔

تیسرا جَوَلَّیْب: القاعدون سے چونکہ کوئی متعین قوم مراد نہیں ہے لہذا وہ نکرہ ہی ہے۔ جب ہوتا جب متعین قوم مراد ہوتی، ظاہر یہ ہے کہ عیسٰی، القاعدون سے بدل ہے اور بدل و مبدل منہ میں تعریف و تنکیر میں مطابقت ضروری نہیں ہے، اور غیر پر نصب بھی جائز ہے القاعدون سے استثناء کی وجہ سے۔

قَوْلٌ: من الزمان، یہ للضرورة کا بیان ہے۔

قَوْلٌ: مَنْصُوبَانِ بِفِعْلِهِمَا الْمَقْدَرُ یعنی مغفرة ورحمة دونوں اپنے اپنے فعل مقدر کی وجہ سے منصوب ہیں نہ کہ اجزاء، پر معطوف ہونے کی وجہ سے، تقدیر عبارت یہ ہے عَفَرَ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَرَحْمَةً اللَّهُ رَحْمَةً۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ (الآیہ) نفی بمعنی نہیں ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قول "وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ" میں نفی بمعنی نہیں ہے اور اگر نفی اپنے معنی پر ہو تو یہ خبر ہوگی اور اس کا صادق ہونا ضروری ہوگا، جس کی صورت یہ ہوگی کہ کسی مومن کا قتل صادر نہ ہو حالانکہ یہ واقعہ خلاف ہے۔

شان نزول:

عبد بن حمید اور ابن جریر وغیرہ نے مجاہد سے نقل کیا ہے کہ عیاش بن ابی ربیعہ نے ایک مومن شخص کو دانستہ قتل کر دیا تھا جس کے بارے میں مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

واقعہ کی تفصیل:

ابھی آپ ﷺ نے ہجرت نہیں فرمائی تھی، ایک صاحب عیاش بن ابی ربیعہ حلقہ بلوش اسلام ہو گئے تھے، مگر قریش کے ظلم و ظم نے ان کو اس کا موقع نہ دیا کہ وہ اپنے اسلام کا کلی الاعلان اظہار کر دیں اور انھیں اس بات کا بھی خوف تھا کہ کہیں ان کے مسلمان ہونے کی اطلاع ان کے گھر والوں کو نہ ہو جائے جس کی وجہ سے ان کی وقوتوں میں اور زیادہ اضافہ ہو جائے، اس وقت مدینہ مسلمانوں کیسے پڑھا ہوا بن چکا تھا انکا دکھا مصیبت زدہ مسلمان مدینہ کا رخ کر رہے تھے، عیاش بن ابی ربیعہ اور ابو جہل آپس میں سوتیلے بھائی تھے، دونوں کی ماں ایک اور والد الگ الگ تھے ماں کی پریشانی نے ابو جہل کو بھی اضطراب اور پریشانی میں ڈال دیا، ابو جہل کو کسی طرح معلوم ہو گیا کہ عیاش مدینہ میں پناہ لے رہے ہیں چنانچہ ابو جہل خود اور اس کا دوسرا بھائی حارث اور

ایک تیسرا شخص حارث بن زید بن ابی امیہ مدینہ پہنچے، انہوں نے عیاش کو ان کی والدہ کی رورو کر پوری حالت سنائی اور پورا یقین دیا کہ تم صرف اپنی ماں سے مل آؤ، اس سے زیادہ ہم کچھ نہیں چاہتے، حضرت عیاش نے اپنی والدہ کی بے چینی اور بھائیوں کے وعدہ پر اعتماد کر کے خود کو ان کے سپرد کر دیا اور مکہ کے لئے ان کے ساتھ روانہ ہو گئے، مدینہ سے دو منزل مسافت طے کرنے کے بعد ان لوگوں نے ننداری کی اور وہی سب کچھ کیا جس کا اندیشہ تھا، بڑی بے دردی سے پہلے تو ان کے ہاتھ پیر باندھے اور اس کے جھتیوں نے بڑی بے رحمی سے ان پر اتنے کوڑے برسائے کہ پورا بدن چھلکی کر دیا، جس ماں کے لئے یہ سب کچھ کیا تھا اس نے عیاش کو چھٹی ہوئی دھوپ میں ڈال دیا کہ جب تک خدا اور اس کے رسول سے نہ پھر وگے یوں ہی دھوپ میں جستہ رہو گے۔

یہ شہادت کی اظہار میں قدم رکھنا ہے لوگ آسان سمجھتے ہیں مسلمان ہونا نبیوں میں ڈوبا ہوا بدن، جکڑے ہوئے ہاتھ پاؤں، سفر کی تکلیف، ماں کا یہ ستم، بھائیوں کی یہ درندگی، مکہ کی چھٹی ہوئی پتھریلی زمین سے آخر کب تک؟ آخر مجبوراً عیاش کو وہ الفاظ کہنے پڑے جنہیں کہنے کے لئے ان کا دل ہرگز آمادہ نہیں تھا، تب کہیں اس نذاب سے چند کارا نصیب ہوا، ان کی اس بے کسی پر طعن کرتے ہوئے حارث بن زید نے ایک زبردست چوٹ کی کہنے لگے کیوں عیاش تمہارا دین بس اتنا ہی تھا؟ عیاش غصہ کا گھونٹ پی کر رو گئے اور قسم کھائی کہ جب بھی موقع ملے گا اس کو قتل کر دوں گا، حضرت عیاش پھر کسی طرح مدینہ پہنچ گئے، ان ہی دنوں حارث بن زید بھی مکہ مکرمہ سے نکل کر مدینہ منورہ حاضر ہو کر جاں نثاران نبوت کی صف میں شامل ہو گئے، حضرت عیاش کو حارث بن زید کے اسلام قبول کرنے کی بالکل خبر نہ تھی، ایک روز اتفاق سے قبا کے نواح میں دونوں کا آمنا سامنا ہو گیا، حضرت عیاش رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حارث بن زید کی ساری حرکتیں یاد تھیں، سمجھے کہ پھر کسی بے کس کے ہاتھ پاؤں باندھنے آئے ہوں گے، اس سے پہلے کہ ایک دوسرے کے حالات سے واقف ہوتے حضرت عیاش کی کھوار اپنا کام رچ چکی تھی، اس واقعہ کے بعد لوگوں نے عیاش کو صورت حال سے آگاہ کیا کہ حارث بن زید تو مسلمان ہو کر مدینہ آئے تھے، حضرت عیاش آپ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انتہائی افسوس کے ساتھ عرض کیا حضور آپ کو بخوبی معلوم ہے کہ حضرت حارث نے میرے ساتھ کیا کچھ کیا تھا میرے دل میں ان سب باتوں کا زخم تھا اور مجھے بالکل معلوم نہ تھا کہ وہ شرف اسلام ہو چکے ہیں، ابھی یہ بات ہوئی رہی تھی کہ یہ آیت نازل ہوئی۔

قتل کی تین قسمیں اور ان کا شرعی حکم:

پہلی قسم:

قتل عمد، جو قصداً ایسے آلہ کے ذریعہ واقع ہو جو آہنی ہو یا تفریق اجزاء میں آہنی آلہ کے مانند ہو جیسے دھاردار پتھریا بانس وغیرہ۔

دوسری قسم:

قتل شبه عمد، جو قصد اتو ہو مگر ایسے آلہ سے نہ ہو جس سے اجزاء میں تفریق ہو سکتی ہو، یا قتل ایسی چیز سے ہو جس سے عام طور پر قتل نہ ہوتا ہو۔

تیسری قسم:

قتل خطاء، خطایا تو قصد و ظن میں ہو کہ انسان کو شکار سمجھ بیٹھا، یا نشانہ خطا کر گیا کہ نشانہ چوک کر کسی انسان کو لگ گیا، ان دونوں قسموں میں قاتل پر دیت واجب ہے اور قاتل کنبہا رنجی ہے مگر دونوں کی دیت میں قدرے فرق ہے، دوسری اور تیسری قسم کی دیت سو (۱۰۰) اونٹ ہے، مگر اس تفصیل سے کہ چاروں قسم یعنی بنت لبون، بنت مخاض، جذعہ، جہدہ ہر ایک قسم میں سے پچیس پچیس دوسری قسم میں اس تفصیل سے کہ اونٹ کی پانچ مع (بنولون) قسموں میں سے ہر ایک میں بیس بیس، لبتہ دیت اگر نقد کی صورت میں دی جائے تو مذکورہ دونوں قسموں میں دس ہزار درہم شرعی یا ایک ہزار دینار شرعی ہیں، اور گنہ دوسری قسم میں زیادہ ہے اسلئے کہ اس میں قصد کو فاض ہے اور تیسری قسم میں کم اور وہ بے احتیاطی کا گناہ ہے۔ (معارف)

مَنْكَلْتُمْ: دیت کی مذکورہ مقدار اس وقت ہے کہ جب مقتول مرد ہو اور مقتول عورت ہو تو دیت اس کی نصف ہوگی۔

(کنزلی مہذبہ)

مَنْكَلْتُمْ: دیت مسلم اور ذمی کی برابر ہے حدیث میں ہے آپ نے فرمایا ”ذِيَّةُ كُلِّ ذِمِّي عَهْدِي عَهْدُ الْفِ دِينَارٌ“۔

(اعتراف بو دالاد)

مَنْكَلْتُمْ: کفرہ یعنی تحریر رقبہ یا روزے رکھنا خود قاتل کے ذمہ ہیں، اور دیت قاتل کے (خندان) اہل نصرت پر ہے جس کو اصطلاح شرع میں عاقلہ کہتے ہیں۔ (معارف)

مَنْكَلْتُمْ: مقتول کی دیت مقتول کے شرعی ورثاء میں تقسیم ہوگی اور جو اپنا حصہ معاف کر دے گا اس قدر معاف ہو جائیگا اور اگر سب معاف کر دیں گے تو پوری دیت معاف ہو جائیگی۔

مَنْكَلْتُمْ: جس مقتول کا وارث شرعی نہ ہو اس کی دیت بیت المال میں جمع ہوگی۔

خلاصہ کلام:

کسی کو قتل کرنے کی دو ہی صورتیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ جان بوجھ کر عمدہ قتل کیا جائے اور دوسرے یہ کہ دانستہ ایب ہو جائے۔ دانستہ بذاتہ قتل کرنے کے مسائل سورہ بقرہ آیت ”کَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقَصَاصُ“ کی تفسیر میں گذر چکے ہیں، دانستہ قتل کے مسائل کی تفصیل حسب ذیل ہے، نا دانستہ قتل کی کل چار صورتیں ممکن ہیں۔

۱ یہ کہ مقتول مومن ہو۔

۲ یہ کہ مقتول کافر ہو، مگر ذمی یا مستامن ہو جسکی جان و مال کی حفاظت کی ذمہ داری مسلمانوں کی ہو۔

۳ یہ کہ مقتول کافر معہد ہو، یعنی اس ملک کا ہو کہ جس کے ساتھ معاہدہ امن ہو۔

۴ یہ کہ مقتول کافر حربی ہو۔

ان میں سے ہر ایک کی دو صورتیں ہیں، ① اسے عداً قتل کیا ہو، ② یا غلطی سے قتل ہوا ہو، اس طرح کل سب صورتیں ہو جاتی ہیں۔

① مومن اگر بلا قصور جان بوجھ کر قتل کر دیا جائے تو اس کی دنیاوی سزا سورہ بقرہ میں بیان فرمائی گئی ہے اور آخرت کی سزا "وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا" میں آ رہی ہے۔

② مومن کو اگر نادانستہ قتل کر دیا گیا تو اس کی سزا یہ ہے کہ مقتول کے درختا کو خون بہا ادا کیا جائے اور ایک غلام آزاد کیا جائے اور غلہ مہمسرنہ ہونے کی صورت میں لگا تار دو مہینے کے روزے رکھے جائیں۔

③ مقتول اگر ذمی ہو اور عداً قتل کیا گیا ہو تو اس کی سزا یہ ہے کہ قتل کے بدلے قتل کر دیا جائے یعنی جو سزا مومن کو عداً قتل کرنے کی ہے وہی ذمی کو قتل کرنے کی بھی ہے، یہ امام صاحب کا مسلک ہے۔

④ ذمی اگر نادانستہ قتل کر دیا جائے تو اس کے وارثوں کو خون بہا (خون کی قیمت) ادا کیا جائے گا، خون بہا کی مقدار میں ائمہ کے درمیان اختلاف ہے۔

⑤ اگر مقتول معاہدہ ہوا اور قصداً قتل کر دیا گیا تو اس کے قتل کی سزا میں اختلاف ہے، البتہ خون بہا ادا کرنا ضروری ہے۔

⑥ اگر معاہدہ امن کرنے والا نادانستہ قتل ہو جائے تو اس کے قتل کے لئے تو وہی قانون ہے جو ذمی کے قاتل کے لئے ہے یعنی وارثوں کو خون بہا دیا جائے۔

⑦، ⑧ اگر مقتول حربی (مسلمانوں کا دشمن) تھا تو اس کا قتل خواہ دانستہ ہو یا نادانستہ اس کے قتل پر نہ قصاص ہے اور نہ دیت کیونکہ وہ حالت جنگ میں ہے۔

خون بہا کی مقدار:

اس سلسلہ میں یہ ذہن نشین رہے کہ خون بہا کا دار و مدار قتل کی نوعیت پر ہے، ایک صورت تو یہ ہے کہ قتل پر عداً قتل کا نراہ، بت ہو چکا ہو مگر کسی وجہ سے قصاص کے بجائے خون بہا پر معاملہ ٹھہرا ہے تو یہ سب سے اہم خون بہا سمجھا جائیگا۔

دوسری نوعیت کچھ ایسی ہے کہ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قتل کرنا مقصود نہیں تھا، یعنی عام حالات میں ایسے واقعہ میں آدمی مرتا نہیں ہے مگر اتفاق سے یہ شخص مر گیا، اس صورت میں جو خون بہا ہوگا وہ یقیناً پہلی صورت سے ہلکا ہوگا۔ تیسری صورت یہ ہے

کہ بخشِ جنسی سے قتل کا صدور ہو گیا، ایسی صورت میں خون بہا دوسری صورت سے بھی ہلکا ہوگا۔

اُرخون بہا اونٹوں کی شکل میں ہوتا سو (۱۰۰) اونٹ ہوں گے، اور اگر گائے کی شکل میں ہوتا دوسو (۲۰۰) گائے ہوں گی اور بکریوں کی صورت میں ہوتا ایک ہزار بکریاں ہوں گی، اور اگر کپڑوں کی شکل میں ہوتا دوسو (۲۰۰) جوڑے ہوں گے، اس کے علاوہ اگر کسی اور چیز سے خون بہا دیا گیا جائے تو ان ہی چیزوں کی بازاری قیمت کے لحاظ سے متعین کیا جائیگا، مثلاً نبی ﷺ کے زمانہ میں سو اونٹوں کی قیمت آٹھ سو (۸۰۰) دینار یا آٹھ ہزار (۸۰۰۰) درہم تھے جب حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا زمانہ آیا تو فرمایا کہ اب اونٹوں کی قیمت بڑھ گئی ہے لہذا اب دیت سونے کی صورت میں ایک ہزار دینار اور چاندی کی صورت میں بارہ ہزار درہم خون بہا دلوایا جائیگا۔

عورت کا خون بہا:

عورت کا خون بہا مرد کا آدھا ہے اور باندی و غلام کا خون بہا اس کی ممکن قیمت ہوتی ہے، خون بہا کے معاملہ میں مسموم اور غیر مسموم امام صاحب کے نزدیک دونوں برابر ہیں، جو خون بہا قصاص کے بجائے قاتل کے ذمہ واجب ہوا ہے وہ صرف قاتل کے ذمہ ہوگا، اور جو خون بہا دوسری کسی وجہ سے عائد ہوتا ہے اس میں قاتل کے تمام رشتہ دار شریک ہو کر بطور چندہ ادا کریں گے۔
وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا (الآیہ) اس آیت میں مومن کے قتل عمد کی سزا بیان فرمائی گئی ہے جو فی الواقع بڑی سخت سزا ہے مثلاً اس کی سزا جہنم ہے جس میں ہمیشہ رہنا ہوگا، نیز اللہ کا غضب اور اس کی لعنت اور عذاب عظیم بھی ہوگا، اتنی سخت سزائیں بیک وقت کسی بھی گناہ کی بیان نہیں کی گئی، جس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ ایک مومن کو قتل کرنا اللہ کے نزدیک کتنا بوجرم ہے، احادیث میں اس کی سخت مذمت اور وعیدیں بیان کی گئی ہیں۔

مومن کے قاتل کی توبہ:

مومن کے قاتل کی توبہ قبول ہے یا نہیں، بیض علماء مذکورہ سخت وعیدوں کے پیش نظر قبول توبہ کے قائل نہیں، لیکن قرآن وحدیث کی نصوص سے واضح ہے کہ خالص توبہ سے ہر گناہ معاف ہو سکتا ہے ”إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا“ (الفرقان) اور دیگر آیات توبہ عام ہیں لہذا ہر قسم کے گناہ کو شامل ہوگی، یہاں جو جہنم میں دائمی خلود کی سزایان کی گئی ہے اس کا مطلب ہے کہ اگر توبہ نہ کی تو اس کی یہ سزا ہے جو اللہ تعالیٰ اس کے جرم پر دے سکتا ہے اسی طرح توبہ نہ کرنے کی صورت میں خود سے مراد مکمل طویل ہے اسلئے کہ جہنم میں خلود کافروں اور مشرکوں ہی کے لئے ہے، قتل کا تعلق اگرچہ حقوق العباد سے ہے جو توبہ سے بھی ساقط نہیں ہوتے لیکن اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے بھی اس کی تلافی فرما سکتا ہے اس میں مقتول کو بھی ہر ملل جاریگا اور قاتل کی بھی معافی ہو جائیگی۔

(فتح القدیر، ابن کثیر)

شان نزول:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا (الآية) اے ایمان والو! جب تم اللہ کی راہ میں جا رہے ہو تو تحقیق کر لیا کرو اور جو تم سے سلام علیکم کرے تم اسے یہ نہ کہہ دو کہ وہ تو ایمان والا نہیں۔

حدیث میں آتا ہے کہ صحابہ کی ایک جماعت کسی علاقہ سے گزری جہاں ایک چرواہا بکریاں پڑا رہا تھا مسلمانوں کو دیکھ کر چرواہے نے سلام کیا بعض صحابہ نے سمجھا شاید یہ جان بچانے کیلئے خود کو مسلمان ظاہر کرنے کے لئے سہم کر رہا ہے، چنانچہ انہوں نے اسے بغیر تحقیق کے قتل کر ڈالا، اور بکریاں لے کر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گئے جس پر مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

(بخاری، مؤتمدی)

روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ مکہ میں تم بھی اس چرواہے کی طرح ایمان چھپانے پر مجبور تھے، مطلب یہ کہ اس کے قتل کا کوئی جواز نہیں تھا، جنہیں چند بکریاں اس مقتول سے حاصل ہو گئیں یہ کچھ بھی نہیں اللہ کے پاس اس سے کہیں زیادہ بہتر نعمتیں ہیں جو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی وجہ سے دنیا میں بھی مل سکتی ہیں اور آخرت میں ان کا ملنا تو یقینی ہے۔

عبرت ناک واقعہ:

ابن جریر کے حوالہ سے اسی نوعیت کا ایک واقعہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے آپ ﷺ نے کسی جنگی ضرورت سے صحابہ کی ایک جماعت روانہ فرمائی ان میں ایک شخص حکم بن جشمہ بھی تھا ان لوگوں کی راستہ میں ایک شخص عامر بن اضبط سے ملاقات ہو گئی، عامر نے بقاعدہ اسلامی طریقہ سے ان لوگوں کو سلام کیا یعنی اپنا مسلمان ہونا ظاہر کیا، لیکن محم اور ع مر کے درمیان زہ نہ جاہلیت سے کچھ کدورت چلی آ رہی تھی حکم نے موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے عامر کو قتل کر دیا، ابھی ع مر کا اسلام مشہور نہ ہوا تھا، واپسی پر محم نے آنحضرت ﷺ سے معافی کی درخواست کی لیکن نہایت سختی سے رد کر دی گئی ابھی ایک ساعت بھی نہ گزری تھی کہ حکم نے دفعت پائی، حکم فہم کر دیا گیا لیکن فوراً ہی لاش قبر سے باہر آ گئی حاضرین گھبرائے ہوئے آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”زمین اگر چہ اس سے بھی زیادہ برے لوگوں کو قبول کر سکتی ہے مگر اللہ تمہیں ایسی حرکتوں پر تنبیہ فرماتا ہے آخر کار لاش پہاڑ پر ڈال دی گئی۔“

شان نزول:

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرُورِ (الآية) جب یہ آیت نازل ہوئی کہ گھروں میں بیٹھے رہنے والے اور اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے برابر نہیں ہو سکتے، تو حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ (ناہیا صحابی)

وغیرہ نے عرض کیا کہ ہم تو معذور ہیں جس کی وجہ سے ہم جہاد میں حصہ نہیں لے سکتے جس کی وجہ سے ہم جہاد کے اجر و ثواب سے محروم رہیں گے، تو اس پر اللہ تعالیٰ نے ”غیرِ اولی الضرر“ استثناء نازل فرمایا، یعنی عذر کی وجہ سے جہاد میں حصہ نہ لینے والے اجر و ثواب میں مجاہدین کے شریک ہیں۔

وَنَرَىٰ فِي حَمَاقِهِ اسْلَمُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا فَاقْتُلُوا يُؤْمِرُ بِذِكْرِ الْكُفَّارِ اِنَّ الَّذِيْنَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِيْٓ اَنْفُسِهِمْ بِاسْتِغْنَامٍ مَّعَ الْكُفَّارِ وَتَرَكَ الْمُهَاجِرَةَ قَالُوْا لَنْهٖمْ مُّوْتَجِيْٓسٌ فَيَمُرُّ كُنْتُمْ اَيُّ فِیْ اَيِّ شَيْءٍ كُتِبَ مِنْ اَمْرِ دِيْنِكُمْ قَالُوْا مُنْعَدِيْزِيْنَ كُنَّا مُسْتَضْعَفِيْنَ عَاجِزِيْنَ غَيْرِ اِقَامَةِ الدِّيْنِ فِي الْاَرْضِ اَرْضَ مَكَّةَ قَالُوْا لِهٖمْ تَوْحِيْحٌ اَلَمْ تَكُنْ اَرْضَ اللّٰهِ وَاَسْبَغَ فَنَهَاجِرُوْا فِيْهَا بَيْنَ اَرْضِ الْكُفْرِ اِلَى سَبَبٍ اٰخَرَ كَمَا فَعَلَ غَيْرُكُمْ قَالِ نَعَالٰی فَاُولٰٓئِكَ مَا وَلَهُمْ جَهَنَّمُ وَاَسَاءَتْ مَصِيْرًا ۝۱۱۱ اِنِّیْ اِلَّا الْمُسْتَضْعَفِيْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُوْنَ حِيلَةً لَا قُوَّةَ لِهٖمْ عَلَى الْمُهَاجِرَةِ وَلَا نَفَقَةَ وَلَا يَهْتَدُوْنَ سَبِيْلًا ۝۱۱۲ طَرِیْقَ اِلَى اَرْضِ الْمُهَاجِرَةِ فَاُولٰٓئِكَ عَسٰی اللّٰهُ اَنْ يَّعْفُو عَنْهُمْ وَكَانَ اللّٰهُ عَفُوًّا غَفُوْرًا ۝۱۱۳ وَمَنْ يُّهَاجِرْ فِی سَبِيْلِ اللّٰهِ يَجِدْ فِي الْاَرْضِ مُرْعَمًا مِّنْهُ اَجْرًا كَثِيْرًا وَسَعَةً ۝۱۱۴ فِی السَّرِّقِ وَمَنْ يُّخْرِجْ مِنْ بَيْتِهٖ مِهَاجِرًا اِلَى اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ ثُمَّ يَزِدْهُ الْمَوْتُ فِی السَّرِّیْقِ كَمَا وَقَعَ لِبُجْنُدِ بْنِ صَمْرَةَ الثَّنِيْیِ فَقَدْ وَقَعَ ثَمَّتْ اَجْرُهُ عَلَى اللّٰهِ وَكَانَ اللّٰهُ عَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۝۱۱۵

ترجمہ: (آئندہ آیت) ایک گروہ کے بارے میں تازل ہوئی جس نے اسلام قبول کیا مگر ہجرت نہیں کی، اور کفار کے ساتھ بدر میں قتل کر دیے گئے، بے شک ان لوگوں کی روح جنہوں نے کفار کے ساتھ قیام کر کے اور ترک ہجرت کر کے اپنے اوپر ظم کیا فرشتہ جب (روح) قبض کرتا ہے تو ان سے تو بیجا پوچھتا ہے تم اپنے دین کے معاملہ میں کس حال میں تھے؟ تو وہ عذر بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ہم دین کے قائم کرنے کے معاملہ میں مکہ کی سرزمین میں ہم کمزور تھے تو (فرشتے) ان سے تو بیجا کہیں گے کیا اللہ کی زمین وسیع نہیں تھی؟ کہ تم اس میں ہجرت کر جاتے یعنی کافروں کی سرزمین سے دوسرے شہر کی طرف ہجرت کر جاتے جیسا کہ دوسروں نے کی اللہ تعالیٰ فرمایا، یہی لوگ ہیں جن کا ٹھکانہ جہنم ہے اور وہ ہر ٹھکانہ ہے سوائے ان لوگوں کے جو مردوں اور عورتوں اور بچوں میں سے کمزور ہوں کہ جو نہ کوئی تدبیر ہی کر سکتے ہوں اور نہ ہجرت کی کوئی صورت ہی پاتے ہوں تو یہ لوگ ایسے ہیں کہ اللہ ان کو معاف کر دے گا اور اللہ ہے ہی بڑا معاف کرنے والا۔ اور بڑا بخشنے والا۔ اور جو کوئی اللہ کی راہ میں ہجرت کرے گا تو وہ زمین میں بہت سی ہجرت کا ہیں اور رزق میں وسعت پائیگا، اور جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی خاطر ہجرت کرتے ہوئے نکلے پھر راستہ میں اسے موت آجائے جیسا کہ جند بن صخرہ لیش کو پیش آیا تھا، تو اس کے لئے اللہ پر اجر ثابت ہو گیا اور اللہ تو ہے ہی بڑا بخشنے والا بڑا مہربان۔

تحقیق و تشریح کے لیے تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: قَالُوا اللَّهُمُّ مُؤَبِّحِينَ

سَيِّئَاتِنَا؛ مُؤَبِّحِينَ کے اضافہ سے کیا فائدہ ہے؟

جواب: مُؤَبِّحِينَ کے اضافہ کا مقصد سوال و جواب میں مطابقت پیدا کرنا ہے اسلئے کہ اگر مؤَبِّحِينَ محذوف نہ مانیں تو۔

سَيِّئَاتِنَا؛ فِيمَ كُنْتُمْ؟ اور۔

جواب: كُنَّا مُسْتَغْفِرِينَ، میں مطابقت نہیں رہتی، اسلئے کہ سوال ہے تم کس چیز میں تھے اور جواب ہے ہم ضعیف اور عاجز تھے یہ جواب سوال کے مطابق نہیں ہے اور مؤَبِّحِينَ محذوف مان لیں تو دراصل سوال نہ رہا بلکہ ہجرت کے لئے نہ نکلنے پر توجہ ہوگی، مطلب یہ ہوا کہ تم ہجرت کیسے کیوں نہیں نکلے؟ جواب دیا چونکہ ہم کو ضعف کی وجہ سے ہجرت پر قدرت نہیں اسلئے ہم نے ہجرت نہیں کی۔

قَوْلُهُ: فِي أَيِّ شَيْءٍ اس میں اشارہ ہے کہ، فِيمَ، میں، مَا، استغفامیہ ہے نہ کہ موصولہ۔

قَوْلُهُ: مُرَاغِمًا، باب مفاعله کا ظرف مکان ہے معنی جائے گریز، مقام ہجرت، مُرَاغِمًا کی تفسیر مہاجروں سے کرنے کا مقصد لین معنی ہے۔

قَوْلُهُ: جُنْدُعُ بَنِي ضَمْرَةَ، بعض مفسرین جناب ابن ضمروں کا ہے۔

تفسیر و تشریح

إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الصَّالِحِينَ تَابَ إِلَهُمُ (الآیہ) اس آیت میں ان لوگوں کا ذکر ہے کہ جو اسلام قبول کرنے کے بعد بھی بلا کسی مجبوری کے اپنی کافر قوم میں مکہ ہی میں مقیم رہے، درالحالیکہ ایک دارالاسلام مہیا ہو چکا تھا جس کو افرادی قوت کی سخت ضرورت تھی یہی وجہ تھی کہ ہجرت فرض کر دی گئی تھی اور عام اعلان کر دیا گیا تھا کہ جہاں بھی کوئی اسماعیہ فرزند ہو وہ مدینہ پہنچ جائے، اس کے علاوہ مکہ میں رہ کر نیم اسلامی زندگی گزارنے کے مقابلہ میں ہجرت کر کے اپنے دین و اعتقاد کے مطابق پوری اسلامی زندگی گزارنا ممکن ہو گیا تھا، حالانکہ ان ہجرت نہ کرنے والوں کے لئے کوئی واقعی اور حقیقی مجبوری نہیں تھی، قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ، یعنی دارالکفر میں رہ کر دین کے کن کاموں میں لگے ہوئے تھے کہ ہجرت کو نہ نکلے؟ دراصل یہ ہجرت نہ کرنے پر توجہ و تفریط ہے۔ (کبیر)

جب سلامی مرکز کو کافی قوت حاصل ہو گئی اور مخالفین کی قوت کا زور ٹوٹ گیا تو ہجرت بھی واجب نہ رہی، اس کے باوجود جب اور جہاں کہیں ویسے حالات پیدا ہو جائیں تو ہجرت واجب ہو جائے گی "لا ہجرة بعد الفتح" کا یہی مطلب ہے۔ یہاں ایک بات سمجھ لینا ضروری ہے وہ یہ کہ ظہور اسلام کے وقت پورے عرب میں مکہ معظمہ ایک مرکزی حیثیت رکھتا تھا، اہل

مِنْهُمْ ۖ فَلْتَمَنَّ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَتَأَخَّرَ طَائِفَةٌ وَلِيَأْخُذُوا اِنِ الطَّائِفَةُ الَّتِي قَامَتْ مَعَكَ اَسْلَحَتْهُمْ
مَعْنَهُمْ فَاِذَا سَجَدُوا اِنِ صَبَرُوا فَلْيَكُونُوا اِنِ الطَّائِفَةُ الْاُخْرٰى مِنْ قَوْلِكَ يَخْرُسُونَ اِلٰى اَنْ قَصَصُوا الْحِسْوَةَ
وَنَدَّعَبَ هَذِهِ الطَّائِفَةُ تَخْرُسُ وَلَتَاتِ طَائِفَةٌ اُخْرٰى لَمْ يَصِلُوا فَلْيَصِلُوا مَعَكَ وَلِيَأْخُذُوا جِذْرَهُمْ وَاَسْلَحَتْهُمْ
مَعْنَهُمْ اِنِ اِنْ يَفْعَلُوا الْحِسْوَةَ وَقَدْ فَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَلِكَ بَعْضُ عُرْوَاهُ الشُّمُوحِ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَتَوَفَّوْا اِذَا قُمْتُمْ اِلَى الصَّلَاةِ عَنْ اَسْلِحَتِكُمْ وَاَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مِيلَةً وَاِحْدَةً بِاَنْ
يَحْمِلُوا عَلَيْكُمْ فَيَأْخُذُوَكُمْ وَهَذَا عِلَّةُ الْاَمْرِ بِاِخْذِ السِّلَاحِ وَاَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ اِنْ كَانَ بِكُمْ اَذًى مِنْ مَطَرٍ
اَوْ كُنْتُمْ مَرْضٰى اَنْ تَضَعُوا اَسْلِحَتَكُمْ فَلَا تَحْمِلُوْهَا وَهَذَا يُفِيدُ اِيْجَابَ خَلْبِهَا بَعْدَ عَذَمِ الْعُدُوِّ وَهُوَ اَحَدُ
قَوْلِي الشَّافِعِيِّ وَالشَّيْ اِنَّهُ سُنَّةٌ وَرُجَحٌ وَحَدُّ وَاِحْدُكُمْ بَيْنَ الْعُدُوِّ اِنِ اِخْتَرَزُوا مَعَهُ مَا اسْتَصْعَبَهُ
اِنَّ اللّٰهَ اَعَدَّ لِلْكَافِرِيْنَ عَذَابًا مُّهِينًا ۝۱۰۱ دَا اِهَانَةً فَاِذَا اَقْضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَرَعْتُمْ سِنِيهَا قَالُوا كَرِهَ اللّٰهُ بِشَهِيْنٍ وَالنَّسِيْحِ
قِيَامًا وَقُعُودًا وَاَعْلٰى جُنُوْبِكُمْ مَضْطَجِعِيْنَ اَنْ فِيْ كُلِّ خَالٍ فَاِذَا اَطْمَأْنَنْتُمْ اَوْسْتُمْ فَاَقِيْمُوا الصَّلَاةَ اَذُوْهَا
بِحَقِّهَا اِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ كِتٰبًا مَّكْتُوبًا اِنْ مَنَعُوْكُمْ اَنْ تَضَعُوْا اَسْلِحَتَكُمْ فَاَقِيْمُوا الصَّلَاةَ اَذُوْهَا
وَلَزَّ سَمَاعَتِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَائِفَةً فِيْ طَلَبِ اَبِي سَفِيَّانٍ وَاَصْحَابِهِ لَمَّا رَجَعُوا مِنْ اَحَدٍ فَشَكُّوا
الْجَرَاحَاتِ وَاَلْتَمَسُوْا تَضَعُوْا فِي الْبَيْتِ طَلَبِ الْقَوْمِ اَلْكُفَّارِ لِيَتَقَاتِلُوْهُ اِنْ تَكُونُوا تَالْمُؤْنِ تَجِدُوْنَ اَلَمْ
الْجَرَاحِ قَالَهُمْ اَلْمُؤْنُ كَمَا تَالْمُؤْنُ اَنْ يَشْكُكُمْ وَلَا يَجْتَنِبُوْنَ عَنْ قِتَالِكُمْ وَتَرْجُوْنَ مِنَ اللّٰهِ مِنَ النَّصْرِ
وَالشُّوَابِ عَلَيْهِ مَا لَا يَرْجُوْنَ هُمْ فَاتَمَّ سَرِيْدُوْنَ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ فَيَسْبِغِيْ اَنْ تَكُوْنُوا اَرْغَبَ مِنْهُمْ فِيْهِ
وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا بِكُلِّ شَيْءٍ حَكِيْمًا ۝۱۰۲ فِي ضَنْعِهِ

ترجمہ: اور جب تم سفر کرو تو نماز میں قصر کرنے میں تم پر کوئی گناہ نہیں، بایں طور کہ تم چار (رکعت) کی دو کرو، اگر تم کو
اندیشہ ہو کہ تمہیں تکلیف پیش آئے گی کہ کا فر تمہیں ستائیں گے، یہ نزول کے وقت کے واقعہ کا بیان ہے لہذا اس کا مفہوم مخالف مراد
نہیں ہے، اور سنت نے یہ بیان کیا ہے کہ سفر سے سفر طویل مرد ہے اور وہ چار برید ہیں جو مسافر کے دوسروں کے، اور اللہ کے قوس
”فَلْيَسْ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ“ سے سمجھا جاتا ہے کہ قصر رخصت ہے نہ کہ واجب اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہی مذہب ہے، یہ تین
کا فر تمہارے کھلے دشمن ہیں (یعنی) ان کی عداوت کھلی ہوئی ہے، اور اسے محمد جب آپ ان میں موجود ہوں اور تم کو دشمن کا خوف ہو
اور (صحیح کو) باجماعت نماز پڑھائیں اور آپ کو خطاب ہے (نہ کہ عام لوگوں کو) قرآنی اسلوب خطاب کے مطابق ہے، ہذا اس کا
مفہوم مخالف مراد نہیں ہے، تو یہ ہے کہ (صحابہ) کا ایک گروہ آپ کے ساتھ (نماز میں) کھڑا ہو جائے اور (بقیہ دوسرا گروہ
دشمن کے مقابلہ کے لئے) مؤخر رہے (یعنی جماعت میں شریک نہ ہو) اور جو گروہ آپ کے ساتھ (نماز میں) کھڑا ہے وہ بھی

تھیں رہند رہے اور جب یہ گروہ نماز میں مشغول ہو تو دوسرے گروہ کو چاہئے کہ وہ تم لوگوں کے پیچھے دشمن کے مقابلہ میں رہے اور حفاظت کرتا رہے یہاں تک کہ یہ گروہ (اپنی) نماز پوری کرے اور (اب) یہ گروہ چلا جائے اور حفاظت کرے۔ اور دوسرا گروہ کہ جس نے ابھی نماز نہیں پڑھی ہے آئے اور آپ کے ساتھ نماز پڑھے اور اپنے بچاؤ کا سامان اور اپنے ہتھیار اپنے ساتھ لئے رہے یہاں تک کہ یہ گروہ بھی نماز پوری کر لے اور نبی ﷺ نے وطنِ نخلہ میں ایسا ہی کیا تھا، (رواہ الشیخون) کافر چاہتے ہیں کہ جب تم نماز کے لئے کھڑے ہو تو تم کسی طرح اپنے ہتھیاروں اور سامان سے غافل ہو جاؤ، تو وہ تم پر اچانک ٹوٹ پڑیں بایں طور کہ تم پر حملہ کر دیں اور تم کو اچانک آدبوچیں اور یہ ہتھیار بند رہنے کے حکم کی علت ہے، الا یہ کہ تم کو بارش کی وجہ سے زحمت ہو رہی ہو یا تم مریض ہو تو تمہارے لئے اس میں کوئی حرج نہیں کہ تم ہتھیار اتار کر رکھ دو یعنی مسلح نہ رہو، اس سے معصوم ہو، کہ عذر نہ ہونے کی صورت میں ہتھیار بند رہنا واجب ہے، اور امام شافعی رحمہ اللہ کے دو قولوں میں سے یہ ایک قول ہے اور دوسرا قول یہ کہ ہتھیار بند رہنا سنت ہے، اور اس کو ترجیح دی گئی ہے۔ اور دشمن سے اپنے بچاؤ کا سامان لئے رہو (یعنی) جہاں تک ہو سکے دشمن سے محتاط رہو، بے شک اللہ نے کافروں کے لئے ایک رسوا کن عذاب تیار کر رکھا ہے اور جب تم نماز سے فارغ ہو جاؤ تو تحصیلِ تکبیر کے ذریعہ اللہ کا ذکر کرتے رہو کھڑے کھڑے بیٹھے بیٹھے اور لیٹے لیٹے (یعنی) ہر حال میں، پھر جب تم مامون ہو جاؤ تو نماز کو تمہارے حقوق یعنی (ارکان و شرائط) کے ساتھ ادا کرو یقیناً نماز مومنوں پر اس کے اوقات مقررہ میں فرض ہے یعنی اس کے وقت مقرر میں، لہذا تم اس کو اس سے مؤخر نہ کرو، اور جب آپ ﷺ نے ایک جماعت کو غزوہ احد سے فارغ ہونے کے بعد ابو سفیان اور اس کے اصحاب کے تعقب میں روانہ کیا تو ان لوگوں نے زخموں (سے درد مند ہونے) کی شکایت کی تو یہ آیت نازل ہوئی اور کافر قوم کے تعقب میں ان کے ساتھ قتال کرنے سے ہمت نہ ہارو اگر تمہیں تکلیف پہنچی ہے یعنی زخموں کی تکلیف حق ہوئی ہے تو ان کو بھی تمہاری طرح تکلیف پہنچی ہے جیسی کہ تم کو تکلیف پہنچی ہے اور وہ تمہارے ساتھ قتال کرنے سے ہمت نہیں ہارے اور تم اللہ سے نصرت کی اور (جہاد) پر ثواب کی امید رکھتے ہو جو وہ نہیں رکھتے لہذا تم اس طریقہ سے ان پر فوقیت رکھتے ہو لہذا تم کو تو جنگ میں ان سے زیادہ راغب ہونا چاہئے، اور اللہ تعالیٰ ہی تو ہے جو ہر شئی کا جاننے والا اور اپنی صنعت میں حکمت والا ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: نَبَأُ لِلْوَاقِعِ، اس اضافہ کا مقصد خوارج کا رد ہے، خوارج کے نزدیک قصر صلوٰۃ کے لئے خوف کی شرط ہے۔ اور استدلال اللہ تعالیٰ کے قول "إِنْ خِفْتُمْ" سے کرتے ہیں۔

جَعَلَا بَعْدَ: جواب کا وصل یہ ہے اِنْ خِفْتُمْ زمانہ نزول کے واقعہ کے مطابق ہے اسلئے کہ نزول کے زمانہ میں ماحصور مسلمانوں کو سفر میں دشمن کا خطرہ درپیش ہوتا تھا، لہذا اس کا مفہوم مخالف مراد نہ ہوگا کہ اگر خوف نہ ہو تو قصر نہیں ہوگی۔

قَوْلُهُ: بَيْنَ الْعَدَاوَةِ، اس میں اشارہ ہے کہ مُبِينًا متعدی بمعنی لازم ہے۔

قَوْلُهُ: الْمَبَاحُ، الْمَبَاحُ كِي قِيدَ سَفَرٍ مَعْصِيَتِ كُو خَارِجِ كَرْنَا مَقْصُودِ هے۔

قَوْلُهُ: فَلَا مَفْهُومَ لَهُ، اس كے اَضَافَ كَا مَقْصِدَا مَامِ ابُو يُوْسُفِ پَر رُو كَرْنَا هے اس لَئے كِه اَمَامِ ابُو يُوْسُفِ اِسى آيَتِ سَے اسْتَدْلَالِ كَرْتِ هِيں كِه اُپ كَے وِصالِ كَے بَعْدِ صَلَوةِ خُوفِ جَا ئَزِ نَہِيں هے، وِگَرِ اَمَمَ كَے زَوْدِيكِ جَا ئَزِ هے رَہَا اُپ بِقَوْلِهِ كُو خُفَّابِ تُو يَہ فَرَآئِي دُوتِ كَے مَطَابِقِ هے۔

قَوْلُهُ: مَكْرُوبٌ فَقَدْ مِثْلُ يَہ اَخْتِلَافِ مَذْكَورِ نَہِيں هے۔ (كَمَا قَالِ الْقَاضِي وَصَاحِبُ الْمَدَارِكِ)۔

قَوْلُهُ: سَأَلْ بِخَمَلُوا عَلَيْكُمْ فَيَا خُذُوا حُمْرَ، يَہ وَلِيَا خُذُوا حُمْرَ هُمُ كِي مِلَتِ هے، يَٰعْنِي بَہِيَا رَا سَ لَئے سَ تَھ رَھُو كِه نَہِيں اِي سَ نَہ كُو دُوا يَہ تَہ مَہَارِے اُو پَر ثُوتِ پڑِيں۔

قَوْلُهُ: اَنْتُمْ تَاكِيْدِ كَے سَے هے تَا كِه كُفَّارِ كِي طَرَفِ ذِہْنِ نَہ جَا ئَے۔

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِيْحِ

رَبطِ آيَاتِ:

سابقہ آيت ميں جہاد اور ہجرت کا ذکر تھا چونکہ اکثر حالات ميں جہاد اور ہجرت کے لئے سفر کرنا پڑتا ہے اور ایسے سفر ميں مخالف کی جانب سے گزند کا اندیشہ بھی ہوتا ہے اس لئے سفر اور خوف کی رعایت سے نماز ميں جو خصوصی رعایتیں اور سہولتیں دی گئی ہیں آگے ان کا ذکر ہے، وَاِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْاَرْضِ اس آيت ميں نماز کے قصر کا حکم بيان فرمایا جا رہا ہے حضرت علی فرماتے ہیں کہ بنو نجار کے کچھ آدمی آپ کی خدمت ميں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہمیں اکثر سفر کی نوبت پیش آتی ہے ایسی حالت ميں نماز پڑھنے کی کیا صورت ہوگی اس پر یہ آيت نازل ہوئی ① اگرچہ قصر کا حکم مخصوص حالات ميں نازل ہوا تھا لیکن حالات بدل جانے پر بھی اس سہولت کو برقی رکھا گیا، اب اس کا مدار سفر کی مسافت پر ہے خواہ سفر آرام دہ ہو یا تکلیف دہ حضرت علی بن امیہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ميں نے حضرت عمر سے عرض کیا کہ قصر کے بارے ميں تو خوف کی قید لگی ہوئی ہے اور اب حار ت باکل بدل گئے تين پھر بھی اجازت کیوں؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میرے دل ميں بھی یہ بات کھٹکتی تھی ميں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم کیا تو آپ نے فرمایا یہ اللہ کی عنایت و کرم ہے لہذا اس کو قبول کرو۔ (مسلم)

سفر اور قصر کے احکام:

- ① جو سفر تین منزل سے کم ہو اس ميں قصر کی اجازت نہیں، تین منزل کی مسافت انگریزی ميل کے حساب سے ۴۸ ميل تقریباً سو استر (۷۷۵) کلومیٹر ہوتا ہے۔
- ② جس سفر ميں قصر کی اجازت ہے اس ميں پوری نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن عمر،

حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت ابن عباس، حضرت حسن بصری، حضرت عمر بن عبد العزیز، حضرت قتیبہ اور حضرت مامون ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما کے نزدیک قصر ضروری ہے دوسری طرف حضرت عثمان غنی، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت امام مالک، مام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہما کے نزدیک مسافر کے لئے قصر کرنا اور نہ کرنا دونوں جائز ہیں۔

۳ سفر معصیت میں بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک قصر کی اجازت ہے دیگر ائمہ کرام اجازت نہیں دیتے۔

۴ مسافر اپنی آبادی سے نکلتے ہی قصر کر سکتا ہے اس پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے البتہ امام مالک کا فتویٰ یہ بھی ہے کہ مسافر آبادی سے کم از کم تین میل نکلنے کے بعد قصر کرے۔

۵ دوران سفر اگر کسی جگہ اقامت کی نیت کر لی جائے تو امام مالک و شافعی رحمہما اللہ کے نزدیک صرف چار دن اقامت کی نیت سے قصر کی اجازت ختم ہو جائے گی، امام احمد کے نزدیک اگر بیس نمازوں سے زائد کی مقد راقمات کی نیت کی تو قصر کی اجازت ختم ہو جائے گی امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر پندرہ دن ایک ہی جگہ قیام کی نیت کی تو قصر کی اجازت ختم ہو جائے گی۔

۶ جنگل میں خیموں وغیرہ کی صورت میں کسی عارضی پڑاؤ پر اقامت کی نیت شرعاً غیر معتبر ہے مسافر ہی شہر ہوگا۔

۷ اگر کسی جگہ پندرہ دن اقامت کا ارادہ ہو مگر کسی وجہ سے قیام طویل ہو گیا تو قصر ہی کرے گا اگرچہ سہا سہا ہی کیوں نہ گذر جائیں، مام شافعی رحمہ اللہ کے ایک فتویٰ سترہ روز کا بھی ہے۔

۸ کسی ایسی کشتی کا ملاح جس میں وہ بال بچوں کے ساتھ رہتا ہو یا ایسا کوئی شخص جو ہر وقت سفر میں رہتا ہو ہمیشہ قصر کرے گا، امام احمد البتہ اس کی اجازت نہیں دیتے۔

۹ اگر کوئی مسافر کسی مقیم کا مقتدی ہو تو اس کو پوری نماز پڑھنی ہوگی اقتداء خواہ پوری نماز میں کی ہو یا کسی ایک جزی میں، امام مالک کے نزدیک کم از کم ایک رکعت میں اقتداء ضروری ہے۔ حضرت اتحق بن راہویہ فرماتے ہیں کہ مسافر مقیم کا مقتدی ہونے کے باوجود قصر کر سکتا ہے۔

۱۰ اگر کوئی شخص حالت سفر میں حالت اقامت کی نمازوں کی قضا کرے تو اس کو پوری نماز پڑھنی ہوگی۔

۱۱ حالت سفر کی نمازوں کی قضا اقامت میں امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک قصر کے ساتھ کی جائے گی۔

وَإِذَا كُنْتُمْ فِيهِمْ فَأَقِمْ لَهُمُ الصَّلَاةَ (الایہ) ان آیات میں عین حالات جنگ میں نماز پڑھنے کا طریقہ بتایا گیا ہے، نیز نماز کے اوقات کی پابندی پر زور دیا گیا ہے۔

شان نزول:

حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم مقام عسفان اور مقام ضحیان پر رسول اللہ جن نبی کے ہمراہ تھے، مشرکین سے ہماری مدد بھیج رہی تھی، خالد بن ولید جو کہ اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے، مشرکین کے فوج کے سپہ سالار تھے، اسی شان میں ظہر کا وقت آگیا اور رسول اللہ ﷺ نے باجماعت نماز ادا فرمائی، مسلمان جب نماز سے فارغ ہو کر

مقدمہ پر آئے تو کافروں میں چڑھ گئی شروع ہوئی کہ بڑا اچھا موقع ہاتھ سے نکل گیا، اگر نماز کی حالت میں مسلمانوں پر حملہ کر دیا جاتا تو میدانِ صاف تھا، اس پر ان ہی میں سے ایک بولا: ابھی آچھو، میر میں ان کی ایک اور نماز کا وقت آنے والا ہے اور وہ نماز ان کو جان و مال سے بھی زیادہ عزیز ہے، مشرکین کا اشارہ و مسر کی نماز کی طرف تھا، اور مشرکین میں یہ مشورہ ہو رہا تھا کہ حضرت جبریل مذکورہ آیات لے کر تازا زل ہونے۔

صلوۃ خوف آپ ﷺ کی اقتداء میں

جب منہ کا وقت آیا تو آپ نے پورے لشکر کو مسلح ہونے کا حکم دیا اس کے بعد پورے لشکر نے، بعضیں نماز آپ کی اقتداء میں نماز شروع کی، پورے لشکر نے ایک رکت رکوع اور قیام کے ساتھ پڑھی، جب جہدہ کا موقع آیا تو پہلی صف والوں نے آپ کے ساتھ جہدہ کیا اور دوسری صف والے خدے رکت تاکہ مشرکین سب مسلمانوں کو جہدہ میں، میدان پر آکر بڑھنے کی ہمت نہ کر سکیں، جب پہلی صف نے اُٹھ آپ کے ساتھ جہدہ پڑھنے اور ضرب دے کر دوسری صف والوں نے اپنی اپنی جہدہ کیا، ان لوگوں کے جہدہ کر لینے کے بعد اگلی صف والے پہلی صف میں اور پہلی صف والے اگلی صف میں پہنچ گئے اور دوسری رکت رکوع اور قیام کے ساتھ ایک ساتھ پڑھی، اور جہدہ کے وقت پھر یہی صورت ہوئی کہ پہلی صف والوں نے جہدہ کیا اور دوسری صف والے رکے رہے، اس طرح آپ نے نماز پوری فرمائی۔

آسیا حین لڑائی میں آخر وقت نماز قہر رہے زمین بوس ہوئی قوم جبر

صلوۃ خوف کے مختلف طریقے:

یہ بات سمجھنی ضروری ہے کہ جب کا میدان حید کا میدان نہیں ہوتا۔ ہمیشہ ایک ہی انداز سے نماز پڑھی جاتی رہے بلکہ یہ تینوں صفوں کی چپ، تیسری صف کی چوہر، بندہ قوں کی بارہ، قوں کی آتش باری، جہازوں کی باری کی حالت میں، ان کی جاتی ہے اسلئے لازمی طور پر پہلی صف کی اعتبار سے اس کی صورت بھی مختلف ہوئی، جناب رسول اللہ ﷺ سے یہ نماز چودہ طریقوں سے منقول ہے امامہ راسم نے اپنی اپنی صواب دید کے مطابق ان ہی صورتوں میں سے کوئی ایک یا چند صورتیں پابند فرمائی ہیں مثلاً امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ صورت پسند فرمائی ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ طریقہ:

فوج کا ایک حصہ امام کے ساتھ نماز پڑھے اور دوسرا حصہ دشمن کے مقابل رکت، پھر جب ایک رکت پوری ہو جائے تو پہلے سمد بکھیر کر دشمن کے مقابل چلا جائے اور دوسرا حصہ آکر دوسری رکت امام کے ساتھ پوری کرے اس طرح امام کی دو رکعتیں ہوں گی اور فوج کی ایک ایک رکت اسی صورت و آواز میں، جہازوں کے میدان اور جہازوں کے دشمن نے روایت کیا ہے۔

صلوۃ خوف کا دوسرا طریقہ:

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ ایک حصہ امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر چلا جائے پھر دوسرا حصہ آکر ایک رکعت امام کے پیچھے پڑھے، اس کے بعد دونوں حصے باری باری سے آکر اپنی چھوٹی چھوٹی ایک ایک رکعت بطور خود ادا کرے، اس طرح دونوں حصوں کی ایک ایک رکعت امام کے پیچھے ادا ہوگی اور ایک ایک رکعت انفرادی طور پر۔

صلوۃ خوف کا تیسرا طریقہ:

تیسرا طریقہ یہ ہے کہ امام کے پیچھے فوج کا ایک حصہ دو رکعتیں ادا کرے اور تشہد کے بعد سلام پھیر کر دشمن کے مقابل چڑ جائے، پھر دوسرا حصہ تیسری رکعت میں آکر شریک ہو اور امام کے ساتھ سلام پھیرے اس طرح امام کی چار اور فوج کی دو دو رکعتیں ہوں گی۔

صلوۃ خوف کا چوتھا طریقہ:

چوتھا طریقہ یہ ہے کہ فوج کا ایک حصہ امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور جب امام دوسری رکعت کے لئے کھڑا ہو تو مقتدی بطور خود ایک رکعت مع تشہد پڑھ کر سلام پھیر دیں، پھر دوسرا حصہ آکر اس حال میں امام کے پیچھے کھڑا ہو کہ ابھی امام دوسری ہی رکعت میں ہو، اور یہ لوگ بقیہ نماز امام کے ساتھ ادا کرنے کے بعد ایک رکعت خود اٹھ کر پڑھ لیں، اس صورت میں امام کو دوسری رکعت کا قیام صول کرنا ہوگا، تیسرے طریقہ کو حسن بصری نے ابوبکرہ سے روایت کیا ہے اور چوتھے طریقہ کو امام شافعی اور امام مالک نے تھوڑے اختلاف کے ساتھ ترجیح دی ہے اس کا ماخذ بہل بن ابی خثمہ کی روایت ہے۔
ان کے علاوہ صلوۃ خوف کی اور بھی صورتیں ہیں جن کی تفصیل مبسوطات میں مل سکتی ہے۔

آپ ﷺ کی وفات ظاہری کے بعد صلوۃ خوف کا مسئلہ:

ائمہ کرام کے حلقہ میں تنہا امام ابو یوسف کا مسلک یہ ہے کہ آپ ﷺ کے بعد صلوۃ خوف پڑھنا جائز نہیں، اسلئے کہ آپ کے بعد اب کوئی ایسی ہستی باقی نہیں کہ تمام لوگ اسی کے پیچھے نماز پڑھنے پر مصر ہوں، بلکہ اب یہ صورت ہو سکتی ہے کہ شکر کے مختلف حصے کے الگ الگ امام کے پیچھے نماز پڑھ لی جائے۔

محض دشمن کے خوف کے اندیشے کے پیش نظر صلوۃ خوف جائز نہیں:

دشمن کے محض خیالی اندیشے سے صلوۃ خوف درست نہیں تا وقتیکہ دشمن آنکھوں کے سامنے نہ ہو، نیز جس طرح دشمن کا خوف ہو سکتا ہے سی طرح درندے یا کسی چیز کا خوف بھی ہو سکتا ہے۔

کئے ہوئے ہے تھوڑے دنوں میں قوم کو خطاب ہے کہ دنیا میں تو تم نے ان کی طرف سے دفاع کر لیا اور انہیں کی بجائے
 عنہ، بھی پڑھا کیا ہے، لیکن اللہ کے سامنے قیامت کے دن ان کا دفاع کون کرے گا؟ جب ان کو عذاب دے گا، ورنہ
 ہے جو اس کا وکیل بن کر کھڑا ہو سکے گا؟ (یعنی) ان کے معاملہ کی کفالت کرے گا، اور ان کا دفاع کرے گا، یعنی کوئی یہ کام نہ
 کرے گا، جو شخص کوئی برائی کرے کہ اس سے دوسرے کو تکلیف پہنچے جیسا کہ طعمہ کا یہودی پر انرا ام گانا، یا اس سے ظلم
 کرے کہ اسی تک محدود رہے پھر وہ اس سے استغفار کرے یعنی توبہ کرے تو وہ اللہ کو اپنے لئے بخش کرے گا، اور اپنے
 و پر رحم کرے والا پیگما، اور جو گناہ کرتا ہے تو وہ اپنے ہی لئے کرتا ہے اس لئے کہ اس کا وبال اسی پر پڑتا ہے اور دوسرے کو
 نقصان نہیں دیتا، اور اللہ بخوبی جاننے والا اور اپنی صنعت میں ماحکمت ہے اور جس نے کوئی چھوٹا یا بڑا گناہ کیا اور پھر وہ
 گناہ کسی ہے گنہ پر قنوط دیا تو وہ بہت بڑے بہتان کا محمل ہوا، اور اپنے عمل سے کھلا گناہ کیا۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: طُعْمَةً، بتلث الطاء، والكسر اشهر.

قَوْلًا: ابن اَبِیْنُوف، ہمزہ مضمومہ اور باء موحده مفتوحہ اور راہ مکسورہ کے ساتھ، یہ غیر منصرف ہے۔

قَوْلًا: وَخَبَّاهَا، اى الدُّرْعُ درع جو کہ لوہے کی ہوتی ہے مونث ہے اور درع بمعنی خمار (اور حنفی) مذکر ہے۔

قَوْلًا: عَلَّمَكَ، اس میں اشارہ ہے کہ رویت بمعنی علم ہے اور علم بمعنی معرفت ہے ورنہ تو متعدی بہ سہ مفعول ہونا ضروری ہے
 جو کہ موجود نہیں ہیں۔

قَوْلًا: فِیْہِ، کی ضمیر ما، کی طرف راجع ہے۔

قَوْلًا: مِمَّا هَمَمْتَ اى بقطع ید البیہودى.

قَوْلًا: بِالسَّعَاصِی، خیانت سے مراد معصیت ہے تاکہ اس میں طعمہ کے طرف دار شامل ہو جائیں اس لئے کہ لایستحقون من اللہ میں
 صرف حمہ سے صرہ رہا تھا۔

قَوْلًا: حَبَاءً، اس میں اشارہ ہے کہ اختفا بمعنی حیاء ہے تاکہ مشکلات ہو جائیں اس لئے کہ لایستحقون من اللہ میں
 اختفا بمعنی حیاء ہے سہل کہ استخفاء، اللہ سے محال ہے لہذا اس کی نفی سے کوئی فائدہ نہیں ہے۔

قَوْلًا: فَرَّ عَنْہُ یعنی عنہم کے بجائے عنہ بھی ایک قراءت میں پڑھا گیا ہے، اى عن طُعْمَةٍ

قَوْلًا: تَحَمَّلَ، احتمال کی تفسیر تَحَمَّلَ سے کی ہے اس لئے کہ تَفَعَّلَ اخذ فی الاثر میں زیادہ مشہور ہے۔

قَوْلًا: نَبِئًا، اس میں اشارہ ہے کہ متعدی بمعنی لازم ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

اَنَا اَنْوَلْنَا الْبَيْتَ الْكَتَابَ بِالْحَقِّ، (الایہ) اَرَاكَ، یہاں بتادیا، سمجھا دیا کے معنی میں ہے، مذکورہ آیت س باب میں صریح ہے کہ جیسے جو کچھ بھی کہے جائیں قرآنی قانون ہی کے مطابق کہے جائیں نہ کہ اپنی ہوائے نفس کے مطابق یہ کسی انسانی دماغ کے گھڑے ہوئے آئین و دستور کے مطابق۔

نزول آیات کا پس منظر:

مذکورہ سات آیات ایک خاص واقعہ سے متعلق ہیں، لیکن عام قرآنی اسلوب کے مطابق جو ہدایت اس سلسلہ میں دی گئی ہیں وہ اس واقعہ کے ساتھ مخصوص نہیں ہیں بلکہ تمام مسلمانوں کے لئے عام ہدایت ہیں جو کہ بہت سے اصول و فروغ پر مشتمل ہیں۔

واقعہ کی تفصیل:

انصار کے ایک قبیلہ بنو اُبَیْرُق کے ایک گھرانے میں چار بھائی تھے، بشیر، دشر، مبشر، اور بخیر، یہ چوتھے بھائی منافق تھے، بنوی اور ابن جریر کی روایت میں اس کا نام طعمہ بتلایا گیا ہے اس نے حضرت قتادہ بن نعمان کے چچا رفاعہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کے گھر میں نقب لگا کر اُن کے ایک بوری اور اس میں رکھی ہوئی ایک زرہ چرائی، صبح کو جب حضرت رفاعہ نے یہ ماجرا دیکھا تو اپنے بھتیجے قتادہ کے پاس آئے اور چوری کے واقعہ کا ذکر کیا، سب نے مل کر محلہ میں جستجو شروع کی، بعض لوگوں نے بتایا کہ سچ رات ہم نے دیکھا تھا کہ بنو اُبَیْرُق کے گھر میں آگ روشن تھی، ہمارا خیال ہے کہ وہی کھانا پکایا گیا ہے بنو اُبَیْرُق کو جب راز فاش ہونے کی خبر ملی تو خود ہی کہنے لگے کہ یہ کام بید بن سہل کا ہے لہذا ایک مخلص اور نیک مسلمان تھے جب ان کو اس الزام کی خبر ہوئی تو وہ تھوڑے کر ائے اور کہہ چوری میرے سر لگاتے ہو اب میں تلو اور اس وقت تک میان میں نہ رکھوں گا جب تک کہ چوری کی حقیقت معلوم نہ ہو جائے۔

بنو اُبَیْرُق نے آہستہ سے لبید سے کہا آپ بے فکر رہیں آپ کا کام کوئی نہیں لیتا اور نہ یہ کام آپ کا ہو سکتا ہے بنوی و ابن جریر کی روایت میں یہ بھی ہے کہ بنو اُبَیْرُق نے چوری ایک یہودی کے نام لگا دی، اور بوشیاری یہی کہ اُن کی چوری کو تھوڑا سا پھڑ دیا جس کی وجہ سے رفاعہ کے مکان سے یہودی کے مکان تک آنا گرتا چلا گیا، ابیرق نے زرہ اور دیگر چوری کا سامان اس یہودی کے پاس رکھوا دیا، چنانچہ تحقیق کے وقت مسروقہ مال یہودی کے گھر سے برآمد ہوا یہودی نے قسم کھا کر کہا کہ زرہ وغیرہ مجھے بنو اُبَیْرُق نے دی ہیں دھر حضرت قتادہ اور رفاعہ کو مختلف قرائن سے یہ غالب گمان ہو گیا تھا کہ یہ کاروائی بنو اُبَیْرُق کی ہے، حضرت قتادہ نے آپ کو بتایا کہ خدمت میں حاضر ہو کر چوری کے واقعہ کی تفصیل اور بنو اُبَیْرُق کے بارے میں گمان تب کا ذکر کر دیے۔

بنو امیرق کو جب خبر ملی آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر حضرت قتادہ اور رفاعہ کی شکایت کی کہ بلاشبہ شرعی بہارے اوپر چوری کا الزام لگاتے ہیں، حالانکہ مسروقہ مال یہودی کے گھر سے برآمد ہوا ہے آپ ان کو منع کریں، ہوسے نام چوری نہ لگائیں، یہودی پر دعویٰ کریں، ظاہری حالات و آثار سے آنحضرت ﷺ کا بھی اسی طرف رجحان ہو گیا کہ یہ کام یہودی کا ہے، بخوی کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ کا ارادہ ہو گیا کہ یہودی پر چوری کی سزا جاری کریں اور اس کا ہاتھ کاٹ دیں۔

اسم یہ ہوا کہ حضرت قتادہ جب آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ بغیر دلیل اور شہوت کے ایک مسلمان گھر سے پر چوری کا الزام لگا رہے ہو، حضرت قتادہ اس معاملہ سے بہت رنجیدہ ہوئے اور افسوس کرنے لگے کہ کاش میں اس معاملہ میں آنحضرت ﷺ کے سامنے کوئی بات نہ کرتا اور حضرت رفاعہ کو جب آپ ﷺ کی گفتگو کا علم ہوا تو ان کو بھی تکلیف ہوئی مگر صبر کیا اور فرمایا "واللہ المستعان"۔

اس واقعہ پر ابھی کچھ وقت نہ گزر تھا کہ قرآن کریم کا پورا ایک رکوع اس بارے میں نازل ہو گیا جس کے ذریعہ آپ پر واقعہ کی حقیقت منکشف کر دی گئی، اور ایسے معاملات کے متعلق عام ہدایات دی گئیں۔

قرآن کریم نے بنو امیرق کی چوری کھول دی اور یہودی کو بری کر دیا تو بنو امیرق مجبور ہوئے اور مسروقہ مال، آنحضرت کی خدمت میں پیش کر دیا، آپ ﷺ نے رفاعہ رضی اللہ عنہا کو واپس دلا دیا انہوں نے یہ سب اسلحہ جہاد کے لئے وقف کر دیا اور جب بنو امیرق کی چوری کھل گئی تو بغیر بن امیرق مدینہ سے بھاگ کر مکہ چلا گیا، اور مشرکین سے جو کر لیا گیا پہلے منفق تھا بھل کا فر ہو گیا، اس نے مکہ میں جا کر ایک مکان میں نصب لگایا اور دیوار اس کے اوپر گر گئی اور وہیں دب کر مر گیا۔

مذکورہ واقعہ میں قرآنی اشارات:

اس واقعہ سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ نبی کو بھی بحیثیت انسان غلط فہمی ہو سکتی ہے، دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ آپ عام الغیب نہیں تھے ورنہ آپ پر صورت حال فوراً واضح ہو جاتی تیسری بات یہ معلوم ہوئی کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیغمبر کی حفاظت فرماتا ہے اور اگر کبھی خطاء اجتہادی ہو جائے تو فوراً اصلاح کر دی جاتی ہے۔

وَأَسْتَغْفِرِ اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَفُوًّا رَحِيمًا، یعنی اس بات پر کہ بغیر تحقیق کے آپ نے جو خیانت کرنے والوں کی حمایت کی ہے، اس پر اللہ سے مغفرت طلب کریں، اس کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جو مومنین اس منفق کے ساتھ اس کی حمایت کرنے کی وجہ سے خیانت یعنی معصیت میں مبتلا ہو گئے آپ ان کے لئے مغفرت طلب کریں مذکورہ واقعہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فریقین میں سے جب تک کسی کی بات پر پورا یقین نہ ہو کہ وہ حق پر ہے اس کی حمایت اور وکالت کرنا جائز نہیں۔

گروہی فریق دھوکے اور فریب اور چرب زبانی سے عدالت یا حاکم سے اپنے حق میں فیصلہ کرائے تو ایسے فیصلے کی منہ اند کوئی حیثیت نہیں، اس بات کو نبی ﷺ نے ایک حدیث میں اس طرح بیان فرمایا ہے، خبردار ہیں ایک انسان ہی ہو اور

جس طرح میں سنت نبوی کی روشنی میں فیصلہ کرتا ہوں ممکن ہے کہ یہ شخص اپنی دلیل و رجحان پیش کرنے میں تیار ہو اور ہوشیار ہو اور اس طرح میں ایک مسلمان کا حق دوسرے کو دیدوں، اسے یاد رکھنا چاہئے کہ یہ کسی کا ٹکڑا ہے یا اس کی مرضی ہے کہ اسے لے لے یا چھوڑے۔ (صحیح بخاری)

روداد کے مطابق فیصلہ کرنا گناہ نہیں:

اگرچہ قاضی کی حیثیت سے نبی ﷺ کا روداد کے مطابق فیصلہ کرنا ناجائز ہے تو آپ کے سے کوئی گناہ نہ ہوتا، اور ایسی صورتیں قضا میں پیش آتی رہتی ہیں کہ ان کے سامنے غلط روداد پیش کر کے حقیقت کے خلاف فیصلے حاصل کرنے جاتے ہیں، لیکن ایسے وقت جبکہ اسلام اور آخر کے دوسریں ایک زبردست کشمکش پر تھی، اگر نبی ﷺ کو مقدمہ کے مطابق فیصلہ صادر فرما دیتے تو اسلام کے مخالفوں کو آپ کے خلاف جلد چری اسلامی جماعت اور خود امت اسلامی کے خلاف ایک زبردست اخلاقی حربہ چل جاتا وہ یہ کہتے پھرتے کہ اسی یہاں حق و انصاف کا کیا سوال ہے؟ یہاں تو وہی جھوٹی اور عصبیت کا سرکاری ہے جس کے خلاف تبلیغ کی جاتی ہے، اسی خطرے سے بچانے کے لیے امت تعاون کے خاص طور پر اس مقدمے میں مداخلت فرمائی۔

آپ ﷺ کو اجتہاد کا حق حاصل تھا:

اسا امر لسا البک الکتاب بالحق الخ، اس آیت سے پانچ باتیں ثابت ہوئیں، (۱) یہ کہ تفسیرت میں کوئی مسئلہ میں جن میں قرآن کریم کی کوئی حد متین نہیں نہ ہو اپنی رائے سے اجتہاد کا حق حاصل تھا اور آپ نے مہمات میں بس اوقات فیصلے اپنے اجتہاد سے فرمائے بھی ہیں، (۲) دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ امتعاون کے نزدیک اجتہاد بھی معتبر ہے جو قرآنی اصول اور نصوص سے ماخوذ ہوں اس اپنی رائے اور خیال معتبر نہیں (۳) تیسری بات یہ معلوم ہوئی کہ آپ کا اجتہاد دوسرے ائمہ مجتہدین کے اجتہاد سے مختلف تھا اسلئے کہ ائمہ مجتہدین کے اجتہاد میں غلطی کا خدشہ ہمیشہ باقی رہتا ہے بخلاف آپ ﷺ کے اجتہاد کے کہ اگر آپ نے بھی اجتہاد ہی کیا ہو تو باقی تو حق تو اس پر آپ کو متنازع فرما سکتے اور حق کے مطابق کرا سکتے، اور اگر آپ نے اجتہاد سے کوئی فیصلہ فرمایا تو حق تو اس کی طرف سے اس میں کوئی تنبیہ وغیرہ نہیں آئی تو یہ اس بات کی علامت تھی کہ آپ کا فیصلہ صحیح ہے، (۴) چوتھی بات یہ معلوم ہوئی کہ نبی ﷺ جو پھر قرآن سے سمجھتے تھے وہ اللہ کی کاسمجھایا ہوا تھا اس میں غلطی کا امکان نہ ہوتا تھا بخلاف دیگر مجتہدین کے، یہ بات لفظ لسا ارالک اللہ سے سمجھ میں آتی ہے، اسی وجہ سے جب ایک شخص نے فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا یا حکم لسا ارالک اللہ تو آپ نے اس کو ڈانٹا کہ یہ خصوصیت آپ ﷺ کی ہے، (۵) پانچویں بات یہ معلوم ہوئی کہ کسی جمہور کے مقدمہ کی دانستہ پیروی کرنا یا اس کی تائید و حمایت کرنا سب حرام ہے۔ (معارف ملخصاً)

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ وَرَحْمَتُهُ الْبَعْضَةُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ بِسُوءِ قَوْلِهِمْ أَنْ يُضِلُّوكَ مِنْ
 انْتِصَاءٍ بِحَقِّ تَنْبِيئِهِمْ عَلَيْكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَصْرِفُونَكَ مِنْ ذَا بَعْدُ شَيْءٌ لِأَنْ وَبِإِسْلَامِهِمْ
 غَسِبَهُمْ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ الْفَرَّانَ وَالْحِكْمَةَ مَا فِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ مِنَ
 الْأَحْكَامِ وَالْغَيْبِ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ بِذَلِكَ وَغَيْرِهِ عَظِيمًا لَا تَخِيرُ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ أَيْ إِسْلَامِ
 أَيْ مَنِ يَسْخَرُونَ فِيهِ وَيَتَحَدَّثُونَ إِلَّا نَجْوَى مِّنْ أَمْرِ بَصْدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ غَسِبَ سِرَّ أَوْ إِصْلَاحٍ
 بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ الْمَذْكَورَ ابْتِغَاءً حَلَبَ مَرْضَاتِ اللَّهِ لَا غَيْرَ مِنْ أُنُورِ الدُّنْيَا فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ
 بِأَسْنُونٍ وَالْيَبِ أَيْ الشَّيْءِ أَجْرًا عَظِيمًا وَمَنْ يُشَاقِقْ يُخَالِفِ الرَّسُولَ فَيَنْفِ حَسَاءَ بِهِ مِنْ أَخْطَرِ
 مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى ظَهَرَ لَهُ الْخَطِىُّ بِالْمَعْجَزَاتِ وَيَتَّبِعْ طَرِيقًا غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْ طَرِيقًا
 أُسْرِي هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الدِّينِ بَأَنْ يَكْفُرَ نُوْلَهُ مَا تَوَلَّى نَجْعَلُهُ وَالْيَا لِمَا تَوَلَّاهُ مِنْ إِضْلالٍ بَأَنْ نُحِبِّي نِيْمَةً فِي
 الدُّنْيَا وَنُضْلِمَ لَدَخْلَهُ فِي الْأَجْرَةِ جَهَنَّمَ لِيُخْرِقَ فِيهَا وَسَاءَتْ مَصِيرًا مَرْجَعًا هِيَ

ترجمہ:

اے محمد اگر آپ کے اوپر اللہ کا فضل اور حفاظت کی مہربانی نہ ہوتی تو (طغتمہ ابن ابیرق) کی قوم میں ایک
 جماعت نے آپ کو برحق فیصلہ کرنے سے استہزاء میں ڈال کر بہکانے کا قصد کر ہی لیا تھا، مگر دراصل یہ لوگ اپنے آپ کو گمراہ کر رہے
 ہیں اور یہ لوگ آپ کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے، میں، زائد وہ ہے، گمراہ کرنے کا وبال خود ان کے اوپر ہے اور اللہ تعالیٰ نے آپ پر کتاب
 قرآن اور حکمت کہ جس میں احکام ہیں نازل فرمایا اور آپ کو وہ احکام اور مغیبات سکھائے کہ جن کو آپ نہیں جانتے تھے، اور اللہ
 تعالیٰ کا تیرے اوپر یہ اور اس کے علاوہ کا بڑا بھاری فضل ہے، ان لوگوں کے خفیہ مشوروں میں اکثر کوئی خیر نہیں یعنی جس میں یہ
 سرگوشی اور غشگو کرتے ہیں (اس میں کوئی خیر نہیں) ہاں، اس شخص کے مشورہ میں کہ جو صدقہ یا کار خیر کا خفیہ مشورہ کرے یا
 لوگوں کے درمیان اصلاح کا مشورہ کرے (خیر ہے) اور جو یہ مذکورہ کام اللہ کی رضا جوئی کے لئے کرے نہ کہ کسی اور دنیوی
 غرض کے لئے تو ہم اسے یقیناً اجر عظیم عطا فرمائیں گے (نوبت یہ) میں یا اور نوں دونوں میں یعنی اللہ، اور جو شخص اس حق
 میں جس کو رسو لایا ہے معجزات کے ذریعہ راہ ہدایت واضح ہو جانے کے بعد (بھی) رسول کی مخالفت کرے ورجو
 (عام) ایمان والوں کا راستہ چھوڑ کر دوسروں کا راستہ اختیار کرے یعنی اس دین کے راستہ کو چھوڑ کر جس پر وہ ہے یاں طور
 کہ اس کا نکار کرے تو ہم اسے وہی کرنے دیں گے جو وہ کر رہا ہے یعنی ہم اسے اسی گمراہی کا دان بنادیں گے جس کا وہ دان
 بنا ہے، اس طریقہ پر کہ ہم اس کو اور اس کی اختیار کردہ دنیا میں گمراہی کے درمیان آزاد چھوڑ دیں گے اور اس کو آخرت میں
 جہنم میں جھونک دیں گے تاکہ اس میں جہنم ہے اور وہ برا ٹھکانہ ہے۔

حَقِيقُ تَرْكِيكِ تَسْمِيْلِ وَ تَفْسِيْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: لَهْمْتُ، يَه لَوْلَا فَضْلَ اللَّهِ، کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ: لَوْلَا وجودِ اُولَى مَجْدٍ اِتِّسَافِ ثَانِي پُر اِلَانَتِ رَتَابَے مَتَابِ يَه يَوَا۔ اِلٰہ کے فَضْلِ کی مَجْد سے اِن لوگوں نے آپ کو براہِ برے ۵ ارادہ نہیں کیا، حاکمہ و ارادہ پر پے تھے۔

جَوَابُ: یہاں ارادہ سے مراد وہ ارادہ ہے کہ جو اِن اَحْصَالِ اَوَابِ مَطْلَبِ يَه يَوَا کہ اِلٰہ کے اَفْعَلِ کی مَجْد سے اَضْلَ اِلِ مَتَّصِدِ مَتَّعِي ہو گیا۔

قَوْلُهُ: مِنْ رَابِدَةٍ، اِسْلَ۔ يَصْرُ مَتَّعِي مَنَفْسِه بَدُو اَفْعُولِ ہے تَقْدِيرِ عِبَارَتِ يَه ہے "وَمَا يَصْرُوكَ مِنْ شَيْءٍ"

قَوْلُهُ: مَا يَنْدَاخُونُ فِيْهِ، اِس میں شَارُو ہے کہ سَحْوِ مَصْدَرِ مَحْتَمِلِ اَمْرِ مَحْذُوْلِ ہے۔

قَوْلُهُ: اَلَا سَحْوِ، سَحْوِ مَضَرَفِ مَضَرَفِ، اِنْ اَشَارُوْا بِرَايَا كَ حَذَفِ مَضَرَفِ۔ بَغِيْ مَا يَنْدَاخُوْنَ سے مِّنْ اَمْرِ کا اِشْتِاٰءِ وِ رِسْتِ نہیں ہے۔

تَفْسِيْرُ وَ تَشْرِیْحِ

عصمتِ نبی کی خصوصی حفاظت:

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ (الآیۃ) اِس آیت میں اِلٰہ تعَالٰی کی اِس حَالَتِ اَعْرَافِی کا ذِکْر ہے جس کا اِتِّمَامِ نَبِیَا۔ تَعَالٰی کے اِلَیَا جاتا ہے، جو انبیاء و رُسُلِ اِیْمَہ کے اِلٰہ کے فَضْلِ اِلِص کا مَثَب ہے۔

طَائِفَةُ سے دو اَوَّلِ مَرَاتِبِیں جو انبیاءِ ق کی تَمَایَتِ میں رَسُوْلِ اِلٰہ سَلَامُ اَلٰی خِدْمَتِ میں اِن کی صُنَافِی فِیْشِ مَرَرْتِ تھے، اِس سے یہ اندیشہ پیدا ہوا، کہ نبی پِنْدِ اِس فَضْلِ وِ پُورِی سے بَرِی مَرْدِیں سے جو فِی اَوَاقِعِ پُورِ تھے۔

وَاَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ الْح اِس آیت میں اِتِّبَا کے مَاتِ اِصْلَ وِ حِجِی اَفْضَلِ فَا مَرَسِ طَرَفِ اِشَارِہِ مَرْدِیَا کہ کَمَلَتِ جو نہ ہے آپ کی سُنَّتِ کا یہ بھی مَن جَابِ اِلٰہ تَعَالٰی مَرْدِیَا فَرَقِ صَفِ یہ ہے کہ اِس کے اَلْفَاظِ اِلٰہ کی طَرَفِ سے نہیں ہوتے البتہ معافی مَن جَانِبِ اِلٰہ ہی ہوتے ہیں۔

یہیں سے یہ بات بھی سمجھ میں آئی کہ وہی کی دو قسمیں ہیں مَقْلُوْا اور غِیْمَتُوْ۔ وِی مَتَوَقَّعِ تَنْ ہے جس کے معانی اور اَلْفَاظِ دُوْنِ اِلٰہ کی جَانِبِ سے ہیں اور غِیْمَتِ مَقْلُوْہِ رِثِ رَسُوْلِ کا نہ ہے جن کے اَلْفَاظِ تَخَنُّعِ سے اِلٰہ کی جَانِبِ مَن جَانِبِ اِلٰہ۔

لَا حَبْرَ هٰی نَحْوِ اَھْمِ الْح یہاں رِوِی سے وہ رِوِی مَرَادِ ہے جو مَن فِیْقِیں اِلَیْسِ میں مَسْلُوْنِ کے خَافِ کَرْتِ تھے اور صَدَقْتِہ سے مراد ہر قِسم کی سچی ہے اور اَصْلَاحِ بَیْنِ اِنْسَافِ کے آپس میں مَشُوْرِے بھی خَیْرِ میں شَامِلِ ہیں، اَحَادِیْثِ میں بھی اِن اَمُوْرِ کی اَمِیْتِ اور فَضِیْلَتِ بَیَانِ کی گئی ہے اور ہر نَبِی کے اَجْرِ وِثَابِ اور فَضِیْلَتِ کے مانند اِس کا اَجْرِ

و ثواب بھی اخلاص نیت پر موقوف ہے۔ رشتہ داروں و دوستوں اور باہم ناراض و دیگر لوگوں کے درمیان صلح کروانا بہت بڑا عظیم عمل ہے۔ ایک حدیث میں اسے نقلی روزوں، نقلی نمازوں اور نقلی صدقات و خیرات سے بھی افضل بتلایا گیا ہے (ابوداؤد) حتیٰ کہ سماع کرانے والے کے لئے جھوٹ تک بولنے کی اجازت ہے یعنی اگر ایک دوسرے کو قریب لانے کے لئے دروغ مصیحت آمیز کی ضرورت پڑے تو وہ اس میں بھی تامل نہ کرے۔ (معاری شریف کتاب الصلح، ترمذی شریف کتاب النیر)

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا عَنْ الْحَقِّ إِنَّ مَا يَدْعُونَ بِغَبَدِ الْغَنِيِّ كُفْرًا مِنْ دُونِهِ أَيْ اللَّهُ أَيْ غَيْرِهِ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَسْتَأْذِنُكَ كَلَامَاتٍ وَالْعَزَى وَمَا كَانَ مَا يَدْعُونَ بِغَبَدٍ مِنْ بَعَادِهَا إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ۖ خَارِجًا عَنِ الطَّاعَةِ لِغَلَبَةِ نَفْسِهِ لَهُ فِيهِمْ وَهُوَ ابْنُ بَيْسٍ لَعَنَهُ اللَّهُ الْغَدَةُ عَنْ زَحْمَتِهِ وَقَالَ أَيْ الشَّيْطَانُ لَا تَجِدَنَّ لَاحِقِينَ لِي مِنْ عِبَادِكَ كَصِيبٍ خَفَا مَفْرُوضًا ۖ مَفْرُوعًا أَدْعُوهُمْ إِلَى طَاعَتِي وَلَا ضَلَّاهُمْ عَنْ الْحَقِّ بَنُو سُلَيْمَةَ وَلَا مَنِيَّةَهُمْ أَتَبَى فِي قُلُوبِهِمْ ظُلُومُ الْحَيَاةِ وَأَنْ لَا يَفْتُوا وَلَا حِسَابَ ۖ وَلَا أَمْرَهُمْ فَلْيَغْيِرْ خَلْقَ اللَّهِ دِينَهُ بِالْكَفْرِ وَاخْلَافًا ۖ حُرْمًا وَتَحْرِيمًا ۖ أَدَانَ الْأَنْعَامَ وَقَدْ فَعَلَ ذَلِكَ بِالْحَبَائِرِ وَلَا أَمْرَهُمْ فَلْيَغْيِرْ خَلْقَ اللَّهِ دِينَهُ بِالْكَفْرِ وَاخْلَافًا ۖ حُرْمًا وَتَحْرِيمًا ۖ أَدَانَ الْأَنْعَامَ وَمَنْ يَتَّبِعِ الشَّيْطَانَ وَلْيَا بَنُو آدَمَ وَيُطِيعُوا مَنْ دُونِ اللَّهِ أَيْ غَيْرِهِ فَقَدْ خَسِرَ خَسْرًا مُبِينًا ۖ سَيَا سَمِعْنَاهُ إِلَى النَّارِ الْمُؤْتَدَةِ عَلَيْهِ يَبْعِدُهُمْ ظُلُومُ الْغَمْرِ وَيَمْنِيَهُمْ نَيْلُ الْأَمْثَالِ فِي الدُّنْيَا وَأَنْ لَا يَفْتُوا وَلَا حِرَاءَ ۖ وَمَا يَبْعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ بِذَلِكَ إِلَّا عُرْوًا ۖ بَاطِلًا أُولَئِكَ مَا أَوْهَمَهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يُجِدُونَ عَنْهَا مَخِصَصًا ۖ مَعْدَا وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا أَيْ وَعَدْنَاهُ اللَّهُ ذَلِكَ وَحَقُّهُ حَقًّا وَمَنْ أَيْ لَا أَحَدَ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ۖ قَوْلًا وَنَزَلَ لِمَا افْتَحَرُوا الْمُتَسَنِّفُونَ وَافْتَحَرُوا الْكُتُبَ لَيْسَ الْأَمْرُ مَسْنُونًا بِمَا نَبِئْتَكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلَ الْكِتَابِ بَلْ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ مَنْ يَفْعَلُ سُوءًا يُجْزِيهِ ۖ أَيْ فِي الْأَحْرَةِ أَوْ فِي الدُّنْيَا بِالْبَلَاءِ وَالْمَعْنَى كَمَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ وَلَا يُجِدُ ذَلِكَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَيْ غَيْرِهِ وَلْيَا يَحْفَظُهُ وَلَا تَصِيرُ لَهُ يَنْفَعُهُ مِنْهُ وَمَنْ يَفْعَلْ شَيْئًا مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذِكْرٍ أَوْ آتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ أَسْمَاءَ لِلْمَفْعُولِ وَالْفَاعِلِ الْجَنَّةَ وَلَا يَظْلَمُونَ نَقِيرًا ۖ فَذَرْ نُفْرَةَ السَّوَاءِ وَمَنْ أَيْ لَا أَحَدَ أَحْسَنَ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ إِلَى السَّادِ وَالْخَلَصَ غَمْلَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ مُوجِدٌ ۖ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ الْحَقِيقَةِ حَقِيقًا ۖ حَالٌ أَيْ مَسَالِكٌ عَنِ الْأَذْيَانِ كُلِّهَا إِلَى الدِّينِ الْقِيمَةِ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ حَبِيلًا ۖ حَبِيبًا حَالِصَ الْمَحَبَّةِ لَهُ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ مُلْكًا وَخَلْقًا وَعَيْنًا ۖ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخِيطًا ۖ مِنْهُ وَفُودَةُ أَيْ لَهُ يَزُلْ مُتَّصِفًا بِذَلِكَ.

ترجمہ: اللہ تعالیٰ قطعاً معاف نہ کرے گا اس بات کو کہ اس کے ساتھ شرک کیا جائے (ہاں) شرک کے علاوہ گناہ جس کے چاہے گا معاف کر دے گا، اور جو اللہ کے ساتھ شرک کرتا ہے وہ حق سے بہت دور جا پڑتا ہے شرک اللہ کو چھوڑ کر عورتوں یعنی (دیویوں) کی بندگی (پوجا) کرتے ہیں، جیسا کہ لات کی اور عزیٰ کی اور منات کی، ان کی عبادت نہیں ہے مگر سرکش شیطان کی عبادت جو حد طاعت سے خارج ہو نیوالا ہے بتوں کی عبادت میں مشرکوں کے شیطان کی بات ماننے کی وجہ سے اور وہ ایلیس ہے، اللہ نے اس پر لعنت فرمائی یعنی اس کو اپنی رحمت سے دور کر دیا، اور وہ شیطان کہہ چکا ہے کہ میں تیرے بندوں میں سے اپنا مقرر حصہ لے کر رہوں گا (یعنی) میں ان کو اپنی اطاعت کی دعوت دوں گا، اور وہ سوسہ ذریعہ میں انھیں حق سے ضرور گمراہ کر کے رہوں گا اور میں ان میں طول حیات کی (باطل) آرزو ضرور ڈالوں گا وہ یہ کہ بعثت و حساب ہو نیوالا نہیں ہے، اور یہ کہ میں ان کو حکم دوں گا کہ چار نوروں کے کانوں کو شگاف دیں چنانچہ ایسا بحار میں کیا گیا، (بحیرہ وہ افنی کہ جس نے چار مرتبہ نہ جھننے کے بعد پانچویں مرتبہ مادہ جنا ہو) اور میں اس سے کہوں گا کہ اللہ کی مخلوق کو (یعنی) اس کے دین کو کفر کے ذریعہ اور حرام کردہ کو حلال کر کے اور حلال کو حرام کر کے بگاڑ دیں، اور جو شخص اللہ کو چھوڑ کر شیطان کو رفیق بنایا یعنی اس سے دوستی کرے گا اور اس کی اطاعت کرے گا، وہ یقیناً کھٹے نقصان میں پڑے گا، اس کے دائمی عذاب کی طرف لوٹنے کی وجہ سے، وہ ان سے زندگی بھر (زبانی) وعدے کرتا رہیگا اور ان کو دنیا میں آرزو پوری ہونے کی امید دلاتا رہیگا، اور یہ کہ بعثت و حساب کچھ ہو نیوالا نہیں ہے، ان سے شیطان کے وعدے سراسر فریب کاریاں ہیں یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کا ٹھکانہ جہنم ہے جہاں سے انھیں چھٹکار نہ ملے گا، اور جو ایمان لائیں گے اور نیک عمل کریں گے تو ہم ان کو ایسی جنت میں داخل کریں گے جن میں نہریں جاری ہوں گی اور جن میں وہ ہمیشہ ہمیش رہیں گے اللہ کا وعدہ حق ہے یعنی اللہ نے ان سے وعدہ کیا ہے جو سراسر حق ہے اور اللہ سے زیادہ سچی بات کس کی ہے؟ کسی کی نہیں، اور جب مسلمانوں اور اہل کتاب نے فخر کیا تو (آئندہ) آیت نازل ہوئی اور (ایمان و صحت) کا مدار (اسے مسلمانوں) نہ تمہاری رزقوں پر ہے اور نہ اہل کتاب کی آرزوؤں پر بلکہ عمل صالح پر ہے، جو برے عمل کرے گا اس کو سزا دی جائیگی یا تو آخرت میں یا دنیا میں آزمائش اور محنت کے ساتھ جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے، وہ اللہ کے سوا کسی کو اپنی دوست نہ پائیگا، کہ اس کی حفاظت کرے، اور نہ مددگار کہ اس کا دفاع کر سکے، اور جو کوئی کچھ بھی نیک عمل کرے گا خواہ مرد ہو یا عورت اور مومن بھی ہو تو ایسے سب لوگ جنت میں جائیں گے (یہ ظنون) مجہول اور معروف دونوں ہیں، اور ان پر ذرہ برابر (یعنی) بقدر شخص کے شگاف کے بھی ان پر ظلم نہ کیا جائیگا، اور دین میں اس سے بہتر کون ہے؟ کوئی نہیں، جو اپنے رخ اللہ کی طرف کر دے، جیسی اس کا فرمانبردار ہو جائے اور اپنا عمل (اللہ کیلئے) خالص کر لے، اور وہ محسن موصد بھی ہو اور ابراہیم رست رو کے مذہب کی جو کہ مت اسلام کے مطابق ہے پیروی کرے حال یہ کہ وہ تمام ادیان سے بے رخی کر کے صحیح دین کی طرف رخ کرے، اور اللہ نے ابراہیم کو تو اپنا دوست بنالیا یعنی اس سے خالص محبت کرنے والا اور اللہ ہی کی ملک ہے جو کچھ

زمینوں اور آسمانوں میں ہے ملکیت کے اعتبار سے اور تخلیق کے اعتبار سے اور ملکیت کے اعتبار سے اور اندہ ہشی کا صم و قدرت کے اعتبار سے احاطہ کئے ہوئے ہے یعنی وہ اس صفت کے ساتھ ہمیشہ متصف ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيكِ تَسْمِيَةِ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: مَرِيدًا (ن لک) صفت مشبہ، سرکش، بر خیر سے خالی، اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ يَكْلَامُ مَتَّ نَفَّ بے شرک کو معاف نہ کرنے کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: لَعَنَهُ اللّٰهُ، یہ شیطانا کی دوسری صفت ہے پہلی مرید ہے۔

قَوْلُهُ: اٰمَنَیْنَهُمْ، میں ان کو امیدیں دلاؤں گا، ان کے دلوں میں لمبی لمبی تمنائیں ڈالوں گا، تَصَدِیْقَ سے مضارع واحد متکلم بانون تاکید ثقیلہ۔

قَوْلُهُ: یُبَیِّنُکُمْ مضارع جمع مذکر غائب بانون تاکید ثقیلہ، تَبْیِیْنُکُمْ، (تفعل) مادہ بَنَیْتُ، وہ خوب کا میں گے۔

قَوْلُهُ: اَحْصٰی، اَحْصٰی، اَحْصٰی کی جمع ہے وہ اونٹنی جو مسلسل چار مرتبہ بڑے اور پانچویں بار مادہ بنے، ایسی اونٹنی کے کان چیر کر مشرکین بتوں کے نام پر آزاؤ چھوڑ دیتے تھے اور اس سے خدمت لینا گناہ سمجھتے تھے، بحر کے مادہ میں چونکہ وسعت اور کثرت کے معنی محمود ہیں اس لئے جس اونٹنی کے اچھی طرح کان چیر دیئے گئے ہوں اسکو بحیرہ کہتے ہیں یہ فعل بمعنی مفعول ہے۔

قَوْلُهُ: دِیْنَهُ، خلق کی تفسیر دین سے کرنے میں ایک سوال کے جواب کی طرف اشارہ ہے۔

یَسْأَلُ: مشرکین کا تو کوئی دین حق تھا ہی نہیں پھر اس کے بدلے کا کیا سوال پیدا ہوتا ہے؟

جَوَابُ: دین سے مراد دین فطرت ہے جو ہر شخص کے اندر موجود ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے "وَلَا تَبْدِیْلَ لِّلْخَلْقِ اللّٰهُ اٰی لَدِیْنِ اللّٰهِ"۔

قَوْلُهُ: یَعِدُّهُمْ، اور یُمَیْنُہُمْ، ان دونوں کے مفعول محذوف ہیں جن کو مفسر علام نے ظاہر کر دیا ہے۔

قَوْلُهُ: عَنْہَا مَحِیْصًا، عَنْہَا، محذوف کے متعلق ہے اور مَحِیْصًا ہے حال ہے ای کا نَدَا عَنْہَا، عَنْہَا، یَجِدُوْنَ کے متعلق اس لئے نہیں ہو سکتا کہ یَجِدُوْنَ کا صلہ عن نہیں آتا، اور نہ مَحِیْصًا کے متعلق ہو سکتا ہے اس لئے کہ مَحِیْصًا یا قوام مکان ہے جو کہ عمل نہیں کرتا یا مصدر ہے اور مصدر کا معمول پر مقدم نہیں ہو سکتا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَكَ بِهِ، (الآیۃ) ان آیات میں یہ بات واضح کی جا رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں ایسے شخص کے لئے معافی اور رحمت کی قطعاً گنجائش نہیں جس نے شرک و کفر کیا ہو۔

شرک و کفر کی سزا دانی کیوں؟

یہاں بعض لوگوں کو یہ شبہ ہوا ہے کہ سزا بقدر عمل ہونی چاہئے جو جرم شرک کیا ہے وہ محدود مدت عمر کے اندر کیا ہے تو اس کی سزا غیر محدود دانی کیوں ہوئی؟

جواب: یہ ہے کہ شرک و شرک کرنے والا چونکہ کفر کو کوئی جرم ہی نہیں سمجھتا بلکہ حق سمجھتا ہے اسلئے اس کا جرم و قصد بھی یہی ہوتا ہے کہ وہ ہمیشہ اسی حال پر قائم رہے گا، اور جب مرتے وقت اس پر قائم رہا تو اس نے اپنے اختیار کی حد تک اپنے جرم دانی کر لیا اس لئے سزا بھی دائمی ہوئی۔

شیطان کو معبود بنانیکا مطلب:

معروف معنی میں کوئی بھی شیطان کو معبود نہیں بنا تا کہ اس کے سامنے سرستبد ہو کر سجدہ کرے اور اس کو اوہیت کا درجہ دیتا ہو البتہ شیطان کو معبود بنانے کی صورت یہ ہے کہ وہ اپنی نفس کی بات دے اور شیطان کے ہاتھ میں دیدیتا ہے اور جسدہ چاہتا ہے، دوسری چلتا ہے، گویا کہ یہ اس کا بندہ ہے اور وہ اس کا خدا، شیطان ان سے وعدہ کرتا ہے اور ان کو تمناؤں میں اچھا دیتا ہے، انسان کو سمجھنا چاہئے کہ یہاں اور بہتر بات سمجھانے کے ساتھ شیطان کے پاس اور بہتر نہیں ہے، جو وہ اس کے قریب میں ہوتا ہے ان کا نفع نہ ہوتا ہے۔

مسلمانوں اور اہل کتاب کے درمیان ایک مفاخرانہ گفتگو:

لَیْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ، ان آیت میں ایک مفاخرانہ گفتگو ہے جو مسلمانوں اور اہل کتاب کے درمیان ہوا تھا، پھر اس کا مد پر مبنی لہجہ کیا گیا ہے آخر میں اللہ کے نزدیک مقبول اور افضل، اعلیٰ ہونے کا ایک معیار بتایا گیا ہے۔

حضرت قتیبہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ کچھ مسلمانوں اور اہل کتاب کے درمیان منافرت کی نشوونما ہوئی، اہل کتاب نے کہا ہم تم سے افضل و اشراف ہیں کیونکہ ہم نے نبی تمہارے نبی سے پہلے ہیں اور ہماری کتاب تمہاری کتاب سے پہلے ہے، مسلمانوں نے کہا ہم تم سے افضل ہیں اسلئے کہ ہم نے نبی تمہارے نبی سے پہلے ہیں اور ہماری کتاب آخری کتاب ہے جس نے سب کتابوں کو منسوخ کر دیا ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی "لَیْسَ بِأَمَانِيكُمْ الْح" یعنی یہ تمہارے نبی کسی کو زیب نہیں دیتی اور محض خدایت اور تمناؤں سے کوئی کسی پر افضل نہیں ہوتا بلکہ اعمال پر ہے۔

وَيَسْتَفْتُونَكَ كَثِيرًا مِنْكَ اتَّخَذُوا فِي شَأْنِ النِّسَاءِ وَمِنْ أَمْرِ قُلُوبِهِمْ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يَتْلُو عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ الْغُرَابِ مِنْ آيَاتٍ نَفِيحَةٍ لَكُمْ فِي يَتَسَمَّى النِّسَاءَ الَّتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كَتَبَ فَرِصَ

لَهُنَّ مِنَ الْمَنَارَاتِ وَتَرْعَوْنَ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَنْ تَنْكِحُوهُنَّ لَكُمْ سَبْعٌ وَتُعْتَبِلُوهُنَّ اِنْ سَرَوْحُنَّ
 سَبْعًا فِي سَبْعِ اَمْثَلٍ اِنْ تَمْسِكُنَّ اَرْبَاعًا مَعْدُودَةً وَفِي الْمُسْتَضْعَفِينَ الْمَرْءُ وَالْمَوْلَانِ اِنْ
 لَعَنُوهُمَا خُتُوْنَهُمَا وَمَا بَرَأَهُمَا اَنْ يَكُوْنَا اَوْلِيَاءَ لِمَا بَرَأَهُمَا بِالْأَيْمَنِ الَّتِي بِالْقِسْطِ اِنْ لَعَنَهُمَا اِسْلَامُهُمَا
 وَمَا فَعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا فَرِحَ بِكُمْ عَبْدُ اللَّهِ وَلِأَهْلِهِ إِذْ أَمَرَهُمْ أَنْ يُعْتَبِلُوا خَالَاتٍ
 مِنْ بَعْلَاهُمْ اَوْ حَبِيبَاتٍ لَعَنَ اللَّهُ اَرْبَعًا سَبْعٌ مِثْلُ حَنْظِلَةٍ اِنْ لَعَنَهُمَا اِسْلَامُهُمَا وَتُحْرَجَ عَنْهُمَا
 اِلَى اَحْسَنِ مَنَاسِكَ اَوْ اَعْرَاضًا مِنْ اَسْوَاحٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا اَنْ يُصَلِحَا فَاِنْ اَدْعَاةُ الْعَدُوِّ فِي الْقِتَالِ وَ
 فِي الْمَرْءِ اَوْ النِّسَاءِ مِنْ اَسْوَاحٍ بَيْنَهُمَا صُلْحًا فَوِي السِّبْغَةِ وَالنِّسَاءِ مِنْ اَسْوَاحٍ بَيْنَهُمَا صُلْحًا فَوِي
 السِّبْغَةِ وَالنِّسَاءِ مِنْ اَسْوَاحٍ بَيْنَهُمَا صُلْحًا فَوِي السِّبْغَةِ وَالنِّسَاءِ مِنْ اَسْوَاحٍ بَيْنَهُمَا صُلْحًا
 قَالَ تَعَالَى فِي سَبْعٍ مِثْلُ حَنْظِلَةٍ اَوْ حَبِيبَاتٍ لَعَنَ اللَّهُ اَرْبَعًا سَبْعٌ مِثْلُ حَنْظِلَةٍ اِنْ لَعَنَهُمَا
 اِسْلَامُهُمَا وَتُحْرَجَ عَنْهُمَا اِلَى اَحْسَنِ مَنَاسِكَ اَوْ اَعْرَاضًا مِنْ اَسْوَاحٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا اَنْ يُصَلِحَا
 فَاِنْ اَدْعَاةُ الْعَدُوِّ فِي الْقِتَالِ وَفِي الْمَرْءِ اَوْ النِّسَاءِ مِنْ اَسْوَاحٍ بَيْنَهُمَا صُلْحًا فَوِي السِّبْغَةِ
 وَالنِّسَاءِ مِنْ اَسْوَاحٍ بَيْنَهُمَا صُلْحًا فَوِي السِّبْغَةِ وَالنِّسَاءِ مِنْ اَسْوَاحٍ بَيْنَهُمَا صُلْحًا
 فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا فَرِحَ بِكُمْ عَبْدُ اللَّهِ وَلِأَهْلِهِ إِذْ أَمَرَهُمْ أَنْ يُعْتَبِلُوا خَالَاتٍ
 وَلَوْ حَرَصْتُمْ عَلَى ذَلِكَ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ إِلَى اَنْتُمْ تُحْرَجُونَ فِي السِّبْغَةِ وَالنِّسَاءِ مِنْ اَسْوَاحٍ
 اِسْلَامُهُمَا وَتُحْرَجَ عَنْهُمَا اِلَى اَحْسَنِ مَنَاسِكَ اَوْ اَعْرَاضًا مِنْ اَسْوَاحٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا
 فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا فَرِحَ بِكُمْ عَبْدُ اللَّهِ وَلِأَهْلِهِ إِذْ أَمَرَهُمْ أَنْ يُعْتَبِلُوا خَالَاتٍ
 يُعْنِ اللَّهُ كَلًّا عَنْ مَسَاجِدِهِمْ اِنْ سَبَّحُوا بِحَمْدِ اللَّهِ فِي اَرْبَعٍ مِثْلُ حَنْظِلَةٍ اِنْ لَعَنَهُمَا اِسْلَامُهُمَا
 فِي اَحْسَنِ مَنَاسِكَ اَوْ اَعْرَاضًا مِنْ اَسْوَاحٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا اَنْ يُصَلِحَا فَاِنْ اَدْعَاةُ الْعَدُوِّ
 اَلْكُتُبُ مِنْ قَبْلِكُمْ اِنْ اَسْتَبَدُّوا اِلَى اَحْسَنِ مَنَاسِكَ اَوْ اَعْرَاضًا مِنْ اَسْوَاحٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا
 تُصَلِّوْنَ وَفِي سَبْعٍ مِثْلُ حَنْظِلَةٍ اِنْ لَعَنَهُمَا اِسْلَامُهُمَا وَتُحْرَجَ عَنْهُمَا اِلَى اَحْسَنِ مَنَاسِكَ
 وَلَا يَحْرُسُهُمْ كُنُوزُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا عَنِ الْعَالَمِينَ اِنْ لَعَنَهُمَا اِسْلَامُهُمَا وَتُحْرَجَ عَنْهُمَا
 وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَتُوبُ عَلَيْكَ اِنْ تَعْلَمُ اَنَّ اللَّهَ سَمِيْعٌ عَلِيمٌ
 فَيَسْأَلُكَ اِنْ يَشَاءُ يُذْهِبْكُمْ اَوْ يُثَبِّتْكُمْ اَوْ يُثَبِّتْكُمْ اَوْ يُثَبِّتْكُمْ اَوْ يُثَبِّتْكُمْ اَوْ يُثَبِّتْكُمْ
 يُرِيدُ عَذَابَ الْاٰلِ الْاٰخِرَةِ لَمَّا ارَادَ اَنْ يَخْرُجَ مِنْكُمْ اَوْ يُثَبِّتْكُمْ اَوْ يُثَبِّتْكُمْ اَوْ يُثَبِّتْكُمْ
 اَلْاَحْسَنُ وَغَالِبٌ عَلَيْهِمْ اِنْ لَعَنَهُمَا اِسْلَامُهُمَا وَتُحْرَجَ عَنْهُمَا اِلَى اَحْسَنِ مَنَاسِكَ

تَرْجُمَان: (توب) آپ سے توبہ کی میراث ہے۔ میں توبہ کی چاہتا ہوں آپ ان سے کہے اللہ کو ان کے

بارے میں فتویٰ دیتا ہے، اور وہ وہی ہے جو تم کو قرآن میں آیت میراث میں پڑھ کر بتایا جا تا ہے اور وہ تم کو ان یتیم عورتوں کے بارے میں بھی فتویٰ دیتا ہے کہ جن کو تم ان کا میراث کا مقرر حصہ نہیں دیتے ہو اور اے اسیا تم ان کی بد صورتی کی وجہ سے ان سے نکاح کرنے سے گریز کرتے ہو اور تم ان کی میراث کی لاش کی وجہ سے ان کو نکاح کرنے سے بھی روکتے ہو، وہ تم کو فتویٰ دیتا ہے کہ ایسا نہ کرو، (اور تم کو) گمراہ بچوں کے بارے میں (فتویٰ دیتا ہے) کہ تم ان کے حقوق ادا کرو اور تم کو (اس کا بھی) حکم کرتا ہے کہ تم یتیموں کے ساتھ میراث اور مہر کے معاملہ میں انصاف سے کام لو اور تم جو بھی نیک کام کرو بلکہ شہید اللہ تعالیٰ اس سے بخوبی واقف ہے سو وہ اس پر تم کو صدقے گا، اگر عورت کو اپنے شوہر کی طرف سے زیادتی کا اندیشہ ہو اس پر باہر دتی رکھنے کی وجہ سے اس کو ہستر سے الگ کر کے یا اس سے بغض کی وجہ سے اس کے نفقہ میں کمی کرے یا اس کی نظر کے اس سے زیادہ خوبصورت کی صرف انھیں کی وجہ سے یا اس سے بے وفائی کرنے کا اندیشہ ہو تو اسے اپنی میں باری میں اور نفقہ میں صلح کر لیں، اس طریقہ پر کہ شوہر کو بقید صحبت کے لئے پچھرا کر عیت دے کر بیوی کی پر رانی ہو جائے تو فہم و نہ تو شوہر پر اس کے حق کی ادائیگی واجب ہے یا اس کو جدا کر دے تو ان پر کوئی گناہ نہیں، اس میں اصل میں تا کا حد میں اضافہ ہے، ورنہ قرأت میں بے صلح حسابے اصلح سے، اور صلح، جدائی اور نافرمانی و بے وفائی سے بڑھتا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے انسانی پیدا آئی فطرت کو بیان کرتے ہوئے فرمایا اور طبع ہر نفس میں شامل کر دی گئی ہے یعنی شدت نخل، نفوس کو اس پر پھیر دیا گیا ہے تو کیا کہ وہ نخل ہمہ وقت موجود رہتا ہے کسی وقت اس سے جدا نہیں ہوتا معنی یہ ہیں کہ عورت اپنے شوہر سے اپنے حصہ سے دست بردار ہونے کہتے ہیں یا نہیں ہوتی اور مرد جبکہ دوسری سے محبت کرتا ہو تو اپنی ذات کے بارے میں بیوی کو رعایت دینے کہتے ہیں یا نہیں ہوتا، اور اگر تم عورتوں سے حسن معاشرت کا معاملہ کرو اور ان پر ظلم کرنے سے اجتناب کرو تو جو چہ تم کر رہے ہو اللہ تعالیٰ سے بخوبی واقف ہے جس کی وہ تم کو جزاء دے گا، ورنہ تم سے یہ تو کبھی نہ ہو سکے گا کہ تم عورتوں کی محبت میں مساوات کر سکو اگرچہ تم اس کی ممتی ہی خواہش رکھتے ہو اس سے باری اور نفقہ میں بائیں ایک کی طرف مائل نہ ہو جاؤ کہ جس سے تم محبت کرتے ہو (اس کے مقابلہ میں) کہ جس سے تم کو رغبت نہیں ہے اس کو نفی ہوئی چھوڑ دو بائیں حور کہ وہ نہ بیواؤں میں ہو اور نہ شوہر و بیویوں میں اور اگر باری میں بدل کے ساتھ اصرار کرو اور ظلم سے بچو تو اللہ تعالیٰ تمہاری رغبت کو معاف کرنے والا ہے اور اس معاملہ میں تمہارے اوپر رحم کرنے والا ہے، اور اگر بیوی اور شوہر صدق کی وجہ سے ایک دوسرے سے الگ ہو جائیں تو اللہ تعالیٰ اپنی وسعت سے ہر ایک کو دوسرے سے بے نیاز کر دے گا (یعنی) اپنے فضل سے پائیں طور کہ بیوی کو دوسرا شوہر ملے اور مرد کا دوسری بیوی، اور اللہ تعالیٰ اپنے حقوق پر فضل میں وسعت والا، ورنہ اسے سننے تدبیر میں حکمت والا ہے زمین اور آسمان کی ہر چیز اللہ ہی کی ملک ہے اور ہم ان لوگوں کو جن کو تم سے پہلے کتاب دی گئی کتاب بمعنی توبہ ہے یعنی یہود اور نصاریٰ، اور تم کو بھی اب اہل قرآن حکم دیا ہے یہ کہ اللہ سے ڈرو یعنی اس کے عذاب سے ڈرو اس صورت پر کہ اس کی اطاعت کرو اور ہم نے ان سے ورنہ کہ اگر تم حکم کی نافرمانی کرو گے تو جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے تحقیق کے اعتبار سے اور ملک کے اعتبار سے اور مملوک ہونے کے اعتبار سے یہذا تمہارا کفر اس کا کچھ نہیں گاڑ سکتا، اس کی ملک ہے اور اللہ اپنی حقوق اور اس کی عبادت سے بڑا بے نیاز و دستورہ عنایت ہے یعنی ان کے

سرتھ اپنی صنعت میں محمود ہے اور اللہ کے اختیار میں ہے زمین و آسمان میں جو کچھ بھی ہے اس کو کر دے کر دیا ہے موجب تقویٰ کی تائید کے لئے، اور اللہ کا رسا نہ ہونے کے اعتبار سے کافی ہے یعنی اس بات پر شہادت کیلئے کہ جو کچھ زمین اور آسمان میں ہے اس کی ملک ہے، اے لوگو! اگر اسے منظور ہو تو وہ تم کو ہلاک کر دے اور تمہاری جگہ دوسروں کو لے آئے اللہ تعالیٰ کو اس پر پوری قدرت حاصل ہے اور جو شخص اپنے عمل سے دنیا کے اجر کا خواہشمند ہو سو اللہ کے پاس دنیا اور آخرت دونوں کا اجر ہے اس سبب جو اس کا طالب ہو نہ کہ اس کے غیر کے پاس، تو ان میں سے کتر کو کیوں طلب کرے؟ اور اپنے اخلاص کے ذریعہ اعلیٰ کو کیوں طلب نہ کرے، جبکہ اس کا مطلوب اس سے حاصل ہو سکتا ہے اور اللہ تعالیٰ خوب سننے والا اور خوب دیکھنے والا ہے۔

تَحْقِیْقُ وَتَرْکِیْبُ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدُ

قَوْلًا: فِی سَانَ، مضاف محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ سوال احوال سے ہوتا ہے نہ کہ ذوات سے۔

قَوْلًا: مِیْرَانِہُمْ، یہ شان کا بیان ہے۔

قَوْلًا: وَمَا یُنْتَلٰی عَلَیْکُمْ، اس کا عطف اللہ، پر ہے یعنی عورتوں کی میراث کے بارے میں اللہ اور قرآن کی آیت میراث جو تم کو پڑھ کر نہ لائی جاتی فتویٰ دیتی ہے۔

قَوْلًا: اِیضًا، اس سے بھی اشارہ ہے کہ وَمَا یُنْتَلٰی، کا عطف لفظ اللہ پر ہے۔

قَوْلًا: دَمَامَةً، بد صورتی۔

قَوْلًا: اَنْ لَا تَفْعَلُوْا ذٰلِکَ، یہ ان تفسیر یہ ہے، اس میں اشارہ ہے کہ ما یُفْعَلُ یہ، محذوف ہے بہذا فائدہ کے تام نہ ہونے کا اعتراض ختم ہو گیا۔

قَوْلًا: وَفِی الْمُسْتَضْعَفِیْنَ، فی مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ اس کا عطف بتامنی النساء پر ہے۔

قَوْلًا: تُعْطُوْهُمْ حَقُّوْلَهُمْ، یہ مفتی بکا بیان ہے۔

قَوْلًا: وَبِمَا مَرُّكُمْ، اس میں اشارہ ہے کہ اَنْ تَقْوَمُوا فعل مقدر کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلًا: مَرْفُوعٌ بِفَعْلِ یُفْسِرُهُ خَافَتْ، اس عبارت کا مقصد یہ بتانا ہے کہ امرأۃ خَافَتْ فعل مقدر کی وجہ سے مرفوع ہے جس کی تفسیر جدا کا خافت کر رہا ہے، تقدیر عبارت یہ ہے وَإِنْ خَافَتْ إِمْرَأَةٌ خَافَتْ۔

قَوْلًا: أَجْمَلَ مِنْهَا، اسی جمیلۃ منها۔

قَوْلًا: فِیْهِ اِدْعَامُ النَّأْیِ، یہ اس وقت ہے کہ جب کہ یصلحہا کی اصل یصلحہا مانی جائے۔

قَوْلًا: شِدَّةُ الْبَحْلِ، یہ الشح کے معنی کا بیان ہے۔

قَوْلًا: اَلَا تُنْفَسُ یہ احضرت، کا مفعول اول قائم مقام نائب فاعل ہے اور الشح، مفعول ثانی ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

رابط آیات:

ابتداء سورت میں یتیموں اور عورتوں کے خاص احکام اور ان کے حقوق ادا کرنے کا وجوب مذکور تھا، اس کے بعد کی آیات میں عورتوں سے متعلق چند اور مسائل بیان کئے گئے ہیں۔

شان نزول:

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ، ان آیات کے شان نزول کے بارے میں متعدد واقعات نقل کئے ہیں اور وہ سب ہی سبب نزول ہو سکتے ہیں۔

ابن جریر، ابن منذر اور احکم نے ابن عباس سے نقل کیا ہے، زمانہ جاہلیت میں لوگ بچوں کو بڑے ہونے تک اور عورتوں کو میراث نہیں دیا کرتے تھے، جب اسلام کا زمانہ آیا تو یہ مسئلہ صحابہ نے آپ سے دریافت کیا، تو مذکورہ آیات نازل ہوئی۔

ابن جریر اور ابن منذر نے مجاہد سے نقل کیا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں بچوں کو اس وقت تک میراث میں حصہ نہ دیتے تھے جب تک وہ لڑنے کے لائق نہ ہو جائے اور نہ عورتوں کو کچھ دیتے تھے، زمانہ اسلام کے بعد اس بارے میں آپ سے سوال کیا گیا، تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

عبد بن حمید اور ابن جریر نے ابراہیم سے نقل کیا ہے کہ اہل جاہلیت کا یہ دستور تھا کہ اگر گھر میں کوئی یتیم لڑکی بد صورت ہوتی تو نہ تو اس سے خود نکاح کرتے اور نہ دوسروں سے کرتے بلکہ تا زندگی ان کو یوں ہی رکھتے، خود شادی ان کی بد صورتی کی وجہ سے نہیں کرتے تھے اور مال کے گھر سے باہر چلے جانے کے خوف سے کسی دوسرے سے بھی ان کا نکاح نہ کرتے تھے، اس کے مرنے کے بعد خود ہی اس کے مال کے مالک ہو جاتے تھے، بخاری و مسلم نے بھی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اسی مضمون کی روایت نقل کی ہے، جب اسلام کا زمانہ آیا تو لوگوں نے اس معاملہ میں آپ سے سوال کیا تو مندرجہ بالا آیات نازل ہوئیں۔

وما يُنْقِلِي عَلَيْكُمْ، کا عطف اللہ یفتیکم، پر ہے اور ما یُنْقِلِي عَلَيْكُمْ، سے سورہ نساء کی وہ آیات مراد ہیں جن میں یتیموں اور بچوں پر قصہ کرنے سے روک دیا گیا ہے اور حقوق ادا کرنے کی تاکید کی گئی ہے۔

وترغبون ان تنكحوهن، اس کے دو ترجمہ کئے گئے، ایک رغبت کرنا اس صورت میں فی محذوف ہوگی، اور جن حضرات نے اعراض کرنے کا ترجمہ کیا ہے انہوں نے عن محذوف مانا ہے۔

ازدواجی زندگی کے متعلق چند قرآنی ہدایات:

وَإِنَّ امْرَأَةً خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا خِيفَةً مِثْلَ خِيفَةِ الْوَجْهِ فَكَانَ بَيْنَهُمَا فِتْنَةٌ فَكَانَتْ بَاطِلَةً ۚ إِنَّ امْرَأَةً لَا تَرْضَىٰ مِنْ بَعْلِهَا شَيْئًا وَلَا يُؤْتِيهَا مِنْهُ مَالًا وَلَا نِكَاحًا ۖ فَكَانَتْ بَاطِلَةً ۚ إِنَّ امْرَأَةً لَا تَرْضَىٰ مِنْ بَعْلِهَا شَيْئًا وَلَا يُؤْتِيهَا مِنْهُ مَالًا وَلَا نِكَاحًا ۖ فَكَانَتْ بَاطِلَةً ۚ إِنَّ امْرَأَةً لَا تَرْضَىٰ مِنْ بَعْلِهَا شَيْئًا وَلَا يُؤْتِيهَا مِنْهُ مَالًا وَلَا نِكَاحًا ۖ فَكَانَتْ بَاطِلَةً ۚ

وہاں امراۃ خافت من بعلہا الخ ان آیات میں حق تعالیٰ شانہ نے ازدواجی زندگی میں پیش آنے والے تلخ حالات کے متعلق کچھ ہدایات اور احکام بیان فرمائے ہیں، اور ان تلخ حالات پر صحیح اصول کے مطابق قبو پنے کی اُسر سنجیدہ کوشش نہ کی جائے تو نہ صرف زوجین کے لئے دنیا جہنم بن جاتی ہے بلکہ بعض اوقات یہ گھریلو رنجش اور کشمکش خاندانوں اور قبیلوں کو باہمی قتل و قتل تک پہنچا دیتی ہے قرآن حکیم نے مرد و عورت دونوں کے تمام جذبات و احساسات کو پیش نظر رکھ کر ہر فریق کو ایک ایسا نظام زندگی پیش کیا ہے جس پر عمل کرنے کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ انسان کا گھر دنیا ہی میں جنت نشان بن جاتا ہے، گھریلو رنجشیں اور تینیں محبت و راحت میں تبدیل ہو جاتی ہیں، اور اگر ناگزیر حالات میں جدائی کی نوبت آجائے تو وہ بھی خوشگوار اور خوش اسلوبی کے ساتھ انجام پائے۔

وَإِنَّ امْرَأَةً خَافَتْ الْخِيفَةَ مِثْلَ خِيفَةِ الْوَجْهِ فَكَانَ بَيْنَهُمَا فِتْنَةٌ فَكَانَتْ بَاطِلَةً ۚ إِنَّ امْرَأَةً لَا تَرْضَىٰ مِنْ بَعْلِهَا شَيْئًا وَلَا يُؤْتِيهَا مِنْهُ مَالًا وَلَا نِكَاحًا ۖ فَكَانَتْ بَاطِلَةً ۚ

ہیں، اور ہر فریق خود کو معذور سمجھتا ہے جس کی وجہ سے حقوق واجبہ میں کوتاہی کا اندیشہ پیدا ہو جاتا ہے مثلاً ایک شوہر کا اپنی بیوی سے بوجہ بد صورتی کے دل نہیں ملتا یا بیوی کا شوہر کی بد صورتی کی وجہ سے دل نہیں ملتا اور ان اسباب کو رفع کرنے کی بیوی کے ہاتھ میں ہے اور نہ شوہر کے۔

چنانچہ اس صورت حال میں مرد کے لئے تو قرآن کریم نے ایک عام قانون یہ بتلایا ہے کہ "فَامْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ" تسریع باحسان یعنی اگر عورت کو عقد نکاح میں رکھنا ہے تو اس سے پورے حقوق کی رعایت کے ساتھ رکھے، اور اگر اس پر قدرت نہیں تو اس کو خوشی اسلوبی سے چھوڑ دے، اگر عورت بھی جدائی پر راضی ہے تو مسئلہ آسان ہے اور اگر عورت کسی وجہ سے جدائی پر آمادہ نہیں تو کوشش کی جائے کہ شوہر کسی نہ کسی طرح بیوی کو رکھنے پر راضی ہو جائے مثلاً یہ کہ عورت اپنے تمام بعض حقوق کا مطالبہ ترک کر دے۔

قَوْلُهُمْ: "مُسْحٌ، بَحْلٌ، طَعٌ" کو کہتے ہیں، یہاں مراد اپنا اپنا مفاد ہے جو ہر نفس کو عزیز ہوتا ہے مطلب یہ ہے کہ طرفین کے اپنے بعض حقوق سے سبکدوش ہونے کی رعایت ملتی نظر آئے تو ممکن ہے کہ فریقین ایک دوسرے کے ساتھ رہنے پر راضی ہو جائیں، مثلاً حضرت سودہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بڑھاپے میں اپنی باری حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے لئے مہرہ کر دی تھی جسے نبی ﷺ نے قبول فرمایا۔ (صحیح بخاری و مسلم)

بَيْنَهُمَا، کے لفظ سے یہ اشارہ نکلتا ہے کہ میان بیوی کے معاملات میں بہتر تو یہ ہے کہ تیسرا دخل نہ دے دونوں ہی آپس میں طے کر لیں، اسلئے کہ تیسرے شخص کے ذخیل بننے سے بعض اوقات بات اور بگڑ جاتی ہے۔

وَلَكِنْ تَسْتَظِلُّوْنَ ۚ اِنَّ تَعْدِلُوْا بَيْنَ النِّسَاءِ (الایہ) اس آیت میں ایک دوسری صورت کا بیان ہے کہ ایک شخص کی ایک سے زائد بیویوں ہوں تو دینی تعلق اور محبت میں وہ سب کے ساتھ ایک ماسلوک نہیں کر سکتا اسلئے کہ محبت، تعلق کا، مہرے جس پر

سورة النساء (۴) پارہ ۵
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 وَلَوْ اسْلَمْتُمْ بَاخْبَارَهُمْ فَمَا عَلَيْكُمْ الْغَمَّةُ قَالَ تَعَالَى **وَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ** وَبِسْمِهِ **يَوْمَ الْقِيَمَةِ**
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلَوْ اسْلَمْتُمْ بَاخْبَارَهُمْ **وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا** طَرِيقًا لَا يَنْصِبُ

ترجمہ: ایمان والو! انصاف پر خوب قائم رہنے والے اور اللہ کے لئے حق کی گواہی دینے والے رہو چاہے وہ شہادت خود تمہارے خلاف ہی ہو تو اپنے خلاف گواہی دو یاں طور کہ حق کا اقرار کرو اور اس کو چھپاؤ نہیں یا تمہارے والدین کے، عزیزوں کے خلاف ہی کیوں نہ ہو، مشہور ملیہ مالدار ہو یا مفلس اللہ ان دونوں سے تمہاری بہ نسبت قریب ہے۔ دونوں کی معصوقوں سے وقف ہے، اپنی شہادت میں خواہش نفس کی پیروی نہ کرو یاں طور کہ مالدار کی اس کی رضا جوئی کے لئے رعایت کرو یا فقیر پر رحم سے طور پر اس کی رعایت کرو یاں طور کہ حق سے بہت جاؤ، اور یہ کہ شہادت میں تحریف کرو، اور ایک قراءت میں تصحیفوں و دُکے حذف کے ساتھ ہے، یا یہ کہ اداء شہادت سے اعراض کرو جو کچھ تم کر رہے ہو اہل اللہ اس سے باخبر ہے تو تم کو اس کی جزا دے گا، اے ایمان والو! اللہ پر اور اس کے رسول پر اور اس کی کتاب پر جو اس نے اپنے رسول محمد ﷺ پر نازل کی ہے اور وہ قرآن ہے اور ان کتابوں پر جو سابق میں رسولوں پر نازل کی ہیں ایمان پر قائم رہو اور کتاب بمعنی کتب ہے وریک قراءت میں دونوں فعل معروف کے صیغے کے ساتھ ہیں، اور جو کوئی اللہ اور اس کے فرشتوں اور اس کی کتابوں اور اس کے رسولوں و رقیہ امت کے دن سے کفر کرتا ہے وہ گمراہی میں حق سے بہت دور جا پڑا ہے شک جو لوگ موہی پر ایمان لائے اور وہ یہود ہیں، پھر چھڑے کی پوپ کر کے کافر ہو گئے پھر اس کے بعد ایمان لائے پھر عیسیٰ علیہ السلام کے منکر ہوئے پھر محمد ﷺ کا انکار کر کے کفر میں ترقی کرتے گئے اللہ ہرگز ان کی مغفرت نہ کرے گا جب تک وہ کفر پر قائم رہیں گے اور نہ ان کو حق کی طرف سیدھا رستہ دکھائیگا، اے محمد منافقوں کو بتاؤ کہ ان کے لئے دردناک عذاب ہے اور وہ آگ کا عذاب ہے وہ لوگ جو مومنوں کو چھوڑ کر کافروں کو دوست بنائے ہوئے ہیں، اسلئے کہ ان میں قوت خیال کرتے ہیں، (الذین) منافقین سے بدلہ یہ صفت واقع ہے ایمان کے پاس عزت تلاش کر رہے ہیں؟ استنبہام انکاری ہے، یعنی ان سے عزت نہ پائیں گے، اس لئے کہ دنیا و آخرت میں تم مہتر عزت اللہ کے پاس ہے اس کو خدا کے دوست ہی حاصل کر سکتے ہیں اور اللہ تمہارے پاس اپنی کتاب قرآن میں (نور) معروف اور مجہول دونوں ہے سورۃ النعم میں یہ قسم نازل کر چکا ہے (أَنْ) مختلف ہے اس کا اسم محذوف ہے، اسی لئے، کہ جب تم (کسی مجلس میں) لوگوں کو اللہ کی آیتوں کے ساتھ کفر کرتے اور ان کا مذاق اڑاتے ہوئے سنو تو قرآن کے پاس نہ بیٹھو، یعنی احتراز کرنے والے کافروں کے پاس، تا آنکہ وہ کسی دوسری بات میں مشغول ہو جائیں، ورنہ تو یعنی اگر قرآن کے پاس بیٹھے تو تم بھی گنہگار ہو ان کے مثل ہو جاؤ گے اللہ تعالیٰ منافقوں اور کافروں سب کو جہنم میں جمع کرے گا جیسا کہ وہ دنیا میں کفر سے پرہیز ہوئے تھے (یہ) وہ (لوگ) ہیں کہ جو تمہارے لئے مصیبتوں کے منتظر ہیں تو اگر تمہیں اللہ کی جانب سے فتح و (۱) نصیحت حاصل ہوتا ہے تو کہتے ہیں کہ دین اور جہاد میں کیا ہم تمہارے ساتھ نہیں تھے؟ لہذا ہم کو بھی مال نصیحت سے (۲) دور کر کافروں کو تمہارے اوپر فتح نصیب ہوتی ہے تو ان سے کہتے ہیں کیا ہم تم پر غالب نہیں آئے تھے؟ یہ ہم

تمہاری معرفت اور قتل پر قیور نہیں ہو چکے تھے، مگر مجھے تم پر رحم کیا، اور کیا یہ بات نہیں کہ تمہارے مسلمانوں کو پست بہت کر کے اور ان کی خبریں تم کو پہنچا کر تمہارے اوپر مسلمانوں کو عذاب آنے سے بچا یا ہذا، ہر ائمہ پر احسان ہے ہمدانی فرماتے ہیں کہ ہمدانی تمہارے اور ان کے درمیان قیامت کے دن فیصدہ مردے کا اس طریقہ پر کہ تم کو جنت میں اور ان کو دوزخ میں داخل کرے گا، اور اندک فروع کو مومنوں پر بہتر نہ دے گا، یعنی ان کو جڑ سے اکھاڑ پھینکنے پر مجبور نہ دے گا۔

تحقیق ترکیب تسمیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: فَاشْهَدُوا عَنِّي، یہ لفظ کا جواب ہے، والا ت، قبل کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: بِأَن تَقْرَءُوا، اس میں اشارہ ہے کہ اپنے نفس کے حذف کو ہی دینے کا مقصد ہے اقرار کرنا۔

قَوْلُهُ: الْمَشْهُودُ عَلَيْهِ، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

تَبَيَّنَ: یہ ہے کہ یکن کے اندر جو ضمیر ہے وہ والدین اور اقربین کی طرف راجع ہے جو کہ جمع ہے، اور یکن کے اندر ضمیر واحد ہے ہذا ضمیر اور مرجع میں اتحاد نہیں ہے جو کہ ضروری ہے۔

جَوَابُهُ: یہ ہے کہ تین کی ضمیر کا مرجع مشہود علیہ ہے جو کہ جنس ہونے کی وجہ سے مثنیٰ میں جمع کے ہے۔

قَوْلُهُ: مَكْمَر، اس میں اشارہ ہے کہ منضطر یہ محذوف ہے۔

قَوْلُهُ: لَا تَعْبُدُوا، تَتَّبِعُوا الْهَوَى، تَتَّبِعُوا متعدی بیک مفعول ہے، اور وہ ہوی ہے اب یہ دوسرے مفعول کی طرف بغیر حرف کے متعدی نہیں ہو سکتا، اسی سے لام مقدرہ نہایت تاکہ دوسرے مفعول کی طرف متعدی ہو جائے۔

قَوْلُهُ: بَعْدَهُ، ای بعد عود موسیٰ،

قَوْلُهُ: الَّذِينَ، غنی محذوف کی وجہ سے منسوب بھی ہو سکتا ہے۔

تفسیر و تشریح

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ، اس آیت میں اللہ تعالیٰ اہل ایمان کو عدل و انصاف قائم کرنے اور حق کے مطابق گواہی دینے کی تاکید فرما رہے ہیں نہ صرف یہ کہ حق و انصاف کی روش پر چلنے کے لئے کہا جا رہا ہے بلکہ فرمایا جا رہا ہے کہ حق و انصاف کے صبر دار ہو تمہارا کام صرف انصاف کرنا ہی نہیں ہے بلکہ حق و انصاف کا جھنڈا اٹھانا ثابت تمہیں اس بات پر کمر بستہ ہونا چاہئے کہ ظلم مٹے اور اس کی جگہ عدل و راستی قائم ہو حق و انصاف کے خواہ خواہ اگرچہ تمہارے انصاف و شہادت کی زد و خنجر تمہاری ذات پر یا تمہارے والدین اور رشتہ داروں پر ہی کیوں نہ پڑے۔

یعنی تمہاری کوئی محض خدا کے لئے ہونی چاہئے نہ اس میں کسی کی رومحبت ہو نہ کوئی ذاتی من دیا خدا کے سوا کسی کی خوشنودی تمہارے مد نظر نہ ہو، یعنی نہ کسی مادی کی، نہ لادری کی محبت کی جائے اور نہ کسی فقیہ کے فتنے کی وجہ سے گئی بات کہنے سے تم

کو باز رہنا چاہئے اسلئے کہ اللہ ان کا تم سے زیادہ خیر خواہ ہے لہذا تمہاری خیر خواہی کی ضرورت نہیں ہے لہذا انہیں غصہ، غضب، بغض تمہیں انصاف کرنے سے نہ روک دے ایک دوسرے مقام پر فرمایا ”ولا یجوز مذکمر شدائد قوم علی ان لا تعدلوا“ تمہیں کسی قوم کی دشمنی اس بات پر آمادہ نہ کرے کہ تم انصاف نہ کرو، جس معاشرہ میں عدل کا اہتمام ہوگا وہاں امن و سکون اور امان کی طرف سے رحمتوں اور برکتوں کا نزول ہوگا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس نکتہ کو خوب سمجھ لیا تھا، چنانچہ عبداللہ ابن رواحہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں خیبر کے یہودیوں کے پاس بھیجا کہ وہ وہاں کے بچوں اور ففسوں کا تحفیہ لگا کر انہیں یہودیوں نے انہیں رشوت کی پیش کش کی تاکہ کچھ رعایت و نرمی سے کام لیں تو آپ نے فرمایا ”میں کسی شخص سے غمناک نہ بن کر آیا ہوں جو دنیا میں مجھے سب سے زیادہ محبوب ہے اور تم میرے نزدیک سب سے زیادہ ناپسندیدہ ہو، لیکن اپنے محبوب کی محبت اور تمہاری دشمنی مجھے اس بات پر آمادہ نہیں کر سکتی کہ میں تمہارے معاملہ میں انصاف نہ کروں“ یہ ستر یہودیوں نے یہی حدیث کی وجہ سے آسمان و زمین کا یہ نظام قائم ہے۔ (ابن کثیر)

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا، بعض مفسرین کا کہنا ہے کہ یہ آیت یہودیوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے یہی رائے علامہ سیوطی کی ہے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ یہ آیت منافقین کے بارے میں نازل ہوئی ہے، سیاق و سباق سے یہی رائے زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے۔

عزت اللہ ہی سے طلب کرنی چاہئے:

الذین یتخذون الکافرین اولیاء من دون المؤمنین، مطلب یہ ہے کہ یہ منافقین مسلمانوں جیسے عقیدے تو کیا رکھتے ہیں تو ظہری تعقبات بھی مسلمانوں کے ساتھ رکھنا پسند نہیں کرتے بلکہ مسلمانوں کو چھوڑ کر کافروں کو دوست بناتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ کافروں کے پاس بیٹھ کر ہم کو دنیا میں عزت ملے گی، ان کا یہ خیال بالکل غلط ہے عزت تو اللہ کے ہاتھ میں ہے جو اس کی اہمیت کرے گا اس کو عزت ملے گی، اور ایسے لوگ دنیا و آخرت دونوں میں ذلیل ہوں گے۔

وقد نزل علیکم فی الکتاب، (الآیۃ) یعنی اللہ اس کتاب میں تم کو پہلے ہی حکم دے چکا ہے کہ جہاں تم سنو کہ اللہ کی آیت کے خلاف خبر بکا جا رہا ہے اور اس کا مذاق اڑایا جا رہا ہے وہاں نہ بیٹھو، مطلب یہ ہے کہ اگر ایک شخص اسلام کا دعویٰ رکھنے کے باوجود کافروں کی ان مجلسوں میں شریک ہوتا ہے جہاں آیات الہیہ کے خلاف کفر بکا جاتا ہے اور یہ شخص خدا موشی سے خدا اور اس کے رسول کا مذاق اڑاتے ہوئے سنتا ہے تو اس میں اور کافروں میں کوئی فرق باقی نہیں رہ جاتا۔

مستند احمد کی ایک روایت میں ہے کہ جو شخص اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے وہ اس دعوت میں شریک نہ ہو جس میں شراب کا دور چلے، اس سے معلوم ہوا کہ ایسی مجلسوں اور اجتماعات میں شریک ہونا جس میں اللہ رسول کے احکام کا تواریخ عمل کا مذاق اڑایا جاتا ہو سخت گناہ ہے، ہاں البتہ جو اس گفتگو کو ختم کر کے کوئی دوسری بات شروع کر دیں تو اس وقت ان کے ساتھ محاسنت جائز ہے یا نہیں؟ قرآن کریم نے اس کو صراحت سے بیان نہیں فرمایا، اسی لئے علماء کا اس میں اختلاف ہے بعض

۵۔ اور اللہ تعالیٰ مومنوں کو اجر عطا کر کے ان کے اعمال کا بڑا قدردان ہے اور اپنی مخلوق سے باخبر ہے۔

تحقیق و تفسیر کے تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: يُحَازِيهِمْ، یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

يَبْهَاتَانِ، یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف خدا کی نسبت درست نہیں ہے اس لئے کہ خدا صفت قہج ہے اللہ تعالیٰ اس سے دریا اورا، ہے۔

جَوَابُهُ، یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے خدا کا استعمال مشاکت کے طور پر ہے یہ جزاء السبيلة سبيلة کے قہیل سے ہے، یعنی جزاء خدا کو خدا سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: كَسَالَى، کسلاں کی جمع ہے، ست کا بل۔

قَوْلُهُ: يُرَاءُ وَكَذَرَعَاب (مغالمہ) وہ دکھاوا کرتے ہیں۔

قَوْلُهُ: مَنَسُوبِينَ، اس اضافہ کا مقصد اس اعتراض کا جواب ہے کہ ”لا اِلٰهَ اِلاَّ هُوَ“ میں حرف لا کا حرف الی پر داخل ہونا لازم آ رہا ہے، حالانکہ حرف کا حرف پر داخل ہونا درست نہیں ہے۔

جَوَابُهُ، لا، الی پر داخل نہیں ہے بلکہ منسوبین پر داخل ہے۔

قَوْلُهُ: الْمَكَان۔

يَبْهَاتَانِ، الذکر کی تفسیر مفسر علام نے طبقہ کی بجائے مکان سے کیوں کی؟

جَوَابُهُ، الاسفل چونکہ مذکر ہے لہذا اذکر بمعنی طبقہ کی صفت واقع نہیں ہو سکتی۔

قَوْلُهُ: وَالْاِسْتِفْهَامُ بِمَعْنَى التَّنْفِي، یعنی اللہ کے قول ما يفعل اللہ بَعْدَ اَبْكُمْ؟ میں استفہام بمعنی نفی ہے لہذا یہ امر اشیاء شتم ہو گیا کہ استفہام اللہ کے لئے محال ہے۔

قَوْلُهُ: بِالْاِلَاقَةِ، یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ شکر نعمت منعم کے اظہار کو کہتے ہیں اور یہ ذات باری کے لئے محال ہے۔

جَوَابُهُ، یہاں شکر سے عمل کا اجر و ثواب عطا کر کے قدر دانی مقصود ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

اِنَّ الْمَنَافِقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُفَّالًا اُولَٰئِكَ هُمُ الرِّجْسُ الَّذِي يَدْعُو اللَّهَ يَخَذِلُ الْيَدَ الْمُنْفِيَّةَ اُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ اور افضل ترین فرض سے منافقین اس میں بھی کابلی اور سستی کرتے تھے کیونکہ ان کا قلب ایمان، خلوص، خشیت الہی سے ماری تھا یہی وجہ تھی کہ عشاء اور فجر کی نماز ان پر خاص طور پر گراں گذرتی تھی، جیسا کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے اَنْفَلُ الصَّلَاةِ عَلَى الْمَنَافِقِينَ صَلَاةُ الْعِشَاءِ وَصَلَاةُ الْفَجْرِ (صحیح بخاری) منافقین پر عشاء اور فجر کی نماز سب سے زیادہ گراں گذرتی ہے۔ نبی ﷺ کے زمانہ میں کوئی شخص مسلمانوں کی جماعت میں شامی نہیں ہو سکتا تھا جب تک کہ وہ نماز کا پابند نہ ہو جس طرح

ثَوَابِ اِمَامِہٖ وَكَانَ اللّٰهُ عَفُوًّا ذٰلِیْلًا رَّحِیْمًا بِاَهْلِ طَاعَتِہٖ۔

ترجمہ:

لہ کسی کی یہ بات پسند نہیں کرتا کہ کوئی کسی کی بدگوئی کرے یعنی بدگوئی پر سزا دے گا، البتہ مظلوم کو (بیان ظلم کی) اجازت ہے۔ یہ کہ اپنے ظالم کے ظلم کو افشا کرے اور اس کے لئے بددعا کرے، (تو اللہ اس افشاء ظلم پر مواخذہ نہ کرے گا)، اور جو کچھ کہا جاتا ہے اللہ اس کو سننے والا ہے اور جو کچھ کیا جاتا ہے اس کو جاننے والا ہے، اور اگر تم عمل نیک میں سے کوئی عمل اعلانیہ کرو یا اس کو چھپا کر کرو یا ظلم کو معاف کر دو (تو بہت خوب ہے اسلئے کہ اللہ کی بھی یہی صفت ہے) کہ وہ (انتقام پر) قدرت رکھنے کے باوجود بڑا معاف کرنے والا ہے جو لوگ اللہ سے اور اس کے رسول سے کفر کرتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ اللہ اور اس کے رسولوں کے درمیان تفریق کریں بایں طور کہ اللہ پر ایمان لائیں اور رسولوں پر ایمان نہ لائیں، اور وہ کہتے (بھی) ہیں کہ ہم بعض رسولوں پر ایمان لاتے ہیں اور ان میں سے بعض کے منکر ہیں اور یہ لوگ چاہتے ہیں کہ کفر و ایمان کے درمیان کوئی ایسی راہ نکالیں، کہ جس پر وہ چلیں، یقیناً یہ لوگ بکے کافر ہیں (حَقًّا) سابقہ جیسے کے مضمون کی تاکید ہے، اور ہم نے کافروں کے لئے اہانت آمیز سزا تجویز کر رکھی ہے، اور وہ دوزخ کی سزا ہے، اور جو لوگ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور اس کے تمام رسولوں پر بھی (ایمان رکھتے ہیں) اور ان میں سے کسی میں تفریق نہیں کرتے ان لوگوں کو اللہ ان کے اعمال خیر کا ضرور اجر دے گا (یُوْتِیْہُمْ) نون اور یاء کے ساتھ ہے، اور اللہ تعالیٰ اپنے دوستوں سے بڑا درگزر کرنے والا اور اپنی اطاعت کرنے والوں پر بڑا رحم کرنے والا ہے۔

تحقیق و ترمیم کے تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: الْجَهْرُ، رفع الصوت بالقول وغیرہ، جہر بالقول سے مطلقاً اظہار مراد ہے خواہ جہر ہو یا نہ ہو۔

قَوْلًا: مِنْ اَحَدٍ، یہ متشکی منہ مقدر ہے لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ اَلَا مَنْ ظَلَمَ کا استثناء قبل سے درست نہیں ہے، اور الجہر مصدر، کا فعل محذوف ہے، اور مصدر کے فاعل کا حذف جائز ہے، اور اَلَا مَنْ ظَلَمَ اس کا فعل محذوف سے متشکی ہے، یا مضاف محذوف، نہ بے تقدیر عبارت یہ ہوگی اَلَا جَهْرٌ مِّنْ ظَلَمٍ مذکورہ دونوں صورتوں میں متشکی متصل ہوگا۔

قَوْلًا: اِیْ یُعَاقِبُ عَلَیْہِ، اس میں اشارہ ہے کہ عدم محبت سے غضب اور عقاب مراد ہے۔

قَوْلًا: فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِیْرًا، یہ جملہ جواب شرط ہے، اور اِنَّ تَبَدُّوا اور اَوْ تُخَفَوْا اور او تعفوا عن سوء یتینوں جتنے بذریعہ عطف شرط ہیں۔

جواب شرط سے معلوم ہوتا ہے کہ مقصود تیسرے جملہ یعنی اَوْ تعفوا کا جواب شرط ہے اور اگر ابداء خیر اور اخفاء خیر بھی مقصود بالشرط ہو تو جواب شرط میں لفظ فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِیْرًا پر اکتفاء درست نہ ہوگا، اس سے معلوم ہوا کہ ابداء خیر اور اخفاء خیر کو

مختص بطور تمہید! یاد کیا ہے، یہ بتانے کے لئے کہ علانیہ یا پوشیدہ طریقہ سے کار خیر کرنا بھی نیکی ہے مگر قدرت علیٰ ارتقام کے باوجود معاف کرنا بڑی نیکی ہے اسلئے کہ یہی صفت اللہ تعالیٰ کی بھی ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

ہتک عزت سے ممانعت:

لا یحبب اللہ الجہر بالسوء (الآیۃ) اس آیت میں مسلمانوں کو ایک نہایت ہی بلند درجہ کی اخلاقی تعلیم دی گئی ہے، غیبت و بدگوئی کو جس کو قنونی زبان میں ”ہتک عزت“ کہا جاتا ہے بالکل ناجائز قرار دیا ہے، بلا ضرورت اور بلا مصیحت شرعی کسی کی بدگوئی کو کسی حال میں بھی روا نہیں رکھا، البتہ مظلوم اپنے دل کا بخار بک جھک کر اور شکوہ شکایت کر کے نکال سکتا ہے اور حاکم کے سامنے داد خواہی اور فریاد رسی کر سکتا ہے، شریعت اسلامی نے انسانی طبعی تقاضوں اور اضطرابی نیم اضطرابی ضرورتوں کا اس حد تک لحاظ رکھا ہے کہ کسی اور نے نہیں رکھا، اس میں کوئی شک نہیں کہ شریعت اسلامی مظلوم کو اس بات کا حق دیتی ہے کہ ظلم کی بدگوئی کر سکتا ہے مگر ساتھ ہی یہ بھی بتا دیا کہ یہ خدا کے نزدیک کوئی پسندیدہ کام نہیں ہے بلکہ افضس اور پسندیدہ یہ ہے کہ تم غفودر گذر سے کام لو اور اپنے اندر خدائی اخلاق پیدا کرو جس کی شان یہ ہے کہ وہ نہایت حسیم و بردبار ہے سخت سے سخت مجرموں تک کی روزی بند نہیں کرتا اور بڑے سے بڑے قصور واروں کو در گذر کئے چھ جاتا ہے، لہذا تم تخلقوا باخلاق اللہ کو پیش نظر رکھ کر عالی حوصلہ اور وسیع الظرف بنو۔

یہ ہے رفع ظلم اور اصدا ح معاشرہ کا قرآنی اصول کہ ایک طرف مظلوم کو برابر کے انتقام کا حق دے کر عدل و انصاف کا قانون بنادیا اور دوسری طرف اعلیٰ اخلاقی تعلیم دے کر غفودر گذر پر آمادہ کیا، جس کا لازمی نتیجہ وہ ہے جس کو قرآن کریم نے دوسری جگہ پر ارشاد فرمایا ہے۔

فاذا الذی بینک و بینہ عداوۃ کانہ ولی حمیم، یعنی جس شخص اور تمہارے درمیان دشمنی تھی اس طرز سے وہ تمہارا مخلص دوست بن جائیگا۔

عدالتی فیصلہ اور ظلم کا انتقام وقتی اور عارضی طور پر تو ظلم کی روک تھام کر سکتے ہیں لیکن فریقین کی وئی کدورت کو دور کرنے کا ذریعہ نہیں بن سکتے، بخلاف اس اخلاقی درس کے جو قرآن کریم نے دیا ہے اس کے نتیجے میں گہری اور پرانی عداوتیں دوستیوں میں تبدیل ہو جاتی ہیں۔

والذین آمنوا باللہ ورسولہ ولم یفرقوا بین احد منهم (الآیۃ) اس آیت میں اہل ایمان کا شیوہ بتلایا گیا ہے کہ وہ سب انبیاء کرام پر ایمان رکھتے ہیں جس طرح کہ مسلمان کسی بھی نبی کے منکر نہیں، اس آیت سے وحدت ادیان کے تصور کی نفی بھی ہوتی ہے، جس کے قائلین کے نزدیک رسالت محمدیہ پر ایمان لانا ضروری نہیں ہے اور وہ ان غیر مسلموں

کو بھی نجات یافتہ سمجھتے ہیں جو اپنے تصورات کے مطابق ایمان باللہ رکھتے ہیں، لیکن قرآن کی اس آیت نے واضح کر دیا کہ ایمان باللہ کے ساتھ رسالت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا ضروری ہے، اگر اس آخری رسالت کا انکار ہوگا تو اس انکار کے ساتھ ایمان باللہ بھی غیر معتبر اور نامقبول ہوگا۔

مذکورہ آیت میں اصل اشارہ یہود کی جانب ہے جو انبیاء سابقین میں سے اپنے ہی سلسلہ کے بعض انبیاء کے قتل نہیں تھے، مثلاً حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے منکر تھے اور آخری نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی منکر ہوئے، مگر چونکہ قرآن کے الفاظ عام ہیں جن کے تحت نہ صرف یہ کہ مسیحی آتے ہیں بلکہ آجکل کے آزاد خیال نام نہاد روشن خیال بھی اس ذیل میں آتے ہیں جو پرپ میں ایک فرقہ (Deists) خدا پرستوں کا کہلاتا ہے اور ہندوستان میں بھی ایک فرقہ برہمن سماج ہے یہ فرقہ تو حید کا تو قائل ہے لیکن عقیدہ وحی و نبوت کا منکر ہے یہ سب ایسی غلط اور نا اہل ذہنیت ہے جس کو اسلام ختم کرنا چاہتا ہے، اسلام تو وحدت تعظیم انبیاء کا قائل ہے اس میں اس کی قطعاً گنجائش نہیں کہ فلاں پیغمبر کو مانا جائے اور فلاں پیغمبر کو نہ مانا جائے، اور ایک درمیانی راہ نکالی جائے۔ اس آیت میں ان نام نہاد روشن خیال مسلمانوں کے لئے بڑی تنبیہ ہے جو شریعت میں سے صرف اپنے پسند و مذاق کی چیزیں چن کر لے لینا چاہتے ہیں، جیسے ہندوستان کے ایک مغل بادشاہ اکبر نے کفر و اسلام کو ملا کر ایک دین الٰہی ایجاد کیا تھا، اور اکبری کی نس سے تین پشتوں کے بعد ایک اور شہزادہ داراشکوہ نے بھی کچھ ایسی ہی کوشش کی تھی۔

اولئک ہم الکفرون حقاً، اس آیت میں اس بات پر تنبیہ ہے کہ کہیں کوئی یہ نہ کہے کہ مذکورہ نظریہ رکھنے والوں کا مرتبہ کافروں سے تو بہر حال بہتر ہوگا، نہیں بلکہ یہ لوگ بھی کلمے کا فریب اولئک ہم الکفرون، جملہ کی ترکیب خود ہی زور پیدا کرنے کیسے کافی ہے، حقاً، کے اضافہ نے مزید تاکید کر دی۔

يَسْأَلُكَ يَا مُحَمَّدُ أَهْلُ الْكِتَابِ الْيَهُودُ أَنْ تُنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ جُمْلَةً كَمَا أَنْزَلْنَا عَمَّى مُوسَى تَعْمًا فَإِنْ اسْتَكْبَرْتَ ذَلِكَ فَقَدْ سَأَلُوا إِيَّانَا وَهُمْ مُّوسَى أَكْبَرُ اعْظِمْ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَأَيْتَ اللَّهُ جَهْرَةً عَيْنًا فَأَخَذْتُمُ الصَّيْقَةَ الْمَوْتِ عِقَابًا لَّهُمْ بِظُلْمِهِمْ خَيْثُ تَعَسَّيْتُمْ فِي السُّؤَالِ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَبِيلًا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ الْمُعْجَزَاتُ عَلَيَّ وَخَدَائِيَّةِ اللَّهِ تَعَالَى فَعَقَبْنَا عَنْ ذَلِكَ وَسَمِعْنَا صُنْمَهُمْ وَأَتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُّبِينًا ۖ تَسَلَّطْنَا بَيْنَا ظَاهِرًا عَلَيْهِمْ خَيْثُ أَمَرَهُمْ فَنَقَلَ أَنْفُسَهُمْ نَوَافِطًا وَطَاعُوا وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بَمِيتَاتِهِمْ بِسَبَبِ اخْتِدَائِهِمْ عَلَيْهِمْ لِيَخَافُوا يَفْقَهُوهُ وَقُلْنَا لَهُمْ وَغَوِ نَظُرْ عَنْهُمْ إِذْ خَلَوْا بِالْبَابِ بَابَ التَّزْيِيزِ سَجْدًا سَجُودًا اجْنَبَاءَ وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا وَفِي قِرَاءَةِ مَتْنِ الْغَنِ وَتَشْدِيدِ الدَّالِّ وَفِيهِ ادْغَامُ التَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الذَّالِ أَيْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبَبِ بِصُطْبِ الدَّالِّ فِيهِ وَلَخَدْنَا مِنْهُمْ مِيتَاتًا عَظِيمًا ۖ عَلَى ذَلِكَ فَتَقَضُّوهُ فِيمَا نَقَضْتُمْ مَسَا زَائِدَةً وَالتَّاءُ لِلْسَّنَنِ مُنْعَمَةٌ مَخْدُوبٌ أَيْ نَعَمَتْهُمْ سَبَبُ تَقَضُّيهِمْ وَمِيتَاتُهُمْ وَكَفَرَهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلُهُمْ لَسْنَا فُلُوقًا عَلَفٌ لَا تَعْنِي

کلامک بَلْ طَبَعَ حَتْمَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ فَلَا تَعْنَى وَغَطًا فَلَا يُؤْمِنُونَ (الْأَقِيلَا) مسہم کعبہ اللہ بن سلام
واضحہ ویکفرہم ثانیہ عینسی وکرزالباء لیفضل بیہ وبتین ما عطف علیہ وقولہم علی مریم ہمتا اعظیما
خبت مودہا لرا وقولہم مفتخرین لاناقلنا المسیح عیسیٰ ابن مریم رسول اللہ فی زعمہ ائی مجموع
دلت عذبتہا ہم فل تعالیٰ تکذبا لہم فی قتہ وماقتلہوم واصلہوم ولکن شہہ لہم المقتول والمضنوب
وفہو صاحبہم بعینسی ای القی اللہ علیہ شہہ فظنہ ایاہ وان الذین اختلفوا فیہ ای فی عینسی
لبن شاک منہ سن قتہ خبت قال بعنہم لما راوا المقتول الوجہ وجہ عینسی والجد لیس بجنسہ
عیسی بہ وقال اخرون بل هو هو ما لہم بہ یقتلہ من علم الا اتباع الظن استثناء منقطع ائی لکن یتبعون فیہ
اضن الذی تخبیئہ وماقتلہوم یقینا حال مؤکدہ لینی القتل بل رفعہ اللہ الیہ وكان اللہ عزیزا فی منکبہ
حکما فی صنیعہ وان ما من اهل الکتاب احد الا یؤمن بہ بعینسی قبل موتہ ائی الکتابی جنس یعین
سبکۃ المذنب فلا یسفعہ ایمانہ او قبل موت عینسی لما یزول قرب الساعۃ کما وردہ فی حدیث
ویوم القیمۃ یكون عینسی علیہم تہیدا بما فعلنہوما لما نبعت الیہم فیظلم ای بسبب ظلم من الذین ہادوا
ہم الیہود حرمنا علیہم طہیت اجلت لہم ہی البی فی قولہ حرمنا کل ذی ظفر الایۃ وصدہم الناس
عن سبیل اللہ دینہ صدا کثیرا واخذہم الزنا وقد تہوا عنہ فی التورۃ واظہر اموال الناس بالباطل بالرشی فی
الحکم واعتدنا للکفرین منہم عذابا الیما مؤلما لکن الریحون الثابتون فی الجہنم کعبہ اللہ بن سلام
والمؤمنون المهاجرون والانصار یؤمنون بما انزل الیک وما انزل من قبک من الکتاب والمقیمین الصلوۃ نصب
عی المدح وقری بالرفع والمؤمنون الزکوۃ والمؤمنون باللہ والیوم الآخر اولک سؤہم بالنون والیاء اجر اعظیما
ہو الجنۃ.

ترجمہ:

اے محمد یہ اہل کتاب یعنی یہود و عباد آپ سے مطالبہ کر رہے ہیں کہ آپ ان پر آسان سے کوئی نوشتہ
یکبارگی نازل کرادو جبکہ کہ موسیٰ علیہ السلام پر نازل کیا گیا تھا، آپ اس مطالبہ کو بڑا سمجھ رہے ہیں تو یہ لوگ یعنی ان کے آباء
واجداد موسیٰ علیہ السلام اس سے بھی بڑا مطالبہ کر چکے ہیں، انہوں نے (موسیٰ علیہ السلام) سے مطالبہ کیا تھا کہ ہمیں خدا کا
علامہ دیدار کرادو، تو ان کی اسی سرکشی کی وجہ سے ان کو سزا دینے کے لئے یکا یک ان پر موت کی آسمانی بجلی ٹوٹ پڑی، اس لئے
کہ انہوں نے مطالبہ میں سرکشی اختیار کی تھی پھر انہوں نے پچھڑے کو معبود بنالیا حالانکہ ان کے پاس اللہ کی وحدانیت پر مطلق
نشانیں آچکی تھیں، اس پر بھی ہم نے ان سے درگزر کیا، کہ ان کو ہم نے جزا سے نہیں اکھاڑ پھینکا، (نہیں تو نابود نہیں کیا) اور ہم
نے ان پر موسیٰ علیہ السلام کو غلبہ عطا کیا، اس طور پر کہ موسیٰ علیہ السلام نے ان کو حکم دیا کہ تو بہ کے لئے خود کو قتل کریں، تو انہوں

نے موسیٰ علیہ السلام کی اطاعت کی، اور ان سے عہد لینے کے لئے ہم نے ان کے اوپر پہاڑ معلق کر دیا تاکہ وہ خوف زدہ ہوں اور عہد کو قبول کریں، اور ہم نے ان سے کہا حال یہ کہ پہاڑ ان کے اوپر معلق تھا شبہ کے بارے میں تعدی نہ کر، ورنہ ایک قمر میں عین کے فتح اور لام کی تشدید کے ساتھ ہے (یعنی تعدی) اور اس میں اصل میں قساء کا دال میں ادغام ہے، یعنی ہفتہ دن چھٹیوں کا شکار کر کے تعدی نہ کرنا، اور اس پر ہم نے ان سے پختہ عہد لیا مگر انہوں نے عہد شکنی کی، تو ان کی عہد شکنی کی وجہ سے مازائدہ ہے اور باء سیبہ ہے عذوف کے متعلق ہے، یعنی ان کے نقض عہد کی وجہ سے اور ان کے اللہ کی آیتوں کا انکار کرنے کی وجہ سے اور اپنے انبیاء کو ناحق قتل کرنے کی وجہ سے اور ان کے اپنے نبی سے یہ کہنے کی وجہ سے کہ ہمارے قلوب غلاف میں ہیں جس کی وجہ سے تمہارا کلام محفوظ نہیں رکھتے، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ان کے کفر کی وجہ سے اللہ نے ان کے قلوب پر مہر لگا دی ہے، جس کی وجہ سے وہ نصیحت کو محفوظ نہیں رکھتے، اور اسی وجہ سے ان میں سے بہت کم ایمان لاتے ہیں مثلاً عبد اللہ بن سلام اور ان کے ساتھی، اور بعد ازاں ان کے عیسیٰ علیہ السلام کا انکار کرنے کی وجہ سے اور (بکفر فہم) میں باء کو اس کے اور اس کے معطوف عدیہ کے درمیان فصل پر جنبی کی وجہ سے مکرر لایا گیا ہے، اور ان کے مریم پر بتان عظیم لگانے کی وجہ سے کہ ان پر زنا کی تہمت لگائی اور ان کے فخر یہ یہ کہنے کی وجہ سے کہ ہم نے اللہ کے رسول مسیح عیسیٰ بن مریم کو بزم خویش قتل کر دیا یعنی مذکورہ تمام (صفات قبیحہ) کی وجہ سے ہم نے ان کو سزا دی، اور اللہ نے ان کے عیسیٰ علیہ السلام کے دعوائے قتل کی تکذیب کرتے ہوئے فرمایا، اور انہوں نے نہ تو ان کو قتل کیا اور نہ سولی دی، بلکہ ان کی نظر میں ان کے مقتول و مصلوب ساتھی کو عیسیٰ علیہ السلام کی شبیہ بن دیا گیا، یعنی اللہ نے مقتول پر عیسیٰ علیہ السلام کی شبیہ ڈال دی تو انہوں نے اپنے ساتھی کو عیسیٰ علیہ السلام سمجھ لیا، یقیناً جو نو عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں اختلاف کرنے والے عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کے بارے میں شک میں مبتلا ہیں اسلئے کہ جب انہوں نے مقتول کو دیکھ تو کسی نے کہا چہرہ تو عیسیٰ علیہ السلام کا سا ہے مگر دھڑکتی عیسیٰ علیہ السلام کے جیسا نہیں ہے تو مقتول عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ مشتبہ ہو گیا، اور کسی نے کہا کہ یہ بعینہ عیسیٰ ہی ہے انھیں عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کا کوئی علم نہیں وہ محض تخمینی باتوں کی پیروی کرنے والے ہیں یہ استثناء منقطع ہے، یعنی یہ لوگ قتل عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں اپنے اس گمان کی پیروی کر رہے ہیں جس کا انہوں نے تصور کر لیا ہے، حالانکہ انہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو یقیناً قتل نہیں کیا ہے، (لفظ یقیناً) غمی قتل کے سئے حال مؤکد ہے بلکہ (حقیقت یہ ہے) کہ اللہ نے ان کو اپنی طرف اٹھالیا ہے، اور اللہ تعالیٰ اپنے ملک میں بڑا زبردست اور اپنی صنعت میں حکمت والا ہے اور اہل کتاب میں سے کوئی بھی نہ بچے گا کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام پر اپنے مرنے سے پہلے ایمان نہ لے آئے جبکہ وہ مدغم موت کو دیکھے گا (موتہ کی ضمیر کتابی کی طرف راجع ہے) مگر اس وقت ایمان لانا اس کے سئے نفع نہ ہوگا (یا قتل موتہ) کا مصعب ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی موت سے پہلے جبکہ آپ قرب قیامت میں نزول فرمائیں گے، جیسا کہ حدیث میں وارد ہے، اور روز قیامت عیسیٰ علیہ السلام ان کے خلاف گواہی دیں گے اس پر کہ جب ان کو ان کی طرف مبعوث کیا گیا تھا تو انہوں نے ان کے ساتھ کیا معاملہ کیا اور یہود کے ظلم کے سبب ان پر پاکیزہ چیزیں جو ان پر حلال کی گئی تھیں، ہم نے حرام

کردیں اور وہ چیزیں ہیں جن کو (اللہ تعالیٰ نے) اپنے قول ”حَرَمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ“ الآیہ، میں بیان فرمایا ہے، اور بہت سے لوگوں کو اللہ کے راستہ یعنی دین (حق) سے روکنے کی وجہ سے اور ان کے سود لینے کی وجہ سے حائل تورات میں ان کو اس سے منع کیا گیا تھا اور لوگوں کے مال کو ان کے باطل طریقہ سے (مثلاً) فیصلہ میں رشوت کے ذریعہ کھانے کی وجہ سے اور ان میں جو کافر ہیں ہم نے ان کے لئے تکلیف دہ عذاب مہیا کر رکھا ہے، لیکن ان میں سے چند عم رکھنے والے مثلاً عبداللہ بن سلام اور ایمان والے جو کہ مہاجر و انصار ہیں اس پر کہ جو آپ پر نازل کیا گیا ہے اور ان کتابوں پر بھی جو آپ سے پہلے نازل کی گئی ہیں اور نماز قائم کرنے والے ہیں اور مقیمین منسوب علی المدح ہے اور مقیمون نفع کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے اور جو زکوٰۃ ادا کرنے والے ہیں اور اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھنے والے ہیں، یہی ہیں وہ لوگ جن کو ہم اجر عظیم عہ کریں گے یاہ اور نون کے ساتھ، اور وہ (اجر عظیم) جنت ہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيبِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: عَيْنَانَا، یا تو مصدر محذوف کی صفت ہے، ای اِرْنَا اِرَاءَةً عَيْنَانَا، اس صورت میں لفظاً مصدر ہوگا، یا مصدر بغیر لفظہ ہوگا، ای رُؤْيَةً عَيْنَانَا۔

قَوْلُهُ: فَإِنْ اسْتَكْبَرْتَ الْخ، اس میں اشارہ ہے کہ فَقَدْ سَأَلُوا شَرْطَ مُحْذَوْفٍ کی جزاء ہے۔

قَوْلُهُ: اِیْ اَبَاءُ هُمْ، اس لفظ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ آپ ﷺ کے زمانہ میں موجود یہودی کی جانب سوال کی نسبت مجزاً ہے اسلئے کہ موجودین اپنے آباء کے سوال سے راضی تھے۔

قَوْلُهُ: الْمُعْجَزَاتِ، الْبَيِّنَاتِ، کی تفسیر المعجزات سے کر کے اشارہ کر دیا کہ الْبَيِّنَاتِ سے مراد تورات نہیں جیسا کہ بعض نے کی ہے، اسلئے کہ کچھ بے کو معبود بنانے کے وقت تورات عطا نہیں کی گئی تھی، اس کے بعد عطا کی گئی تھی۔

قَوْلُهُ: بَابُ الْقَرْيَةِ، اس میں اشارہ ہے کہ الْبَابُ مِثْلُ الْفِ لام عوض میں مضاف الیہ کے ہے، اور قریہ سے مراد الیہ ہے۔

قَوْلُهُ: سُجُودٌ اِنْجِذَاءِ اس میں اشارہ ہے سُجُوداً سے معروف سجدہ یعنی وَضْعُ الْجَبْهَةِ عَلَى الْاَرْضِ مراد نہیں ہے بلکہ جھکنا اور عجزی و تواضع کرنا مراد ہے۔

قَوْلُهُ: لَا تَعْدُوا، عَدَا يَعْدُوا سے نہیں مضارع جمع مذکر حاضر تم تجاوز نہ کرو، تَعْدُوا اصل میں تَعْدُوا تھا وَاَوَّلُ کے ضمہ کے ساتھ، جو کہ لام مکملہ ہے، ضمہ وَاَوَّلُ پر نقش ہونے کی وجہ سے ساقط ہو گیا اب دو واؤں کے درمیان التماساً نہیں ہو واؤ حذف ہو گئی تَعْدُوا ہو گئی، اور ایک قراءت میں تَعْدُوا ہے جو کہ اصل میں تَعْدُوا تھا، تاء وال سے بدل گئی اور وال کا دل میں ادغام ہو گیا تَعْدُوا ہو گیا۔

قَوْلُهُ: عَلَى ذَلِكَ تَقْضُوهُ، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

یَقُولُ: فَبِمَا نَقَضْتُمْ كَا مَقْرَعٍ عَلَیْهِ مَوْجُودٌ نِّسْبٌ هَذَا تَفْرِیعٌ دُرُوسَتِ نِیْسٌ؟

جَوَابُ: كَا مِیْنِ اِخْتِصَارِ بَے تَقْدِیْرِی عِبَارَتِ یَہُ وَ اِخْتِصَارِ مِنْهُمْ مِثْلًا غَلِیْظًا عَلَی ذَلِكْ فَ نَقَضُوْهُ فَبِمَا نَقَضْتُمْ اِلَیْ

قَوْلُ: غُلْفٌ، یَہُ غُلْفٌ كِی جَمْعُ یَہُ۔

قَوْلُ: ثَانِیًا بَعِیْسِ، یعنی اَوَّلًا حضرت موسیٰ اور تورات کے ساتھ کفر کی وجہ سے اور ثَانِیًا حضرت عِیْسٰی عَلَیْہِ السَّلَام کے ساتھ کفر کی وجہ سے اُن کے قُوب پر مہر لگی دونوں ہی طبع علی القلوب کے اسباب میں سے ہیں جیسا کہ مطلق کفر طبع کے اسباب میں سے ہے یہ عطف سبب علی سبب کے قبیل سے ہے معطوف اور معطوف علیہ میں چونکہ سبب طبع مختلف ہے لہذا عطف الشیء علی نفسہ زَمَن میں آتا۔

قَوْلُ: فِی زَعْمِهِمْ، اس کا تعلق اَنَا قَتَلْنَا سے ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا مقولہ ہے یعنی یہود نے اپنے خیر میں قتل کر دیا، ورنہ حقیقت میں قتل نہیں کیا، اور فِی زَعْمِهِمْ کا تعلق رسول اللہ سے ہو تو یہ یہود کا مقولہ ہوگا مطلب یہ ہوگا کہ ہم نے عِیْسٰی ابن مریم کو قتل کر دیا جو نصاریٰ کے خیال میں اللہ کے رسول ہیں، اسلئے کہ یہود عِیْسٰی عَلَیْہِ السَّلَام کی رسالت کے قائل نہیں تھے۔

قَوْلُ: اِی اِمْتَحَمُوْغِ ذَلِكْ، یعنی تمام مذکورات کا عطف فَبِمَا نَقَضْتُمْ پر ہے۔

قَوْلُ: الْمَقْنُولُ وَالْمَصْلُوبُ، یہ شُبْحَہ کے نائب فاعل ہیں۔

قَوْلُ: اِسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ، اسلئے کہ ظَن علم کی جنس سے نہیں ہے۔

قَوْلُ: اِی الْکِتَابِی، اس میں اشارہ ہے کہ یہ کی ضمیر حضرت عِیْسٰی عَلَیْہِ السَّلَام کی طرف اور مَوْتِہ کی ضمیر اَحَدُ مَقْدَرِہ کی جانب راجع ہے جس سے مراد کتابی ہے۔

قَوْلُ: اَوْ قَبْلَ مَوْتِ عِیْسٰی، یہ دوسری ترکیب کی طرف اشارہ ہے اس صورت میں دونوں ضمیریں حضرت عِیْسٰی عَلَیْہِ السَّلَام کی طرف راجع ہو گی۔

قَوْلُ: وَ هِیَ الَّتِی فِی قَوْلِہِ، یہ سورۃ انعام کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُ: صَدًّا، اس میں اشارہ ہے کہ یہ کثیروں کا موصوف محذوف کی صفت ہے۔

قَوْلُ: نَضَبٌ عَلَی الْمَذْحِ یعنی المَقِیْمِیْنِ اِمْرُءِ فَعْلِ مَقْدَرِہ کی وجہ سے منصوب ہے اِی اَمْدُحُ المَقِیْمِیْنِ الصَّلَوةِ، اس صورت میں جملہ معترضہ ہوگا اور اَوَّلًا مَعْتَزِلِہُ ہوگا۔

قَوْلُ: وَ قُرْءًا بِالرَّفْعِ، اور المَقِیْمِیْنِ کو رَفْع کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے، اس صورت میں الراسخون پر عطف ہوگا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

ربط آیات:

بَنَسْتَلِكْ اَهْلَ الْكِتَابِ (الآیہ) باہل کی آیات میں یہود کی بد اعتقادیوں اور ان پر مذمت کا ذکر تھا، ان آیات میں ان کی اعمالیوں اور دیگر خرابیوں اور ان پر سزا کا ذکر ہے۔

شان نزول:

ابن جریر نے محمد بن کعب قرظی سے روایت کی ہے کہ یہود کے سرداروں کی ایک جماعت آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور مطالبہ کیا کہ موسیٰ علیہ السلام اللہ کے پاس سے الواح لائے تھے اگر آپ بھی اللہ کے پاس سے الواح لے آئیں تو ہم آپ کی تصدیق کریں گے، تو اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی۔

یہود کا مذکورہ مطالبہ اس لئے نہیں تھا کہ وہ دل سے ایمان لانا چاہتے تھے اور ان کے ایمان لانے کی یہ ایک شرط تھی بلکہ ضد حق کی وجہ سے وہ کوئی نہ کوئی شرط رکھتے ہی رہتے تھے، اگر یہود مذکورہ شرط میں مخلص ہوتے تو اللہ تعالیٰ کے لئے کوئی بعید نہ تھا کہ وہ ان کے مطالبہ کو پورا فرما دیتے، اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرما کر حقیقت حال سے آپ کو آگاہ فرما دیا اور آپ کی تسبیح و ثناء کی یہ قوم ہے ہی ایسی کہ اللہ کے رسولوں کو ہمیشہ ستاتی رہی ہے، ان کے آباء و اجداد نے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اس سے بھی کہیں زیادہ بڑی بات کا مطالبہ کیا تھا کہ ہمیں کھلی آنکھوں سے اللہ کا دیدار کرایا جائے تاکہ ہمیں یقین آجائے کہ پس پردہ آپ سے ہم کلام ہونے والا اللہ ہی ہے، ان کی اس گستاخی پر آسمان سے ایک بجلی آئی اور ان کو ہلاک کر دیا۔

پھر اس نے بے جا سوال ہی پر استغناء نہیں کیا بلکہ توحید باری کے تمام دلائل و براہین سے واقف ہونے کے باوجود خالق حقیق کے بجائے مجھڑے کو معبود بنا لیا، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ان تمام حرکتوں اور خباثتوں کے باوجود ہم نے غفور و رحیم سے کام لیا نہ موقع تو اس کا تھا کہ ان کا قیام قیام کر کے نیست و نابود کر دیا جاتا۔

ایک موقع ایب بھی آیا کہ ان لوگوں نے تو تورات کی شریعت کو ماننے سے صاف انکار کر دیا تھا، تو ہم نے طور پہاڑ اٹھ کر ان پر حق کر دیا تاکہ خوف و دہشت کی وجہ سے شریعت کو قبول کر لیں، اور ہم نے ان سے یہ بھی کہا تھا کہ شہر ایلیا کے دروازہ میں داخل ہوتے وقت نہایت عجزی سے سر جھکائے ہوئے داخل ہونا اور ہم نے ان سے یہ بھی کہا تھا کہ ہفتہ کے دن کا احترام کرنا اس دن عیسویوں کا شکار نہ رہنا، مگر ہوا یوں کہ انہوں نے ایک ایک کر کے تمام احکام کی خلاف ورزی کی اور ہمارے ساتھ کئے ہوئے پختہ بد کو توڑا، تو ہم نے بھی ان کو دنیا میں ذلیل کر دیا اور آخرت میں بھی بدترین سزا بھگتنی ہوگی۔ (معروف محض)

تَمَرَاتُ حَذُوا الْعَجَل (الآیہ) ثمر یہاں تاخر زمانی کے لئے نہیں ہے بلکہ استبعاد کے لئے ہے یعنی ایسی بیہودہ فرمائشیں ہی کیا

کم تھیں کہ اس سے بڑھ کر حرکت یہ کی کہ گوسالہ پرستی شروع کر دی۔

رابط آیات:

فبما نقضهم ميثاقهم (الآية) ماقبل کی آیات میں بھی یہودی شرائط کا ذکر تھا اور ساتھ ہی ان کی سزا کا بھی ذکر تھا، ان آیات میں بھی یہود کے بعض جرائم کی تفصیل ہے، اس کے ضمن میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق ان کے باطل خیال کی تردید کی گئی ہے۔

یہودی عہد شکنی:

جب یہود نے اس عہد کو توڑ دیا جو حق تعالیٰ سے کیا تھا تو حق تعالیٰ نے ان کی اس عہد شکنی پر اور آیات الہی کے انکار پر اور انبیاء علیہم السلام کے قتل ناحق پر اور ان کے اس کہنے پر کہ ہمارے قلوب غلاف میں ہیں سخت سے سخت عذاب مسطر فرما دیئے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ان کے قلوب پر غلاف وغیرہ کچھ نہیں ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ہم نے ان کی نافرمانیوں کی پاداش میں ان کے قلوب کو سربند کر دیا ہے جس کی وجہ سے ان میں سے معدودے چند کے سوا کوئی ایمان نہیں لایا۔

قتل عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں یہود کا اشتباہ:

وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ، ان آیات میں واضح کیا گیا ہے کہ نہ تو ان لوگوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کیا اور نہ سوزی دی بلکہ صورت یہ ہوئی کہ معاملہ ان کے لئے مشتبہ ہو گیا، لیکن شُبَّهَ لَهُمْ تفسیر میں ضحاک رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی نے فرمایا کہ قصہ یورپیش آیا کہ جب یہود نے حضرت مسیح علیہ السلام کے قتل کا ارادہ کیا تو آپ کے حواری ایک جگہ جمع ہو گئے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی ان کے پاس تشریف لے آئے، انہیں نے ان یہود کو جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کے درپے تھے آپ کے چھپنے کے مقام کی نشاندہی کر دی جس کی وجہ سے چار ہزار افراد نے اس مکان کا محاصرہ کر لیا جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام روپوش تھے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے حواریوں سے فرمایا، کہ تم میں سے کوئی شخص اس کے لئے آمادہ ہے کہ باہر نکلے اور اسے قتل کر دے جائے اور پھر وہ جنت میں میرے ساتھ ہو، ان میں ایک شخص نے خود کو اس کام کے لئے پیش کر دیا وہ باہر نکلا تو یہود نے اس کو عیسیٰ مسیح سمجھ کر قتل کر دیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اٹھالیا گیا۔ (قرطبی ملخصاً)

اشتباہ کی دیگر روایات:

کہا گیا ہے کہ قاتلین حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پہچاننے نہیں تھے قاتلین نے ایک ایسے شخص کو قتل کر دیا جس کے بارے میں ان کو شک تھا، یہی وجہ تھی کہ مقتول کے بارے میں آپس میں اختلاف ہو گیا بعض نے کہا مقتول عیسیٰ علیہ السلام ہی ہیں اور

جن لوگوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان کی طرف جاتے ہوئے دیکھا انہوں نے کہا ہم نے عیسیٰ علیہ السلام کو قتل نہیں کیا، قرآن کریم نے ان کے اسی شک و متذذب کو ان (مذکورہ بالا) الفاظ میں بیان کیا ہے۔

فرقہ نسٹوریہ اور ملکانیہ کا اختلاف:

نصاری کے فرقہ نسٹوریہ کا کہنا تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام اپنی ناسوت ہونے کی جہت سے منسوب ہوئے نہ کہ لاہوت کی جہت سے۔ اور ملکانیہ نے کہا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قتل ناسوت اور لاہوت دونوں حیثیتوں سے ہوا غرضیکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کے بارے میں نصاریٰ کے درمیان شدید اختلاف ہے جس کی فہرست طویل ہے، ہذا اسی جہت سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا "ان الذین اختلفوا فیہ لفی شک منہ"۔ (فتح القدیر شوکانی)

بعض روایات میں ہے کہ یہودیوں نے ایب طیطانوس نامی شخص کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کے لئے بھیجا تھا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو مکان میں نہ تھے اس لئے کہ ان کو اللہ تعالیٰ نے اٹھایا تھا، مگر اس شخص کو اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کی ہم شکل بنا دیا تھا جب یہ شخص گھر سے نکلا تو یہودیہ سمجھے کہ یہی عیسیٰ علیہ السلام ہے اور اسی اپنے آدمی کو یہی کر قتل کر دیا۔ (مطہری، معارف)

مذکورہ صورتوں میں سے جو بھی صورت پیش آئی ہو سب کی گنجائش ہے قرآن کریم نے کسی خاص صورت کا تعین نہیں کیا اس لئے حقیقت حال کا صحیح علم تو اللہ ہی کو ہے البتہ قرآن کریم کے اس جملہ اور تفسیری روایات سے یہ بات نہ معلوم ہوتی ہے کہ یہودیہ و نصاریٰ کو زبردست مغالطہ ہو گیا تھا اور حقیقی واقعہ ان سے پوشیدہ رہا جس کی وجہ سے ان کے اندر اختلافات پیدا ہو گئے اسی حقیقت کی طرف قرآن مجید نے "ان الفاظ" وان الذین اختلفوا فیہ لفی شک منہ مالہم من علم الا اتماع الظن وما قتلوه یقیناً" سے اشارہ کیا ہے۔

بعض روایات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ چاروں کو منہبہ ہوا تو انہوں نے کہا کہ ہم نے تو اپنے ہی آدمی کو قتل کر دیا ہے اس لئے کہ مقتول چہرے میں تو مسیح کے مشابہہ سینے باقی جسم میں ان کی طرح نہیں ہے، اگر یہ مقتول مسیح ہے تو ہمارا آدمی کہاں آیا اور اگر یہ ہمارا آدمی ہے تو مسیح کہاں ہے؟

رفع عیسیٰ علیہ السلام اور نزول عیسیٰ علیہ السلام کی روایات متواتر ہیں:

"ان روایات متواترہ کو وجہ الاسلام علامہ انور شاہ صاحب کشمیری نے ایک رسالہ میں جمع فرمایا ہے جن کی تعداد سو سے زیادہ ہے اس کا نام التصریح بما تو اتر فی نزول المسیح ہے، شام کے ایک بڑے عالم علامہ مجدد خٹاب ابو ندہ نے اس کو مزید شرح و حواشی کے ساتھ بیروت سے شائع کرایا ہے۔

نزول عیسیٰ علیہ السلام کا عقیدہ قطعی اور اجماعی ہے جس کا منکر کافر ہے:

سورۃ آل عمران میں اس کی پوری تفصیل گزر چکی ہے وہاں دیکھ لیا جائے، ان شبہات کا جواب بھی مذکور ہے جو اس زمانہ کے بعض ملحدین کی طرف سے اس عقیدہ کو مشکوک بنانے کے لئے کئے گئے ہیں۔

فبظلم من الذین ہادوا حرمنا، جملہ معترضہ ختم ہونے کے بعد یہاں سے پھر وہی سلسلہ کلام شروع ہوتا ہے جو اوپر سے چلا آ رہا تھا، یعنی صرف اسی پر اکتفاء نہیں کرتے کہ خود اللہ کے راستہ سے منحرف ہیں بلکہ اس قدر بے باک مجرم بن گئے ہیں کہ دنیا میں خدا کے بندوں کو گمراہ کرنے کے لئے جو تحریک بھی اٹھتی ہے اکثر اس کے پیچھے یہودی دغا اور یہودی سرمدیہ بی کار فرما ہوتا ہے، اور راہ حق کی دعوت کیلئے جو تحریک بھی شروع ہوتی ہے اس راہ کے سنگ گراں یہودی ہی ہوتے ہیں۔

مفید بحث:

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ ان دنوں شام و فلسطین کی غالب آبادی یہودیوں کی تھی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی سی کے ایک فرد تھے، گو کہ یہود کو اندرونی خود مختاری حاصل تھی جس کی رو سے یہود کو اپنے مذہبی فیصلے خود کرنے کا اختیار تھا (جس کو پرسل لا کی آزادی) بھی کہا جاسکتا ہے مگر سیاسی اور خارجی امور رومی مشترک حکومت کو حاصل تھے جس کی وجہ سے اعلیٰ عہدہ دار، پوپیس اور فوج رومیوں پر مشتمل تھی، جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے نبوت کا دعویٰ کیا تو یہودیوں نے اپنے مذہبی قانون (پرسنل) کی رو سے حضرت مسیح کو بدعتی اور یہودیت سے خارج قرار دیکر سزائے موت کا فتویٰ صادر کر دیا مگر چونکہ یہود کو سزائے موت نافذ کرنے کا اختیار نہیں تھا اسلئے رومی حکومت سے سزا نافذ کرنے کی درخواست کی گئی اور سزائے موت کا غلط فیصلہ بنانے کے لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ملک کی غداری اور قومی بغاوت کا الزام بھی لگا دیا، تاریخ کا بیان ہے کہ حضرت مسیح کی سزائے موت کا غلط اگرچہ رومی حکومت نے کیا لیکن آپ کو سزا دلوانے کے پیچھے تمام تر کوشش یہودی کی کار فرما تھی اس لئے قرآن مجید نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کی تمام تر ذمہ داری یہود پر ڈالی ہے رومی عدالت کا حاکم پیلاطس (PILATUS) آپ کو نہ دینہ ہرگز نہ چاہتا تھا بلکہ اس سے برابر بچنے کی کوشش کر رہا تھا، مگر یہود کہ جنہوں نے جھوٹا استغاثہ گھڑا، جھوٹی شہادتیں فراہم کیں و سزائے موت نافذ نہ کرنے کی صورت میں ہو وہ و فساد کی دھمکی دے دے کر عدالت کو سزائے موت سنانے پر مجبور کر دیا۔

انجیل متی کا ایک مختصر سا بیان ملاحظہ ہو:

جب پیلاطس نے دیکھا کہ کچھ نہیں بن پڑتا، بلکہ النابلوہ ہوا جاتا ہے تو پانی لے کر لوگوں کے رو برو اپنے ہاتھ دھوئے اور کہا کہ میں راست باز کے خون سے بری ہوں، تم جانو، سب لوگوں نے کہا اس کا خون ہماری اور ہماری اولاد کی سزوت پر، اس پر اس نے برتاؤ کی خاطر چھوڑ دیا اور یسوع کو کوڑے لگوا کر حوالہ کر دیا کہ صلیب دی جائے۔ (۲۶: ۲۴-۲۶) (محدسی)

تَسْحَبُوا الْحَدَّ فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْقَوْلَ الْحَقَّ بِسَنَنْزِيلِهِ عَنِ الشَّيْطَانِ وَأَنذَرُوا
 إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْفُهَا أَوْ ضَلَّهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ أَصْنَفُ
 إِلَهِهِ تَعَالَى تَشْرِيفًا لَهُ وَلَيْسَ كَمَا زَعَمْتُمْ ابْنُ اللَّهِ أَوْ الْهَامُ مَعَهُ أَوْ ثَالِثٌ ثَلَاثٌ لِأَنَّ ذَا الرُّوحِ مُرَكَّبٌ
 وَأَلَا تَسْمَعُونَ عَنِ الْخَرِيبِ وَعَنْ نَسِيَةِ الْمُرْكَبِ إِلَيْهِ فَأَمَّا لِلَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا أَلَا بِهٖ ثَلَاثَةٌ إِنَّهُ
 وَعِيسَى وَإِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ عَنْ ذَلِكَ وَإِنَّا خَيْرٌ أَلَكُم مَّسِيحُ وَهُوَ التَّوَجُّدُ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ
 تَنْزِيلُهُ لَمْ يَعْزَمْ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ خَلَقْنَا وَبَنَيْنَا وَالْمُنْكَبَةِ تَدْفِي الْهُنُوتُ
 وَكَلَّمَ بِاللَّهِ وَكَلَّمَ اللَّهُ شَهِيدًا عَلَى ذَلِكَ.

ترجمہ: اے (محمد) ہم نے تمہاری طرف اسی طرح وحی بھیجی ہے جس طرح نوح علیہ السلام اور اس کے بعد کے
 نبیوں کی طرف بھیجی تھی اور جس طرح ہم نے ابراہیم علیہ السلام کی طرف بھیجی ان کے دونوں بیٹوں اسماعیل علیہ السلام اور
 اسحاق علیہ السلام کی طرف (بھی) وحی بھیجی اور یعقوب علیہ السلام بن اسحاق اور اولاد یعقوب علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام
 اور ایوب علیہ السلام اور یونس علیہ السلام اور سلیمان علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی اور سلیمان علیہ السلام کے والد داؤد
 علیہ السلام کو زبور عہد کی (زبور فتح کے ساتھ) عطا کی ہوئی کتاب کا نام ہے۔ اور (زبور) ضمہ کے ساتھ مصدر ہے مکتوب کے
 معنی میں، یعنی مزبور بمعنی مکتوب ہے، اور ہم نے ان رسولوں کی طرف بھی وحی بھیجی ہے جن کا ذکر ہم تم سے کر چکے ہیں اور ان
 کی طرف بھی جن کا ذکر تم سے نہیں کیا، روایت کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آٹھ ہزار نبی مبعوث فرمائے، چار ہزار انبیاء بنی
 اسرائیل میں سے اور (بقیہ) چار ہزار دیگر اقوام میں سے، شیخ (جلال الدین محلی) نے سورۃ غافر میں یہی تعداد بیان کی ہے اور
 اللہ نے موسیٰ علیہ السلام سے ایک خاص طریقہ سے بلا واسطہ کلام فرمایا اور تمام رسولوں کو، رُسُلًا، قبل کے رُسُلًا سے بدر
 ہے، ایمان لانے والوں کو خوشخبری سنانے والا کفر کرنے والوں کو عذاب سے ڈرانے والا بنا کر بھیجی، رسولوں کو ہم نے مبعوث
 کیا تاکہ لوگوں کو ان کی طرف رسول بھیجنے کے بعد خدا کے رو برو عذر بیان کرنے کی گنجائش باقی نہ رہے کہ وہ یہ کہہ سکیں کہ
 اے ہمارے پروردگار تو نے ہمارے پاس رسول کیوں نہیں بھیجا؟ تاکہ ہم بھی حیرت آیات کی ابتلا کرتے اور ہم مؤمنین میں
 سے ہوتے، تو ہم نے ان کے عذر کو ختم کرنے کے لئے ان کی طرف رسولوں کو مبعوث کیا، اور اللہ تعالیٰ اپنے ملک میں غائب
 اپنی صنعت میں با حکمت ہے، اور جب آپ کی نبوت کے بارے میں یہود سے سوال کیا گیا اور یہود نے آپ کی نبوت کا انکار
 کر دیا تو (آئندہ) حجت نازل ہوئی، (اگر یہ لوگ شہادت نہیں دیتے نہ دیں) اللہ تو اس معجز قرآن کے ذریعہ آپ کی نبوت کی
 شہادت دیتا ہے جو آپ پر نازل کیا گیا ہے اور نازل بھی اپنے کمال علمی کے ذریعہ کیا ہے یعنی جو چھ نازل کیا ہے اس کا جاننے
 والا ہے، یا اس میں اس کا علم (یعنی معلومات) ہیں اور فرشتہ بھی آپ کی نبوت کی شہادت دیتے ہیں اور اس نبوت پر اللہ کی

شہادت کافی ہے جو کہ اللہ کے مقرر ہوئے اور لوگوں کو اللہ کے راستہ (یعنی) دینِ محمد سے منکر ہونے کی ضمانت کو چھپا کر رکھا اور وہ یہودی ہیں تو ایسے لوگ یقیناً حق سے کسی میں بہت دور نکل کے بلاشبہ اللہ کے جو لوگ منکر ہوئے اور اس سے نبی پر اس کی صفات چھپا کر حکم کیا اللہ ان کو بھی معاف نہ کرے گا اور نہ ان کو جہنم میں راہ کے سوا کوئی راہ دکھایا۔ یعنی وہ راہ جو جہنم تک پہنچانے والی ہے، اس طریقہ پر کہ ان کے لئے اس میں راہی دخول مقدر ہو چکا ہے جب اس میں داخل ہو جائیں گے، اور اللہ کے لئے یہ آسان ہے کہ ان کے لئے راہ دے اور یہ رسول محمد تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے حق کے کمرے آیت اس پر ایمان لے آؤ اور اپنے لئے خیر کا راہ دے کہ وہ اس سے جس میں تم (فی الہاں) ہو اور اس کا کفر کرتے رہے تو آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے وہ ملک اور تحقیق اور مملوک ہونے کے اعتبار سے اسی کا ہے، لہذا تمہارا غرض اس کا چھپنا نہ بگاڑے گا، اور اللہ تعالیٰ ہم بھی ہے اور ان کی تدبیر کے بارے میں حکیم بھی، اب اس کتاب (یعنی) انجیل کے لئے واہ اپنے دین کے بارے میں حدت تبوؤ نہ کرو اور اللہ کی طرف حق کے سوا کوئی بات منسوب نہ کرو جو کہ وہ شریک اور ولدت اس کی پائی ہے جس کی معنی ہے کہ وہ ابنِ مریم اس کے سوا چھپنا تھا کہ اللہ کا ایک رسول اور اس کا فرمان تھا جو اللہ نے مریم کی طرف بھیجا تھا اور اس کی طرف سے ایک روح یعنی ذی روح تھا، اور روح کی نسبت اللہ کی طرف تشریف غائب ہے، اور ایسا نہیں ہے جیسا کہ تم نے سمجھ رکھا ہے کہ وہ ابنِ اللہ یا اس کے ساتھ لہ ہے یہ یقین میں کا تیرا ہے، اس لئے کہ ذی روح مرکب ہوتا ہے اور اسے ترکیب سے اور اس کی طرف مرکب کی نسبت کرنے سے پاک ہے، پس تم اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان آؤ کہ کہو کہ خدا تین ہیں (یعنی) اللہ اور عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی والدہ، اس تثلیث سے باز رہو اور اپنے لئے اس سے بھگت اختیار نہ کرو، اور وہ وحید ہے، معبود تو بس ایک ہی خدا ہے وہ اس سے بالترتیب ہے کہ اس کو کوئی بیٹا ہو، آسمانوں اور زمین کی ساری چیزیں ان کی ہیں، مخلوق ہونے کے اعتبار سے اور ملک کے اعتبار سے، اور معیت نہ کہ منفی ہے، اور وہی اس کی عمرانی کے اعتبار سے کافی ہے۔

تحقیق و تکرید و تفسیر فی فوائد

قَوْلُهُ: کَمَا اَوْ حَنِا اِلٰی نُوْحٍ، کاف مصدر مضاف کی صفت ہے تقدیر عبارت یہ ہے "اِنْحَاءٌ مِّثْلُ اِنْحَالِنَا" اور "مَا" میں دو احتمال ہیں اگر مصدر یہ ہو تو کاف کی خبر اور اگر السدی کے معنی میں ہو تو کاف مضاف ہوگا تقدیر عبارت یہ ہوگی "کَالَّذِي اَوْ حَنِاَهُ اِلٰی نُوْحٍ"۔

قَوْلُهُ: کَمَا اَوْ حَنِا اِلٰی اِبْرٰهٖمَ، مفسر علام نے، کما، مضاف، ان پر اشارہ فرمایا کہ اَوْ حَنِا اِلٰی اِبْرٰهٖمَ کا عطف اَوْ حَنِا اِلٰی نُوْحٍ پر ہے نہ کہ نُوْحٍ پر نہ تو تکرار لازم ہے۔

قَوْلُهُ: رُبُّوْا بِالْفَنَحِ اسْمُ الْکُتٰبِ، فتح کے ساتھ فاعل بمعنی مفعول ہے جیسا کہ مرکب بمعنی مرکوب اور یہ ذنورہ بمعنی کتبہ سے، خود ہے، مذکورہ اوو علیہ السلام پر نازل کردہ کتاب کا نام ہے اس میں ایک سو پچیس سورتیں تھیں، اور ضمہ کے

ساتھ مصدر ہے بمعنی مزبور۔

قَوْلًا: وَإِزْلَاجًا اس میں اشارہ ہے کہ رُسل کا ناصب اَزْلَاجُ فاعل محذوف ہے۔

قَوْلًا: بَلَاءٍ وَأَسْطَاطَةٍ، یہ اس سوال مقدر کا جواب ہے کہ اللہ کا کلام کتنا توہر نبی سے ثابت ہے پھر موسیٰ علیہ السلام کی کیا تخصیص ہے؟ جواب یہ ہے کہ دیگر انبیاء سے کلام بالواسطہ ہوا ہے اور موسیٰ علیہ السلام سے بلا واسطہ۔

قَوْلًا: مُقَدَّرِينَ الْخُلُودَ، اس اضافہ کا مقصد اس اعتراض کا جواب ہے کہ زمانہ ہدایت اور زمانہ غلو دو ایک نہیں ہے حادثہ صراطِ دو وصال کے زمانہ کا ایک ہونا ضروری ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ راہِ جنہم کی طرف رہنمائی اس حالت میں ہوگی کہ ان کے لئے خُلُودٌ فِی النَّارِ مقدر ہو چکا ہے۔

قَوْلًا: بِهِ، مَفْصَرٌ عَلَامٌ، بہ، مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ آمَنُوا کا متعلق بہ، محذوف ہے نہ کہ خیراً اس لئے کہ پورے قرآن میں آمَنُوا کا متعلق بَاء ہی استعمال ہوا ہے۔

قَوْلًا: فَلَا آمَنُوا خَيْرًا لَّكُمْ، خیراً کے ناصب کے بارے میں علماء نحو کا اختلاف ہے، سیبویہ اور ظلیل کا کہنا ہے فعل: صَبَّ اقصَدُوا یا تَوَاوَع، اور فراء کا کہنا ہے کہ خیراً مصدر محذوف کی صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، ای آمَنُوا یکن الایمان خیراً لَّكُمْ، مذکورہ تین صورتوں میں ثالث سب سے زیادہ رائج ہے پھر اَوَّل اور پھر ثانی کا درجہ ہے۔

قَوْلًا: مِمَّا أَنْتُمْ، اس میں اشارہ ہے کہ مِمَّنْ تفضیلیہ مع مفضل علیہ محذوف ہے لہذا اب یہ اعتراض نہیں ہوگا کہ اسم تفضیل کا استعمال تین طریقوں میں سے ایک کے ساتھ ضروری ہے اور یہاں ایک بھی نہیں ہے۔

قَوْلًا: فَلَا يَصْرُهُ تُحْفَرُهُ، اس میں اشارہ ہے کہ اِنْ تَكْفُرُوا بشرط کی جزاء محذوف ہے اور جو مذکور ہے وہ دال علی الجزاء ہے نہ کہ جزاء اس لئے کہ اگر فَيَأْتِ اللَّهُ مَا فِی السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ کو جزاء مانا جائے تو عدم ترتیب الجزاء علی الشرط کا اعتراض لازم آئے گا۔

قَوْلًا: الْإِنْجِيلِ یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

سَيَسْأَلُ: اہل کتاب کی تفسیر صرف اہل انجیل سے کیوں کی جبکہ اہل کتاب میں یہود بھی شامل ہیں؟

جَوَابُ: سب غلبو فی الدین کی جو تفصیل بیان ہوئی ہے وہ شریک حیات اور ولد سے تنزیہ ہے جس کے مصداق صرف نصاریٰ ہی ہیں نہ کہ یہود۔ (ترویج الادواح)

قَوْلًا: الْقَوْلِ، القول کی تقدیر کے اضافہ میں اشارہ ہے کہ الحق موصوف محذوف کی صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلًا: أَوْ صَلَّهَا۔

سَيَسْأَلُ: الْقَاهَا کی تفسیر اَوْ صَلَّهَا سے کس مقصد کے پیش نظر کی ہے؟

جَوَابُ: چونکہ القی کا صلہ الی نہیں آتا اس لئے اشارہ کر دیا کہ القی، اَوْ صَلَّ کے معنی کو متضمن ہے جسکی وجہ سے، الی،

سدا لا تخرج ہے۔

قَوْلُهُ: اِیْ ذُو رُوْحِ

یَسْأَلُ: رُوْحِ كِی تفسیر دو رُوْحِ حذف مضاف سے کرنے میں کیا مصلحت ہے؟

جَوَابُ: تا کہ رُوْحِ رسول اللہ پر حمل درست ہو جائے۔

قَوْلُهُ: عَنْ ذٰلِكَ وَاَنْتَوَا، اس میں اشارہ ہے کہ انتھوا کا مفعول محذوف ہے اور خیراً فعل مقدر انتوا کی وجہ سے منصوب ہے، ہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ خبر سے منع کرنا اللہ کی شایان شان نہیں ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

رَبط آیات:

سابقہ آیات میں یہود کے کچھ سرداروں نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ پر ایمان لانے کی یہ اہمیت نہ شرط رکھی کہ جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایک نوشتہ کجا آسمان سے نازل ہوا تھا اسی طرح کا اگر کوئی نوشتہ آپ پر بھی نازل ہو جائے تو ہم آپ پر ایمان لے کر آئیں گے، مگر ان کا یہ سوال ضد اور عناد پر مبنی تھا نہ کہ اخلاص پر رہا یہ سوال کہ اگر ایمان کے لئے نوشتہ کی صورت میں قرآن کا نازل ہونا ضروری ہے تو موسیٰ علیہ السلام پر ایک وقت نوشتہ کی شکل میں تورات نازل ہوئی تھی تو تمہارے آباء و اجداد اس پر ایمان کیوں نہیں لائے تھے؟ بلکہ انہوں نے تو موسیٰ علیہ السلام سے اس سے بھی بڑی بات یعنی عبادت اللہ کو دیکھنے کا مطالبہ بھی کیا تھا، ان کی اس گستاخی پر ان کو آسانی بجلی نے جلا کر خاک کر دیا تھا۔

ان آیات میں اسی اعتراض کا ایک دوسرے طریقہ سے جواب دیا جا رہا ہے کہ تم جو محمد رسول اللہ پر ایمان لانے کے لئے یہ شرط لگاتے ہو کہ آپ آسمان سے ایک لکھی ہوئی کتاب لا کر دکھادیں تو تم خود ہی بتلاؤ کہ یہ جلیل القدر انبیاء جن کا ذکر ان آیات میں ہے اور ان کا نبی ہونا تم بھی تسلیم کرتے ہو حالانکہ تم ان کے حق میں اس قسم کے مطالبات نہیں کرتے، تو جس دلیل سے تم ان حضرات کو نبی تسلیم کرتے ہو یعنی معجزات کی وجہ سے تو محمد ﷺ کے پاس بھی معجزات ہیں لہذا ان پر بھی ایمان لے آؤ، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ تمہارا مطالبہ حسب حق کیلئے نہیں بلکہ ضد و عناد پر مبنی ہے۔

شان نزول:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ بعض لوگوں نے کہا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد کسی انسان پر اللہ نے چہ نازل نہیں کیا اس طرح انہوں نے آپ ﷺ کی رسالت سے بھی انکار کر دیا جس پر آیت اَنَا اَوْ حَیْنَمَا الْبَلَدُ الْحَمِیْمُ نازل ہوئی۔

قرآن میں مذکور تمام انبیاء و رسل کے نام:

جن انبیاء اور رسولوں کے اسما کرامی اور ان کے واقعات قرآن کریم میں بیان کئے گئے ہیں ان کی تعداد چوبیس (۲۴) یہ چھپیس ہے۔

| | | | | | |
|----|---------|----|-----------|----|-----------|
| ۱ | آدم ﷺ | ۲ | ادریس ﷺ | ۳ | نوح ﷺ |
| ۴ | ہود ﷺ | ۵ | صالح ﷺ | ۶ | ابراہیم ﷺ |
| ۷ | لوط ﷺ | ۸ | اسماعیل ﷺ | ۹ | احق ﷺ |
| ۱۰ | یعقوب ﷺ | ۱۱ | یوسف ﷺ | ۱۲ | ایوب ﷺ |
| ۱۳ | شعیب ﷺ | ۱۴ | موسیٰ ﷺ | ۱۵ | ہارون ﷺ |
| ۱۶ | یونس ﷺ | ۱۷ | داؤد ﷺ | ۱۸ | سلیمان ﷺ |
| ۱۹ | الیاس ﷺ | ۲۰ | مسیح ﷺ | ۲۱ | زکریا ﷺ |
| ۲۲ | یحییٰ ﷺ | ۲۳ | عیسیٰ ﷺ | ۲۴ | ذوالکفل ﷺ |

(اکثر مفسرین کے نزدیک) ۲۵ حضرت محمد ﷺ

تمام انبیاء و رسل کی مجموعی تعداد:

جن انبیاء کے نام اور واقعات قرآن مجید میں بیان نہیں کئے گئے ان کی صحیح تعداد کتنی ہے اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے ایک حدیث میں جو کہ بہت مشہور ہے، ایک لاکھ چوبیس ہزار (۱۲۴۰۰۰) کا ذکر ہے اور ایک دوسری حدیث میں آٹھ ہزار (۸۰۰۰) تعداد بتلائی گئی ہے لیکن یہ روایات ضعیف ہیں، قرآن وحدیث سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ مختلف ادوار و حالات میں انبیاء آتے رہے ہیں بالآخر یہ سلسلہ خاتم النبیین محمد ﷺ پر ختم ہو گیا، آپ ﷺ کے بعد جتنے بھی مدعی نبوت گذرے ہیں یا آئندہ نہیں گئے سب کے سب دجال اور کذاب ہیں، اور ان کی جھوٹی نبوت کی تصدیق کرنے والے دائرہ اسلام سے خارج ہیں۔

بایہا الناس فذ جاء کم الرسول بالحق (الآیۃ) اس آیت میں تمام جہاں کے انسانوں کو خطاب فرماتے ہیں کہ تمہاری نجات اسی میں ہے کہ محمد ﷺ کی نبوت پر ایمان لاؤ۔

یا اهل الکتاب لا تغلوا فی دینکم، یہاں اہل کتاب سے مراد عیسائی ہیں اور غلو کے معنی ہیں کسی کی تائید یہ حد اوت میں حد سے گزرنا، یہود کا جرم یہ تھا کہ وہ حضرت عیسیٰ ﷺ کی مخالفت میں حد سے تجاوز کر گئے تھے اور عیسائیوں کا جرم یہ

ہے۔ وہ مسیح کی عقیدت و محبت میں حد سے گذر گئے۔

و کلمتہ الفہا الی مریعہ و روح منہ، اس آیت میں یہ بتلایا گیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کا کلمہ اور اس کی روح ہیں، مفسرین نے کلمہ کے مختلف معانی بیان کئے ہیں۔

① مہر، ابی دھلمہ الخاق فرماتے ہیں کہ کسی بچے کی پیدائش میں دو عامل کارفرما ہوتے ہیں، ایک عمل نطفہ ہوتا ہے اور دوسرا اللہ کا کلمہ۔ مذکورہ دونوں عاملوں کے ذریعہ عام طور پر بچہ وجود میں آتا ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں چونکہ پہلے عمل منتفی ہے اس لئے دوسرے عامل کی طرف نسبت کر کے آپ کو کلمہ کہا گیا جس کا مطلب یہ ہے کہ آپ، دی اسباب کے واسطے کے بغیر کلمہ کن سے پیدا ہوئے اور القاہا الی مریعہ، کا مطلب ہے کہ اللہ نے یہ کلمہ مریم علیہا السلام تک پہنچا دیا، جس کے نتیجے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے

② بعض نے کلمہ سے مراد بشارت لی ہے اور بشارت سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کے ذریعہ عیسیٰ علیہ السلام کی جو بشارت حضرت مریم کو دی تھی اس میں کلمہ کا استعمال کیا گیا ہے "إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمْرُؤُا اِنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُكَ بِكَلِمَةٍ" (اے مریم) اللہ تمکو ایک کلمہ (عیسیٰ علیہ السلام) کی خوشخبری دیتا ہے۔

و روح منہ، اس لفظ میں دو باتیں قابل غور ہیں ایک یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو روح کہنے کے کیا معنی ہیں؟ اور دوسرے یہ کہ روح کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کی گئی ہے اس نسبت کا کیا مطلب ہے؟ بعض حضرات نے کہا ہے کہ مقصد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پاکیزگی کو بیان کرنا ہے مبالغہ کے طور پر اس پر روح کا اطلاق کر دیا گیا ہے چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش میں نطفہ پر کو دخل نہیں تھا بلکہ وہ صرف کلمہ کن کے نتیجے میں پیدا ہوئے تھے اس لئے اپنی نفاقت و طہارت میں درجہ کماں پر فز تھے اسی وجہ سے عرف اور محاورہ کے اعتبار سے ان کو روح کہہ دیا گیا، اور اللہ کی طرف اس کی نسبت تشریفاً کر دی جس طرح مسجد کی تعظیم کیسے ان کو بیت اللہ، کعبۃ اللہ، مساجد اللہ کہا جاتا ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں عیسائیوں کا غلو:

جس طرح سنگ دل یہود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پیغمبر ماننا تو کجا ایک اچھے کردار کا انسان بھی ماننے کے سنے تیار نہ تھے۔ نہ صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر بلکہ ان کی والدہ ماجدہ مریم پر معاذ اللہ حرف گیری کرتے تھے۔

ادھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ماننے والوں نے یہ ستم کیا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی انسانی حیثیت بالکل ختم کر دی اور ان کو معاذ اللہ خدا یا خدا کا بیٹا یا کم از کم خدا کا ایک حصہ سمجھنے لگے، ظاہر ہے کہ یہ عقیدہ نہ عقل میں آسکتے ہیں اور نہ یکجہ جمع ہو سکتے ہیں۔

فَامُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً، اللّٰهُ، عِيسٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ وَاَمَّا، اب تم سب اللہ پر اور اس کے تمام رسولوں پر ایمان لے آؤ اور نہ کہو کہ تین (ہستیاں) ہیں۔

اللہ تعالیٰ کو صاحب اولاد بنانے کا مطلب:

تم نے بھی یہ سوچ کر اندہ کو صاحب اولاد بنانے کا دوسرا مطلب کیا ہے؟ اس ذات پاک کے بارے میں اس سے بڑھ کر اور کوئی کستاخی نہیں ہو سکتی، اگر کسی انسان کو آپ یہ کہیں کہ قطب مینار آپ کا بیٹا ہے تو وہ انسان آپ کی عقل کے بارے میں یہ فیصلہ کرے گا؟ یا آپ کسی شخص کے بارے میں بڑے شدید سے یہ اعلان کرنے لگیں کہ ان کے یہاں خرگوش پیدا ہوا ہے تو وہ شخص آپ کے بارے میں کیا رائے قائم کرے گا؟ ظاہر ہے کہ دہلی کا قطب مینار ایک تاریخی یادگار تو ہوتا ہے ہر کوئی شخص اس کا معیار اور بانی ہونا پسند کر سکتا ہے مگر باپ بننا کوئی گوارہ نہیں کرے گا، ایسا کیوں؟ اسلئے کہ قطب مینار پتھر ہے اور انسان انسان ہے انسان سے انسان پیدا ہوتا ہے نہ کہ پتھر، اسی طرح خرگوش پالنا بعض لوگوں کو پسند آ سکتا ہے لیکن یہ کسی کو پسند نہ آئے گا کہ اس کے یہاں خرگوش پیدا ہو، پھر حضرت حق تعالیٰ شانہ کے بارے میں انسان اس قدر کیوں اندھا ہو گیا کہ ایک طرف انسان نے خدا کو خدا مان کر فنی اور عانی مان لیا ہے اور دوسری طرف انسان اور فرشتوں کو اسی کی اولاد اور بیوی قرار دیدیہ حال نہ انسان ہو یہ فرشتہ اس کا فہم ہونا یقینی ہے، سچ یہ ہے کہ اس سے بڑی کستاخی اور بے ادبی کا تصور نہیں ہو سکتا۔

لطیفہ: علامہ آلوسی نے ایک واقعہ لکھا ہے کہ ہارون رشید کے دربار میں ایک نصرانی طبیب نے حضرت علی بن حسین واقدی سے منظرہ کیا اور کہا کہ تمہاری کتاب میں ایسا لفظ موجود ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کا جڑ ہیں اور دیں میں یہ آیت پڑھ دی جس میں وروح منہ کے الفاظ ہیں، علامہ واقدی نے اس کے جواب میں ایک دوسری آیت پڑھ دی "وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا مِّنْهُ" اس آیت میں کہا گیا ہے کہ آسمانوں و زمین میں جو کچھ ہے وہ سب اسی سے ہے اور منہ کے ذریعہ سب چیزوں کی نسبت اللہ کی طرف کر دی گئی ہے اور فرمایا کہ "روح منہ" کا اگر مصدب یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کا جڑ ہیں تو اس آیت کا مطلب پھر یہ ہوگا کہ آسمان اور زمین میں جو کچھ ہے وہ بھی اللہ کا جڑ ہے! یہ جواب سکر نصرانی طبیب لا جواب ہو گیا اور مسلمان ہو گیا۔

لَنْ يَسْتَنْكِفَ يَسْكُرُونَ وَنَفِى الْمَسِيحُ الْاَنْبِيَا رَغَضَهُ اَنْ اَلِهَ عَنْ اَنْ يَكُوْنَ عَبْدَ اللّٰهِ وَلَا الْمَلٰٓئِكَةُ الْمُقَرَّبُوْنَ عِنْدَ اللّٰهِ لَا يَسْكَتُوْنَ اَنْ يَكُوْنُوْا عِبَادًا وَّ هُمْ اَخْسَ اَنْ يَسْتَعْرِضُوْا ذِكْرًا لِّذٰلِكَ عَلٰى مَنْ رَّحِمَهُ اَنْ يَكُوْنَ اَوْ سَبَّ اللّٰهُ كَمَا رَزَقَهُ مِمَّنْ عَنِ اَلْمَدْرٰى الرَّابِعِيْنَ ذٰلِكَ، اَلْمَغْضُوْبُ خَطْبُهُمْ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرْهُمْ اللّٰهُ جَمِیْعًا، عَنِ الْاَحْرَةِ فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَيُوْقِيْهِمْ اَجْرُهُمْ ثَوَابِ اَعْمَالِهِمْ وَيَزِيْدُهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ، لَا حَسْرَةَ اَنْ وَلَا اَذْرَ سَبَعَتْ وَلَا حَسْرَةَ غُلٰى قَلْبَ بَشَرٍ وَّ اَمَّا الَّذِيْنَ اسْتَكْفَرُوْا وَاسْتَكْبَرُوْا عَنْ حَسْبِهِمْ فَيَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا مَّا هُوَ عَذَابُ النَّارِ وَلَا يَجِدُوْنَ اَلَهُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اٰى غَيْرِهِ وَلِيَّا يَدْفَعُهُ عَنْهُمْ وَلَا يَصِيْرُ اَلَهُمْ بَعْضُهُمْ مِّنْ يَّاتِيْهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ كُفْرُهُمْ هَا هُنَا حُجَّةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَلَيْكُمْ وَهُوَ اَسْوٰى مِمَّنْ عَنِ اللّٰهِ

وَسَمِعَ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ۝ تَبَيَّنَ وَهُوَ الْقُرْآنُ ۝ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَكَفْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ طَرِيقًا مُسْتَقِيمًا ۝ هو دين الإسلام يَسْتَقِيمُونَ فِي السَّكَنِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَامِ إِنِ امْرُؤٌ مَرْفُوعٌ بِفِعْلِ بِنِسْبَةِ هَلَاكَ مَاتَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ إِنِّي وَلَا وَائِدٌ هُوَ السَّكَنُ وَلَهُ أُخْتُ مِنْ أَوَّلَىٰ أَزْوَاجٍ فَلَهَا يَصِفُ مَا تَرَكَهُ وَهُوَ أَى الْأَخِ كَذَلِكَ يَرِثُهَا جَمِيعُ مَا تَرَكَتْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ سِوَاهُ ذِكْرٍ فَلَا شَيْءَ لَهُ أَوْ أَنْتَنِي فَلَهُ مَا فَضَّلَ عَنْ نَحْبِهَا وَلَوْ كَانَتْ الْأُخْتُ أَوْ الْأَخُ مِنْ أُمِّ فَفَرْضُهُ الشُّدُوسُ كَمَا تَدُلُّهُ أَوَّلُ السُّورَةِ فَإِنْ كَانَتْ إِمْرَأَةً الْأَخُ الْأَخْتَيْنِ إِنِّي فَصَاعِدًا لِأَنَّهُمَا رِثَتْ فِي خَيْرٍ وَقَدْ مَاتَ عَنْ أَخَوَاتٍ فَلَهُمَا الثَّلَاثُ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِنِّي الْوَرِثَةُ إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ مَا لِلنِّسَاءِ وَمِثْلَ حَظِّ الْأُنثِيَّاتِ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ شَرَائِعَ دِينِكُمْ أَنْ تَضَلُوا وَاللَّهُ يُبَيِّنُ شَيْءًا عَظِيمًا ۝ وَمِنْهُ الْفَرَائِضُ زَوَى السَّيِّحِينَ عَنِ الْبَرَاءِ أَلَهُمْ أَجْرًا إِنِّي نَزَّلْتُ مِنَ الْقُرْآنِ

ترجمہ: حضرت مسیح علیہ السلام سے تم جن کی الوہیت کا عقیدہ رکھتے ہو اللہ کا بندہ ہونے سے عار و انکار ہر ممکن نہیں اور نہ اللہ کے مقرب فرشتوں کو بندہ ہونے سے عار و انکار ہو سکتا ہے، اور یہ بہترین (طریقہ) استطراد ہے (یعنی طریقہ ترویج ہے) یہ ان لوگوں پر رد کرنے کیلئے ذکر کیا گیا ہے جو فرشتوں کی الوہیت یا اللہ کی بیٹیاں ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں، جیسا کہ قبل (کے حصہ سے) مذکورہ عقیدہ رکھنے والے (نصاری) پر رد کیا ہے، (بیباں) متصور و خطاب نصاریٰ ہی ہیں، اور جو بھی اس کی عبادت سے تنگ و عار (سرتابی و انکار) کرے گا تو اللہ آخرت میں ان سب کو گھیر کر اپنے حضور حاضر کرے گا، سو جن لوگوں نے ایمان لا کر نیک اعمال کئے ہوں گے تو ان کو ان کے اعمال کا پورا پورا ثواب عطا کرے گا اور ان کو اپنے فضل سے (ان کے استحقاق سے) زیادہ اجر عطا کرے گا (ایسا اجر) کہ نہ کسی آنکھ نے دیکھا ہوگا اور نہ کسی کان نے سنا ہوگا اور نہ کسی انسان کے دس میں اس کا خیر یہ ہوگا، اور جن لوگوں نے اس کی بندگی سے سرتابی کی اور اس کو عار سمجھا تو ان کو اللہ دردناک سزا دے گا اور وہ دوزخ کی سز ہے اور وہ لوگ اللہ کے سوا کسی کو معافی نہ پائیں گے کہ ان کا دفاع کر سکے اور نہ مددگار کہ (اللہ کے) مقابلہ میں ان کی مدد کر سکے، مگر تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے حجت آچکی ہے اور وہ نبی (محمد ﷺ) ہیں اور ہم نے تمہاری طرف ایک واضح روشنی نازل کی ہے اور وہ قرآن ہے، سو جو لوگ اللہ پر ایمان لائے اور اس کو مضبوطی سے تھام لیا تو وہ اس کو اپنی خصوصی رحمت اور فضل میں داخل کرے گا، اور وہ ان کی راہ راست کی طرف رہنمائی کرے گا کہ وہ دین اسلام ہے، (وہ) کلام ہے بارے میں آپ سے فتویٰ معلوم کرتے ہیں آپ کہہ دیجئے کہ اللہ خود تم کو کلام کے بارے میں فتویٰ دیتا ہے، اس کو کئی شخص یا ولد فوت ہو جائے، نہ اس کا والد ہو اور نہ ولد ایسا شخص ہی کلام ہے، افسر اس فعل محذوف کی وجہ سے مرفوع ہے جس کی تفسیر (فعل) هَلَكَ کر رہا ہے اور اس کی ایک بہن ہو حقیقی یا عاقلی، تو اس کو ترکہ کا نصف ملے گا، اور اگر بہن لا ولد مر جائے اور بھی حقیقی ہو یا عاقلی، بہن کے تمام مہر و مال کا وارث ہوگا اگر بہن لا ولد ہو، اور اگر بہن کے لڑکا ہو تو بھی تو کچھ نہ ملے گا اور

اگر لڑکی ہو تو بھائی لڑکی کے حصہ سے بچے ہوئے کا مستحق ہوگا، اور اگر بھائی بہن اخیاہنی (ماں شریک) ہوں تو ان کا حصہ چھٹا ہے جیسا کہ ابتدا، سورت میں گزر چکا ہے اور اگر (میت) کے دو یا دو سے زیادہ بہنیں ہوں تو ان کو بھائی کے ترکہ میں سے دو مثلث طے کا اس دلیل سے کہ یہ آیت جابر رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کے بارے میں نازل ہوئی جو چند بہنیں چھوڑ کر انتقال کر گئے تھے، اور اگر وراثت کئی بھائی بہن ہوں تو بھائی کو بہن کا دو گنا ملے گا، اللہ تمہارے لئے تمہارے دین کے احکام بیان کرتا ہے، تاکہ تم بھٹکتے نہ پھرو اور اللہ ہر چیز کا علم رکھتا ہے اور ان ہی میں سے میراث ہے، شیخین نے براہ بن عازب رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے روایت کیا ہے کہ فرائض کے بارے میں نازل ہونے والی یہ آخری آیت ہے۔

حَقِیْقَتِ شَرِکِیِّ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ

قَوْلًا: وَیَسْتَنْکِفُ، مضارع واحد کرغائب مصدر استنکاف، وہ عار بھٹتا ہے اور وہ تکبر و سرتابی کرتا ہے، اس کا وہ نکف ہے، (س ن) نکفا، ونکفا، بے جا تکبر کرتا۔
قَوْلًا: الْمَلَائِکَةُ الْمُقَرَّبُونَ، اس کا عطف المسیح پر ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ الملائكة المقربون، ہرکریب توصیل مبتدا، ہو اور لا یَسْتَنْکِفُونَ کی ضم مضاف ہے۔
قَوْلًا: هَذَا مِنْ أَحْسَنِ الْإِسْطِزَادِ، یعنی ولا الملائكة المقربون میں اسطر ادحسن ہے۔

اسطر او مطلق کی تعریف:

ذکر الشی فی غیر محلہ لمناسبة، کسی شئی کو غیر محل میں کسی مناسبت کی وجہ سے ذکر کرنا اسطر اد ہے۔

اسطر او کی دوسری تعریف:

مقصود کلام کو اس طرح ذکر کرنا کہ غیر مقصود کو مستلزم ہو جائے۔
اسطر اد احسن: ایک معنی سے دوسرے معنی کی طرف اس طرح انتقال کرنا کہ اول معنی کو ثانی معنی کے لئے ذریعہ نہ بنایا جائے۔

اسطر اد احسن: ثانی معنی کے لئے جو کہ مقصود ہوں اول معنی کو ذریعہ بنایا جائے، مفسر عقلم نے هذا من احسن الاستطراد کہہ کر اشارہ کر دیا کہ مذکورہ آیت میں اسطر اد احسن ہے۔

قَوْلًا: إِلَیْهِ اِی الی اللہ والقرآن۔

قَوْلًا: الزَّاعِمِیْنَ دَلِکَ، یہ النصاری کی صفت ہے اور ذلک کا اشارہ نصاری کے عقیدۃ الوہیت والہیت، اور تثلیث میں سے ہر ایک کی طرف ہے۔

قَوْلًا: صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا، یہ بھدیہم، کا مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

شان نزول:

نصاری نجران کے ایک وفد نے آپ ﷺ سے ملاقات کر کے شکایت کی کہ آپ ہمارے صاحب کی برائی کیوں بیان کرتے ہیں؟ کہا آپ نے فرمایا تمہارا صاحب کون ہیں؟ کہا عیسیٰ علیہ السلام، آپ نے فرمایا میں ان کے بارے میں کیا کہتا ہوں؟ آپ ان کو اللہ کا بندہ اور اس کا رسول کہتے ہیں، تو آپ نے فرمایا اللہ کا بندہ ہونا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کیسے کوئی عمار کی بات نہیں ہے، تو مذکورہ آیت نازل ہوئی (خازن۔ روح المعانی) یعنی مسیح کو اللہ کا بندہ ہونے میں کوئی عمار نہیں، اور نہ ہی اللہ کے مقرب فرشتوں کو عمار ہے اللہ کا بندہ ہونا تو انتہائی شرافت کی بات ہے، ذلت و غیرت تو اللہ کے سوا کسی اور کی عبادت و بندگی کرنے میں ہے، جیسے نصاریٰ نے حضرت مسیح کو ابن اللہ اور معبود بنا لیا اور مشرکین نے فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں قرار دیکر ان کی بندگی شروع کر دی۔

انبیاء افضل ہیں یا ملائکہ؟

بعض مفسرین نے اس آیت کے تحت انبیاء و ملائکہ سے درمیان تفاضل کی بحث چھیڑ دی ہے اور ایک فریق افضلیت مدعائے ملائکہ کا قائل ہو گیا ہے، اور دوسرے فریق نے افضلیت انبیاء کے حق میں فیصلہ دیا ہے۔

بحیثیت مجموعی معتزلہ اور بعض اشاعرہ فریق اول کے ساتھ ہیں، اور جمہور اشاعرہ فریق دوم کے ساتھ لیکن انصاف کی عدالت کا فیصلہ یہ ہے کہ آیت زیر بحث کا اس مسئلہ سے کوئی تعلق ہی نہیں ہے، اور نہ اس مسئلہ میں بحث و منظر سے کچھ حاصل، اسلئے کہ اس مسئلہ میں قرآن و حدیث دونوں خاموش ہیں۔

قَائِلَةٌ: اسْتَدْتُ بِهِذِهِ الْآيَةِ الْقَائِلُونَ بِتَفْضِيلِ الْمَلَائِكَةِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ، وَهُمْ أَبُو بَكْرٍ الْمَاقِلَانِيُّ وَالْحَلِيمِيُّ مِنَ أَسْمَةِ الْأَشْعَرِيَّةِ وَحَمْهُورُ الْمُعْتَزَلَةِ، وَقَرَّرَ زَمَخْشَرِيُّ وَجْهَ الدَّلَالَةِ بِمَا لَا يَسْمُنُ وَلَا يَغْنِي مِنْ حُجُوعٍ، وَأَطَالَ الْبَيْصَاوِيُّ وَأَمَّنُ الْمَنْبِرِ فِي الرَّدِّ عَلَيْهِ وَالْمَصْنَفُ يَرَى أَنَّ التَّفَاضُلَ فِي هَذَا الْبَابِ مِنْ قَبِيلِ الرَّحْمِ بِالْعَيْبِ

افضلیت ملائکہ کے بارے میں معتزلہ کا عقیدہ:

معتزلہ کا عقیدہ ہے کہ ملائکہ انبیاء کرام سے افضل ہیں، صاحب کشف نے مذکورہ آیت سے افضلیت ملائکہ پر استدلال کیا ہے۔

تمہید: معتزلہ کا دعویٰ ہے کہ آیت مذکورہ کا مقصد علیؑ کے مقام عہدیت کی نفی اور اہنیت کا اثبات ہے وراہن چونکہ اب کا جزء ہوتا ہے لہذا اہنیت کا ثبوت جزئیت کا ثبوت ہے۔

طریق استدلال:

لن یستنکف المسیح ان یکون عبداً للہ ولا الملائکۃ المقربون، میں لن یستنکف المسیح معصوف علیہ ورولا الملائکۃ معصوف ہے، ترقی من الادنی الی الاعلیٰ کے قاعدہ سے معصوف، معصوف علیہ سے اعلیٰ و افضل ہوتا ہے، تا کہ معصوف معصوف علیہ کے لئے منزلہ دلیل کے ہو، مذکورہ آیت میں حضرت مسیحؑ کا عہدیت سے عدم استنکاف (عاری محسوس نہ کرنا) معصوف علیہ ہے اور ملائکہ کا عدم استنکاف معصوف ہے اور بقول معتزلہ معصوف معصوف علیہ سے افضل ہوتا ہے، مذکورہ قاعدہ کی روشنی میں معتزلہ کے نزدیک آیت کا مطلب ہوگا، مسیحؑ ہند کی عہدیت سے تنگ و عاری محسوس نہیں کرتے، اسلئے کہ فرشتے افضل ہونے کے باوجود عہدیت سے عاری محسوس نہیں کرتے، گویا کہ فرشتوں کا عدم استنکاف مسیحؑ کے عدم استنکاف کی دلیل ہے اسی وجہ سے لن یستنکف فلان عن خدمتی ولا اباءہ ورجاءہ، اس مشر میں ترقی من الادنی الی الاعلیٰ ہے، اسلئے کہ اب ان سے اعلیٰ ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ بیان فضیلت کے موقع پر لا یستنکف فلان عن خدمتی ولا غلامۃ، نہیں بولا جاتا، اسی طرح کہا جاتا ہے ”لن یستنکف من هذا الامر الوزیر ولا السلطان نہ کہ اس کا برعکس، لہذا آیت کے معنی قاعدہ مذکورہ کے مقتضی کے مطابق ہوں گے، لا یستنکف المسیح ولا من فوقہ

معتزلہ کے استدلال کا جواب:

آیت مذکورہ کا مقصد نصاریٰ کے عقیدہ اہنیت کو رد کرتا ہے لیکن ضمناً ظہراً للباب افادہ تام کے لئے ادنیٰ من بہت سے ملائکہ کے بارے میں مشرکوں کے عقیدہ مثلی کی بھی تردید کر دی حالانکہ یہ مشرکین کے مذکورہ عقیدہ کی تردید کا محل نہیں ہے اسلئے کہ مابقی سے روئے سخن اہل کتاب خصوصاً نصاریٰ کی طرف ہے، مشرکین کے عقیدہ کی تردید کا موقع محل تو سورہ زخرف آیت ۱۵ وَحَمَلُوا الْاِلٰهَ مِنْ عِبَادِهِ جَزْءً اِنَّ الْاِنْسَانَ لَکَفُورٌ مّبِینٌ سے معصوم ہو کہ زیر بحث آیت میں فرشتوں کے استنکاف کا ذکر تو طرد للباب افادہ تام کے لئے ضمناً و تبعاً التوام مالا یلتزم کے طور پر کیا ہے، ورنہ مقصود اہل تو حضرت مسیحؑ کے استنکاف کو بیان کرنا ہے، گویا کہ مذکورہ عقیدہ رکھنے والوں سے کہا جا رہا ہے کہ جو تم عقیدہ رکھتے ہو وہ ایسی نہیں ہے اسلئے کہ جو یثینا بیٹی (یعنی اولاد) ہوتا ہے وہ اب کا عبد (خادم) ہونے میں تنگ و عاری محسوس کرتا ہے و حضرت عیسیٰؑ کو اللہ کا بندہ ہونے میں کوئی عار نہیں ہے اگر حضرت مسیحؑ کا عبد (خادم) بن ابد

ہوت تو عہدِ بندہ ہونے میں عار محسوس کرتے اور یہی صورت حال فرشتوں کی ہے، لہذا معلوم ہو گیا کہ بطور معطوف فرشتوں کا بعد میں ذکر کرنا فرشتوں کی افضلیت پر دلالت نہیں کرتا۔

اللہ کا بندہ ہونا اعلیٰ درجہ کی شرافت اور عزت ہے:

لن يستنكف المسيح، یعنی مسیح کو اللہ کا بندہ ہونے میں کوئی عار نہیں اور نہ ہی اللہ کے مقرب فرشتوں کو۔
ہے، اسلئے کہ اللہ کا بندہ ہونا وراس کی بندگی کرنا تو اعلیٰ درجہ کی شرافت ہے حضرت مسیح علیہ السلام اور ملائکہ مقربین سے اس نعمت کی قدر و قیمت پوچھئے، ان کو اس سے کیسے تک و عار ہو سکتی ہے، البتہ ذلت و غیرت تو غیر اللہ کی بندگی کرنے میں ہے، جیسے نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ابن اللہ اور معبود بنالیا اور مشرکین فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں مان کر ان کے بت بنا کر ان کی بندگی کرنے لگے تو ایسے وگوں کیسے دائمی عذاب و ذلت ہے۔

اے لوگو تمہارے پاس نبی ﷺ کی شکل میں ایک دلیل محکم آچکی ہے، اور ہم تمہاری طرف قرآن کی شکل میں ایک نور بین نازل کر چکے ہیں، سبحان اللہ! حضرت ﷺ کی جانب دلیل محکم کہہ کر اور قرآن کی جانب نور بین کہہ کر یہ روح پرور اشارہ فرمایا، اب جن کا سر ان دونوں کی تعلیمات پر جھکا ان کو بشارت دی جا رہی ہے کہ آخرت میں بھی ان کو نہل کر دیں گے اور دنیا میں بھی خدا پرست زندگی بسر کر دیں گے۔

يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ، اس آیت میں کلالہ کی میراث کا حکم بیان فرمایا گیا ہے، چونکہ کلالہ کے سنے اردو زبان میں ایسا کوئی لفظ نہیں ہے کہ جس سے اس کا پورا مفہوم سمجھ میں آ سکے، اسلئے اولاً کلالہ کا مصداق سمجھنا ضروری ہے کہ کلالہ کوئی میت اور کونسا وارث ہے؟

۱ کلالہ ایسی میت کو کہتے ہیں کہ جس کے ورثاء میں بیٹا پوتا اور باپ دادا نہ ہوں، ان کے علاوہ کوئی وراثت ہو، یہی قوس حضرت علی بن ابی طالب اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کا ہے۔

۲ جو شخص کسی میت کا وارث قرار پائے وہ بھی کلالہ کہلاتا ہے، یہ سعید بن جبیر کا قول ہے۔

۳ وارث اور میت کی نسبت بھی کلالہ کہلاتی ہے۔

۴ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کلالہ کی وضاحت پوچھی گئی تو ارشاد فرمایا کہ میں اس لفظ کے بارے میں پتی سمجھ کے مطابق ایک بات کہتے ہوں اگر درست ہو تو اللہ کا فضل سمجھئے اور اگر غلط ہو تو میری غلطی سمجھنا، غالباً اس سے مقصود باپ اور بیٹے کے علاوہ دوسرے رشتہ دار ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا زمانہ آیا تو غالباً کسی سائل کے جواب میں فرمایا کہ اس بات سے خدا سے ندامت آتی ہے کہ حضرت ابو بکر نے کوئی بات کہی ہو اور میں اس کی تردید کروں۔ (رواہ البیہقی)

۵ حضرت براء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے کلالہ کے بارے میں تفصیل چاہی تو آپ نے فرمایا کہ جو باپ بیٹے کے علاوہ ہو۔ (احمر رحمہ ابو الشیح)

- ① حضرت ابوسلمہ بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہما آپ ﷺ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جس نے پناہ وارث باپ اور بیٹا نہ چھوڑا ہو تو اس کا وارث (جو بھی ہو) کلالہ کہلائیگا۔ (اخرجہ ابو داؤد فی المعانی)
- اگر کوئی شخص وفات پا جائے اس طرح کہ اس کے کوئی اولاد نہ ہو اور اس کی بہن موجود ہو تو بہن کیسے مرنے والے ن میراث کا آدھا ہے اور اولاد سے بیٹا، بیٹی نیچے تک سب مراد ہیں اور بہن سے مراد لگی بہن ہے۔
- اور حقیقی بھائی اپنی حقیقی بہن کا پوری میراث کا حق دار ہو گا بشرطیکہ بہن نے اولاد نہ چھوڑی ہو اور نہ باپ دادا موجود ہوں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

علیکم المسبۃ میں بتائی جا رہی ہے یہ استثناء منقطع ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ متصل ہو، اور تحریم موت وغیرہ، رض ہونے کی وجہ سے ہے، لیکن حالت احرام میں شکار کو حلال نہ سمجھو یعنی جب تم محرم ہو، اور غیرو، کمر (کی طرف وئے وان) وغیرہ سے حل ہونے کی وجہ سے منسوب ہے، اللہ تعالیٰ حلت (وحرمت) کے جو احکام چاہتا ہے حکم دیتا ہے، اس پر امتراض کی گنجائش نہیں۔

اسے لوہا جو ایمان لائے ہو، حرم میں شکار کر کے اللہ کے شعائر کی بے حرمتی نہ کرو شعائر شعیبہ کی جمع ہے یعنی نہ فی دین کی نشانی، اور نہ حرمت والے مبینہ کی، اس میں قتال کر کے (بے حرمتی کرو) اور نہ ہدی کے جانوروں پر دست درازی کرے ان کی بے حرمتی کرو، ہدی و مویشی جانور جس کو (قربانی کے لئے) حرم لایا جائے۔

ورنہ ان جانوروں پر دست درازی کرو جن کی گردنوں میں (نذر خداوندی کی علامت کے طور پر حرم کے درخت کے پتے) پڑے ہوں اور قتال کر کے نہ ان لوگوں کی بے حرمتی کرو جو بیت الحرام کے قصد سے جا رہے ہوں نہ اپنے رب کے نفس اور تجارت کے ذریعہ اپنے رب کے رزق کے اور بزرگم خویش بیت اللہ کے قصد سے اس کی رضامندی کے صاب ہوں، یہ حکم یت براءت سے منسوخ ہے اور جب تم احرام سے فارغ ہو جاؤ تو شکار کی اجازت ہے (فاصلۃ وہا) میں امر اباحت کے لئے ہے، اور ان دوسو کی دشمنی کہ جنہوں نے تمہیں مسجد حرام سے روکا تمہیں اس بات پر آمادہ نہ کرے کہ تم ان پر قتل وغیرہ کے ذریعہ زیادتی کرو (شہسان) ان کے فتنہ اور سکون کے ساتھ بمعنی بغض ہے، اور نیکی پر اس کام کو ترک کر کے جس کا تم کو حکم دیا گیا ہے اور تقویٰ پر اس کا موکر ترک کر کے جس سے تم کو منع کیا ہے ایک دوسرے کا تعاون کرتے رہو اور گناہ پر اور اللہ کی حدود میں زیادتی (کی باتوں میں) ایک دوسرے کا تعاون مت کرو (تعاونوا) میں اصل میں دوتاؤں میں سے ایک تاہم حذف ہے، اور اند کے مذہب سے ڈرتے رہو بایں صورت کہ اس کی اطاعت کرو اور اللہ تعالیٰ اپنی مخالفت کرنے والے کو سخت سزا دینے والا ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِیْهِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: الْمَائِدَةُ، دسترخوان، جمع موائد.

قَوْلُهُ: بِالْعُقُودِ، واحد عقد پختہ عقد مصدر ہے بطور اسم استعمال ہوا ہے۔

قَوْلُهُ: نَهْمُهُ، جمع بھانم، مویشی چوپائے عرب میں بھانم کا اطلاق درندہ پرند کے مدوہ حیوان پر ہوتا ہے بھسمہ، ابھام سے، ناخوڑ ہے چونکہ چوپایوں کی آواز میں ابھام ہوتا ہے اسی وجہ سے ان کو بھانم کہا جاتا ہے۔

قَوْلُهُ: اِنْعَامٌ، واحد نَعْمٌ، بھیر، بکری، گائے، بھینس، اونٹ، انعام میں اونٹ کا شامل ہونا ضروری ہے بغیر اونٹ کی شمولیت کے نعو نہیں کہا جاتا، عرب کے نزدیک اونٹ چونکہ بہت بڑی نعمت ہے اسلئے اس کو نعم کہا جانے لگا۔

قَوْلُهُ: اِنْحِلَالًا، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

تَفْسِیْرُ: حلت و حرمت تو افعال کے اوصاف میں سے ہے یہاں ذات یعنی ہیبتہ انعام کا وصف قرار دیا گیا ہے جو درست نہیں ہے۔

جَوَابُ: اکلاً مخذوف مان کر اسی سوال کا جواب دینا مقصود ہے۔

قَوْلُهُ: تَحْرِيمُهُ، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ بھیم، متلو اشیاء میں سے نہیں ہے؟

جَوَابُ: بھیمہ متلو نہیں ہے بلکہ متلو تحریم بھیمہ ہے۔

قَوْلُهُ: فَالاستثناء مُنْقَطِعٌ، اسلئے کہ مستثنیٰ منہ جو کہ بھیمہ الانعام ہے اور مستثنیٰ جو کہ ما یبتلیٰ علیکم ہے ایک جنس سے نہیں ہیں، مستثنیٰ منہ از قبیل ذوات ہے اور مستثنیٰ از قبیل الفاظ۔

قَوْلُهُ: يَجُوزُ اَنْ يَكُوْنَ مُتَّصِلًا، تقدیر مضامین کی صورت میں الا ما یبتلیٰ علیکم، احلت لکم بھیمہ الانعام سے مستثنیٰ متصل ہوگا تقدیر عبارت یہ ہوگی ای الا محرم ما یبتلیٰ علیکم، اور محرم سے مراد میتہ ہے۔

قَوْلُهُ: لِمَا عَرَضَ مِنَ الْمَوْتِ، اس میں اشارہ ہے کہ انعام مذکورہ کی حرمت ذاتی نہیں ہے بلکہ موت کی وجہ سے طاری ہے۔

قَوْلُهُ: وَاَنْتُمْ حُرُمٌ، یہ جملہ غیر محلّی الصيد کی تضمین مستتر سے حال ہے جو نکمہ ضمیر کی طرف راجع ہے یعنی غیر محلّی الصيد ذوالحل ہے اور وَاَنْتُمْ حُرُمٌ حال ہے۔

قَوْلُهُ: وَهَذَا مَنْسُوخٌ بِآيَةِ بَرَاءَةِ "وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى، اقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ"۔

فَسَيَرَوْكُمْ

زمانہ نزول:

مسند احمد و برجرانی میں اسماء بنت یزید سے روایت ہے کہ حجۃ الوداع کے سفر میں سورہ مائدہ کی ابتدائی آیتیں نازل ہوئیں، اس شان نزول کی روایت کی سند میں اسماء بنت یزید کا پروردگار شہر بن حوشب ایک راوی ہے جس کو بعض علماء نے ضعیف اور کثیر ار رسال کہا ہے، لیکن تقریب میں اس کو صدوق لکھا ہے شہر بن حوشب کی یہ روایت چونکہ اسماء بنت یزید سے ہے جو شہر بن حوشب کی پرورش کرنے والی ہیں، اس لئے اس سند میں ارسال کا احتمال بھی باقی نہیں رہتا، اسلئے کہ تابعی اوسط صحابی کے بغیر آنحضرت ﷺ سے روایت کرے تو اس کو ارسال کہتے ہیں اور اس کی روایت کو مرسل کہتے ہیں اس سند میں وہ بات نہیں ہے۔

عقد: عقد کے کہتے ہیں؟

تفسیر ابن جریر میں علی بن طلحہ کے واسطے سے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی جو روایت ہے اس میں حوالہ و حرام چیزوں کے جو احکام مہمد کے طور پر قرآن مجید میں بیان ہوئے ہیں ان ہی کو مقود کی تفسیر قرار دیا ہے۔

بھیمة الاسعاد، مویشتی چوپایوں کو کہتے ہیں ان میں پالتو جانور اوت، گائے، بھینٹ بکری اور جنگلی ڈکار کر کے کھانے

کے قبل جانور مثلاً نیل گائے، ہرن وغیرہ بھی داخل ہیں انعام کے مفہوم میں چوپائے درندے شامل نہیں ہیں اسلئے کہ عرب کے محاورے میں درندوں کے نام الگ الگ ہیں، اسی حکم کو بیان کرنے کے لئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ سب درندے چوپائے حرام ہیں، چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جو روایتیں ہیں ان میں آنحضرت ﷺ نے درندے جانوروں کے حرام ہونے کا ارشاد فرمایا ہے، اسی طرح آپ نے پھر بڑے والے پرندوں کو بھی حرام قرار دیا ہے جس کے بچے ہوتے ہیں، جو دوسرے جانوروں کا شکار کرتے ہیں یہ مردار خورد ہوتے ہیں بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت میں ہے ”نہی رسول اللہ ﷺ عن کل ذی ناب من السباع وکل ذی محلِب من الطیر“۔

اَلَا مَاتِلٰی عَلَیْکُمْ، کا مطلب ہے کہ آئندہ آیت ”حرمت علیکم المیتة“ میں جن جانوروں کا ذکر فرمایا ہے وہ حرام ہیں غیر محلی الصید وانتم حرم کا مطلب ہے کہ حایوں کو احرام کی حالت میں شکاری کے جانوروں کا شکار حرام ہے بہتہ دیری کی جانوروں کا شکار بحالت احرام روا ہے بعض جانوروں کے حلال اور بعض کے حرام کرنے کی مصلحت اللہ تعالیٰ بہتر چانتا ہے، اللہ کا حکم مصدق ہے اسے پورا اختیار ہے کہ جو چاہے حکم دے، بندوں کو اس کے حکم میں چول چرا کرنے کا حق نہیں، اگرچہ اس کے تمام احکام حکمت و مصلحت پر مبنی ہیں لیکن بندہ مسلم اس کے حکم کی اطاعت اس حیثیت سے نہیں کرتا کہ وہ سے مناسبت پاتا ہے یا مبنی بر مصلحت سمجھتا ہے بلکہ صرف اس بنا پر کرتا ہے کہ یہ مالک کا حکم ہے۔

شعائر کیا ہیں؟

برودہ چیز جو کسی مسک یا عقیدے یا طرز فکر و عمل یا کسی نظام کی نمائندگی کرتی ہو وہ اس کا شعائر کہلاتی ہے، کیونکہ وہ اس کے سئے عدم تبادلی نشانی کا کام دیتی ہے، سرکاری پرچم، فوج، پولیس وغیرہ کی وردی (یونیفارم) سیکے، وراثت پر حکومتوں کے شعائر ہیں، اور وہ اپنے محکموں سے بلکہ جو بھی اس کے زیر اقتدار ہے اس سے احترام کا مطالبہ کرتی ہے اگرچہ اور قربان گاہ و رصیب مسیحیت کے لئے، چوٹی اور زنا را اور مندر برہمنیت کے لئے شعائر ہیں، کیس، کڑا اور کرپن وغیرہ سکھ مذہب کے شعائر ہیں، تھوز اور درانتی اشتراکیت کا شعائر ہے یہ سب مسلک اپنے اپنے پیروؤں سے اپنے شعائر کے احترام کا مطالبہ کرتے ہیں، اگر کوئی شخص کسی نظام کے خلاف دشمنی رکھتا ہے، اور اگر وہ توہین کرنے والے خود اس نظام سے تعلق رکھتا ہو تو اس کا یہ نفس اپنے نظام سے ارتداد اور بغاوت کا ہم معنی ہے۔

شعائر اللہ کا احترام:

شعائر اللہ کے احترام کا عام حکم دینے کے بعد چند شعائر کا نام لے کر ان کے احترام کا خاص طور پر حکم دیا گیا کیونکہ اس وقت جنسِ حیاتِ وہ سے یہ اندیشہ پیدا ہو گیا تھا کہ جنگ کے جوش میں کہیں مسلمانوں کے ہاتھوں ان کی توہین نہ ہو جائے ان چند

نہ کرکونہ ہم بیان کرنے سے یہ مقصود نہیں ہے کہ صرف یہی احترام کے مستحق ہیں، شعائر اسلام ان اعمال و افعال کو کہا جاتا ہے عرفی مسلمان ہونے کی علامت سمجھے جاتے ہیں اور محسوس و مشاہد ہیں، جیسے نماز، افان، حج، ختمہ، اور سنت کے مطابق، ازہی یہ وہ مگر صاف اور صحیح بات وہ ہے جو بحیث اور روح المعانی میں حضرت حسن بصری اور علما سے منقول ہے اور وہ یہ کہ شعائر اللہ عز و جل سے متعلقہ شریعت اور دین کے مقرر کردہ واجبات و فرائض اور ان کی حدود ہیں۔

حرام بھی من جملہ شعائر اللہ ہے، اور اس کی پابندیوں میں سے کسی پابندی کو توڑنا اس کی بے حرمتی کرنا ہے۔

ماں نزول:

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَجْلُوْا شَعَارَكُمْ اللّٰهُ، (الآیۃ) ابن جریر نے علمد اور سدھی سے روایت کی ہے کہ ایک شخص بن مسعود بن ہند میں آکر مسلمان ہو گیا تھا اور اپنے وطن جا کر پھر مرتد ہو گیا، اس واقعہ کے ایک سال بعد اس نے حج کا قصد کیا، ماہ نے آنحضرت ﷺ سے درخواست کی کہ اگر آپ اجازت دیں تو شریک بن ہند کے ساتھ جو نیاز عجب کے جانور اور اہل کائنات کے اس کو لوٹ لیں، آپ نے فرمایا یہ کیونکر ہو سکتا ہے وہ تو نیاز کے جانور لے کر حج کے ارادہ سے جا رہا ہے، پر اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مشرکین خود کو ملت ابراہیمی کا پابند سمجھ کر حالت شرک میں بھی حج کیا کرتے تھے، سورۃ براءت میں مشرکین کو حج بیت اللہ سے روکنے کے حکم سے پہلے روکنے کی ممانعت تھی، سورۃ براءت میں جب یہ حکم نازل ہوا کہ مشرکین نہیں ہیں آئندہ سال سے وہ لوگ مسجد حرام کے پاس نہ آئیں جس سے سورۃ مائدہ کی اس آیت کا حکم منسوخ ہو گیا، ابن جریر نے اپنی تفسیر میں اس آیت کے منسوخ ہونے پر اجماع نقل کیا ہے، مفسرین کی ایک جماعت اس آیت کے منسوخ ہونے کی قائل نہیں ہے، اور شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی فوز الکبیر میں اس آیت کے نسخ کو تسلیم نہیں کیا، بلکہ حکم میں تخصیص قرار دیا ہے، یعنی پہلے مشرکین اور مسلمین سب کو حج کی اجازت تھی سورۃ براءت کے اس حکم سے تخصیص ہو گئی کہ آئندہ مشرکین مسجد حرام کے پاس نہ آیا کریں، اور شاہ صاحب تخصیص کو نسخ نہیں مانتے۔

حالت احرام میں محرم کے لئے نفلگی کے جانوروں کے شکار کی ممانعت کر دی گئی تھی جو احرام سے فارغ ہونے کے بعد باقی رہی اور غیر محرم کا، محرم کو شکار کا گوشت دینا اور محرم کے لئے لینا اور کھانا جائز ہے بشرطیکہ محرم کی خاطر شکار نہ کیا گیا ہو اور محرم شکار میں اشراف یا دالۃ شریک نہ ہو۔

ان نزول کا دوسرا واقعہ:

بعض مفسرین نے مذکورہ آیت کے شان نزول میں ایک دوسرا واقعہ نقل کیا ہے جس کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔
یہاں کا ایک دوسرا قصہ، نبی تاجر بڑے کروفر کے ساتھ مدینہ آیا، ابھی یہ شخص مسجد نبوی تک نہ پہنچا تھا کہ آنحضرت ﷺ

نے سب پر اسرار کو آگاہ کر دیا کہ جو شخص آ رہا ہے جو شیطان کی طرح باتیں بناتا ہے اور
 عظیم نے یہ کیا کہ اہل قافلہ کو مدینہ کے باہر چھوڑ کر تہا آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا آپ کس بات کی دعوت دیتے
 ہیں ارشاد ہوا کہ خدا نے پاک کو ایک مانا محمد ﷺ کو غیر تسلیم کرنا نماز پڑھنا، زکوٰۃ دینا، عظیم نے عرض کیا کہ پنچو اور نوٹ بھی
 میرے شریعہ معاملہ میں جن کے بغیر میں کوئی قدم نہیں اٹھا سکتا میں خود بھی اسلام قبول کر لوں گا اور بقیہ اس سب کو بھی جناب کی
 خدمت میں حاضر کر دوں گا تاکہ وہ بھی شرف باسلام ہو سکیں، گفتگو کے بعد جب یہ شخص باہر نکلا تو آپ نے صحابہ سے فرمایا کہ یہ
 شخص آیا تو تھا کافر ہو کر اور کیا ہے دھوکہ باز ہو کر، چنانچہ فوراً مع قافلہ واپس ہو گیا اور جات وقت مدینہ کی چراگاہ کے سارے
 مویشی ہلکے گیا، اتنی تیزی سے واپس چلا آیا کہ تعاقب کے باوجود ہاتھ نہ آیا، اگلے سال آپ ﷺ صحابہ کے ہمراہ مدینہ
 القضا کے لئے تشریف لے جا رہے تھے تو راستہ میں یمامہ کے مشرک حابیوں کے قافلہ کی آوازیں آئیں، آپ نے فرمایا یہ عظیم
 اور اس کے قافلہ والے آ رہے ہیں تحقیق سے یہ بات صحیح ثابت ہوئی، عظیم قافلہ کے ساتھ اس طرح مدہ جا رہا ہے کہ مشرک
 حابیوں کا ایک ہجوم ہے اور اونٹوں پر تجارتی سامان لدایا ہوا ہے جو جانور مدینہ سے لوٹ کر لایا تھا ان کے گلے میں پنے ڈال کر بچتے
 اللہ کی نذر کے لئے ہدیہ بنا کر بیجا رہا ہے۔

صحیہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہ نے عرض کیا اگر ہمیں اجازت ملے تو ہم اس دغا باز کو مڑا چکھا دیں اور اپنے مویشی واپس لے
 میں۔ ارشاد ہوا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے؟ وہ خود حاجی بن کر جا رہا ہے اور جانور نیاز بیت اللہ کے لئے لے کر جا رہا ہے آپ نے صحابہ کو
 اس کی اجازت نہ دی، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔
 (مدایت القرآن ملخصاً)

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ الْإِنْسَانُ الْأَمْوَاتُ كَمَا فِي الْأَنْعَامِ وَكُلُّ الْخَيْزِرِ وَمَا هَلَكَ لِبَاسٍ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ
 فَحِمْ عَمِيَ إِيَّاهُ غَيْرُهُ وَالْمُسْكِنَةُ السَّبْعُ حَتَّىٰ وَالْمَوْفُودَةُ السَّبْعُ حَتَّىٰ وَالْمَرْدِيَّةُ السَّبْعُ حَتَّىٰ وَالْمَرْدِيَّةُ السَّبْعُ حَتَّىٰ
 سَبْعٌ لَمَّا تَلَتْ وَالنَّطِيجَةُ السَّبْعُ حَتَّىٰ أُخْرَىٰ لَهَا وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ مِنْهُ (الْأَمْوَاتُ كَمَا فِي الْأَنْعَامِ) الْإِنْسَانُ الْأَمْوَاتُ كَمَا فِي الْأَنْعَامِ
 بَيْنَ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ فَدَحْخَمُوا وَمَا دَخِلَ عَلَىٰ اسْمِ النَّصَبِ جَمْعٌ نِّصَابٍ وَهِيَ الْأَنْصَامُ وَإِنْ تَقَسَّمُوا أَنْفُسُوكُمُ الْقَسَمِ
 زَا حَكُمُ بِالْأَزْكَرِ جَمْعٌ زَلَمَ فَحِمْ الزَّأَى وَضَمَّهَا مَعَ فَحِمْ الْأَمَّ قَدْ حَسَرَ الْغَفَّ سَبْعٌ صَغِيرٌ لَا يَنْشُرُ لَهُ
 وَلَا تَنْشُرُ وَكَانَتْ سَبْعَةٌ عِنْدَ سَادَةِ الْكُفَّةِ غَلَبَتْهَا الْغَلَامُ وَكَانُوا يُحْسِنُونَ بِهَا مِنْ أَمْرِ سَبْعٍ الْمَرْوَا وَالْهَبْ
 اسْمُهَا ذَلِكُمْ فَسَقِ خُرُوجٌ عَنِ السَّبْعَةِ وَنَزَلَ بِعَرَفَةَ غَامٌ حَتَّىٰ الْوُدَاعِ الْيَوْمَ يَسُ الْبُزَيْنِ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ أَنْ
 نَزَلُوا اسْمُ سَبْعٍ طَمَعِي فِي ذَلِكَ لَمَّا رَأَوْ مِنْ قُوَّتِهِ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَخَشَوْنِ الْيَوْمَ أَمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الْحَكْمَةُ
 وَفَرِائِنُهُ مِنْهُ سَبْعٌ غَدَا حَلَالٌ وَلَا حَرَامٌ وَأَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ بَعْمَقِي بِأَكْمَامِهِ وَفِي ذَلِكَ حَقٌّ مَكْرَاسٍ وَرَضِيَتْ
 لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنْ اضْطَرَّ فِي مَخْصَصَةٍ مَحَابَةِ إِلَىٰ أَكْلِ شَيْءٍ مِمَّا حَرَّمَ عَلَيْهِ فَالْكَ غَيْرُ مَحَابَةِ مَنِ الْوَدَّ
 مَغْسَبِهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ لِّمَا أَكَلَ رَجِيمٌ مَنِ فِي إِيَّاهُ لَمْ يَخْلَفِ الْمَائِلُ لَأَمِّهِ إِنْ أَسْتَسْرَسَ بِهِ كَسَبَ

سُورَتِ وَاسْمِیْ مَثَلًا وَلَا حُلَّ لَهُ الْأَكْلُ یَسْأَلُونَكَ بِمَا مَحَدَّ مَاذَا أَجَلَ لَهُمْ مِنَ الطَّعَامِ قُلْ أَجَلَ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ
مُسْتَسْنَاتٌ وَ سُنَدٌ مَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْحَوَالِجِ الْكَوَاسِبِ مِنَ الْكِلَابِ وَالنَّسَاعِ وَالضَّرِ مُكَلِّبِينَ حَالٍ مِنَ
الْبَنَاتِ لِكَيْبِ سَسَدَنْدِ اِزْسَلَهُ عَلَى الْفَسَدِ قُلُومُونَهُنَّ خَالٍ مِنَ ضَمَنِ مُكَنْشِ اِیْ یُؤَدُّوهُنَّ
مَا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ مِنَ آدَابِ احْتِنَادٍ فَكُلُوا اِمَّا اَسْكُنْ عَلَیْكُمْ وَاِنْ قُلْتُمْ بَانَ لَمْ یَاْكُلْ مِنْهُ حِلَافٌ سَبَرِ اَلْعَصَةِ وَلَا
حُلَّ سُنَدُفٍ وَحَلَّ مَسْبَا اِنْ سَسْتَرْسِلْ اِذَا اَزِیْلَتْ وَتَنْزَحِرْ اِذَا رَحَنَ وَتُسَبِّحُ الْفَسَدِ وَلَا تَكُنْ بِسَه
اِلْسِ مَا یَعْرِفُ بِهِ ذَبْتُ لَمْتُ مَرَاتٍ فَاِنْ اَكَلْتُ مِنْهُ فَلَنْسِلْ مِمَّا اَمْسَكُنْ عَلَى صَاحِبِهَا فَلَا یَجُزْ اَكْلُهُ كَمَا
سُیْ حَبِیْبِ اَضْجَنْجَنْ وَفِیْهِ اَنْ صَبَدَا نَسْمَحْ اِذَا اُزْسِلْ وَذَكَرَ اَسْمُهُ اَللَّهُ عَلَيْهِ كَفَسَهُ اَلْمُعْنِیْ مِنَ الْحَوَالِجِ
اَلَّذِیْنَ اَسْمَیْ اَللَّهُ عَلَیْهِ عِنْدَ اَزْسَانِهِ وَاتَّقُوا اَللَّهَ اِنَّ اَللَّهَ سَرِیْعُ الْحِسَابِ اَلْیَوْمَ أَجَلَ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ اَلْمُسْتَسْنَاتُ
طَعَامُ الدِّیْنِ اَوَّلُ الْكِتَابِ اِیْ ذَبَابُ السُّهُودِ وَالسُّفْرِیْ حُلَّ حَالٍ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ اِنَاغُهُ حِنْ لَكُمْ وَالْمُعَصَّاتُ
مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُعَصَّاتُ اَحْرَابُ مِنَ الدِّیْنِ اَوَّلُ الْكِتَابِ مِنْ قَبْلِكُمْ حُلَّ لَكُمْ اِنْ تَنْكُحُوهُنَّ اِذَا اَتَيْتُمُوهُنَّ اَجُورَهُنَّ
سُبُورَهُنَّ مَحْصُونِیْنَ مَنَزُوحِیْنَ غَیْرَ مُسْلِفِیْنَ مُغْلَسِیْنَ بِاَسْمَیْنِ وَلَا تَشْجِزِیْ اَخْدَا اِنْ اَجْلَاءُ مِنْهُنَّ تُسَبِّرُونَ
اَسْرَ مِنْهُنَّ وَمَنْ یُكْفُرْ بِالْاِیْمَانِ اِیْ یَزْنُ فَقَدْ حَطَّ عَمَلُهُ الصَّالِحُ قَبْلَ ذَلِكَ فَلَا یُعْذَرُ وَلَا تُدْبُ عَلَيْهِ
قُوفُی الْاٰخِرَةِ مِنَ الْخَیْرِیْنَ ۝ اِذَا مَاتَ عَلَيْهِ.

ترجمہ:

تہارے لئے مرد اور بیٹے والا خون (حرام کر دیا گیا ہے) جیسا کہ سورۃ انعام میں مذکور ہے، ورنہ خیر کا
لوٹ اور وہ جانور جس پر (وقت ذبح) غیر اللہ کا نام لیا گیا ہو یا صورت کہ غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا گیا ہو، کا کھانا حرام کر دیا
گیا ہے اور گلاٹ کر مر ہوا جانور اور چوت کھا کر مر ہوا جانور اور اوپر سے گر کر مر ہوا جانور، اور وہ جانور جو دوسرے جانور کے
بنگ، رنے سے مر ہوا اور وہ جانور کہ جس میں سے درندہ نے کھا لیا ہو (کھانا حرام کر دیا گیا ہے) لایہ کہ تم نے اس کو ذبح کر
ہو، یعنی مذکورہ جانوروں میں سے جو تم کو زندہ مل گیا ہو اور تم نے اس کو ذبح کر لیا ہو (تو وہ حرام نہیں ہے) ورہ جانور جو بتوں
کا نام پر ذبح کیا گیا ہو نُسُط، نَصَات کی جمع ہے اور وہ بت ہیں (حرام کر دیا گیا ہے) اور پانسوں کے ذریعہ قسمت آ رہی رہا
نتیجہ معلوم کرنا (حرام کر دیا گیا ہے) ازلام، زَلَم کی جمع ہے زاء کے فتح اور ضمہ کے ساتھ مع لام کے فتح کے فتح چھوٹی جس
کا نہ پرے ہوں اور نہ سر میں آئی ہو، قدح قاف کے کسرہ کے ساتھ ہے اور وہ سات تیر تھے جو بیت اللہ کے نام کے پاس
تھے، ان پر حد متیں لگی رہتی تھیں ان سے جواب مانگا کرتے تھے (فال لیا کرتے تھے) اُروہ ان کو اجازت دیتے تو اس کام
کرتے اور اگر جواب ممانعت میں نکلتا تو نہ کرتے، یہ فق ہے یعنی اطاعت سے خروج ہے، اور (آئندہ آیت) تَجِدُ لَوَادِعَ
تقع پر عرفات میں نازل ہوئی، کافر تمہارے دین (اسلام) سے مرتد ہونے کے بارے میں خواہش رکھتے ہیں، ہر وہ

میں ہو چکے ہیں، اس لئے کہ وہ اس دین کی قوت دیکھ چکے ہیں، لہذا تم ان سے نہ ڈرو اور مجھ ہی سے ڈرو آج میں نے تمہارے دین (یعنی) اس کے احکام و فرائض کو مکمل کر دیا چنانچہ اس کے بعد حلال و حرام کا کوئی حکم نازل نہیں ہو ورنہ تم پر میں نے دین مکمل کر کے اپنا فی مآثم کر دیا اور کہا گیا ہے کہ مکہ میں مامون طریقہ پر داخل کر کے (انعام تام کر دیا) اور میں نے تمہارے لئے تمام کو دین کی حیثیت سے پسند کر لیا، پس جو شخص شدت بھوک سے پیاسا ہو اس کے لئے حرام کردہ چیزوں میں سے کچھ کھ پینا تو مباح ہے، بشرطیکہ معصیت کی جانب میاں نہ ہو تو اللہ تعالیٰ اس کے کھانے کو معاف کرنے والا ہے، اور اس کے لئے اس (کھانے کو) مباح کر کے رحم کرنے والا ہے، بخلاف اس شخص کے کہ جو معصیت کی طرف مائل ہو یعنی (معصیت) کا مرتکب ہو، جیسے کہ راونہ، ہاشی، مثلاً تو اس شخص کے لئے (مذکورہ چیزوں) میں سے کھانا حلال نہیں ہے، اے محمد ﷺ آپ سے لوگ سوا کرتے ہیں کہ ان کے لئے کونسا کھانا حلال کیا گیا ہے؟ آپ کہہ دیجئے تمہارے لئے پاکیزہ لذیذ چیزیں حلال کر دی گئی ہیں اور ان شکاری جانوروں کا کیا ہوا شکار جن کو تم نے سدھایا ہے خواہ کتے ہوں یا درندے یا پرندے، بشرطیکہ تم ان کو شکار کے پیچھے چھوڑو (مکملین) علمتم، کی ضمیر سے حال ہے، اور تَمَلَّیْتُ الْکَلْبَ بالتشدید سے ماخوذ ہے ای اَرْسَلْتُ عَلَی الصَّیْدِ حال یہ کہ تم نے اللہ کے سکھائے ہوئے آداب صید میں سے ان کو کھایا ہو (تَعْلَمُوْنَهِن) مکملین کی ضمیر سے حال ہے، ای تَوَدُّوْنَهُنَّ، تو تم اس شکار کو کھا سکتے ہو جو اس نے تمہارے لئے کیا ہے، اگرچہ اس کو مار ڈالا ہو بشرطیکہ اس میں سے کچھ کھین نہ ہو، بخلاف بغیر سدھے ہوئے شکاری جانور کے کہ اس کا کیا ہوا شکار حلال نہیں ہے، اور سدھے ہوئے کی بیچن یہ ہے کہ جب اس کو شکار کے پیچھے دوڑایا جائے تو دوڑ پڑے اور جب روکا جائے تو رک جائے، اور شکار کو پکڑ کر اس سے کچھ کھائے نہیں، اور کم سے کم ملامت کہ جس کے ذریعہ جانور کا معلم ہونا معلوم ہو تین بار (شکار کے پیچھے) چھوڑنا ہے، اگر شکاری جانور نے اس شکار سے کچھ کھالیا تو سمجھ لو کہ یہ اس نے اپنے مالک کے لئے نہیں پکڑا بھلا ایسی صورت میں اس شکار کا کھانا حلال نہیں ہے جیسا کہ صحیحین کی حدیث میں ہے اور اس میں ہے کہ تیر سے کیا ہوا شکار جبکہ تیر چھوڑتے وقت، بسم اللہ کہی ہو تو یہ تیر کا شکار شکاری جانور کے شکار کے مانند (حلال) ہے اور صید معلم کو چھوڑتے وقت اللہ کا نام لو اور اللہ سے ڈرتے رہو یقیناً اللہ جہد حسب لینے والا ہے، آج تمام پاکیزہ چیزیں تمہارے لئے حلال کر دی گئی ہیں اور اہل کتاب کا کھانا تمہارے لئے یعنی یہود و نصاریٰ کا ذبیحہ حلال کر دیا گیا اور تمہارا ذبیحہ ان کیلئے حلال ہے، اور پاکہ اسد مومن عورتیں اور اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) کی آزاد عورتیں تمہارے لئے حلال کر دی گئی ہیں یعنی تمہارے لئے ان سے نکاح کرنا ناجز ہے جبکہ تم ان کے مہر ادا کر دو، حال یہ کہ تم ان سے نکاح کرنے والے ہو، نہ کہ ان سے اعلانیہ (زنہ کے ذریعہ) شہوت رانی کرنے والے اور نہ پوشیدہ طور پر ان سے آشنائی کرنے والے کہ ان سے زنا کو چھپانے والے ہو اور جو شخص ایمان کا منکر ہو یعنی مرتد ہو گیا تو اس کے سابقہ اعمال صالحہ ضائع ہو گئے لہذا وہ کسی شمار میں نہ ہوں گے اور نہ ان پر اجر دیا جائیگا اور وہ آخرت میں زیاں کاروں میں سے ہوگا جبکہ وہ ارتدادی پر فوت ہوا ہو۔

تحقیق و ترکیب تفسیری فوائد

قَوْلًا: الْمَيْتَةَ، اسم صفت ہے، مردار، وہ جانور جو بلا ذبح شرعی کسی حادثہ یا طبعی موت سے مر جائے۔

قَوْلًا: أَكْلَهَا، مضارع مضاف حذف مان کر اشارہ کر دیا کہ حلت و حرمت کا تعلق افعال سے ہوتا ہے نہ کہ ذات سے۔

قَوْلًا: الْمَنْخَنِقَةُ، اسم فاعل واحد مؤنث (انْخَنَاقٌ، انْخَالٌ) خَنْقًا (ن) گلا گھونٹنا۔

قَوْلًا: أَهْلًا، الإهلال رفع الصوت، بغير الله به میں لام بمعنی بقاء اور بقاء بمعنی عند، المعنى، مرفوع الصوت عند ذكائه باسم غير الله.

قَوْلًا: الْمَوْثُودَةُ وَقَدْ (ض) اسم مفعول واحد مؤنث، چوٹ کھا کر مر ہوا۔

قَوْلًا: الْمُتَوَدِّعَةُ اسم نعل واحد مؤنث تَوَدَّعَى (تَفَعَّلَ) اونچائی سے گر کر مرنے والا جانور۔

قَوْلًا: النَّطِيحَةُ صيغة مفت بروزن فعيلة بمعنى منطوحة نطح (ف، ن) وہ بکری جو دوسرے کے سینگ کی چوٹ سے مری ہو، بعض اہل لغت نے بکری کی تخصیص نہیں کی ہے۔

يَسْأَلُ، نطیحة، بروزن فعيلة ہے فعيلة کے وزن میں مذکر اور مؤنث دونوں برابر ہوتے ہیں، لہذا یہاں تاء کی ضرورت نہیں ہے؟

جَوَابُ: نَطِيحَةُ میں تاء اثنان من الوصفية الى الاسمية کیلئے ہے نہ کہ تانیث کیلئے جیسا کہ ذبیحة میں ہے۔

قَوْلًا: مِنْهُ، مِنْهُ کے اضافہ کا مقصد اس سوال کا جواب ہے کہ فَاكُلُ السَّبُعِ، کا مطلب ہے کہ جس کو درندہ نے کھا یا ہوا اور یہ بات ظاہر ہے کہ درندے نے جس کو کھا لیا وہ معدوم ہو گیا اور معدوم سے حلت یا حرمت کا کوئی حکم متعلق نہیں ہوتا، مِنْهُ، کہہ کر اس کا یہ جواب دیا کہ جس شکار میں سے کچھ حصہ درندے نے کھا لیا ہو جس کی وجہ سے وہ جانور مر گیا، تو تو اس کا کھانا حلال نہیں ہے۔

قَوْلًا: إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ، یہ المنخقة اور اس کے مابعد سے استثناء ہے۔

قَوْلًا: عَلَى اسْمِ النَّصَبِ.

يَسْأَلُ: غرض اسم کے اضافہ کا کیا فائدہ ہے؟

جَوَابُ: تاکر ذبح کا صلہ علی درست ہو جائے، لہذا اعلیٰ بمعنی لام لینے کی ضرورت نہ ہوگی۔ (کما قال البعض).

قَوْلًا: دَلِكُمْ، ای الاستقسام بالاذلام خاصة فسق.

قَوْلًا: رَضِيْتُ، یہ بیان حال کے لئے جملہ متاثرہ ہے، اس کا عطف اکملت پر نہیں ہے، اس لئے کہ اس سے لازم آئے گا کہ اسلام سے دین ہونے کے اعتبار سے آج راضی ہوا اس سے پہلے راضی نہیں تھا حالانکہ اسلام اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ دین رہا ہے اور ہر نبی کا دین اسلام ہے رضیت متعدی بیک مفعول ہے، اور وہ الاسلام ہے، اور یدیناً تیز ہے۔

قَوْلًا: اِخْتَرْتُ، بعض حضرات نے کہا ہے کہ رضیت بمعنی اخترت ہے جو کہ متعدی بد مفعول ہے وراول مفعول،

الاسلام اور دوسرا دینا ہے، لہذا اس صورت میں دینا کو حلال یا تمیز قرار دینے کی ضرورت نہیں رہے گی۔

قَوْلُهُ: غَيْرُ مُتَحَابِّ، قاطل سے اسم قاتل واحد مذکر ہے، بدی کی طرف مائل ہونے والا، حق سے روگردانی کرنے والا، عزیز، منسوب علی الحال ہے۔

قَوْلُهُ: مُخَمَّصَةٌ، اسم، ایسی بھوک کہ جس میں پیٹ لگ جائے۔

قَوْلُهُ: فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ، یہ آیت تین جگہ آئی ہے یہاں اور سورہ بقرہ میں اور سورہ نحل میں۔

جواب شرط کی طرف اشارہ کر دیا ہے اور بعض حضرات نے، فَلَا تُحْرَمُ عَلَيْهِ مَحْذُوف مانا ہے، فَمَنْ اضْطُرَّ، یہ آیت سابقہ آیت کا تکرار ہے اور ذلکم فسق سے یہاں تک جملہ مقررہ ہے، جو کہ دو کاموں کے درمیان واقع ہوا ہے۔

قَوْلُهُ: كَفَّ طَعْمَ الطَّرِيقِ، ای إذا كانا مسافرین۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

حَرَمْتُ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ، آیت نمبر ۱ میں حلال جانوروں کی نشاندہی کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ ان حلال جانوروں کے علاوہ کچھ حرام جانور بھی ہیں جن کی تفصیل آئندہ آئے گی، گویا کہ حَرَمْتُ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ، إِلَّا مَا يُنْتَهَى عَلَيْكُمْ، کی تفصیل ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ اُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ، میں عمومی طور پر چوپایوں کے حلال ہونے کا حکم دیا گیا ہے ان میں سے وہ چوپائے حرام ہیں جن کا ذکر اس آیت میں ہے۔

مسند امام احمد، ابن ماجہ اور مستدرک حاکم میں حضرت عبداللہ بن عمر کی یہ حدیث مروی ہے کہ مردار جانوروں میں دو مردار جانور مچھلی اور نڈی حلال ہیں اس حدیث کی سند میں بعض علماء نے عبداللہ بن زید بن اسلم کو اگرچہ ضعیف کہا ہے لیکن امام احمد نے عبداللہ بن زید کو ثقہ کہا ہے۔

مردہ اور حرام گوشت والے جانوروں کی مضرت:

جن جانوروں کا گوشت انسان کے لئے مضر ہے خواہ جسمانی طور پر یا روحانی طور پر کہ اس سے انسان کے اخلاق اور قلبی کیفیات پر منفی اثر پڑنے کا خطرہ ہے ان کو قرآن مجید نے خبیث قرار دیکر حرام کر دیا۔

حَرَمْتُ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ، اس آیت میں مردار جانور کو حرام قرار دیا گیا، مردار جانور سے وہ جانور مراد ہے جو شرعی طریقہ پر ذبح کئے بغیر کسی بیماری کے سبب طبعی یا حادثاتی موت مر جائے ایسے جانور کا گوشت طبعی طور پر بھی انسان کے لئے سخت مضر ہے اور روحانی طور پر بھی۔

دوسری چیز جس کو اس آیت نے حرام قرار دیا ہے وہ خون ہے اور قرآن کریم کی دوسری آیت اودما مسفو حانہ، تلوادیا کہ خون سے مراد بہنے والا خون ہے گوشت میں لگا ہوا خون حرام نہیں ہے، جگر و کلی باوجود خون ہونے کے اس حکم سے مستثنیٰ ہیں حدیث

مذکور میں جہاں مردار سے پھٹی اور نڈی کو مستثنیٰ کیا ہے وہیں بڈ اور طحال کو خون سے مستثنیٰ قرار دیا ہے۔

تیسری چیز لَحْمُ الْخَنزِيرِ ہے:

اوپر سے چونکہ جانوروں کے گوشت کا ذکر چل رہا ہے اسلئے یہاں بھی لحم الخنزیر فرما دیا اور نہ خنزیر کے بدن کی ہر چیز حرام ہے، یا اس نے کہ جانور میں بغض مقصود گوشت ہی ہوتا ہے اس لئے لحم الخنزیر فرمایا۔

اکلہ نجس وانما خص اللحم لانه معظم المقصود۔ (مدارك)

سورۃ کے گوشت کی جسمانی مضرتوں سے طبی لٹ پیچ بچا ہوا ہے، اخلاقی اور روحانی نقصانات کا ذکر ہی کیا؟ ہر بیدار انسان کی حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے جس کو صحیح مسلم، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے آپ ﷺ نے فرمایا! چوس کر کھینے والا شخص جب تک چوس کر کھیتا ہے تو اس کے ہاتھ گویا سور کے خون میں ڈوبے رہتے ہیں، اگرچہ بعض مفسرین نے خنزیر کے بعض اجزاء کو حرمت سے مستثنیٰ قرار دیا ہے۔

بعض اجزاء کو پاک قرار دینے والے علماء کا استدلال:

سورۃ انعام میں یہ بحث شروع کر دی ہے کہ لحم الخنزیر میں ترکیب اضافی ہے اور اس طرح کی ترکیب کے بعد جو ضمیر آتی ہے وہ مضاف کی طرف لڑتی ہے، اسلئے فِئَانُہ میں جو ضمیر ہے وہ لحم کی طرف لوٹے گی، اور معنی یہ ہوں گے کہ سور کا گوشت ناپاک ہے اس معنی کے اعتبار سے سور کے تمام اجزاء کا ناپاک ہونا ثابت نہ ہوگا۔

مذکورہ استدلال کا جواب:

بعض علماء نے اس استدلال کا جواب یہ دیا ہے کہ آیت ”کمثل الحمار يحمل اسفارا“ اور آیت واشکروا نعمة الله عليكم ان كنتم اياه تعبدون کی بھی یہی ترکیب ہے اور ان میں يحمل کی ضمیر اور اياه کی ضمیر مضاف الیہ کی طرف راجع ہے نہ کہ مضاف کی طرف اس لئے یہ ضروری نہیں کہ اس طرح کی ترکیب میں ہمیشہ ضمیر کا مرجع مضاف کی طرف ہی راجع ہو۔

عیسائیوں کے نزدیک سور کا گوشت حرام ہے:

اگرچہ اب عیسائی سور کے گوشت کو حرام نہیں سمجھتے لیکن تورات کے حصہ استثناء کے باب ۱۴ کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل عیسائی مذہب میں سور قطعی حرام ہے۔

بائبل میں سور کے گوشت کی حرمت و نجاست:

اور سور کہ اس کا کھر دو حصہ (چرواں) ہوتا ہے پر وہ جگالی نہیں کرتا وہ بھی تمہارے لئے ناپاک ہے۔ (احبار ۱۱:۸)

مزید تفصیل کے لئے جلد اول کے صفحہ نمبر دیکھئے۔

چوتھے وہ جانور جو غیر اللہ کے لئے نام زد کر دیا گیا ہو، اگر ذبح کرتے وقت بھی اس پر غیر اللہ کا نام لیا جائے تو وہ کھل شرک ہے، ورنہ جانور بالاتفاق مردار کے حکم میں ہے۔

جیب کہ زہرہ جہلیت میں دستور تھا کہ جانور ذبح کرتے وقت بتوں کا نام لیا کرتے تھے، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آپ رضی اللہ عنہ کے ارشادات کی ایک تحریر تھی جسے وہ حفاظت کے خیال سے ہمیشہ تلوار کی میان میں رکھا کرتے تھے، اس تحریر کے الفاظ یہ تھے، اللہ تعالیٰ اس پر لعنت کرے جس نے غیر اللہ کا نام لے کر ذبح کیا اللہ تعالیٰ اس پر لعنت کرے جس نے زمین کی مخصوص عدوت بددیں، اللہ اس پر لعنت فرمائے جس نے اپنے باپ پر لعنت کی، اللہ اس پر لعنت کرے کہ جس نے ایسے شخص کو پناہ دی کہ جو دین میں نئے شوشے لگا لٹا رہتا ہے۔ (رواہ مسلم)

پانچویں منخنقہ، یعنی وہ جانور جو گلا گھونٹ کر یا گردن مردہ کر مار دیا گیا، یا خود ہی کسی جل یا پھندے میں پھنسنے کی وجہ سے دم گھٹ کر مر گیا ہو۔

چھٹی موقوفہ، یعنی وہ جانور جو ضرب شدیدی کی وجہ سے مر گیا ہو، جیسے لاشی یا پتھر وغیرہ، تیرائی کی طرف سے نئے کے بجائے دستہ کی طرف سے لگا جس کی ضرب سے شکار مر گیا تو یہ بھی موقوفہ کے حکم میں ہے جیسا کہ حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے۔

جوشکار ہندوق کی گولی سے ہلاک ہو گیا ہو اس کو فقہاء نے موقوفہ میں شمار کیا ہے، امام بصاص نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ فرماتے تھے، الموقوفۃ تلک الموقوفۃ، گولی کے ذریعہ جوشکار مر رہا ہو وہ بھی موقوفہ ہے، امام ابو یوسف، شافعی، مالک رضی اللہ عنہم وغیرہ اسی پر متفق ہیں۔

ساتویں مترددیہ، وہ جانور کہ جو کسی اونچی جگہ مثلاً پہاڑ نیلہ وغیرہ سے گر کر مرنا ہو اسی طرح کنویں وغیرہ میں گر کر مرنے والا بھی اس میں داخل ہے اسی طرح تیرگ ہوا جانور اگر پانی میں گر کر مرنا ہو وہ بھی مترددیہ میں شامل ہوگا، اسنے کہ اس میں یہ احتمال ہے کہ اس کی موت پانی میں ڈوبنے کی وجہ سے ہوئی ہو۔

آٹھویں نطیحة، وہ جانور جو کسی دوسرے جانور کے سینگ مارنے یا کمر مارنے یا کسی تصادم مثلاً ریل موٹر وغیرہ کی زد میں آ کر مر جائے تو ایب جانور بھی حرام ہے۔

نویں وہ جانور کہ جسے کسی درندہ نے پھاڑ دیا ہو جس کے صدمہ سے وہ مر گیا ایسا جانور بھی حرام ہے۔

الامساذ کبیرہ، یہ ماقبل میں مذکور جانوروں سے استثناء ہے، مطلب یہ ہے کہ اگر تم نے مذکورہ جانوروں میں سے کسی کو

نذہہ یا اور ذبح کر لیا تو وہ حلال ہے یہ استثناء اس چار قسموں سے متعلق نہیں ہے، اسلئے کہ مردار اور خون میں تو اس کا امکان ہی نہیں اور خنزیر اور ماعا اھل لغیر اللہ اپنی ذات سے حرام ہیں، ان کا ذبح کرنا نہ کرنا برابر ہے۔

دوسری قسموں پر ذبح کیا بوجہ نور بھی حرام ہے، نصب ان پتھروں کو کہا جاتا ہے کہ جو دیوی دیوتاؤں کے نام پر نصب کئے جاتے ہیں کسی قسم کے ۳۶۰ پتھر عہدہ اللہ کے اطراف میں نصب کئے ہوئے تھے زمانہ جاہلیت میں مشرکین ان کی پوجا کیا کرتے تھے اور ان کے پاس جانور اور ذبح کیا کرتے تھے موجودہ اصحاب میں ان کو استہان اور ستان کہتے ہیں اور اس کو مدت سمجھتے تھے۔

تیسرا جو اس استقسام بالا زلام تیروں کے ذریعہ قسمت آزمائی کرنا، نزول قرآن کے وقت عرب میں یہ طریقہ رائج تھا کہ جب کوئی عجمی مدد درپیش ہوتا خواہ سفر سے متعلق ہو یا شادی و بیوہ وغیرہ تو اس کو دینے والے کا فیصلہ تیروں سے معلوم کرتے، عہدہ اللہ میں اس تیر رکھے رہتے تھے ان میں سے بعض پر نعم اور بعض پر لالہ رجتا اور بعض خلی ہوتے جب کسی کو کسی عجمی مدد میں فیصلہ مطلوب ہوتا تو وہ بیت اللہ کے خدمت کے پاس جاتا اور اس کو اہل چاندن پر پیش کرتا اس کے بعد قریش نے اس کو ہبلی کی بندی کے قرار کے ساتھ چہرے کے تیلیہ میں جس میں وہ تیر رکھے رہتے تھے پھر باتیمہ لے لیتے تھے تاکہ ان پر نعم والا نکل آتا تو وہ اجازت کا شہرہ سمجھ جاتا، رانہ لالہ نکل آتا تو یہ منہخت کا اشارہ سمجھ جاتا، اور خلی نکل آتا تو وہ ہبلی مقرر کیا جاتا تاکہ نعم والا والا تیر نکل آتا۔

استقسام کی دوسری صورت یہ ہوتی کہ دس سو کوئی اور فربہ بکریاں خریدتے ان کو ذبح کرنے کے بعد ان کا کھشت بٹا کر دیتے اس کے بعد تیلیہ میں سے ہر شریف، ایک تیر نکالتا، ہر تیر پر مختلف دے لکھتے ہوتے تھے کل اٹھ میں ہوتے تھے اور بعض تیر خلی بھی ہوتے تھے تیروں کی کل تعداد دس ہوتی تھی جس کے حصے میں جو تیر آتا اس لکھتے ہوئے حصہ کا وہ ہقدار ہوتا اور بعض لوگوں کے حصہ میں خالی تیر نکلتا تو وہ وحشت سے بھر مڑ جتا، اس کے علاوہ اور بھی قسمت آزمائی کی صورتیں تھیں جو کہ قدرتی کی قسمیں تھیں۔

ذلک فسق، یعنی قسمت آزمائی کا مذکورہ طریقہ فسق ہے، ذلک فسق، کا مصداق یہ فسق استقسام پر زرا بھی ہو سکتا ہے، اور قبل میں مذکور تمام ممنوعات بھی۔

البوہ یمنس الدین کفر و اھن دیدکم، البوہ سے مراد یوسفؑ کا بھی ہو سکتا ہے اور مطلب زمانہ حاضر بھی مراد ہو سکتا ہے مطلب یہ ہے کہ آج کفار تمہارے دین پر غالب آئے ہیں، یوں ہو چکے ہیں اسلئے اب قرآن سے کوئی خوف نہ رہو نہ فسق بھی سے ڈرتے رہو۔

ایس ہونے کا دوسرا مطلب:

جب تک کہ فتح نہیں ہوا تو مشرکین مکہ کو یہ امید تھی کہ شاید اسلام کمزور اور ضعیف ہو جائے اور جو وہ مسلمان ہو چکے ہیں وہ مکر ہو کر واپس اپنے آبائی مذہب بت پرستی کی طرف پلٹ آئیں، فتح مکہ کے بعد مشرکین کی مذکورہ امید ناامیدی میں تبدیل سے ڈرتے رہو۔

ہوئی اسی کا ذکر مذکورہ آیت میں ہے، کہ شرکوں کا خوف تو اب ختم ہوا مگر ہر ایماندار کو اللہ کا خوف دل میں رکھنا ضروری ہے، ایسا نہ ہو کہ اللہ سے نڈر ہو کر مسلمان کچھ ایسے کاموں میں مشغول ہو جائیں جن کی وجہ سے اللہ کی جو مدد مسلمانوں کے شامل حال ہے وہ موقوف ہو جائے جس کے نتیجے میں اسلام میں ضعف آجائے اور کافر غالب ہو جائیں۔

صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جزیرۃ احرب میں شیطان کے بہکانے سے بت پرستی جو پھیلی ہوئی تھی وہ تو ایسی گئی کہ اب شیطان اس سے یوں ہو گیا، لیکن آپس میں لڑانے کے لئے شیطان کا اثر باقی ہے۔

دین مکمل کر دینے سے کیا مراد ہے؟

دین کو مکمل کر دینے سے مراد اس کو ایک مستقل نظام فکر اور اس کو ایک ایسا مکمل نظام تہذیب و تمدن بنادینا ہے جس میں زندگی کے جملہ مسائل کا جواب اصولاً یا تفصیلاً موجود ہو اور ہدایت و رہنمائی حاصل کرنے کے لئے اس سے ہمارے جانے کی ضرورت پیش نہ آئے۔

الیوم اکملت لکم دینکم، یہ آیت بہت اہم موقع پر نازل ہوئی تھی ذوالحجہ کی ۹ تاریخ تھی جمعہ کا دن تھا عصر کے بعد کا وقت تھا آپ حجۃ الوداع کے موقع پر دعا میں مصروف تھے، گویا بر لحاظ سے نہایت مبارک موقع تھا۔

یہ آیت ایک طرف بے انتہاء مسرت کا پتہ دیتی ہے اور دوسری طرف اس میں ایک نم کا پہلو بھی تھا، یعنی اس آیت میں اس بات کا کھلا اشارہ تھا کہ تکمیل دین ہو چکی اور صاحب نبوت کا فرض پورا ہو چکا، چنانچہ اس آیت کے نزول کے بعد آپ صرف ۷۲ ہجرت تہذیب رہے جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ آیت سنی تو بے اختیار رونے لگے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر سے معلوم کیا عمر کیوں روتے ہو؟ عرض کیا جب تک دین مکمل نہ ہوا تھا ہمارے کمالات میں اضافہ ہوتا رہتا تھا، اب تکمیل کے بعد اس کی گنجائش کہاں؟ اس لئے کہ ہر کمال کے لئے زوال ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حج ہے۔

صحیح بخاری و مسلم میں ابو ہریرہ کی روایت ہے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے صاحب شریعت نبی حضرت نوح علیہ السلام سے لیکر حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک کی شریعتوں کو ایک خوشنما مکان سے تشبیہ دیکر فرمایا کہ اس مکان میں ایک آخری اینٹ کی کسر تھی وہ آخری اینٹ میں ہوں کیونکہ میں خاتم النبیین ہوں۔

احکامی آخری آیت:

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ الیوم اکملت لکم دینکم الخ، نزول کے اعتبار سے تقریباً آخری آیت ہے اس کے بعد احکام سے متعلق کوئی آیت نازل نہیں ہوئی، اس کے بعد صرف چند آیتیں تریب و ترویج کی نازل ہوئیں، مذکورہ آیت نوین ذی الحجہ ۱۰ھ میں نازل ہوئی اور اللہ بارہ ربیع الاول کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا۔

عبر متجانف لائبر، اسی مضمون کو سورہ بقرہ آیت ۱۷۳، اَمِنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ، میں مزید وضاحت کے ساتھ بیان فرمایا ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے، اس آیت میں حرام چیز کے استعمال کی اجازت تین شرطوں کے ساتھ دی گئی ہے، ① یہ کہ واقعی مجبوری کی حالت ہو مثلاً بھوک یا پیاس کی وجہ سے جان بلب ہو گیا ہو یا بیماری کی وجہ سے جان کا خطرہ لاحق ہو گیا ہو اور اس حرام چیز کے علاوہ اور کوئی چیز میسر نہ ہو، ② دوسرے یہ کہ خدائی قانون کو توڑنے کی نیت نہ ہو، ③ تیسرے یہ کہ ضرورت کی حد سے تجاوز نہ کرے مثلاً حرام چیز کے چند لقمے یا چند گھونٹ یا چند قطرے اگر بن بھی سکتے ہوں تو ان سے زیادہ اس چیز کا استعمال نہ ہونے پائے، احناف کے نزدیک مذکورہ آیت کا یہی مطلب ہے، مفسر علام نے متجنف کی تفسیر قطعاً طریق اور باغی سے اپنے مسلک شافعی کے مطابق کی ہے۔

رابط آیات:

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ، سابقہ آیات میں حلال و حرام جانوروں کا ذکر تھا اس آیت میں اسی معاملہ کے متعلق ایک سوال کا جواب ہے بعض صحابہ کرام نے رسول اللہ ﷺ سے شکاری کتے اور باز سے شکار کرنے کا حکم دریافت کیا تھا اس آیت میں اس کا جواب مذکور ہے۔

شان نزول:

مستدرک حاکم، ابن ابی حاتم اور ابن جریر میں ابورافع کی شان نزول کی روایت ہے جس کو حاکم نے صحیح کہا ہے، اس روایت کا حاصل یہ ہے کہ ایک دفعہ حضرت جبرئیل علیہ السلام آنحضرت ﷺ کے پاس آکر دروازہ پر رک گئے، آنحضرت نے اس کا سبب معلوم کیا تو جواب دیا، جس گھر میں کتا ہو اس میں فرشتے نہیں آتے، تلاش سے معلوم ہوا کہ گھر میں کتے کا ایک پلا (بچہ) تھا، آنحضرت نے اس کو نکلوا دیا اور کتوں کو مارنے کا حکم دیا اسی ذیل میں بعض صحابہ نے کتے کے شکار کا حکم آنحضرت سے دریافت کیا، اس پر مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

شکاری جانور:

عام طور پر جو جانور شکاری کہلاتے ہیں وہ کتا، چیتا، باز، وغیرہ ہیں۔
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ضروری ہے کہ شکاری جانور شکار کو زخمی بھی کر دے، اگر شکار کو زخمی نہ کیا محض پکڑا تھا اور وہ جانور مر گیا تو یہ جانور حلال نہ ہوگا، البتہ اگر زخم خوردہ ہو کر مر جائے تو حلال ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ تمام جانور شکاری بنائے جاسکتے ہیں جو پھاڑ کھانے والے شہرہوت ہیں خواہ ان کا فتنہ پرندوں سے ہو یا درندوں سے امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے شیر اور بھیڑیے کو شکاری جانوروں میں شمار نہیں کیا، امام احمد

بن جنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکمل سیاہ کتا بھی شکاری جانوروں میں شامل نہیں ہے، امام احمد بن حنبل کا مستدل حضرت مبرائہ بن مغفل رحمۃ اللہ تعالیٰ کی حدیث ہے، (ابو داؤد، ترمذی، دارمی) ایک دوسری حدیث جس کو حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا ہے جس میں آپ ﷺ نے کتوں کو مارنے کا حکم دیا ابتداء یہ حکم مطلق تھا، پھر آپ نے فرمایا کلا کتا جس کی پیشانی پر نشان ہو اس کو ہرگز نہ چھوڑو کیونکہ وہ شیطان ہوتا ہے۔

شکاری جانور کو سدھانے کے اصول:

پہلی اصل:

یہ ہے کہ جب تم شکاری جانور کو شکار کے پیچھے چھوڑو تو فوراً دوڑ پڑے اور جب روکو تو روک جائے اور شکار کر کے تمہارے پاس لے آئے یا اس کی حفاظت کے لئے اس کے پاس بیٹھا رہے بغیر مالک کی اجازت کے اس میں سے کھانے نہ لگے، ورنہ ہزار شکرہ وغیرہ شکاری پرندوں کے سدھانا ہوا ہونے کی یہ علامت ہے کہ جب تم اس کو شکار کے پیچھے لگاؤ تو فوراً لگ جائے اور جب بلاؤ تو فوراً واپس آجائے اب ان شکاری جانوروں کا کیا ہوا شکار تمہارا کیا ہوا شکار سمجھ چکیگا، اور اگر سدھایا ہوا شکاری جانور کسی وقت اس تعلیم کے خلاف کرے، مثلاً کتا خود شکار کھانے لگے یا باز بلانے پر واپس نہ آئے تو یہ شکار تمہارا نہیں رہا اس لیے اس کا کھانا جائز نہیں۔

دوسری اصل:

یہ ہے کہ شکاری جانور تمہارے چھوڑنے سے شکار کے پیچھے دوڑے نہ کہ از خود آیت مذکورہ میں مکمل بین سے اسی اصل کی طرف اشارہ ہے یہ تکلیف سے ماخوذ ہے جس کے معنی کتے کو سکھانا ہیں اب مطاقاً شکار کے پیچھے چھوڑنے کے معنی میں استعمال ہونے لگا ہے، جیسے کہ مفسر علام نے اَرْسَلْتَهُ عَلَی الصَّیْدِ، کہ کراسی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

تیسری اصل:

یہ کہ شکاری جانور شکار کو خود نہ کھانے لگے (بشرطیکہ شدید بھوکا نہ ہو) مِمَّا امْسَلَکْ غَلِبَکُمْ سے اسی شرط کا بیان ہے۔

چوتھی اصل:

چوتھی شرط یہ کہ شکار کو جب شکار کے پیچھے چھوڑا ہو تو بسم اللہ کہہ کر چھوڑا ہو، مذکورہ چاروں شرطیں پوری کرنے کے بعد شکار کو تمہارے پاس لے آئے یا تمہارے شکار کے پاس پہنچے سے پہلے وہ شکار مر جائے تو حلال ہے ورنہ بغیر ذبحِ حلال نہ ہوگا۔

مَسْئَلَةٌ: بعض فقہاء کے نزدیک کتے پر قیاس کرتے ہوئے شکاری پرندے کے لئے بھی یہ شرط ہے کہ شکاری پرندے نے شکار میں سے کچھ حیا نہ ہو مگر امام ابوحنیفہ کے نزدیک پرندے کے لئے یہ شرط نہیں ہے۔

مَسْئَلَةٌ: اگر کسی شخص نے ذبح کرنے کیلئے مثلاً ایک بھری لٹائی اس پر بسم اللہ پڑھی اور معنی اس کو چھوڑ دوسری بھری ذبح کر ڈال اور بسم اللہ نہیں پڑھی تو دوسری بھری حلال نہ ہوگی، اور اگر بھری تو وہی رہی مگر چھری بدل لی تو ذبح کر وہ بھری حلال رہے گی۔

مَسْئَلَةٌ: اگر ایک شخص نے بسم اللہ پڑھ کر ایک شکار پر تیر چلایا لیکن وہ تیر دوسرے شکار کو لگا دیا تو یہ شکار حلال ہے۔

مَسْئَلَةٌ: اگر سدھ جانے والے کتے کے ساتھ ایک بغیر سدھ حیا نہ اکتا بھی شکار کرنے میں شریک ہو یا کسی غیر مسلم کا ساتھ شکار کرنے میں شامل ہو، ان تمام صورتوں میں شکار بغیر ذبح کے حلال نہ ہوگا۔

متفرق مسائل:

مَسْئَلَةٌ: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمام درندے جانور حرام ہیں۔

مَسْئَلَةٌ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلی کا گوشت کھانے اور اسے بیع کر قیمت کھانے سے منع فرمایا ہے۔

مَسْئَلَةٌ: جبکہ اولومزی امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حرام۔ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکروہ اور امام شافعی کے نزدیک حلال ہے، زمین کے تمام جانوروں کے کھانے حرام ہیں، اس سلسلہ میں امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ باقی تمام ائمہ کرام کا اتفاق ہے۔

مَسْئَلَةٌ: کدو، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حرام ہے، باقی تین ائمہ حرام کے نزدیک حلال ہے۔

مَسْئَلَةٌ: مڈی امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ باقی تمام ائمہ کرام کے نزدیک حلال ہے، خواہ مری ہوئی لٹے یا ماری جائے۔

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایسی مڈی مکروہ ہے جو مری ہوئی ہے۔

مَسْئَلَةٌ: کدھ اور خچر امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے سوا باقی تمام ائمہ حرام کے نزدیک حرام ہے۔

مَسْئَلَةٌ: کھوڑے کا گوشت امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ اور بیشتر مہرہ حرام کے نزدیک حلال ہے، ابوبکر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک منہ سب نہیں ہے۔

مَسْئَلَةٌ: کدھ اور اس جیسے وہ تمام پرندے جو مریا رکھتے ہیں، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکروہ اور باقی تمام ائمہ حرام کے نزدیک حرام ہیں۔

مَسْئَلَتُنَا: پانی کے جانوروں میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صرف پھل حلال ہے، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سمندری خنزیر کے علاوہ باقی سب حلال ہیں، امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مینڈک اور مگر چھ کے علاوہ باقی سب حرام ہیں۔ امام شافعی کے علاوہ جانور امام موصوف کے نزدیک ذبح کرنے سے حلال ہوں گے۔

مَسْئَلَتُنَا: جو پھل مرے کے بعد پانی پر تیرتی ہوئی ملے، امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ باقی تمام ائمہ کرام کے نزدیک حلال ہے۔
(مدایہ القرآن)

مَسْئَلَتُنَا: خرگوش و مرغی تمام ائمہ کرام کے نزدیک حلال ہے۔

ایک اصولی ضابطہ:

سابق آیات میں حلال و حرام کی جزئیات کو بیان کرنے کے بعد اب اليوم اُحِلَّ لَكُمْ الطیبات الخ میں ایک اصولی ضابطہ بیان کیا جا رہا ہے جس سے حرام چیزوں کو حلال چیزوں سے آسانی ممتاز کیا جاسکتا ہے، اسے کہ حلال اور حرام اشیاء کی ایک ہی فہرست ہے جن کا شمار کرنا آسان نہیں ہے، سابقہ آیت میں غور کرنے سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ اشیاء میں صلہ صحت ہے حرمت عارض ہے جب تک کسی شے کی حرمت کی صراحت یا مصرح کی علت نہ پائی جائے حرام نہ ہوگی، بخلاف زہا نہ جاہلیت کے کہ ان کے یہاں اس کا ٹکس تھا کہ ہر شے میں حرمت اصل ہے الا یہ کہ اس کی صحت صراحت سے معلوم ہو جائے۔

اليوم اُحِلَّ لَكُمْ الطیبات، میں یہ ضابطہ بیان کیا گیا ہے کہ تمہارے لئے صاف ستھری اور پاکیزہ چیزیں حلال کر دی گئی ہیں مطلب یہ ہے کہ پاکیزہ چیزیں جس طرح تمہارے لئے پہلے سے حلال تھیں آئندہ بھی حلال رہیں گی۔ اب ان میں تبدیلی و تنسیخ کا احتمال ختم ہو گیا اس لئے کہ نسخ و تغیر وحی کے ذریعہ ہی ہو سکتا ہے اور اب وحی کا سلسلہ موقوف ہونے جا رہا ہے لہذا اب رد و بدل کی بھی کوئی گنجائش باقی نہیں۔

ایک دوسری آیت و یُحَرِّمُ عَلَیْہِمُ الْخَبَائِثَ میں گندی چیزوں کو حرام کرنے کا بیان ہے یعنی تمہارے لئے گندی اور قہرل نفرت چیزوں کو حرام کیا جاتا ہے، نفرت میں طیبات صاف ستھری اور مرغوب چیزوں کو کہا جاتا ہے اور خبائث اس کے باقہرل گندی اور قہرل نفرت چیزوں کے لئے بولا جاتا ہے، آیت کے اس جملہ نے یہ بتا دیا کہ جتنی چیزیں صاف ستھری مفید اور پاکیزہ ہیں وہ انسان کے لئے حلال کی گئیں اور جو گندی قابل نفرت اور مضر چیزیں وہ حرام کی گئی ہیں، وجہ یہ ہے کہ انسان دوسرے جانوروں کی طرح نہیں ہے کہ اس کا مقصد زندگی دنیا میں کھانے، پینے، سونے جاگنے اور جینے مرنے تک محدود ہو، اس وقت قدرت نے خدوم کا نہایت کسی خاص مقصد سے بنایا ہے اور وہ مقصد پاکیزہ اخلاق کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا اسی لئے خدا خد انسان در حقیقت انسان کہلانے کے قابل نہیں، اسی لئے قرآن کریم نے ایسے انسانوں کے لئے ”ہل ہم ااصل“ فرمایا یعنی ایسے لوگ جو پیوں سے بھی زیادہ گمراہ ہیں، جب انسان کی انسانیت کا مدار اصلاح اخلاق پر ہے تو ضروری ہے کہ جتنی چیزیں انسانی اخلاق کو تہ اور خراب کرنے والی ہیں ان سے اس کا مکمل پرہیز کرایا جائے، اسی لئے کھانے پینے کی ساری چیزوں میں احتیاج کو لازمی

قراردیا گیا، چوری، ڈاکہ، رشوت، سود، قمار وغیرہ کی حرام آمدنی جس کے بدن کا جزو بننے کی، ولازمی طور پر اس کو انسانیت سے دور اور شیطنیت سے قریب کر دے گی۔

اسی سے قرآن کریم نے ارشاد فرمایا "يَتَايَبُوا بِرُسُلِكُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا" کیونکہ اکل حلال کے بغیر عمل صالح محصور نہیں۔

طہیت اور خباثت کا معیار:

اب رہی یہ بات کہ کوئی چیزیں طیب یعنی صاف ستھری مفید اور مرغوب ہیں اور کوئی خباثت یعنی آلودہ، مضر اور قابل نفرت ہیں، اس کا اصل فیصلہ طبع سلیمہ کی رغبت و نفرت پر ہے، یہی وجہ ہے کہ جن جانوروں کو اسلام نے حرام قرار دیا ہے ہر زمانہ کے سلیم الطبع انسان ان کو گندہ اور قابل نفرت سمجھتے رہے ہیں جیسے مردار جانور، خون، اہلہ قتل چیزوں کا مہلث ٹکڑی ہوتا ہے، ایسی چیزوں میں انبیاء، تابعین کا فیصلہ سب کے لئے جہت ہوتا ہے، اس لئے کہ اگر انسانائی میں سب سے زیادہ سلیم الطبع انبیاء علیہم السلام ہی ہوتے ہیں، اسلئے کہ وہ اللہ رب العزت کے خصوصی تربیت یافتہ ہوتے ہیں اور فرشتے ان کی نگرانی پر مامور ہوتے ہیں۔

حضرت نوح علیہ السلام سے لے کر خاتم النبیا علیہ السلام کے عہد مبارک تک ہر پیغمبر نے مردار جانور اور خبیثہ کی حرمت کا اپنے اپنے زمانہ میں اعلان فرمایا ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے جہۃ انداہا بعد میں بیان فرمایا ہے کہ جتنے جانور شریعت اسلام نے حرام قرار دیئے ہیں اُن میں غور کیا جائے تو وہ سمت کردہ اصولوں کے تحت آتے ہیں، ایک یہ کہ کوئی جانور پٹری فطرت اور طبیعت کے اعتبار سے خبیث ہو، دوسرے یہ کہ اس کے ذائقہ کرمے کا طریقتہ علیہ ہو جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ وہ ذبیحہ مردار قرار پایا۔

سورہ مائدہ کی تیسری آیت میں جن نوع چیزوں کی حرمت کا ذکر ہے ان میں خبیثہ قسم اول میں داخل ہے باقی آٹھ قسم دوم میں، قرآن کریم نے "و یحرم علیہم الحیوانات" میں اہل جنس پر خبیث جانوروں کے حرام ہونے کا ذکر فرمایا، اور چند چیزوں کی حرمت کی صراحت کے بعد باقی چیزوں کی حرمت کا بیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا۔

اہل کتاب کے ذبیحہ کی حلت اور مناکحت کی اجازت میں مناسبت اور حکمت:

والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الدین اؤنوا الکتاب من قبلکم اذا آتیتموھن اُجورھن، ابھی کھانے پینے کی چیزوں کی حلت کا ذکر تھا، اس کے بعد کتابیہ سے نکاح کی حلت کا ذکر ہے مناسبت ظاہر ہے کہ جس طرح مواکلت طبعی ضرورت ہے مناکحت بھی انسان کی طبعی خواہش ہے، ہذا دونوں کو یکساں ذکر کرنا جہن باہمی مناسبت کا تقاضا ہے۔

یٰٰکَافُلان: اہل کتاب کے ذبیحہ کا مسلمانوں کے لئے حلال ہونے کا بیان سمجھ میں آتا ہے اسلئے کہ مسلمان قرآنی احکام کے

مکلف ہیں مگر یہ بہنہ کہ مسلمانوں کا ذبیحہ اہل کتاب کے لئے حلال ہے یہ بات سمجھ میں نہیں آتی اسلئے کہ اہل کتاب تو قرآنی حکام کے مکلف ہی نہیں۔

جواب: ایک جو بویہ ہے کہ دراصل یہ قسم بھی مسلمانوں ہی کو ہے اسلئے کہ اگر مسلمانوں کا کھانا (ذبیحہ) اہل کتاب کے لئے حرام ہوتا تو کسی مسلمان کے لئے یہ جائز نہ ہوتا کہ کسی اہل کتاب کو اپنا ذبیحہ کھلائے اور اگر کھلاتا تو گنہگار ہوتا مسلمانوں کے ذبیحہ کو اہل کتاب سے کھانے حلال کر کے بتا دیا کہ اگر مسلمان اہل کتاب کو اپنا ذبیحہ کھلا دے تو گنہگار نہ ہوگا، لہذا مسلمان اپنی قربانی کا گوشت کتنا ہی کودہ سکتے ہیں، اگر نہ کورہ حکم نہ ہوتا تو کتابی کو اہل اسلام کے ذبیحہ کا گوشت دینا جائز نہ ہوتا۔

دوسرا جواب: جب نص قرآنی کی رو سے مسلمان کے لئے کتابیہ سے نکاح جائز ہے تو یہ ضروری تھا کہ ذبیحہ کی حست طرفین سے ہو ورنہ تو ازدواجی زندگی میں نہایت دشواری پیش آتی اسلئے کہ مسلمان کا ذبیحہ اہل کتاب کے لئے حلال نہ ہونے کی صورت میں معاشرتی دشواریاں ازدواجی زندگی میں پیچیدگیاں پیدا ہوتیں یا تو اہل کتاب کے ذبیحہ پر استغناء کرنا پڑتا جو دونوں کیسے حل تھا یہ پھر دونوں کے لئے دو ہانڈیاں الگ الگ پکانی ہوتیں جو کہ ایک امر دشوار ہے۔

سوال: قرآنی نص سے معلوم ہوتا ہے کہ کتابیہ عورت مسلمان کیسے حلال ہے مگر مومنہ کتابی کیسے حل نہیں ہے اس کی وجہ ہے؟

جواب: اس میں حکمت یہ ہے کہ مسلمان چونکہ تمام انبیاء سابقین پر اجمالی ایمان رکھتے ہیں اور ان کا احترام سے نامیتے در ان کے نام کیسے ~~نہیں~~ کولازمی جڑبختے ہیں لہذا اگر کوئی کتابیہ مسلمان کے نکاح میں ہوگی تو وہ روزمرہ کی زندگی میں اپنے نبی کا نام ادب و احترام سے گئے گی جس سے موافقت و انسیت میں اضافہ ہوگا اور ازدواجی زندگی کی ہم آہنگی کو تقویت حاصل ہوگی اس کے برخلاف اہل کتاب چونکہ نبی آخر الزمان محمد ﷺ کی نبوت کے قائل نہیں ہیں لہذا وہ آپ ﷺ کا اسم گرامی احترام نبوت کے ساتھ نہ لیں گے بلکہ ہوسکتا ہے کہ آپ ﷺ کی شان میں بعض اوقات بتک آمیز کلمات استعمال کریں جن کو سکر ایک مسلمان عورت جو کسی کتابی کے نکاح میں ہو کہیدو خاطر ہو، اس کا لازمی اور غیر مختلف نتیجہ یہ ہوگا کہ موافقت کے بجائے ن موافقت اور انس و محبت کے بجائے نفرت و عداوت پیدا ہو جائے جس کے نتیجے میں زندگی کا گلستان محبت وادی پر خار بن جائے۔

کتابیات سے نکاح کے بارے میں ائمہ کا اختلاف:

مسلمات اور سنیات کے درمیان اصلاً قدر مشترک سلسلہ وحی و نبوت پر ایمان ہے، یہود و نصاری کے اعمال و عقائد ہوں یا عقائد مذہبی نہ بہرحال اصدیہ لوگ تو حید کے قائل اور سلسلہ وحی و نبوت کے ماننے والے ہیں، اور عقائد کے باب میں یہی دو عنوان اہم ترین ہیں البتہ یہ خیال رہے کہ نصرانیت موجودہ یورپی قوموں کی مسیحیت کے مرادف نہیں ہے۔

کتابیہ سے نکاح بالکل جائز ہے نفس جواز نکاح میں کوئی گفتگو نہیں ہے اور نص کی موجودگی میں گفتگو کی گنجائش بھی نہیں ہو سکتی، البتہ فقہاء نے منہ سد پر نظر کرتے ہوئے اور مصلحت شرعی کا لحاظ رکھتے ہوئے فتویٰ یہ دیا ہے کہ بلا ضرورت شدیدہ سے نکاحوں سے بچنا چاہئے۔

يُحْذَرُ تَرْوِجَ الْكِتَابِيَّاتِ وَالْأُولَى أَنْ لَا تَفْعَلَ، (فتح القدير) وصح بكاح الكتابية وإن كره
تغريبها، (درمختار) البتہ تاہیں حربیہ کے کاح کی کراہت میں شبہ نہیں، تکرہ الكتابية الحربية احصاء لا فتتاح
ساب الفتنة (فتح القدير) حنفیہ کے اس قول کا، خدا عزوجل نے بھی فرمایا کہ اگر ایک اثر ہے جس میں آپ نے تاہیں تمہارا
الحرب سے نکاح پر کراہت ظاہر فرمائی ہے۔ (مسطوط)

حدیث میں یہ فیصد کیا ہے کہ غیر حربیہ سے نکاح کرنا مکروہ و تنزیہی ہے اور حربیہ سے مکروہ و تنزیہی۔ (رد المحتار)

جمہور کا مسلک:

جمہور صحابہ و تابعین کے نزدیک اگرچہ ازروئے من قرآن اہل کتاب بن عورتوں سے فی نفسہ نکاح حلال ہے، لیکن ان سے
نکاح کرنے پر جو دوسرے مناسبات اور اپنی اولاد کے لئے پوری امت مسلمہ کے لئے ازروئے تجربہ لازمی طور سے پیدا
ہوں گے ان کی بناء پر اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کو وہ بھی مکروہ سمجھتے تھے۔

جس میں نے احکام القرآن میں شفیق بن سلمہ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہما نے جب مدائن
پہنچے تو وہاں ایک یہودی عورت سے نکاح کر لیا، حضرت فروق اعظمؓ کو جب اس کی اطلاع ملی تو ان کو خط لکھا کہ اس کو طلاق
دیدو، حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہما نے جواب میں لکھا کہ کیا وہ میرے لئے حرام ہے، تو اس کے جواب میں امیر المومنین
فروق اعظمؓ نے لکھا، میں حرام نہیں سمجھتا لیکن ان لوگوں کی عورتیں ماطہ پر عقیقہ و پاپا مدامن نہیں ہوتیں اس لئے مجھے
خطرہ ہے کہ کہیں آپ و ہوں کے گھرانوں میں اس رہنے نش و بہ تاری داخل نہ ہو جائے، اور امام محمد بن حسن رحمہ اللہ تعالیٰ
نے کتاب الآثار میں اس واقعہ کو روایت امام ابو حنیفہ سے اس طرح نقل کیا ہے کہ وہ یہی مرتبہ فروق اعظمؓ نے جب
حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہما کو خط لکھا تو اس کے الفاظ مندرجہ ذیل تھے۔

| | |
|--|---|
| <p>یعنی تم قسم دیتے ہو کہ میرا یہ خط اپنے ہاتھ سے رکھنے سے پہلے ہی اس کو طلاق دیکر آزاد کردو، کیونکہ مجھے خطرہ ہے کہ وہ رہے مسلمان بھی تمہاری اقتدار میں ہے اور اہل ذمہ (اہل کتاب) بن عورتوں کو ان کے حسن و جمال کی وجہ سے مسلمان عورتوں پر ترجیح دیتے ہیں تو مسلمان عورتوں کے لئے اس سے بڑی مصیبت اور کیا ہوگی۔</p> | <p>اعزم عليك أن لا تصع كتابي هذا حتى تخلي سبيلها فاني اخاف أن يقتديك المسلمون فيختاروا لنساء أهل الذمة لجمالهن وكفى بذلك فتنة للنساء المسلمين. (کتاب الآثار، معارف)</p> |
|--|---|

فاروق اعظم کی نظر دور بین:

فاروق اعظم کا زمانہ تو خیر القرون کا زمانہ تھا، اس وقت اس کا احتمال بہت کم تھا کہ کوئی یہودی یا نصرانی عورت کسی مسلمان کی بیوی بن کر اسامہ اور مسلمانوں کے خلاف سازش کر سکے، اس وقت تو صرف یہ خطرات سامنے تھے کہ کہیں ان کے ذریعہ ہمارے گھروں میں بدکاری نہ داخل ہو جائے جس کی وجہ سے ہمارے گھر گندے ہو جائیں، یا ان کے حسن و جمال کی وجہ سے لوگ ان کو ترجیح دینے لگیں، جس کے نتیجے میں مسلمان عورتیں تکلیف میں پڑ جائیں، مگر فاروقی نظروں نے اتنے ہی نتائج کو سامنے رکھ کر ان حضرات کو طلاق پر مجبور کیا، اگر آج کا نقشہ اور صورت حال ان کے سامنے ہوتی تو اندازہ کیجئے کہ ان کا اس کے متعلق کیا عمل ہوتا۔ اول تو آج یہودیوں اور مسیحیوں کی بہت بڑی تعداد مرد شہاری کے رجسٹروں میں تو یہود اور نصاریٰ ہیں مگر حقیقت میں وہ بے دین و مذہب دھریئے ہیں یہودیت اور نصرانیت کو ایک لعنت سمجھتے ہیں نہ ان کا ایمان تو رات پر ہے اور نہ انجیل پر، ظاہر ہے کہ ان لوگوں کی عورتیں مسلمانوں کیلئے کس طرح حلال ہو سکتی ہیں اور بالقرعہ وہ اپنے مذہب کی پابند بھی ہوں تو ان کو کسی مسلمان گھرانے میں جگہ دینا اپنے پورے خاندان کے لئے دینی اور دنیوی تباہی کو دعوت دینا ہے، اسامہ اور مسلمانوں کے خلاف جو سازشیں اس راہ سے اس آخری دور میں ہوئیں اور ہوتی رہتی ہیں اور ہو رہی ہیں جن کے عبرتناک انجام آئے دن آنکھوں کے سامنے آتے ہیں کہ ایک لڑکی نے پوری مسلم قوم اور سلطنت کو تباہ کر دیا، یہ ایسی چیزیں ہیں کہ حل و حرام سے قطع نظر بھی کوئی سمجھدار ذی ہوش انسان اس کے قریب جانے کے لئے تیار نہیں ہو سکتا۔

محصنت کے معنی:

مذکورہ آیت میں دو جگہ محصنت کا لفظ آیا ہے جس کے معنی عربی لغت میں زعفر و محاورہ کے اعتبار سے دو ہیں ایک آزاد جو باندی کے بالمقابل ہے علامہ سیوطی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی نے یہی معنی مراد لئے ہیں دوسرے عقیف و پاکدامن لغت کے اعتبار سے یہاں یہ معنی بھی مراد ہو سکتے ہیں جیسا کہ بعض مفسرین نے یہ معنی مراد لئے ہیں، پہلے معنی کی رو سے مطلب یہ ہوگا کہ مسلمانوں کے لئے اہل کتاب کی آزاد عورتیں حلال ہیں باندیاں نہیں مجاہد نے یہاں یہی معنی مراد لئے ہیں، مگر جمہور علماء نے دوسرے معنی، یعنی عقیف مراد لئے ہیں جس طرح عقیف و پاکدامن مومن عورت سے نکاح افضل و اولیٰ ہے گو غیر عقیف سے نکاح جائز ہے یہی مطلب اہل کتاب کی عقیفوں کے بارے میں ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ إِلَى الْبَاقِ لِلْأَنْصَابِ أَيْ الصَّغَاةِ الْمَسْخُوعَاتِ عَنِ اسْتِئْذَانِ مَنْ فِي جَنْبِهَا وَهُوَ مَسْخُوعٌ بِغَضِّ شَعْرَةِ وَحْلِهِ الشَّامِعُ

وَأَرْجَلُكُمْ سَالِطٌ غَطْفًا عَلَى أَيْدِيكُمْ وَالْجَوَارِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ أَيْ مَغْنَمًا كَمَا نَبَّهَتْهُ اسْتُئْذِنَ وَهَذَا الْعِضْمَانِ الدَّيَانِ فِي كُلِّ رَجُلٍ عِنْدَ مَفْصَلِ السَّاقِ وَالْقَدَمِ وَالْقُصْلِ نَيْنِ الْأَيْدِي وَالْأَرْجُلِ مَغْسُولَةٌ بِأَرَأْسِ الْمَغْسُوحِ يُغْنِدُ وَجُوبَ التَّرْيِيبِ فِي طَهَارَةِ هَذِهِ الْأَعْضَاءِ وَعَلَيْهِ اسْتِغْفَافٌ وَيُوحَدُ مِنَ السُّسَّةِ وَجُوبُ السَّيَةِ فِيهِ كَغَيْرِهِ مِنَ الْعِبَادَاتِ وَإِنْ لَسْتُمْ جُنُبًا فَأَظْهَرُوا فَاغْسِلُوا فَاغْسِلُوا وَإِنْ لَسْتُمْ مَرَضَى مَرَضًا يَضُرُّهُ الْمَاءُ أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ فِي مُسَافِرِينَ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسَ مِنْكُمْ نِسَاءً فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً بَعْدَ طَلَبِهِ فَتَيَمَّمُوا أَقْصَدُوا صَعِيدًا طَيِّبًا تَرَابًا طَاهِرًا فَاَمْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مَعَ الْخَرَافِقِ مِنْهُ بَعْضُ نَيْنِ وَالْمَاءِ لِلْإِنْصَافِ وَنَبَّهَتْ اسْتُئْذِنَ أَنْ الْمُرَادَ اسْتِيعَابَ الْعُضُوفِ بِالْمَسْحِ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ ضَيْقٍ بِمَا فَرَضَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْوُضُوءِ وَالْغُسْلِ وَالتَّيَمُّمِ وَلَكِنْ لِيُرِيدَ لِيُظْهِرَكُمْ مِنَ الْإِخْدَاتِ وَالذُّنُوبِ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمْ بَيِّنَاتٍ شَرَائِعِ الدِّينِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ نِعْمَةٌ وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ بِالْإِسْلَامِ وَمِمَّا شَاقَّ عَنْهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ غَاثَكُمْ عَلَيْهِ إِذْ قُلْتُمْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِنِينَ يَأْتِيهِمْ سَمْعًا وَأُطْعَمًا فِي كُلِّ تَأْتِيهِ وَتَنْهَى بِمَا نَجِبٌ وَتُكْرَهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي مِمَّا شَاقَّ أَنْ تَتَّخِذُوهُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ بِمَنْفَى الْقُلُوبِ فَبَغْيَهُ أَوْى يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُنُوزًا مِنْ قَوْمٍ مُقِيمِينَ لِلَّهِ بِحَقِّقِهِ شَهِدُوا بِالْقِسْطِ بِالْعَدْلِ وَلَا يَخْرِجُكُمْ يَخْرُجُكُمْ شَنَا نَبْضِ قَوْمٍ أَيْ الْكُفَّارِ عَلَى الْإِتْعَادِ لَوْ أَفْتَنَالُوا مِنْهُمْ لَعَدَاوَتِهِمْ لَاعْدِلُوا فِي الْعَدْوِ وَالْوَلِيِّ هُوَ أَى الْعَدْلِ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ فَيَجْازِيكُمْ بِهِ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَعْدًا حَسَنًا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ هُوَ الْجَنَّةُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۝ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ هُمْ قَرِينٌ أَنْ يَنْبَسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ لِيَفْتَكُوا بِكُمْ فَلَمَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَعِصْمَتُكُمْ بِمَا أَرَادُوا بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝

ترجمہ: اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو جب تم نماز کے لئے اٹھو یعنی اٹھنے کا ارادہ کرو حال یہ کہ تم نے وضو ہو تو اپنے

چہرے اور اپنے ہاتھ کہنیوں سمیت دھویا کرو یعنی مع کہنیوں کے، جیسا کہ اس کو سنت نے بیان کیا ہے، اور سروں پر ہاتھ پھیرنا کہ وہ اسحاق کے لئے ہے، یعنی سر کو سروں سے بغیر پانی بہائے متعلق کر دو مسح اس جس سے ابتدا جس پر مسح صدق آئے اس کا کہ سے کم کافی ہے، اور دوسرے بعض بالوں کا مسح ہے اور یہی امام شافعی رحمہ اللہ کا مذہب ہے اور ٹخنوں سمیت پیر دھول کہ جیسا کہ سنت نے بیان کیا ہے (اور جلکم) نصب کے ساتھ ہے ایدیں پر عطف کرتے ہوئے اور جہزوں کی رعایت کی

مجبہ سے ہے، اور (کعبین) دو ابھری ہوئی بڈیاں ہیں ہر پیر میں پنڈلی اور قدم کے جوڑ کے مقام پر، اور ہاتھ اور پیچہ اعضا منسوہ کے درمیان اس مسح کا فصل ان اعضاء کی طہارت میں وجوب ترتیب کا فائدہ دیتا ہے، اور یہی امر مشفعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے اور وجوب وضوء میں نیت دیگر عبادات کے مانند سنت (انما الاعمال بالنیات) سے۔ خود ہے اور اگر تہ جنس ہو تو اچھی طرح جہارت حاصل کر لیا کر، یعنی غسل کر لیا کر اور اگر تم کو مرض ہو ایسا مرض جس میں پانی مضر ہو یا حالت سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص قضاء حاجت سے آیا ہو یعنی حدث کیا ہو، یا تم نے عورتوں سے صحبت کی ہو، اور جب تو کے پاؤں جو پانی دستیاب نہ ہو تو پاک مٹی کا قصد کرو (یعنی مٹی سے کام لو) تو اپنے چہروں کو اور ہاتھوں کو کہنیوں سمیت مسح کرو مٹی پر وضو رب لگا کر، اور ہاء الصاق کے لئے ہے، اور سنت نے یہ بات واضح کر دی ہے کہ دونوں اعضاء کے مسح سے مراد استیعاب ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ تمہارے اوپر وضوء اور غسل اور تحیم فرض کر کے تمہارے لئے کسی قسم کی تنگی کرنا نہیں چاہتا، لیکن وہ چاہتا ہے کہ تم کو حدث سے ورگن ہوں سے پاک کرے، اور دین کے قوانین بیان کر کے تمہارے اوپر اپنی نعمت تام کرنا چاہتا ہے تاکہ تم اس کی نعمتوں کا شکر ادا کرو اور تم اپنے اوپر نعمت اسلام کو یاد کرو اور اپنے اس عہد کا خیال رکھو جو اس نے تم سے اس وقت یہ کہ جب تم نے نبی سے بیعت کرتے وقت کہا تھا کہ ہم نے سنا اور قبول کیا، ہر اس بات میں جس کا آپ حکم فرمائیں اور منع فرمائیں، خواہ ہم پسند کریں یا پسند کریں، اور اللہ سے کہئے ہوئے عہد کے بارے میں نقض عہد کرنے سے اللہ سے ڈرو بلاشبہ اللہ تعالیٰ دلوں کے رازوں سے واقف ہے، تو اس کے وعدہ سے بطریق اولیٰ واقف ہے، اے لوگو جو ایمان لائے ہو اللہ کے لئے اس کے حقوق کے ساتھ راستی پر قائم رہنے والے اور انصاف کے ساتھ لوگوں کو دینے والے بنو کسی گروہ کی دشمنی تم کو اس پر آمادہ نہ کرے کہ تم ان کے ساتھ انصاف نہ کرو، کہ تم ان سے دشمنی کی وجہ سے ان سے اپنا مقصد حاصل کرو، دوست و دشمن ہر ایک کے ساتھ انصاف کرو اور عدل خدا ترسی کے زیادہ مناسب ہے اللہ سے ڈرتے رہو جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے پوری طرح باخبر ہے سو وہ تم کو اس کی جزاء دیگا ان لوگوں کیسے جو ایمان لائیں اور نیک عمل کریں اچھا وعدہ ہے کہ ان کے لئے مغفرت ہے اور اجر عظیم ہے اور وہ جنت ہے، اور جو لوگ کفر کریں اور وہ ری آیتوں کو جھٹلائیں تو وہ جہنمی ہیں، اے لوگو جو ایمان لائے ہو اللہ کے اس احسان کو یاد کرو جو اس نے تمہارے اوپر کیا ہے جب ایک قوم یعنی قریش نے ارادہ کیا تھا کہ تم پر دست درازی کریں تاکہ تم کو نقصان پہنچائیں (قتل کریں) مگر اللہ نے ان کے ہاتھوں کو تمہارے اوپر اٹھنے سے روک دیا اور تم کو اس سے محفوظ رکھا جس کا وہ تمہارے ساتھ کرنے کا ارادہ کر چکے تھے، اللہ سے ڈرتے رہو ایمان والوں کو اللہ ہی پر بھروسہ کرنا چاہئے۔

تحقیق و ترمیم کے تفسیری فوائد

قولہ: ای آر دتمہ القیام اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

یَبْیِّنُ: اِذَا قُمْتُمْ اِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوْهُكُمْ، سے معلوم ہوتا ہے کہ طہارت شروع فی الصلوٰۃ کے بعد واجب

ہے یا نہ نماز شروع کرنے سے پہلے ہی طہارت کا ہونا ضروری ہے۔

جواب: یہ ہے کہ ادا قمتکم مطلب ہے اگر اردنم القیاء، یعنی جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو طہارت حاصل کرو۔

یَنْكُحَانِ: قمتکم بول کر اردنم کا ارادہ کس مناسبت سے ہے اس میں کونسا ملحق ہے؟

جواب: مسبب بول کر مسبب مراد لیا گیا ہے ارادہ چونکہ قیام کا سبب ہے اور قیام مسبب ہے، لہذا یہاں قیام بول کر ارادہ مراد لیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: وَانْتُمْ مُخَذَّنُونَ، یہ اضافہ بھی ایف سوال مقدر کا جواب ہے۔

یَنْكُحَانِ: مذکورہ آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جب بھی قیام الی الصلوٰۃ کا ارادہ ہو تو طہارت حاصل کرنا ضروری ہے خواہ پہلے سے طہارت حاصل ہو یا نہ ہو؟

جواب: وضوء اسی وقت ضروری ہے کہ جب طہارت نہ ہو، اسی پر حکم کا اتفاق ہے، مگر نماز کے لئے تازہ وضوء کرنا بہتر ہے۔

قَوْلُهُ: الْمَرَافِقِ، یہ مرفق میم کے سر و ارفاق کے زبر کے ساتھ ہے اس میں ایک خست میم کے فتح و ارفاق کے سر کے ساتھ بھی ہے، اس جوڑ کو کہتے ہیں جو ہڈی اور پچھنے کے درمیان ہوتا ہے جس کو ارد زبان میں کہتی کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: اَلْبَاءُ لِلْاَصَاقِ بعض حضرات نے کہا ہے کہ ہذا اند ہے اور انش نے کہا ہے کہ تعین کے لئے ہے، ابن بشام اور زبیری نے کہا ہے کہ الصاق کے لئے ہے یعنی من کو خواہ پورے سر کا ہو یا بعض کا سر سے متعلق اردو، امام مالک اور احمد نے احتیاجاً استیعاب کو واجب کہا ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ نے اقل مقدار کو واجب کہا ہے اسلئے کہ یہ یقینی مقدار ہے، اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ربع رأس کا مسح واجب قرار دیا ہے اور دلیل آپ رحمہ اللہ کی وجہ حدیث ہے جس میں وارد ہوا ہے، "اَلْبَاءُ مَسْحَ عَلَى النَّاصِيَةِ، النَّاصِيَةِ مَقْدَمُ الرَّاسِ وَهُوَ يَقْدَرُ رُبْعُ الرَّاسِ"۔

قَوْلُهُ: بِالنَّصَبِ، اَرَجَلُكُمْ، میں وقت اہ میں ہیں امام کے فتح کے ساتھ یہ نافع اور این حمر اور مائی اور خفص کی حاصم ہے۔

قَوْلُهُ: سَالِحَرِ یہ باقی قرآن سہو کی ہے، اسی اختلاف قراءت کی وجہ سے پیروں کے دھونے یا مسح کرنے کے بارے میں مسلمانوں کے درمیان اختلاف ہوا ہے، اس سنت کے نزدیک صرف غسل ہی واجب ہے اور اہل تشیع کے نزدیک مسح ہی ضروری ہے اور داؤد بن علی اور فرقہ زیدیہ میں سے نہ صریح دونوں کے درمیان جمع کے قائل ہیں۔

قَوْلُهُ: وَالتَّحَرُّ لِّلْجَوَارِ، یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

یَنْكُحَانِ: بہت سے قراء "ارحکمکم" میں امام کے سر کے ساتھ پڑھتے ہیں جو قراءت کی صورت میں روسکم پر مطف ہونے کی وجہ سے مسح کا حکم ہوگا حالانکہ یہ مذہب خوارج اور اہل تشیع کا ہے جو کہ سنت رسول اور سنت صحابہ کے ٹٹل کے خلاف ہے۔

جواب: حاصل جواب یہ ہے کہ اَرَجَلُكُمْ سرفہ مرعیت جواری مجہ سے ہے نہ کہ مطف علی حجر و رکی مجہ سے اور اس کی مش میں قرآن و غیر قرآن میں بکثرت ہیں۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

رابط آیات:

اوپر کی آیات میں انسان کی راحت کی حلال چیزوں کا ذکر تھا، جو کہ اللہ تعالیٰ کا ایک بڑا انعام ہے لہذا انسان پر لازم ہے کہ منعم کا شکر گزار ہو۔ اور شکر گزاری کا ایک طریقہ نماز ہے اور نماز کے لئے طہارت ضروری ہے، اور طہارت کے لئے طریقہ صہارت کا جاننا ضروری ہے اسی واسطے مذکورہ آیت میں نماز کے بیان کے ساتھ طہارت کا طریقہ بھی بیان فرمایا۔ جب نماز پڑھنے کا ارادہ کرے اور بے وضو یا بے غسل ہو تو اس صورت میں تیمم کرے وضوء اور جنابت سے طہارت حاصل کر لے اور اگر پانی دستیاب نہ ہو یا پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہو تو اس صورت میں تیمم کرے وضوء اور جنابت سے طہارت حاصل کرنے کیسے تیمم ایک ہی طرح ہوگا، اگر پہلے سے وضوء ہو تو وضوء کرنا ضروری نہیں ہے البتہ مستحب ہے، ایک وضوء سے متعدد نمازیں پڑھنا جائز ہیں، صحیح مسلم میں حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ فتح مکہ کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک وضوء سے چند نمازیں پڑھیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ ایک وضوء سے چند نمازیں پڑھنا آپ کی عادت شریفہ نہیں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کام قصداً کیا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد یہ بیان کرنا تھا کہ اگرچہ ہر نماز کے لئے تازہ وضوء بہتر ہے مگر ایک وضوء سے چند نمازیں پڑھنا بھی جائز ہے گویا آپ نے مذکورہ عمل بیان جواز کے لئے فرمایا۔

وضوء میں کئی کرنا اور نیک میں پانی ڈالنا امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک فرض ہے دیگر علماء اس کو سنت کہتے ہیں اسی طرح ڈاڑھی کے بالوں کی جڑ تک پانی پہنچانے کو بعض علماء فرض کہتے ہیں مگر اکثر علماء اس کو بھی سنت کہتے ہیں۔

کہنیاں غسل یدین میں داخل ہیں یا نہیں؟

ہاتھوں کا مسح کہنیوں کے دھونا ضروری ہے سوائے امام زفر رحمہ اللہ کے، حضرت جابر کی روایت جس کو دارقطنی اور بیہقی نے روایت کیا ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ دھوتے وقت کہنیوں کو بھی دھویا، اس حدیث کو اگرچہ مندری اور ابن صلاح وغیرہ نے ضعیف کہا ہے لیکن صحیح مسلم میں ابوہریرہ کی حدیث مذکور ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت ابوہریرہ نے مونڈھے تک اپنے ہاتھ دھوئے اور کہا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح وضوء کرتے ہوئے دیکھا، اس حدیث سے جمہور علماء کے اس قول کی تائید ہوتی ہے کہ کہنیاں غسل یدین میں داخل ہیں بلکہ اجر کے لحاظ سے اس سے بھی کچھ بڑھانا چاہئے، چنانچہ ابوہریرہ کی اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مونڈھوں تک ہاتھ دھو کر فرمایا کہ قیامت کے دن وضوء کے اعضاء میں اللہ کی قدرت سے ایک چمک پیدا ہوگی اس لئے جس سے ہو سکے اپنی اس چمک کو بڑھائے۔

مذکورہ حدیث پر اعتراض:

بعض علماء نے ابو ہریرہ کے اس فعل پر اعتراض کیا ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا یہ فعل مرو بن شعیب کی اس حدیث کے خلاف ہے کہ جو مسند امام احمد، نسائی، ابوداؤد وغیرہ میں ہے، جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ”جو شخص وضو میں تین دفعہ کی حد سے بڑھا اس نے اپنے نفس پر ظلم کیا۔“

مذکورہ اعتراض کا جواب:

مذکورہ اعتراض کا جواب بعض علماء نے یہ دیا ہے کہ عمرو بن شعیب کی اس حدیث میں وضوء کے اعضاء کو تین مرتبہ دھونے کا ذکر ہے اس لئے اس حدیث کے معنی یہ ہیں کہ جو شخص تین دفعہ دھونے کی حد سے بڑھا اس نے اپنے نفس پر ظلم کیا، اس سے معلوم ہوا کہ ابو ہریرہ اور عمرو بن شعیب کی حدیث میں کوئی تضاد نہیں ہے اسلئے کہ عمرو بن شعیب کی روایت میں تعداد میں حد سے بڑھنے کی ممانعت ہے اور ابو ہریرہ کی روایت میں مقدار میں زیادتی کی سفارش ہے۔

حضرت ابو ہریرہ کی اس روایت پر ایک اعتراض یہ بھی ہے کہ ابو ہریرہ اس روایت میں تنہا ہیں کسی اور صحابی سے یہ روایت مروی نہیں ہے، مگر یہ اعتراض بھی صحیح نہیں ہے، اسلئے کہ مصنف ابن ابی شیبہ کی صحیح روایتوں میں یہ فعل حضرت عبداللہ بن عمر کا بھی موجود ہے۔

سرکامسح اور ائمہ کا اختلاف:

وضوء میں سرکامسح فرض ہے امام مالک اور امام احمد کے نزدیک پورے سرکامسح فرض ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک چوتھائی سرکا اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کم سے کم حصے کامسح کر لینے سے بھی فرض ادا ہو جائیگا، ان دونوں حضرات کے نزدیک پورے سرکامسح بہتر ہے۔

پاؤں دھونے کے سلسلہ میں شیعہ حضرات کے علاوہ امت میں سے کسی کا اختلاف نہیں ہے، شیعہ حضرات کا مسک یہ ہے کہ پیروں پر مسح فرض ہے نہ کہ دھونا۔ (تفسیر مدار الفرائض)

وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُودًا فَاطْفَرُوا، جنابت خواہ مباشرت سے ہو یا بیداری و خواب میں خروج منی سے دونوں صورتوں میں غسل واجب ہے۔ (مزید تفصیل کے لئے سورۃ نساء کی آیت ۴۳ ملاحظہ کریں)۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ (الآية) پہلے کی تشریح سورۃ نساء کی آیت نمبر (۱۳۵) میں اور دوسرے حصے کی سورۃ المائدہ کے آغاز میں گزر چکی ہے۔

عادلانہ گواہی کی اہمیت:

نبی کریم ﷺ کے نزدیک عادلانہ گواہی کی کتنی اہمیت ہے اس کا اندازہ اس واقعہ سے بخوبی ہوتا ہے، حدیث میں آتا ہے کہ حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میرے والد نے مجھے عطیہ دیا تو میری والدہ نے کہا اس عطیہ پر آپ جب تک اللہ کے رسول کو واہ نہ بنائیں گے میں راضی نہیں ہوں گی چنانچہ میرے والد نبی ﷺ کی خدمت میں آئے تو آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ سے ڈرو اور اولاد کے درمیان انصاف کرو، اور فرمایا کہ میں ظلم پر گواہ نہیں بنوں گا۔ (صحیح بخاری و مسلم)

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اذْكُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ هُمْ قَوْمٌ (الایہ) اس آیت کے شن نزول میں مفسرین نے متعدد واقعات بیان کئے ہیں مثلاً کعب بن اشرف اور اس کے ساتھیوں نے نبی کریم ﷺ اور آپ کے اصحاب کے خلاف سازش کر کے آپ کو نقصان پہنچانے کی کوشش کی اللہ تعالیٰ نے بروقت آپ کو بذریعہ وحی سازش کی اطلاع فرمادی آپ ﷺ فوراً وہاں سے اٹھ کر چھے آئے، بعض نے کہا ہے کہ ایک مسلمان کے ہاتھوں غلط فہمی سے دو عامری شخصوں کا قتل ہو گیا تھا ان کی دیت کی ادائیگی میں حسب معاہدہ بنو نضیر سے تعاون لینا تھا اسی سلسلہ میں آپ ان کے یہاں تشریف لے گئے تھے، اور ایک دیوار سے ٹیک لگا کر بیٹھ گئے تھے، یہود نے سازش کر کے اوپر سے ایک پتھر گرا کر آپ کو شہید کرنے کی کوشش کی تھی اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی اس سازش کی اطلاع دیدی، ایک تیسرا واقعہ نزول آیت کے بارے میں غوث بن حارث کا نقل کیا ہے، جس کو عبد الرزاق نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے اپنی تفسیر میں اس آیت کا شان نزول قرار دیا ہے، اس کی سند معتبر ہے۔

غوث بن حارث کا واقعہ:

امام بخاری نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ غزوہ ذات الرقاع کے لئے جاتے وقت درختوں کے سایہ میں ہم لوگ ٹھہر گئے حضرت جابر کہتے ہیں کہ میری آنکھ لگ گئیں اور دیگر ساتھی بھی سو گئے، آنحضرت بھی اپنی تلوار ایک درخت پر لٹکا کر استراحت فرمانے لگے، غوث بن حارث نے چپکے سے آکر آپ کی تلوار درخت سے اتار لی اور تلوار سونت کر آپ سے کہنے لگا اب تم کو مجھ سے کون بچائے گا؟ آپ نے فرمایا اللہ، ابن اسحق کی روایت میں اتنا مزید ہے کہ حضرت جبرئیل نے غوث کے سینہ پر ایک تھکی ماری جس پر تلوار اس کے ہاتھ سے چھوٹ کر گر پڑی آنحضرت ﷺ نے وہ تلوار اٹھ لی اور غوث بن حارث سے پوچھا اب تم کو کون بچا سکتا ہے اس نے کہا کوئی نہیں آپ نے اس کو معاف کر دیا، واقعہ میں اتنا اور اضافہ کیا ہے کہ غوث اس واقعہ کو دیکھ کر مسلمان ہو گیا اور اس کے واسطے سے بہت سے لوگوں کو ہدایت نصیب ہوئی، اس واقعہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر یہ احسان فرمایا کہ آپ کو ایک دشمن کے حملے سے بچالیا پھر اس احسان میں امت کو شریک فرما کر یہ آیت میں تنبیہ کے ساتھ نازل فرمائی کہ امت کی ہدایت کے لئے رسول کا آنا ایک بڑا احسان ہے۔ (حسن نعاسر)

لَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ سَمِعُوا كُرْعَةً وَبَعَثْنَا فِيهِنَّ مُنَادٍ أَنِ اقْبَلُوا هَؤُلَاءِ عَشْرَ تَافِيَّاتٍ مَن كَانَ مِنْكُمْ نَاقِصٌ كُفَيْلًا عَلَى قَوْمِهِ بِالْعَهْدِ تَوَفَّتْ عَلَيْهِمْ وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ بِأَعْيُنٍ وَأَسْمَعُ وَأَقْرَضُكُمْ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا لَّا مَقْدُورَ فِي سَنَةِ أَكْفَرٍ عَنْكُمْ بَاتَكُمْ وَلَدَّخَلْتُكُمْ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ سَبِيلٍ أَخَذْنَا طَرِيقَ الْحَقِّ وَالسَّوَاءِ فِي الْأَسْمَاءِ أَوْسَدَ فَمَسُوا النَّبِيَّ قُلْ تَعَالَى فِيمَا أَقْضَيْتُمْ مَا بَيْنَهُمْ وَمِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ أَتَعْدُنَا بَعْدَ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً لَّا تَسْمَعُونَ الْكَلِمَ الَّذِي فِي الْبُورَةِ مَن نَّعْتِ بِحَسْبٍ مَّسَى إِلَهُ حَسْبِهِ وَسَمِعَ وَغَرَّ عَنْ مَوَاضِعِهِ الَّتِي سَمِعَ اللَّهُ غَلِيظَ أَيْ بُدُوهُ وَلَسُوا حَظًّا نَسُوا مَقَادِرَ كُرْوَإِهِ فِي الْبُورَةِ مَن أَسْعَى وَحَسْبِهِ لَأَنْزَالُ حَطَّابٍ لَّسَى مَسَى إِلَهُ حَسْبِهِ تَطْلُعُ نَهْرٌ عَلَى خَائِنَتِهِ أَيْ حَسْبِهِ وَنَهْرٌ مَسَى الْعَهْدِ وَغَرَّه لَاقِيلًا مِنْهُمْ مَسَى أَسْمَهُ فَأَعْفَ عَنْهُمْ وَأَصْفَحَ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ عَدَا مَسْنُوحَ بَعْدَ تَسْفٍ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرَى نَسَعْنَا حَوْلَهُ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ كَمَا أَخَذَ عَلَى سِي امْرَأَتِهِ يَهُودَ فَتَسَوَّحُوا حَطَّابًا مَّا ذَكَرُوا بِهِ فِي الْأَحْسَنِ مَسَ الْأَسْمَاءِ وَغَرَّه وَحَسْبُوا الْمِيثَاقَ فَأَغْرَيْنَا أَوْقَعَهُ بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ غَرَّهَبِهِمْ وَأَخْتَلَفَ أَهْوَائِهِمْ فَكُلَّ فِرْقَةً تَكْفُرُ الْآخَرَى سَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ فِي الْأَحْزَةِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ الْيَهُودُ نَعْرَى قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ كُنُفُونَ مِنَ الْكِتَابِ بُورَةَ وَالْأَنْجِيلَ كَايَةَ الرَّحْمَةِ وَصَفَتِهِ وَيَعْقُوبُ عَنْ كَثِيرَةٍ مَسَ ذَلِكَ وَفِي لَيْسِيَةِ إِدَاغَةٍ يَكُنْ فِيهِ مُضْجَعُهُ أَلَا مَسَاحِكُهُ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ هَاهُ يَهْدِي بِهِ أَيْ الْكِتَابُ اللَّهُ مَن أَتْبَعَ مَرْضَاؤُهُ مَن أَسَ سُبُلَ السَّلَامِ لُزُو السَّلَامَةِ يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ إِلَى النُّورِ الْإِسْلَامِ بِإِذْنِهِ رَادَّهُ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ مَسَ السَّلَامَ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ حِينَئِذٍ جَعَلْنَاهُ مَبْهُوْمًا وَمِغْفُورًا فِرْقَةً مَسَ السَّعَادَى قُلْ فَمَن يَمْلِكُ أَيْ يَذِقُ مَن عَذَابُ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَهُوَ مَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا أَيْ لَا أَحَدَ يَمْلِكُ ذَلِكَ وَلَوْ كَانَ الْمَسِيحُ إِلَهًُا مَدْرُغِيهِ وَلِلَّهِ مُلْكُ مَمْلُوتٍ وَالْأَرْضُ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ قَدْ يَرُ الْيَهُودُ نَصْرَى أَيْ كُرَّ سَمْعُهُمْ نَحْنُ أَنْبَاءُ اللَّهِ أَيْ كُنُسُهُ فِي الْغُرِّ وَالْمَسْرَةِ وَغَرَّ كُنُسُهُ فِي السَّمْعَةِ

وَارْحَمَةً وَّاجِبًا وَقُلْ لِّهِمْ يَا مُحَمَّدٌ قَلَمٌ يَعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ اِنْ صَدَقْتُمْ فِی ذٰلِكَ وَلَا یَعْدُبُ الْاٰثَ وَلٰذٰهٗ وَلَا الْحَنِیْبُ حَسِبْنٰهُ وَقَدْ غَدَبْتُمْ فَانْتُمْ كَاذِبُوْنَ بَلْ اَتَمَّرْتُمْ مِنْ جُمْلَةٍ مِّنْ خَلْقٍ مِّنَ الْبَشَرِ كَمَا مَسَّهِمْ وَعَلٰیكُمْ مَّا عَلٰیهِمْ یَغْفِرُ لِمَنْ یَّشَاءُ الْمَغْفِرَةُ لَهٗ وَیَعَذِّبُ مَنْ یَّشَاءُ تَعْدِیْنِهٖ لَا اِغْتِرَاصَ عِیْبِ وَلِلّٰهِ مَلَكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَیْنَهُمَا وَلِیْهِ الْمَصِیْرُ ۝ الْمَرْجِعُ یَا هَٰٓئِلَ الْكِتٰبِ قَدْ جَاؤَكُمْ رَسُوْلُنَا مُحَمَّدٌ یَّبٰیْنُ لَكُمْ شَرَائِیْعَ الْاٰدِیْنِ عَلٰی فُتْرَةٍ اِنْقَطَاعِ مِّنَ الرُّسُلِ اِذْ لَمْ یَكُنْ بَیْنَهُ وَبَیْنِ عِیْسٰی رَسُوْلًا وَمُنْذُ ذٰلِكَ خُصْمَانِیْهُ وَیَسْتَوْنِ سُنَّةَ اَنْ لَا تَقُوْلُوْا اِذَا غَدَبْتُمْ مَّا جَاؤَنَا مِنْ زَائِدَةٍ یَّسِیْرٍ وَلَا نَنْزِیْرٍ فَقَدْ جَاؤَكُمْ بَشِیْرٌ وَنَذِیْرٌ فَلَا عُذْرَ لَكُمْ اِذَا وَاللّٰهِ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۝ وَمَنْ تَعَذَّبْكُمْ اِنْ لَمْ تَتَّبِعُوْهُ.

ترجمہ: اور اللہ نے بنی اسرائیل سے آئندہ مذکور باتوں کے بارے میں یہ پختہ عہد لیا تھا، اور ان میں سے ہم نے بارہ نقیب مقرر کئے تھے، اس میں غیبت سے (تکلم کی جانب) التفات ہے، (بعضنا بعضی اقصا ہے نہ کہ بعضی ارسلا) ہر قبیلہ سے ایک نقیب (نگراں) کہ وہ اپنی قوم پر ایفاء عہد کی تاکید رکھے اور ان سے کہا تھا کہ میں اعانت اور نصرت کے اعتبار سے تمہارے ساتھ ہوں قسم ہے اگر تم نے نماز قائم رکھی اور زکوٰۃ ادا کی اور میرے رسولوں پر ایمان لائے اور ان کی مدد کی اور راہ خدا میں خرچ کر کے خدا کو قرض حسن دیتے رہے تو یقین رکھو میں تمہاری مدائیاں تم سے زائل کر دوں گا، اور تم کو ایسے ہاتھوں میں داخل کروں گا کہ جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں گی، اس عہد کے بعد جس نے تم میں سے کفر کیا تو وہ راہ راست سے ہٹک گیا، یعنی راہ حق سے خطا کر گیا، اور سوا، کے معنی اصل میں وسط کے ہیں، تو بنی اسرائیل نے عہد شکنی کی، تو ان کے نقض عہد کی وجہ سے ہم نے ان کو اپنی رحمت سے دور کر دیا اور ہم نے ان کے دلوں کو سخت کر دیا جس کی وجہ سے قبول حق کے لئے نرم نہیں ہوتے، (اب ان کا حال یہ ہے) کہ محمد ﷺ کی ان صفات وغیرہ کو کہ جو تورات میں موجود ہیں ان کے اس اصل مفہوم سے کہ جو اللہ نے متعین کیا ہے رو دہل کر کے کچھ کچھ کر دیتے ہیں یعنی انکو بدل دیتے ہیں، اور جس چیز یعنی اتباع محمد کا ان کو تورات میں حکم دیا گیا تھا اس کا اکثر حصہ انہوں نے پس پشت ڈال دیا تھا، اور آئے دن ہمیں یہ آپ ﷺ کو خطاب ہے، ان کے نقض عہد وغیرہ کی کسی نہ کسی خیانت کا پتہ چلتا رہتا ہے، ان میں سے بہت کم لوگ جو اسلام لائے ہیں، (اس سبب سے) بچے ہوئے ہیں (جب ان کی یہ حالت ہے) تو ان کو معاف کر دو اور (ان حرکتوں) سے چشم پوشی کرتے رہو اللہ تعالیٰ ان کو پسند کرتا ہے جو احسان کی روش پسند کرتے ہیں یہ (حکم) آیت سیف سے منسوخ ہے، اور ان لوگوں سے بھی ہم نے پختہ عہد یا جنہوں نے کہا کہ ہم نصاریٰ ہیں جیسے کہ ہم نے بنی اسرائیل یہود سے عہد لیا تھا، مگر ان کو بھی جو (سبق) انجیل میں ایمان وغیرہ کا یاد درایا گیا تھا اس کا ایک بڑا حصہ فراموش کر دیا، اور عہد شکنی کی، تو ہم نے ان کے اندر تفریق کے ذریعہ اور ان کے نظریات میں اختلاف کے ذریعہ قیامت تک کے لئے بغض وعداوت ڈال دی جس کے نتیجے میں ہر فریق دوسرے کی تکفیر کرتا ہے، مغربی آخرت میں اللہ

تو لی ان کو بتیو گے جو حرکتیں (دنیا میں) وہ کیا کرتے تھے؟ تو ان کو اس کی سزا دے گا، اسے اہل کتاب سے یہود و نصاریٰ تمہارے پاس ہمارا رسول آگیا جو کتاب الہی تورات و انجیل کی بہت سی باتوں کو جیسے کہ آیت رحمہم اور آپ ﷺ کی صفات جن پر تم وہ ڈالا کرتے تھے تمہارے سامنے کھول کھول کر بیان کر رہا ہے اور ان میں سے بہت سی باتوں کو نظر انداز بھی کر جاتا ہے، کہ ان کو ظاہر نہیں کرتا جن میں تمہاری فضیلت کے علاوہ کوئی مصلحت نہ ہو یقیناً تمہارے پاس اللہ کی طرف سے روشنی آگئی اور وہ (محمد ﷺ) نبی ﷺ ہیں، اور ایک ایسی حق نما کتاب قرآن کہ اس کے ذریعہ اندازِ خمس کو جو اس کی رضا کا طالب ہے کہ اس پر ایمان لائے سہا سستی کے طریقے بتاتا ہے اور اپنے ارادہ سے ان کو نہ کی خدمت سے ایمان کے نور کی جانب نکالتا ہے اور راہِ راست (یعنی) دین اسلام کی جانب رہنمائی کرتا ہے یقیناً ان لوگوں نے کفر یا جنہوں نے کہا یقیناً مسیح ابن مریم ہی خدا ہے بایں صورت کہ انہوں نے مسیح کو معبود قرار دیا اور وہ فرقہ یاقوبیہ ہے جو کہ نصاریٰ کا ایک فرقہ ہے، ان سے پوچھو اگر خدا مسیح ابن مریم کو اور ان کی والدہ کو ہلاک کرنا چاہتا ہے تو کس کی مجال کہ اللہ کے مذاب کا چہرہ بھی دفن نہ کرے، یعنی اس کی کسی کو مجال نہیں، اور اگر مسیح خدا ہوتے تو اس پر قادر ہوتے، یہود و نصاریٰ یعنی ان میں سے ہر ایک کہتا ہے کہ ہم اللہ کے بیٹے ہیں یعنی قرب و منزات میں، اور وہ تمہارے لئے شفقت و رحمت میں باپ کے مانند ہے اور اس کے چہیتے ہیں اسے محمد ﷺ ان سے پوچھو تو پھر وہ تم کو سزا کیوں دیتا ہے؟ اگر تم اس دعوے میں سچے ہو اور باپ بیٹے کو سزا نہیں دیا کرتا اور نہ محبوب اپنے محبوب کو اور وہ یقیناً تم کو سزا دے گا، لہذا تم (اپنے دعوے میں) جھوٹے ہو، جہہ حقیقت یہ ہے کہ تم بھی ویسے ہی انسان ہو جیسے دوسرے انسان پیدا کئے تمہارے لئے وہی اجر و ثواب ہے جو ان کے لئے ہے اور تمہارے لئے وہی سزا ہے جو ان کے لئے ہے، وہ جسے معاف کرنا چاہے معاف کرتا ہے اور جس کو مذاب دینا چاہتا ہے مذاب دیتا ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں آسانوں اور زمین میں اور ان کے درمیان جو کچھ ہے اللہ کی ملک ہے اور اسی کی طرف لوٹنا ہے اہل کتاب ہمارا رسول محمد ﷺ تمہارے پاس آیا ہے اور دین کے احکام کی واضح تعلیم دے رہا ہے جبکہ رسولوں کی آمد کا سلسلہ ایک مدت سے بند تھا اس لئے کہ مسیح ﷺ خدا اور آپ کے درمیان کوئی رسول نہیں تھا، اور توقف کی مدت ۵۶۹ سال ہے جب تم کو سزا دی جائے تو تم یہ نہ کہہ سکو کہ ہمارے پاس نہ کوئی خوشخبری دینے والا آیا اور نہ ڈرانے والا، ہمن، زائدہ ہے، لہذا اب تمہارے لئے کسی مذہب کی کجائش نہیں ہے اور اللہ ہم سے پر قادر ہے اسی میں تم کو سزا دینا بھی شامل ہے اگر تم اس کی اتباع نہ کرو۔

تحقیق و ترمیم کے تسبیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: نَقِيبٌ، جمع نُقَيْبٍ، سردار تو مکی طرف سے وہی مہم کا ذمہ دار تو مکی حالات کی نگرانی کرنے والا، یہ فعلیل بمعنی فاعل ہے۔

قَوْلُهُ: لَنْ أَقْمَتُمْ، ہم حذف قسم پر دلالت کرنے کے لئے ہے، اور ان شرطیہ ہے تقدیر عبارت یہ ہے وَاللّٰه لَنْ أَقْمَتُمْ

الصَّلَاةَ، لَا تُكْفِرُونَ، جواب قسم ہے جو کہ قائم مقام ہے جواب شرط کے۔

قَوْلُهُ: عَزَّوَجَلَّ: تعزیر سے ماضی جمع مذکر حاضر ہے، واو اشباع کا ہے تم نے مدد کی۔

قَوْلُهُ: يُخْرِفُونَ الْكَلِمَ، یہ جملہ متانفہ ہے مقصد یہ ہو کی قساوت قلبی کو بیان کرنا ہے۔

قَوْلُهُ: حِبَانَةَ مَوْنَسْ، جواب کا حاصل یہ ہے کہ خائنۃ فاعل کے وزن پر مصدر ہے جیسا کہ عَافِيَةً اور عَافِيَةً اس کی تائید امش کی قرات سے ہوتی ہے کہ انہوں نے خائنۃ کے بجائے حِبَانَةَ پڑھا ہے، نیز منہم اور فَاغْفُ عَنْہُمْ بھی اس پر درست کرتے ہیں۔

قَوْلُهُ: بَايَةَ السَّيْفِ، اى اَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ،

قَوْلُهُ: مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ، لَعْنِي مِنْ جَارِ، اپنے مجرور جملہ سے لگنا خاندان کے متعلق ہے۔

قَوْلُهُ: اَغْرَيْنَا اى اَلْصَقْنَا وَالْوَمْنَا، اغراء سے ماضی جمع متکلم ہے، ہم نے ڈال دی ہم نے لگا دی۔

قَوْلُهُ: بَيْنَهُمْ، اى فِرَقِ النَّصَارَى، ① نسطور یہ جن کا عقیدہ ہے کہ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ اللہ کے بیٹے ہیں، ② یہ بتو یہ

جن کا عقیدہ ہے کہ مسیح ابن مریم ہی خدا ہیں، ③ ماکانہ جن کا عقیدہ ہے کہ خدا تین میں کا ایک ہے۔

قَوْلُهُ: كَايَةِ الرَّجْمِ وَصِفَتِهِ، یہ یہود کے کتمان کی مثال ہے اور نصاریٰ کے چھپانے کی مثال مبشرا ہر رسول یاتى

من بعدى اسمہ احمد ہے۔

قَوْلُهُ: اِنْ صَدَقْتُمْ فِىْ ذٰلِكَ، فَلِمَ يَعْذِبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ، شرط محذوف کی جزاء ہے، لہذا اعطِفْ اِنَّہُ عَلٰی الْخَبَرِ کا اعتراض

وارد نہ ہوگا۔ (ترویج الادراج)

قَوْلُهُ: لَانِ لَا تَقُولُوا، لام محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ جملہ لاجلہ ہے۔

تَفْسِيْرُوتَشْرِیْح

وَلَقَدْ اَخَذَ اللّٰهُ مِيْثَاقَ بَنِيْ اِسْرَآئِيْلَ (الایۃ) سابقہ آیات میں مسلمانوں کے عہد اور اس عہد پر قائم رہنے کی تاکید کا ذکر تھا، ان آیات میں اہل کتاب کی عہد شکنی اور اس کے انجام بد کا ذکر ہے، مقصد مسلمانوں کو آگاہ کرنا ہے کہ عہد شکنی بڑے وبال کا باعث ہوتی ہے، ان آیات میں یہود کی دو عہد شکنیوں کا ذکر ہے۔

پہلی عہد شکنی:

پہلی عہد شکنی کا اصل یہ ہے کہ حضرت یوسفؑ کے مصر میں قیام کے زمانہ میں بنی اسرائیل ملک شام سے ہجرت کر کے مصر میں سکونت پذیر ہو گئے تھے، حضرت موسیٰؑ کے زمانہ میں فرعون کی ہلاکت کے بعد حضرت موسیٰؑ کو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ بنی اسرائیل کو ساتھ لے کر ملک شام چلے جائیں، ملک شام پر چونکہ قوم عد کے باقی ماندہ کچھ دک

بعض ہو گئے ہیں ان سے ذکر ملک شام کو آزاد کرائیں اور وہیں سکونت اختیار کریں، قوم عاد کے لوگوں میں ایک شخص تھا جس کا معنیق بن آؤ تھا، ملک شام پر وہ بھی لوگ اسی شخص کی اولاد تھے اسی لئے ان کو عمالقہ کہا جانے لگا تھا، عمالقہ قوم کے لوگ بڑے قوی و شکر کے مالک اور شہ زور اور قہ آور تھے، حضرت موسیٰ علیہ السلام جب شام کے قریب پہنچے تو موسیٰ علیہ السلام نے بارہ قبیلوں سے بارہ سردار منتخب کئے جن کو اپنے اپنے قبیلوں کی دینی و اخلاقی نگرانی کی ذمہ داری سپرد کی، مذکورہ بارہ سرداروں کو قوم عمالقہ کے حالات معلوم کرنے کیے بھیج دیے اور ان سے یہ عہد لیا کہ قوم عمالقہ کی قوت و طاقت اور شہ زوری کی کوئی ایسی بات یہاں تک نہ کریں جس سے بنی اسرائیل کے حوصلے پست ہو جائیں اور ان سے خوف زدہ ہو کر ان سے لڑنے سے ہمت ہار بیٹھیں، چنانچہ عمالقہ کے حارث معلوم کر کے آنے کے بعد بارہ آدمیوں میں سے دس نے بد عہدی کی اور اپنے عزیزوں اور دوستوں سے قوم عمالقہ کی شہ زوری کی حمایت میں نہ کر دیئے جس کی وجہ سے بنی اسرائیل ہمت ہار گئے اور موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ لڑنے کیلئے آنے سے انکار کر دیا، ان آیتوں میں بنی اسرائیل کی عہد شکنی اور بارہ سرداروں کی بد عہدی کا ذکر ہے۔

وسری عہد شکنی:

دوسرا عہد تو رات کے احکام کی پابندی کا تھا، اس دوسرے عہد میں نماز، زکوٰۃ وغیرہ کا بنی اسرائیل کو پابندی گئی تھی، جو انہوں نے پورا نہ کیا جس کا ذکر سورہ آل عمران میں تفصیل سے گذر چکا ہے، ان آیات میں اسی سابقہ عہد کو یاد دلایا گیا ہے، غرض یہ کہ اس عہد کے مطابق یہود کو عیسیٰ علیہ السلام اور نبی آخر الزمان کی فرمانبرداری اور پیروی کا پابندی گئی تھی انہوں نے اس کو پورا نہ کیا جس کی وجہ سے تو رات کے بھی پابند نہ رہے، اسلئے کہ تو رات کی جن آیات میں عیسیٰ علیہ السلام اور نبی آخر الزمان علیہ السلام کے اوصاف و کمالات مذکور تھیں ان میں لفظی اور معنوی تحریف کر ڈالی، اسی تحریف کی جانب و یُحَرِّفُونَ الکلمہ عن مواضعہ، سے التقدین نے اشارہ فرمایا ہے، یہود چونکہ اپنے پختہ عہد پر قائم نہ رہ سکے، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ طرح طرح کی سزاؤں میں گرفتار ہوئے اور اس طرح ذلت سے دوچار ہوئے کہ تاریخ میں یہود کا نام ہمیشہ ذلت سے لیا گیا، یہ سب کچھ عہد شکنی کی وجہ سے ہوا، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان کے قلوب قبول حق کے معاملہ میں سخت پتھر کے مانند ہو گئے، اس سنگدلی کا اثر یہ ہوا کہ اپنے اندر تہذیبی کے بجائے خدا کے ظلم میں تبدیلی کرنے لگے جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ ان کو جو نصیحت کی گئی تھی اس کا اکثر حصہ فراموش کر بیٹھے، ان کی اس تحریف و خیانت کا سلسلہ بنور جاری ہے جس کی اطلاع آپ کو ہو جاتی ہے، البتہ بہت تھوڑے لوگ ان میں ایسے بھی ہیں کہ اس ناشائستہ حرکت سے محفوظ رہے، آپ ان کو معاف کیجئے اور درگزر سے کام لیجئے۔

سابق میں بنی اسرائیل کی بد اعمالیوں اور بد اخلاقیوں کا جو بیان آیا تھا ہر اس کا مقتضی یہ تھا کہ رسول کریم علیہ السلام ان سے بہت ہی نفرت و تھارت کا معاملہ کریں ان کو پاس نہ آنے دیں اس آیت کے آخری جملہ میں آپ علیہ السلام کو ہدایت دی جا رہی ہے۔ سَاعَفْ عَنْهُمْ وَاَصْفَحْ اِنَّ اللّٰهَ يَحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ”یعنی آپ ان کو معاف کریں اور ان کی بد کرداریوں کو نظر انداز کریں۔“

سنئے کہ اللہ تعالیٰ حسن سوگ کرے والوں کو پسند کرتے ہیں۔

وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ قَالَ يُوسُفُ إِنَّكَ لَتُدْخِلُنَا أَثَاثًا مَوَافِقًا إِنْ شَاءَ رَبُّكَ فَقَالَ إِنَّا هُمْ أَفْعَدُونَ ۝ عَنِ الْقِتَالِ قَالَ مُوسَى جِئْتِيذِي بِإِثْبَاتٍ لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَإِنِّي أَخَافُ أَنْ تُبَدِّلَنِي مِنْ مَوْضِعِي فَخَبَّرَهُمْ عَلَى الطَّاعَةِ فَأَقْرُبُوا فَاغْضَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ۝ قَالَ تَعَالَى لَهُ فَإِنَّهَا أَرْضُ الْمَقْدَسَةِ مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَنْ يُدْخِلُوهَا أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتَتَّبِعُونَ فِي الْأَرْضِ وَهِيَ تَسْعَةُ فَرَسَاتٍ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَلَا تَأْسُ نَحْنُ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ۝ رَوَى أَنَّهُمْ كَانُوا يُسِيرُونَ اللَّيْلَ جَائِزِينَ فَوَذَا أَصْبَحُوا إِذَا هُمْ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي ابْتَدَأُوا مِنْهُ وَيَسِيرُونَ النَّهْرَ كَذَلِكَ حَتَّى انْقَرَضُوا كُلُّهُمْ إِلَّا مَنْ لَمْ يَلْغُ الْعَشِيرَيْنِ قَبْلَ وَكَانُوا سِتِّينَ أَلْفَ وَنِصْفَ هَرُونَ وَمُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فِي الْبَيْتِ وَكَانَ رَحْمَةً لِهَمَا وَعَذَابًا لِأُولَئِكَ وَسَأَلَ مُوسَى رَبَّهُ عِنْدَ مَوْتِهِ أَنْ يُدْبِئَهُ مِنَ الْأَرْضِ الْمَقْدَسَةِ رَمِيَةً بِحَجَرٍ فَأَذْنَاهُ كَمَا فِي الْحَدِيثِ وَنُبِي يَوْشَعَ بَعْدَ لَارِئَعِينَ وَأَمَرَ بِقِتَالِ الْجَبَّارَيْنِ فَسَادَ بَيْنَ بَقِيٍّ مَعَهُ وَقَاتَلَهُمْ وَكَانَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَوَقَفَتْ لَهُ الشَّمْسُ سَاعَةً حَتَّى فَرَغَ عَنْ قِتَالِهِمْ وَرَوَى أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ حَدِيثَ أَنَّ الشَّمْسَ لَمْ تُحْبَسْ عَلَى بَشَرٍ إِلَّا يُيُوشَعَ لَيْلَى سَارَ إِلَى الْبَيْتِ الْمَقْدَسِ.

ترجمہ: اور یاد کرو جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے کہا تھا، اے میری قوم کے لوگو تم اللہ کی ان نعمتوں کا خلیل کرو جو اس نے تمہیں عطا کیں اس نے تم میں سے نبی پیدا کئے اور تمہیں جاہ و شمت والا بادشاہ بنایا اور تمہیں وہ کچھ دیا کہ جو دنیا میں کسی کو نہ دیا تھا یعنی حق و سلویٰ، اور سمندر بھار کر راستہ بنادیا وغیرہ، اے میری قوم کے لوگو اس مقدس سرزمین میں داخل ہو جاؤ جو اللہ نے تمہارے (نام) لکھ دی ہے، یعنی اس میں داخل ہونے کا حکم دیا ہے اور وہ (سرزمین) ملک شام ہے، اور اسے پاؤں پیچھے نہ ہٹو، ورنہ دشمن کے خوف سے شکست خورہ ہو جاؤ گے، اور اپنی کوشش میں ناکام رہ کر رہ جاؤ گے، انہوں نے جواب دیا اے موسیٰ وہاں تو قوم و کی نسل کے دراز قد طاقتور بڑے زبردست لوگ رہتے ہیں ہم وہاں ہرگز نہ جائیں گے تا آن کہ وہ لوگ وہاں سے نکل نہ جائیں، ہاں اگر وہ وہاں سے نکل گئے تو ہم داخل ہونے کیلئے تیار ہیں، ان سے ان دو آدمیوں نے کہا جو اللہ کے حکم کی خلاف ورزی کرنے سے ڈرتے تھے اور وہ یوشع اور کالب تھے جو ان بارہ سرداروں میں سے تھے جن کو موسیٰ علیہ السلام نے جب بارہ کے تفتیش حال کے لئے بھیجا تھا جن دونوں پر اللہ نے (افشاء) سے حفاظت کے ذریعہ انہیں فرمایا چنانچہ ان دونوں حضرات نے اپنی معصومات کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے علاوہ سے صیغہ راز میں رکھا، برخلاف دیگر سرداروں کے کہ انہوں نے افشاء راز کر دیا جس کے نتیجے میں (بنو اسرائیل) پست ہمت ہو گئے، تم ان کے پاس شہر کے دروازہ پر تو پہنچو اور ان سے ڈرو نہیں وہ تو بے دل مجسمے ہیں (یعنی بزدل لوگ ہیں) اور جب تم دروازے میں داخل ہو جاؤ گے تو یقیناً تم ہی غالب رہو گے، انہوں نے یہ بات اللہ کی مدد اور اس کے وعدہ کو پورا کرنے پر یقین کرتے ہوئے کہی، اور اللہ پر بھروسہ رکھو اگر تم مومن ہو، لیکن

انہوں نے (پھر یہی کہ) کہ اے موسیٰ ﷺ ہم وہاں ہرگز نہ جائیں گے جب تک وہ وہاں موجود ہیں، پس تم اور تمہارا رب جو اور ان سے رُوح ہم یہاں لڑائی سے محفوظ بیٹھے ہوئے ہیں تو اس وقت موسیٰ ﷺ نے عرض کیا اے میرے پروردگار میں اپنی ذات اور بھیجی کے علاوہ کسی کا مالک نہیں اور میں ان دونوں کے علاوہ کا مالک نہیں ہوں کہ ان کو اہت پر مجبور کر سکوں، تو ہمیں ان تافران لوگوں سے الگ کر دے تو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ ﷺ سے فرمایا کہ ان لوگوں کے سوائے ارض مقدس میں چالیس سو تک داخلہ ممنوع ہے یہ زمین میں مقیم سرگرداں رہیں گے اور (اس کی وسعت) نو فرسخ ہے، یہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے، ان تافرانوں کی حالت پر ہرگز ترس نہ کھائیں، روایت کیا گیا ہے کہ بنو اسرائیل بڑی کوشش کے ساتھ راتوں کو چلتے تھے مگر جب صبح ہوتی تھی تو وہ اسی جگہ ہوتے تھے جہاں سے انہوں نے سفر کی ابتداء کی تھی، اور یہی حال ان کے دن میں چلنے کا تھا، حتیٰ کہ ان کی پوری نسل ختم ہو گئی سوائے ان نو جوانوں کے کہ جن کی عمر ابھی بیس سال کی نہیں ہوئی تھی، کہا گیا ہے کہ ان کی تعداد چھ لاکھ (۶۰۰۰۰۰) تھی، اور حضرت بارون اور موسیٰ ﷺ کا انتقال مقام تیبہ ہی میں ہوا، اور یہ مقام تیبہ کا قیام ان دونوں کے لئے رحمت اور ان سب کے لئے عذاب تھا، حضرت موسیٰ ﷺ نے انتقال کے وقت اپنے رب سے دعا کی کہ ان کو ارض مقدس سے ایک پتھر پھینکے کی مقدار قریب کر دے چنانچہ ان کو قریب کر دیا جیسا کہ حدیث میں وارد ہے، اور حضرت یوشع علیہ السلام کو چالیس سال بعد نبی بنایا گیا، اور جبارہ سے قتال کرنے کا حکم دیا چنانچہ (حضرت یوشع علیہ السلام) بقیہ لوگوں کو اپنے ہمراہ لے کر چلے اور ان سے قتال کیا، اور اس روز جمعہ کا دن تھا، سورج ان کے واسطے ایک ساعت کے سئے ٹھہر گیا تھا یہاں تک کہ قتال سے فراغت ہو گئی، اور روایت کیا احمد نے اپنی مسند میں کہ سورج سوائے حضرت یوشع علیہ السلام کے کسی کے سئے نہیں ٹھہرایا گیا، ان راتوں میں کہ جن میں یوشع علیہ السلام نے بیت المقدس کی طرف سفر کیا۔

حَقِیْقَةُ تَرْكِیْبِ تَسْمِیْلِ وَ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: اِیْ مِنْكُمْ یَہْ اَیْکِیْ سَوَالِ کَا جَوَابِ ہِے۔

سُئِلَ: فِیْکُمْ، کَ تَفْسِیْرِ مِنْکُمْ سَے کیوں کی؟

جَوَابُ: اِسے کہ، کُمْ، مِیْنِ حَقِیْقَةُ ظَرْفِ بِنَے کی صلاحیت نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: مِنَ السَّيِّئِ وَالسَّلْوٰی، اِس میں اشارہ ہے کہ بنی اسرائیل کو اہل عالم پر مطلقاً فضیلت حاصل نہیں تھی بَلَّہِ مَنْ وَّ سَلْوٰی کی وجہ سے جزوی فضیلت حاصل تھی۔

قَوْلُهُ: اَنْعَمَ اللّٰہُ عَلَیْہِمَا، اِس میں احتمال ہے کہ جملہ دعائیہ ہوا اس صورت میں جملہ مقررہ ہوگا، اور یہ بھی احتمال ہے کہ جملہ خبریہ ہو تو اس صورت میں درجالات کی صفت ثانیہ ہوگا۔

قَوْلُهُ: الْبَابُ کَ تَفْسِیْرِ بَابِ الْقَرْیَةِ سَے کر کے اشارہ کر دیا کہ الباب میں الف لام مضاف الیہ کے عوض میں ہے۔

قَوْلُهُ: وَعَلَى اللَّهِ فِتْنُو كَلُّوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ، وادھن فیہ ہے اور کلام مستغنی ہے کہ امر مذہب کے جواب پر داخل ہے، فقہر عبارت یہ ہے تنبیہوا فتو کلو علی اللہ، علی اللہ، تو کلو کا متعلق مقدم ہے، ان کنتم شرط ہے جواب شرط مذہب ہے جس پر ما قبل یعنی تو کلو ادوات کر رہا ہے، قال رب اسی لا املک الا نفسی واجبی، یہ ہمد استغناء فیہ برا کے خبر حسرت و التأسف ہے، قال قول ہے اور ما بعد اس کا مقول ہے، لا املک ان کی خبر ہے، الا حرف استثناء، براے صر ہے نفسی مفعول ہے۔

قَوْلُهُ: واجبی، اس میں رفع نصب اور جزمیوں کا احتمال ہے، املک، کی ضمیر مستقر پر محض ہو تو رفع ہوگا اور املان کے اسم پر محض ہوگا و نصب ہوگا اور املان پر محض ہوگا و رفع ہوگا اور املان پر محض ہوگا۔

قَوْلُهُ: يَذْهَبُونَ، تَذَهُ، (ض) مضارع جمع مذکر غائب، سر بردان پھرت رہیں گے۔

قَوْلُهُ: لَا تَأْسَ، تو غم نہ، (س) مصدر اسعی، تأسس مضارع واحد مذکر غائب اصل تأسس تأسس تو اس کی وجہ سے اس قاطع ہوئی۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

اذ قال موسى لقومه (الآية) حضرت موسی علیہ السلام کے اس خطبہ کا زمانہ وہ ہے کہ جب قوم بنی اسرائیل مصریوں کی ناپائی سے آزاد ہو کر جزیرہ نمائے سینا میں آزادی کے ساتھ نکل کر حرکت کر رہی تھی اس وقت حضرت موسی علیہ السلام ان کے دینی پیغمبر بھی تھے اور دنیوی رہبر و سید بھی، حضرت موسی علیہ السلام اپنی قوم بنی اسرائیل کو آمادہ کر رہے تھے کہ اپنے وطن فلسطین چلو، ظالم و فاسق قوم عدو کو وہاں سے نکال باہر کرو اور خود اس پر صغرائی کرو، تازہ ترین تاریخی تحقیق کے مطابق مصر سے خروج بنی اسرائیل کا زمانہ ۱۴۳۰ ق م کا ہے، اور فلسطین پر بنی اسرائیل کی فوج کشی کا زمانہ ۱۴۰۰ ق م ہے اس لحاظ سے حضرت موسی علیہ السلام کی اس تقریر کا زمانہ اسی میدان مدت کا ہے اور جب نہیں کہ آپ کا بالکل آخری زمانہ ہو جیسا کہ تورات کے صحیفہ استثناء باب اول سے اندازہ ہوتا ہے، اسی بات صحیح ہے تو اسی صحیفہ استثناء میں یہ تصریح بھی موجود ہے کہ آپ نے یہ تقریر دریائے اردن کے پار مواب کے میدان میں مصر سے واقع خروج کے چالیسویں سال کے یارہویں مہینہ کی پہلی تاریخ کو فرمائی تھی۔ (ماحدی)

بیشتر انبیاء بنی اسرائیل میں سے ہی ہوئے ہیں یہ سلسلہ حضرت یعقوب علیہ السلام سے شروع ہو کر حضرت موسی علیہ السلام پر ختم ہو گیا، اور آخری پیغمبر بنی اسرائیل سے محمد بنو محمد ہوئے، اسی طرح متعدد بادشاہ بھی بنی اسرائیل میں ہوئے اور بعض نبیوں کو بھی امتداد ملی نے عظیم بادشاہت سے نوازا، جیسا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اور ان کے بعد حضرت داؤد علیہ السلام کو موصیت کا اطلاق اس زمانہ میں جو وحشت کے مالک بادشاہ اور خود مختار اور صاحب حیثیت شخص پر بھی اس کا اطلاق ہوتا تھا۔

ملوکیت بھی نبوت کی طرح اللہ کا انعام ہے:

مطلب یہ ہے کہ نبوت کی طرح ملوکیت بھی خدائی انعام ہے جسے علی الاطلاق برا سمجھنا بہت بڑی غلطی ہے اگر ملوکیت عسلی الاطلاق بری چیز ہوتی تو اللہ تعالیٰ کسی نبی کو بادشاہ نہ بناتا، اور نہ اس کا ذکر انعام کے طور پر فرماتا جیسا کہ یہاں ملوکیت کو انعام کے طور پر ذکر فرمایا۔

آج کل مغربی طرزِی جمہوریت کا کاہل و سہل پر مسلط ہے اور شاطرانِ مغرب نے اس کا انفسون اس طرح پھونکا ہے کہ مغربی افکار کے اسیر اہل سیاست ہی نہیں بلکہ اصحابِ جب و دستار بھی ان کے دامِ فریب میں پھنس گئے ہیں، بہر حال ملوکیت یا شخصِ حکومت کا سربراہ و حکمران عادل و متقی ہو تو جمہوریت سے ہزار درجے بہتر ہے۔

مذکورہ آیت میں ان انعامات کی طرف اشارہ ہے جن سے بنی اسرائیل نوازے گئے تھے جیسے مَنْ و سِلْوَی کا نزول، مقامِ تیبہ میں بادلوں کا سایہ لگنا، غرغروں سے نجات کے لئے دریا کو دولت کر کے راستہ بنادینا وغیرہ وغیرہ، اس لحاظ سے یہ قوم اپنے زمانہ میں فضیلت اور اعلیٰ مقام کی حامل تھی، لیکن نبی آخر الزمان ﷺ کی رسالت و بعثت کے بعد اب یہ مقام فضیلت امتِ محمدیہ کو حاصل ہو گیا، (کنتم خیر امة اخرجت للناس) لیکن یہ مقام خیریت "تاسرون بالمعروف و تنہون عن المنکر و تؤمنون باللہ" کی شرط کے ساتھ مشروط ہے، بنو اسرائیل کے مورث اعلیٰ حضرت یعقوب علیہ السلام کا مسکن و مادرِ وطن بیت المقدس تھا، لیکن حضرت یوسف علیہ السلام کی امارت کے زمانہ میں یہ لوگ مصر جا کر آباد ہو گئے تھے اسی وقت سے مصر میں سکونت پذیر رہے، اس زمانہ میں بیت المقدس پر قومِ عمالقہ کی حکمرانی تھی جو کہ ایک بہادر قوم تھی، جب موسیٰ علیہ السلام نے بحکمِ خداوندی اپنے آبائی وطنِ شام میں جا کر آباد ہو نیکا ارادہ کیا تو ملکِ شام اور بیت المقدس پر قابض عمالقہ کو جہاد کے ذریعہ بے دخل کرنا ضروری تھا چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کو اس ارض مقدس میں داخل ہو نیکا حکم دیا، اور ساتھ ہی نصرتِ الہی کی بشارت بھی سنائی، لیکن اس کے باوجود بنی اسرائیل عمالقہ سے لڑنے پر آمادہ نہ ہوئے۔ (اس کہیں)

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دشتِ فاران سے بارہ سرداروں کا ایک وفدِ فلسطین کی صورت حال معلوم کرنے کیلئے بھیجا، اور ان کو تاکید کر دی کہ ایسی کوئی رپورٹ برسرِ عام پیش نہ کریں جو بنی اسرائیل کیلئے ہمت شکنی کی باعث ہو، مذکورہ سرداروں کا وفد چالیس دن دورہ کر کے وہاں سے واپس آیا اور سوائے حضرت یوشع بن نون کے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھانجے تھے اور کالب بن یوحنا کے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے داماد تھے، باقی لوگوں نے مجمعِ عام میں ہمت شکنی رپورٹ پیش کر دی، اور کہہ دیا کہ وہاں اگرچہ دودھ اور شہد کی مکھی ہیں، لیکن وہاں کے باشندے بڑے شہزادہ و قد آور ہیں، ہماری طاقت نہیں کہ ان کا مقابلہ کر سکیں، یہ رپورٹ سنا کر پورا مجمع چیخ اٹھا کہ کاش ہم مصر ہی میں مرجاتے یا بیابان ہی میں ہمارا خاتمہ ہو جاتا، اس سے بہتر ہے کہ ہم مصر واپس چلے جائیں، قوم کی یہ صورت حال دیکھ کر حضرت یوشع اور کالب کھڑے

ہوئے اور قوم کی اس بزدلی پر ملامت کی مگر وہ کسی صورت میں عمالقہ سے جہاد کے لئے تیار نہ ہوئے بلکہ اس کا جواب قوم نے یہ دیا کہ ان کو سنگسار کر دو، غرضیکہ بنی اسرائیل نے بدترین بزدلی، بے ادبی، تمرد و سرکشی کا مظاہرہ کرتے ہوئے کہا، کہ تم ورتہہارا رب چا کر لڑو ہم یہاں بیٹھے ہوئے ہیں۔

اس کے برعکس جب غزوہ بدر کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام سے مشورہ کیا تو انہوں نے قلت تعداد اور قلت وسائل کے باوجود جہاد میں حصہ لینے کے لئے بھرپور عزم کا اظہار فرمایا اور یہ بھی کہا کہ یا رسول اللہ ہم آپ سے اس طرح نہیں ہمیں گئے کہ جس طرح موسیٰ علیہ السلام کی قوم نے کہا تھا۔ (صحیح بخاری کتاب المعاری)



وَاتْلُ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِمْ غِي قَوْمِكَ نَبَا حَرِ ابْنِي اَدَمَ مِنْ وَقْتِ بِالْحَقِّ مُتَعَفِّقٌ نَبَا اِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا اَنِى
 الله وبعو كنش لهما بين و رزق ناس قَتَقِيلٌ مِنْ اَحَدِهِمَا وبعو عمن من رحمت من السماء فكنش
 قربة و لَمْ يَتَقَبَّلْ مِنَ الْاٰخِرِ وبعو قيل و عمن و اسما و احسنه فى حسه انى ان حج ادم عليه اسلام قَالَ لَه
 لَا قَتُلَنَّكَ قَدِ لَمْ قَدِ لَمْ قَتُلْ قَرْنِ قَرْنِ ذُو قِي قَالَ اِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ لَئِنْ لَمْ قَسِمَ بِسَطِّ مَدَدَتْ
 اِلَى يَدِكَ لَتَقْتُلَنِي مَا اَنَا بِاسِطٍ يَدِي اِلَيْكَ لَا قَتُلَكَ اِنِّي اَخَافُ اللهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ فَي قَسَمْتُ اِنِّي اُرِيدُ اَنْ تَتَوَّأ
 ترجع يا شئى فنى و لَمْ يَكِ اِدَى اِسْمَهِ مِنْ قَدِ قَتُلُونَ مِنْ اَصْحَابِ النَّارِ وَلَا اُرِيدُ اَنْ اَتُوهُ فَاَتَمَّ اِذَا
 قَسَمْتُ فَاَتَمَّ مِنْهُمْ قَدِ تَعْنَى وَ ذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ فَطَوَّعَتْ نَفْسُ لَهْ نَفْسُهُ قَتْلَ اَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَاصْبَحَ
 قَسَمَارَ مِنَ الْحَيَوِينَ غَسَبَهُ و لَمْ يَنْدَرِ مَا ضَعُفَ لَهْ اَنْ اَزَلَ مَتَبَ عَنِ وَجْهِه اِلَا اَرْضَ مِنْ سَى اِدم و حنسه عمن
 طهره فَبَعَثَ اللهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْاَرْضِ تُسِفُّ اَشْرَابَ مُنْبَدِه و يَشْرُ عَنِ شُرَابِ اَحَرِ مَتَبَ مَعَهُ حَتَّى
 وَاِذَا لُبِيَّةٌ كَيْفَ يَؤْوَرُ يَسْرُ سَوَّءَ حَبْنَه اَخِيَه قَالَ يُوَلِّتُنِي اَعَجَزْتُ مِنْ اَنْ اَكُونَ مِثْلَ هَٰذَا الْغُرَابِ فَأَوْارِي
 سَوَّءَ اَخِي فَاصْبَحَ مِنَ الشَّدِيدِينَ حَسَى حَمَلَه و حنسه و وَاِذَا مِنْ اَجَلِ ذَلِكَ اِدَى فَعَلَهُ قَسَمَارُ
 كَتَبْنَا عَلَى بَنِي اِسْرَءِيلَ اَنَّهُ اِى النَّسْرِ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ فَهِيَ اَوْ بَعَرِ قَسَادِ اِدَى فِي الْاَرْضِ مِنْ كُفْرِ
 اَوْ رَ اَوْ قَتَلَ سَوْنِي وَغِيه فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ اَحْيَاهَا اَنْ اَنْعَمَ مِنْ فَنَسَبَ فَكَأَنَّمَا اَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا
 قَدِ اَنْ حَسَاسَ رَمَسَى الله تَعَالَى عَمَهُ مِنْ حَسَبِ اَسْمَهِ خَرَسَبَ وَ سَوْنَه وَ لَقَدْ جَاءَتْهُمْ اِى سَنَى
 اِسْرَءِيلَ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ اَلْمُفْجَرَاتِ ثُمَّ اَن كَثُرَ مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْاَرْضِ لَاسْرِفُونَ فَحَاوَرُوا اَحَدَ
 سَاكُفَرِ النَّسْرِ وَغِيه ذَلِكَ وَرَسَى فَمِى الْغُرَبَسِ لَمَّا قَدِمُوا الْمَدِينَه وَهَمَ مَرْضَى فَاَوْقَنَ لَهُمُ الشَّيْءُ صَلَّى الله
 عَلَيْهِ وَ سَمِعَ اَنْ يَخْرُجُوا اِلَى الْاَرْضِ وَ يَسْتَرْوَسُوا اِلَى الْاَرْضِ وَ اَنْ سَمِعَ فَمَا سَمِعُوا قَتَلُوا الرَّاعِي وَ اسْتَفْقُوا الْاِبِلَ
 اِنَّمَا جَازَوْا الَّذِيْنَ يَحَارِبُونَ اللهَ وَرَسُولَهُ اَنْ يَخُفُوا اَنْ اَسْمَنَسِيْنَ وَ يَسْعَوْنَ فِي الْاَرْضِ فَسَادًا فَفَعَلَ الْفُلُفُفُ
 اَنْ يَقْتُلُوا اَوْ يَصْلُوا اَوْ يُنْقَطَعَ اَيْدِيهِمْ وَ اَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافِ اِى اَنْ اَسْمَنَسِيْنَ اَنْ اَسْمَنَسِيْنَ اَنْ اَسْمَنَسِيْنَ
 اَوْ يُنْقَطُوا مِنَ الْاَرْضِ اَوْ تَرْوَسِ الْاَخْوَالُ فَاَتَمَّ لَمْ قَتَلَ مَعَهُ وَ اَنْ قَتَلَ مَعَهُ قَتَلَ وَ اَحَدَ النَّسْرِ وَ اَلْعَطْفُ
 لَمْ اَحَدَ النَّسْرِ وَ لَمْ يَنْشُ وَ اَسْمَنَسِيْنَ مِنْ اَحَافِ مَعَهُ قَدِ اَنْ اَسْمَنَسِيْنَ وَ عَمَهُ الشَّافَعِي وَ اَصْحَ قَوْلُهُ اَنْ اَلْقَسَبُ
 اَلَا شَاغِدَ النَّسْرِ وَ قَبْلَ قَتْلَه فَنَدَى وَ يَنْحَقُ بِاَسْمَنَسِيْنَ اَنْ اَسْمَنَسِيْنَ فَمِى السَّكَنِ مِنْ اَحْسَنِ وَغِيه ذَلِكَ الْاَحْرَاءُ
 اَسْمَدَ كُوزَ لَهُمْ حَزْنٌ فِي الدُّنْيَا وَ لَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ فَحَاوَرُوا اَحَدَ النَّسْرِ اَلَّذِيْنَ تَاوَلُوا مِنْ
 اَلْمُفْجَرَاتِ وَ اَلْقَسَبِ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا اَنَّ اللهَ عَفْوٌ رَحِيمٌ رَحِيمٌ سَمِعَ غَرَّ
 مَدَدَتْ دُونَ فَلَا سَحْدَ وَغَمَ لِيَعْنِي اَنَّهُ لَا يَسْمَعُ مَعَهُ نَفْسُهُ اَلَا اَحْذَرُ اللهَ دُونَ خُفُوقِ الْاَدَمَتَيْنِ كَمَا اَصْبَحَ لِي

۱۔ من تعرض لوالدہ اخنہ فداقتل واحدا لثمال یقتل ویفصع ولا یخسلت وهو اصح قولی اللہ تعالیٰ
۲۔ بعد من بعد اللہ علیہ شیناً وهو اصح قولیہ ایضاً۔

ترجمہ: اے محمد ﷺ اپنی قوم کو آدم کے دونوں بیٹوں ہاتیل اور قاتیل کا قصہ بگم وکاست نہ دو۔ الحق اقول
سے متعلق ہے۔ جب ان دونوں نے اللہ کے نام کی قربانی کی اور وہ (قربانی) ہاتیل کا مینڈھا تھا اور قاتیل کا غنہ، تو اللہ نے ان
میں سے ایک یعنی ہاتیل کی قربانی قبول فرمائی اس طریقہ پر کہ آسمان سے ایک آگ نازل ہوئی اور ہاتیل کی قربانی کو کھائی (جلا
گئی) اور دوسرے کی قبول نہ کی گئی اور وہ قاتیل تھا، تو وہ غضبناک ہوا، اور حسد کو اپنے دل میں چھپائے رہا (اور موقع کی تلاش میں
رہا) جب حضرت آدم علیہ السلام حج کے لئے تشریف لے گئے تو اس نے کہا میں تجھے ضرور قتل کر دوں گا (ہاتیل نے) پوچھا
کیوں؟ (جواب دیا) کہ تیری قربانی قبول ہوئی میری نہیں ہوئی، ہاتیل نے کہا اللہ تو خدا پرستوں کی قربانی قبول کرتا ہے اگر تو
مجھے قتل کرنے کیسے ہاتھ بٹھائیگا تو میں تجھے قتل کرنے کے لئے ہاتھ نہ اٹھاؤں گا، لیکن میں لام قسیہ ہے، میں تیرے قتل کے معاملہ
میں ہند رب عالمین سے ڈرتا ہوں اور میں تو یوں چاہتا ہوں کہ تو میرے قتل کا گنہہ اور اپنے گناہہ جن کا تو پہلے سے ارتکاب کر چکا
ہے، مثل (حسد اور زہر) فی والدین وغیرہ کا سناؤ) اپنے سر لے اور دوڑ خیموں میں سے ہو جائے اور میں نہیں چاہتا کہ تجھ کو قتل
کر کے تیرے قتل کا گنہہ اپنے سر لوں جس کی وجہ سے میں دوڑ خیموں میں ہو جاؤں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا خاموں کے ٹکڑے کی بیکری سزا
ہے، چنانچہ اس کے ٹکڑے اس کو اپنے بھائی کے قتل پر آمادہ کر دیا آخر کار اس کو قتل کر دی ڈالا، تو وہ اس کے قتل کی وجہ سے زین
کاروں میں شامل ہو گیا، اور اس کی سمجھ میں نہ آیا کہ وہ اس میت کے ساتھ کیا کرے؟ اس لئے کہ روئے زمین پر یہ بنی آدم کی پہلی
میت تھی، چنانچہ اس کو اپنی پشت پر اٹھالیا۔ آخر اللہ نے ایک نوا بھیجا کہ جو اپنی چوٹی اور بٹنوں سے زمین کرید رہا تھا، ور اپنے
ساتھی دوسرے نوے کی میت پر (مٹی) ڈال رہا تھا، یہاں تک کہ اس کو چھپا دیا، تاکہ وہ (قاتیل) کو دکھائے کہ اپنے بھائی کی
میت کو کس طرح چھپائے، یہ دیکھ کر وہ بولا افسوس مجھ پر میں اس کو بے جیسا بھی نہ ہوا کہ اپنے بھائی کی میت کو چھپ سکتا تو وہ اپنے
بھائی کی میت کو اپنی پشت پر اٹھائے پھرنے پر شرمندہ ہوا (دوسرا ترجمہ) تو وہ اپنے بھائی کے قتل پر آمادہ ہونے پر بچکتا تھا، اور اس
کے لئے گڑھا کھودا اور اس میں چھپا دیا، اور اسی حرکت کی وجہ سے جو قاتیل نے کی بنی اسرائیل پر ہم نے یہ فرمان کھدیا تھا، کہ جو
شخص کسی کو بغیر اس کے کہ وہ کسی کا قاتل ہو یا کفر کے ذریعہ یا زنا یا ربڑی وغیرہ کے ذریعہ فساد برپا کرنے والا ہو، قتل کر دیا اور جس
نے کسی کی جان بچی اس طریقہ پر کہ اس کے قتل سے باز رہا تو اس نے گویا تمام انسانوں کی جان بچی ابن عباس رضی اللہ عنہما
نے فرمایا کہ یہ حکم ٹکڑے کی بیکری اور اس کی حفاظت کے اعتبار سے ہے، اور ان کے یعنی بنی اسرائیل کے پاس ہمارے رسول
مبعوث سے آئے لیکن پھر اس کے بعد بھی ان میں سے اکثر لوگ زمین میں قلم و زیا دتی کرنے والے رہے یعنی غرور و قتل وغیرہ
کے ذریعہ سے تہذیب و تمدن کرنے والے رہے، آئندہ آیت قبیلہ عریضہ والوں کے بارے میں نازل ہوئی، جبکہ وہ مدینہ آئے اور وہ

برایض تھے، تو آپ ﷺ نے ان کو اس بات کی اجازت دیدی کہ وہ افواہوں کی صرف جائیں اور نہ پائیش اور دودھ پیتیں۔
 نتائج جب وہ تندرست ہو گئے تو انہوں نے چاہے قتل کر دیا اور افواہوں کو بھانپ گئے۔ ان لوگوں کی مداخلت سے محاربہ
 کر کے اند اور اس کے رسول سے محاربہ کریں اور رہائی کی ذریعہ ملک میں فساد برپا کرنے کی کوشش کریں۔ یہی ہے کہ ان کو قتل
 کیا جائے اور رسولی دی جائے اور ان کے ہاتھ پیچ جا جب مخالف سے کام لیتے ہیں یعنی ان کے دلوں میں ہاتھ اور بائیں پیچ
 کا ہے جائیں (یا انھیں جلا وطن کر دیا جائے) اور ترتیب حوالہ سے ہے قتل اس سے ہے جس نے فتنہ قتل کیا ہو اور رسول
 اس کے لئے ہے جس نے قتل کیا ہو اور ماں لیا ہو اور قطع اس سے ہے جس نے ماں لیا ہو اور قتل نہ کیا ہو اور جلا وطنی اس کے
 لئے ہے جس نے صرف خوف زدہ کیا ہو، یہ حضرات ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ مشافعی رحمہ اللہ نے کہا مذہب
 ہے وراہ مشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے وقولوں میں سے صحیح تر قتل یہ ہے قتل کے بعد تین دن تک سوئے ہوئے یا رکھنا چاہئے اور کہا
 گیا ہے قتل سے قبل تھوڑی دیر کے لئے سوئے ہوئے یا رکھنا چاہئے۔ اور جب مشافعی نے اس کو بھی شامل کر لیا جیسا جو سزا میں
 ملا وطنی کا مذہب ہے، وہ سزا جس وغیرہ ہے، یہ مذکور سزا کے لئے ان میں رسائی و آخرت میں ان کے لئے عظیم عذاب ہے
 اور وہ اس کا عذاب ہے، عمر میں ان اور جن میں سے وہ لوگ انہوں نے قتل کر کے نہیں برقرار کرنے سے پہلے قتل کر دیا تو
 ان کو اللہ تعالیٰ معاف کرے۔ ان میں سے جو لوگ انہوں نے اس عذاب یا تہ و تن پر نہ مرنے والے ہیں۔

ان اللہ عفو ورحیم، قیہ فرمایا کہ فلا حد وھرب، تاکہ اس بات کا مدعا ہے کہ قتل سے سزا حد و حد و حد
 عاف ہوتی ہیں نہ کہ حقوق العباد میری سمجھ میں آیا ہے یا ہے اور میں نہیں سمجھتا کہ کسی اور نے اس (نکتہ) سے تعرض کیا ہو، اور
 مذہبہ باننے والے ہیں، چنانچہ جب قتل کیا ہو اس کا قتل کیا جائے یا ہو (ہاتھ) بھی کا پایا، ورنہ نہیں پایا جائے اور یہ عام
 مشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے وقولوں میں سے صحیح تر قتل ہے، اور مقتول کے بعد ادوا اس کو قتل سے پہلے مدد نہ ہوگا اور یہ مشافعی
 رحمہ اللہ تعالیٰ کے وقولوں میں سے صحیح تر قتل ہے۔

تحقیق و ترکیب و تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: اَنْلُ، قَوْلُهُ: تَعَدُّتْ، کرنا لاؤ، تہ مدد نہ کرنا ہیغہ ہے۔

قَوْلُهُ: تَلَوَّءُ سَوْءٌ (ان) مضارع واعد نہ کرنا، توں مل کرے، تو بیٹھے، تو مے، تو دے۔

قَوْلُهُ: طَوَّعَتْ تَطَوُّعًا، (تفہیل) سے بھی، امداد، شائبہ، اس نے ثابت دلی، اس نے راضی کیا، اس نے آدہ

(عرب الشرح سند ویش)

یا اس نے آسان کر دیا، (وسعت وریث من طاع المرعی لہ ۱۵۱ اتسع)

قَوْلُهُ: سَوْءٌ، لاش، عیب، ستر۔

قَوْلُهُ: عَلٰی حِمْلِهِ، اے حمل الحسد علی طہرہ، یعنی اپنے جانی دشمن کی اپنی پشت پر اٹھائے پھرنے اور فتنے کا

طریقہ معلوم نہ ہونے کی وجہ سے نام ہوا، علی حملہ کا ایک مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ حملہ کی ضمیر کا مرجع قتل و قراویہ جائے اور ترجمہ یہ ہو کہ قاتل اپنے نفس کے ہاتھ کو قتل پر آمادہ کرنے پر نام ہوا۔

قَوْلُهُ: مَنْ حَيْثُ اِنْتَهَاكَ حُرْمَتُهَا، اس کا تعلق کَانَمَا قَتَلَ النَّاسَ جمیعاً، سے ہے، یعنی جس نے ایک نفس کو قتل کر کے اس کی بے حرمتی کی تو گویا اس نے تمام نفوس کی بے حرمتی کی۔

قَوْلُهُ: وَصَوْنُهَا، اس کا تعلق، فَكَانَمَا اَحْيَا النَّاسَ جمیعاً، سے ہے یعنی جس نے ایک شخص کی جان بچائی تو گویا اس نے تمام انسانوں کی جان بچائی، مِنْ حَيْثُ اِنْتَهَاكَ حُرْمَتُهَا وَصَوْنُهَا، یہ جملہ لف و نشر مرتب کے طور پر ہے۔

قَوْلُهُ: غُرَبَائِنِ، یہ غُرَبَائِنِ کی جمع ہے یہ عرب کے ایک قبیلہ غُرَیْہ، کی طرف منسوب ہے غُرَبَائِنِ میں یاء نسبی ہے، جیسا کہ جَہَنَّمِیُّ قبیہ جہنم کی طرف منسوب ہے (جمل) عبدالرزاق نے حضرت ابو ہریرہ اور ابن جریر نے اس کی روایت کے حوالہ سے لکھا ہے کہ بحرین کے باشندے قبیلہ غرینہ کے کچھ لوگ مراد ہیں۔ (احسن التفسیر)

قَوْلُهُ: اَوْ لَتَرْتَبِ الْاَحْوَالُ، یعنی اَوْ قرآن میں جہاں کہیں آیا ہے وہ تخریر کیلئے ہے سوائے یہاں کے یہاں ترتیب کے لئے ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

وَاقِلْ، اس کا عطف سابق میں اُذْکُرْ مقتدر پر ہے، اِیْ اُذْکُرْ اِذْ قَالِ مُوسٰی لِقَوْمِهٖ وَاٰتِلْ عَلَیْھِمْ نَبَا ابْنِیْ اٰدَمَ، دونوں میں ربط ظاہر ہے معطوف علیہ میں ثُبُنْ عَنِ الْقَتْلِ جہاد سے جی چرانے کا ذکر ہے اور معطوف میں جَرَاۃً عَلٰی الْقَتْلِ قتل کا حق کا ذکر ہے، یہ دونوں باتیں ہی معصیت ہیں۔

نَبَا ابْنِیْ اٰدَمَ سے قاتل و ہاتھ قاتل حضرت آدم علیہ السلام کے صلی علیہ مراد ہیں، قاتل بڑے تھے ان کا ذریعہ معاش کا شکار ہی تھا اور وہ تیل چھوٹے تھے ان کا ذریعہ معاش گلہ بانی تھا۔

حسن نے کہا ہے کہ مذکورہ دونوں شخص بنی اسرائیل کے فرد تھے مگر صحیح اول ہے اسلئے کہ اسی آیت کے آخر میں بتایا گیا ہے کہ قاتل کو فتن کا طریقہ معلوم نہیں تھا، ایک کو سے سے رہنمائی حاصل کر کے فتن کیا، اگر بنی اسرائیل کا واقعہ ہوتا تو فتن کا طریقہ معلوم ہونا چاہئے تھا اسلئے کہ ہزار با انسان اس سے پہلے انتقال کر چکے ہوں گے۔ (روح المعانی ملخصاً و اضافہ)

قاتل و ہاتھ کا واقعہ:

قرآن کریم میں دونوں کے زمانے اور ایک کی نذر قبول ہونے کا ذکر ہے مگر یہ نذر کس لئے، مٹی کئی تھی اس کے بارے میں کوئی صحیح روایت نہیں ہے۔

تفسیر ابن جریر میں حضرت عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کی جو روایتیں ہیں ان کے مطابق واقعہ کا

اصل یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ میں یہی بہن کا نکاح ضرور ہوا نہ تھا، اسلئے کہ بہن بھائیوں کے علاوہ اس وقت کوئی دوسری نسل موجود نہیں تھی، البتہ اس قدر احتیاط کی جاتی تھی کہ ایک طن کے بھائی بہن کا نکاح نہیں ہوتا تھا، کہا گیا ہے کہ نیل کی بہن خوبصورت تھی اور حائیل کی بہن بدصورت، حائیل کا نکاح قنیل کی بہن سے اور قنیل کا نکاح حائیل کی بہن سے ہوتا تھا مگر قنیل اس پر راضی نہ ہوا اور اپنی ہی بہن سے نکاح پر مصر رہا، تو حضرت آدم علیہ السلام نے یہ فیصلہ کیا کہ دونوں علی اللہ کی راہ میں نذر پیش کریں جس کی نذر قبول ہو جائے وہ خوبصورت نر کی سے نکاح کرے، کہا گیا ہے کہ قنیل کے ساتھ پیدا ہونے والی لڑکی کا نام اقلیماتھ اور حائیل کے ساتھ پیدا ہونے والی لڑکی کا نام ایوذا تھا۔

قنیل اپنے ساتھ پیدا ہونے والی لڑکی اقلیماتھ نکاح کرنے پر مصر رہا تو حضرت آدم علیہ السلام نے دونوں کو نذر ماننے کا حکم دیا، قنیل چونکہ زراعت کا پیشہ کرتے تھے وہ گندمی کی باؤں کا منہ نذر آئیں، اسے اور حائیل چونکہ گدھ بانی کا پیشہ کرتے تھے تو وہ ایک مہہ کا منہ، اسے، اس زمانہ میں نذر قبول کئے جانے کی یہ حد تھی کہ جس کی نذر قبول ہوتی تھی سہائی آگ آرات جلا جاتی تھی چنانچہ حائیل کی قربانی باگاہ خداوندی میں مقبول ہوئی جس کی وجہ سے قنیل نے حائیل کو قتل کرنے کی ضمان لی اور ایک روز جبکہ حضرت آدم علیہ السلام حج کے لئے تشریف لے گئے تھے ان کی عدم موجودگی میں قنیل نے حائیل کو قتل کر دیا، بخاری و مسلم میں عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ قنیل نے سب سے پہلے قتل کا طریقہ بچھو دیا لہذا قیامت تک ناحق ہونے والے قتل کا گناہ قنیل کے اعمال تائے میں بھی لکھا جائیگا، اس وقت سے مردوں کو دفن کرنے کا طریقہ جاری نہیں ہوا تھا، اسلئے اللہ تعالیٰ نے ایب ذک کی معرفت دفن کا طریقہ سکھایا، قنیل نے اسے دفن کا طریقہ سیکھ کر بہت نامہ ہوا کہ میرے اندر ایک جوڑے برابر بھی سمجھ نہیں، حائیل چونکہ نبی کے حکم پر تھا اسلئے خود کو اس نے خدا ترس بتایا، سوء بائمی و ائملک، کا مطلب یہ ہے کہ اپنے ذاتی غائبوں کے مددو میرے خون، حق کا وبال بھی تیرے ذمہ ہوگا، اور بعض حضرات نے بائمی، کا مطلب یہ لیا ہے کہ قتل کا وہ گناہ جو مجھے اس وقت ہوتا جب میں تجھے قتل کرتا جیسا کہ حدیث میں آتا ہے کہ قتل اور مقتول دونوں جہنم میں جائیں گے، صحابہ کرام نے عرض کیا قتل کا جہنم جانا تو سمجھ میں آتا ہے مقتول جہنم میں کیوں جائیگا، آپ نے فرمایا کہ وہ بھی اپنے ساتھی کو قتل کرنے کا حریص تھا۔

(بخاری و مسلم)

اس موقع پر اس واقعہ کو ذکر کرنے کا مقصد:

یہاں اس واقعہ قنیل و حائیل کو ذکر کرنے کا مقصد یہود کو ان کی سازش اور حسد پر لطیف طریقہ سے مذمت کرنا ہے، بد اللہ بن مسعود نے روایت کیا ہے کہ یہودیوں میں سے ایک گروہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خاص صحابہ کو کھانے کی دعوت پر بلایا تھا اور خفیہ طور پر یہ سازش کی تھی کہ اچانک ان پر نوت پڑیں گے، اس طرح اسلام کی جان کا لالچ دیں گے، لیکن اللہ کے فیصل و کرم سے بین وقت پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سازش کا علم ہو گیا اور دعوت پر تشریف نہ لے گئے، اور یہ سازش

محض حسد کی بنا پر تھی یہ آخری نبی بنو اسرائیل میں آنے کے بجائے بنو اسماعیل میں کیوں آگئی؟ حاکم وہ آپ کا نبی بنو یثیمین و روشق کے ساتھ پہنچتے تھے۔ (يعرفونه كما يعرفون ابناءهم)۔

شان نزول:

اسما حراء الذین یحاربون اللہ ورسولہ، (الایۃ) اس آیت کے شان نزول میں کہ عکمل اور عینہ کے کچھ بڑے مسلمان بنو مدینہ آئے، انھیں مدینہ کی آب و ہوا موافق نہ آئی تو انھیں نبی ﷺ نے مدینہ سے باہر جہاں صدقہ کے اونٹن رہتے تھے بھیج دیا اور فرمایا تم اونٹوں کا دودھ اور پیشاب پیو اللہ تمہیں شفاء عطا فرمایگا، چنانچہ چند روز میں وہ لوگ تندرست ہو گئے مگر انہوں نے یہ حرکت کی آنحضرت ﷺ کا آزاد کردہ یار نامی ایک غلام تھا جو نماز بہت اطمینان سے دل لگا کر پڑھا کرتا تھا کسی وجہ سے آپ ﷺ نے اس کو آزاد کر دیا تھا۔

صدقہ کے جانور جن میں بیت المال کی اونٹیاں بھی شامل تھیں اور آپ کی اونٹنی بھی تھی، یاران کی نگرانی پر، موافق تھے، عینہ کے قبیلہ کے لوگ کچھ روز تو مدینہ میں رہے مگر چند روز میں ان کے پیٹ بڑھ گئے اور رنگ زرد ہو گئے، ان لوگوں نے آپ ﷺ سے شکایت کی تو آپ ﷺ نے ان کو یسار کے ساتھ جنگل جانے کا حکم دیا اور فرمایا کہ اونٹوں کا دودھ اور پیشاب پیو کرو چنانچہ جب یہ صحت یاب ہو گئے تو یسار کی اول تو آنکھیں پھوڑ ڈالیں اور بعد میں ان کو قتل بھی کر دیا۔ اونٹوں کو ٹیکر بنے وطن روانہ ہو گئے اور مرتد ہو گئے، مدینہ میں جب یہ خبر پہنچی تو آنحضرت ﷺ نے جریر بن عبداللہ کو سردار بن کر کچھ لوگوں کو ان کے پکڑنے کے لئے بھیجا آخر کار یہ لوگ پکڑے گئے، ان کی آنکھوں کو العین بالعبین کے قعدہ سے پھوڑ کر قتل کر دیا گیا اور یہ قصاص کے طور پر کیا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ خَافُوا عَذَابَهُ يَوْمَ تُطِيعُوهُ وَابْتَغُوا الْوَسِيلَةَ مَا يُخْرِجُكُمْ مِنْهُ مِنْ صَافِيَةٍ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ دَعَاءُ ذِي قَبْلِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢٠٠﴾ تَفْزُزُونَ ﴿٢٠١﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ شِئْنَا لَكُنَّا بِكُم مِّنَ الْغَائِبِ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَهُمْ عَذَابُ الْيَمِينِ يُرِيدُونَ يَسْمُونُ أَنْ يَخْرُجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٢٠٢﴾ دَانِهِ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ أَنْ يَقِيمَا فِيهَا مَوْضِعًا وَلِيْنَسِفَ فِيهَا الشَّرَطُ فَخَلَّتِ الْفَأُ فِي خَيْرِهِ وَهُوَ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا أَيْ يَمْنَانِ كَبِ سَهْمًا مِّنَ الْكُفْرِ وَبَشِئَتِ النَّشْأَةُ أَنْ الَّذِي يَقْبَعُ فِيهِ رُبْعُ دِينَارٍ فَصَاعِدًا وَانْهَ أَنْ عَدَّ قُصْعَتِ رَحْمَةُ النَّاسِ فِي سَهْمٍ مِّنْهُنَّ أَيْدِيَهُنَّ ثُمَّ أَلْخَلَّ الْيَمِينُ وَبَعْدَ ذَلِكَ يُعْرَضُ جَزَاءُ سَهْمٍ مِّنْهُنَّ أَيْدِيَهُنَّ بِمَا كَسَبْنَ كَالْأَعْمُوَّةِ لِيَهُمَا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ عَلِيمٌ ﴿٢٠٣﴾ فِي خَلَّتْهُ قَمَرٌ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ رَحِمَ مِنْ سِرِّهِ وَأَصْلَحَ عَمْدَهُ فَإِنَّ اللَّهَ يُتَوَبُّ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٠٤﴾ فِي التَّغْيِيرِ بِهَذَا مَا خَدَمَ وَلَا سَلَفَ

اور وہ فاقطعوا اید یھما ہے، دونوں کے ہاتھ کاٹ دو یعنی ہر ایک کے داہنے ہاتھ کو گئے سے کاٹ دو، اور سنت نے بیان کیا ہے کہ وہ مقدار کہ جس کے عوض (ہاتھ) کاٹا جائیگا چوتھائی دینار یا اس سے زیادہ ہے اور اگر وہ دوبارہ چوری کرے تو اس کا بایاں پیر نختے سے کاٹا جائیگا، پھر بایاں ہاتھ پھر دایاں پیر، اور اس کے بعد تعزیری سزا دی جائے گی، یہ ان کے کہ تو قوتوں کا بدلہ ہے، اور اللہ کی جانب سے ان کے لیے بطور سزا کے ہے، اور اللہ اپنے حکم میں غالب اپنی مخلوق کے بارے میں با حکمت ہے۔ حیراء مصدر یت کی وجہ سے منصوب ہے پھر جس نے گناہ کے بعد توبہ کر لی یعنی سرقہ سے باز آ گیا، اور اپنے عمل کی اصلاح کر ن تو اللہ اس کی توبہ کو قبول کرے گا اللہ معاف کرنے والا رحم کرنے والا ہے، (فلا تحدوہم) کے بجائے اِنَّ اللہ غفور رحیم، سے تعبیر کرنے کا وہی مطلب ہے جو مابقی میں بیان ہوا، لہذا (سارق کے) توبہ کر لینے سے نہ تو حق العبد میں سے قصع یہ ساقط ہوگا اور نہ (مسروقہ) مال کی واپسی کا حق، البتہ سنت سے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ اگر مسروق منہ نے قرض کی عداوت میں مقدمہ پیش ہونے سے پہلے معاف کر دیا، تو قطع ساقط ہو جائیگا اور یہی امام شافعی رحمہ اللہ کا مذہب ہے، کیا تم نہیں جانتے؟ استفہم تقریر کے لئے ہے، کہ اللہ زمین و آسمان کی سلطنت کا مالک ہے، جس کو عذاب دینا چاہے عذاب دے گا اور جس کو معاف کرنا چاہے گا معاف کرے گا اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے اور ان میں تعذیب اور مغفرت بھی داخل ہیں، اے رسول آپ کے لئے ان لوگوں کا طرز عمل باعث رنج نہ ہو کہ جو لوگ کفر کے بارے میں بڑی تیز گامی دکھاتے ہیں یعنی بڑی تیزی سے اس میں جہنم ہو جاتے ہیں اور جب بھی موقع پاتے ہیں کفر کا اظہار کرتے ہیں خواہ وہ ان لوگوں میں سے ہوں جس میں یہ ہے، جنہوں نے اپنی زبان سے کہہ ہم ایمان لائے ہیں (سافر اھم) قالوا سے متعلق ہے، حالانکہ وہ دل سے ایمان نہیں رکھتے اور منافق ہیں، یا ان لوگوں میں سے ہوں جنہوں نے یہودی مذہب اختیار کر لیا ہے، اور وہ ایسے لوگ ہیں کہ جو قبولیت کے کان سے جھوٹی بات سننے کے بعد ہی جن کو ان کے حبار نے گھڑ لیا ہے، اور یہودیوں میں سے ان لوگوں کے لئے سب کی جاسوسی کرتے ہیں جو آپ کے پاس نہیں آتے اور وہ اہل خبیث ہیں، ان میں دوشادی شدہ لوگوں نے زنا کیا تھا مگر ان لوگوں نے ان کے رحم کئے جانے کو ناپسند کیا، چنانچہ ان لوگوں نے بنی قریظہ کو آپ کی خدمت میں ان کا حکم معلوم کرنے کے لئے بھیجا، اور تواریخ میں مذکور حکم میں رد و بدل کرتے ہیں مثلاً آیت رجم میں، اس کا صحیح مفہوم متعین ہونے کے بعد، وہ مفہوم کہ جس کو اللہ نے متعین فرمایا ہے یعنی اس میں تبدیلی کر دیتے ہیں، اور جن لوگوں کو بھیجا ان سے کہتے ہیں کہ اگر اس محرف حکم یعنی کوڑے مارنے کا محمد فتویٰ دیں تو قبول کر لینا اور اگر (محرف کے مطابق) فتویٰ نہ دیں بلکہ اس کے خلاف فتویٰ دیں تو اس کو قبول کرنے سے اجتناب کرنا، اور اللہ جسے فتنے گر اسی میں مبتلا کرنے کا ارادہ کرے تو تم اس کو اللہ کی گرفت سے بچنے یعنی سہ دفع کے لئے کچھ نہیں کر سکتے، یہ وہ لوگ ہیں کہ جن کے قلوب کو کفر سے اللہ کا پاک کرنے کا ارادہ نہیں ہے اور اگر اللہ تعالیٰ (پاک کرنے کا) ارادہ کرتے تو ضرور پاک ہو جاتے ان کے لئے دنیا میں رسوائی کے جزیہ کے ساتھ بڑی ذلت ہے اور ان کے لئے آخرت میں بڑا عذاب ہے، اور یہ لوگ کان لگا کر جھوٹ کے سننے والے اور حرام مال کے کھانے والے ہیں

مشرکوں کے ذریعہ، اگر یہ لوگ آپ سے اپنا فیصلہ کرانے کے لئے آپ کے پاس آئیں، (اگرچہ ہو) تو ان کے درمیان فیصلہ کر دیا انکار کر دو، یہ اختیار اللہ تعالیٰ کے قول ”وَأَن احْكُم بَيْنَهُم“ کے ذریعہ منسوخ ہے، ہذا اُسر وہ فیصلہ ہمارے پاس آئیں تو اس کا فیصلہ کرنا واجب ہے امام شافعی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے اقوال میں سے یہ صحیح تر ہے، اور اگر کسی مسلمان کے ساتھ ہمارے پاس مقدمہ لائیں تو بالاتفاق فیصلہ کرنا واجب ہے، اور اگر تم انکار کر دو تو وہ تمہارا کچھ نہیں بگاڑ سکتے، اور اگر آپ ان کے درمیان فیصلہ کریں تو انصاف کے ساتھ صحیح فیصلہ کریں، بلاشبہ اللہ تعالیٰ فیصلہ میں انصاف کرنے والوں کو پسند فرماتے ہیں یعنی ان کو اجر عطا فرمائیں گے، اور یہ لوگ آپ کو کیسے حکم بناتے ہیں حالانکہ ان کے پاس تو رات ہے اس میں رجم کا خدائی حکم موجود ہے استنبہام تعجب کے لئے ہے یعنی اس سے ان کا مقصد معرفت حق نہیں ہے بلکہ ان کیسے سبائی تلاش کرتا ہے، پھر یہ لوگ آپ کے رجم کے فیصلے کے بعد جو ان کی کتاب کے مطابق ہے اعراض کرتے ہیں، درحقیقت یہ لوگ ایمان ہی نہیں رکھتے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِیْهِ تَسْبِيْلٍ فِي تَفْسِيْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: ثَبَّتَ.

سُئِلَ: لَوْ ثَبَّتَ اَنْ لَّهُدَّ مِمَّنْ ثَبَّتَ مَقْدَرُهُ مَا كَانَ فَاَنَدَوْهُ؟

جواب: لَوْ حرف شرط چونکہ فعل پر ہی داخل ہوتا ہے اگر ثَبَّتَ فعل مقدر نہ مانا جائے تو، لَوْ کا حرف پر داخل ہونا لازم آئے گا۔

قَوْلُهُ: اَلْ، الف موصولہ ہیں معنی میں اَلَّذِي سَرَقَ وَالَّتِي سَرَقَتْ کے بے اسم موصول مبتداء متضمن بمعنی شرط ہے اسلئے اس کی خبر فاعطوا پر متضمن بمعنی جزاء ہونے کی وجہ سے فاء داخل ہے۔

قَوْلُهُ: نَصَّبَ عَلَى الْمُصَدِّرِيَّةِ، یعنی جزاء مفعول مطلق ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، ای يُعْجَزُونَ جزاء۔

قَوْلُهُ: فِي التَّغْيِيْرِ بِهَذَا، یعنی فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ کے جواب میں فَلَا تَحْدُوا اَنْتُمْ فرمایا بلکہ اِنَّ اللّٰهَ يُتَوَبُّ عَلَيْهِ فرمایا، اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تو یہ کہی وجہ سے حقوق العباد کو معاف نہ فرمائیں گے، یعنی آخرت کی سزا تو معاف فرما سکتے ہیں جو کہ حقوق اللہ ہے مگر دنیا کی سزا جو کہ قطع ید اور مسروقہ مال کی واپسی ہے معاف نہ فرمائیں گے، اور اِنَّ اللّٰهَ عَزَّوَجَلَّ رحیم کی تعبیر میں بھی یہی مقصد ہے۔

قَوْلُهُ: لَا يَخْزُكَ صُنْعُ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حُزْنٌ و سُلَالٌ کا تعلق ذات سے نہیں بدفع سے ہوتا ہے اسی مقصد کے لئے مفسر علام نے صُنْعَ کا اضافہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: سَمِعُونَ، یہ مبتداء محذوف کی خبر ہے، ای هُمْ سَمِعُونَ.

قَوْلُهُ: من بعد مواضعه، اى من بعد تحقق مواضعه التى وضع الله، يعنى كمره كمره من منى نب الله متعین ہونے کے باوجود، کمرہ ہوس کے تحقق مفہوم سے بنادیتے تھے۔

قَوْلُهُ: السُّنْعُ، حرام یہ سَخْنَف، نہ مانوڑ ہے اس وقت بولتے ہیں: سب کسى چیز کو جڑ سے اکھڑدیا جائے حرام، س چونکہ مسکوت اب رکت ہوتا ہے سى لئے اس کو نَحْت کہا جاتا ہے، اَنكَالون للسحت، وہ بڑے حرام فور ہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَعُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ، وَسِيلُهُ، وَسَلُّ مصدر سے مشتق ہے جس کے معنی ملنے اور جڑنے کے ہیں، سبن، ورصاد دونوں سے تقرب یا ایک ہی معنی میں آتا ہے فرق اتنا ہے کہ صاد سے مطلقاً ملنے اور جڑنے کے معنی میں ہے اور سبن سے رغبت و محبت کے ساتھ ملنے اور جڑنے کے معنی میں۔ وسیلہ کے معنی ایسی چیز کے ہیں جو کسی مقصود کے حصول یا اس کے قرب کا ذریعہ ہو، اللہ تعالیٰ کی طرف وسیلہ تلاش کرو، کا مطلب ہوگا ایسے عمل اختیار کرو جن سے تمہیں اللہ کی رضا اور اس کا قرب حاصل ہو جائے، علامہ شوکانی فرماتے ہیں ”اِنَّ الْوَسِيلَةَ الَّتِي هِيَ الْقُرْبَةُ تَصَدَّقُ عَلَى التَّقْوَى وَعَلَى غَيْرِهَا مِنْ خِصَالِ الْخَيْرِ الَّتِي يَتَقَرَّبُ الْعِبَادُ بِهَا إِلَى رَبِّهِمْ“ یہاں وسیلہ کے وہ معنی مراد نہیں ہیں جو عام لوگ مرد لیتے ہیں جس کی شریعت میں کوئی بنیاد نہیں ہے، البتہ حدیث میں اس مقام محمود کو بھی وسیلہ کہا گیا ہے جو جنت میں نبی کریم ﷺ کو عطا فرمایا جائیگا، اسی لئے آپ نے فرمایا جو اذان کے بعد میرے لئے وسیلہ کی دعا کریگا وہ میری شفاعت کا مستحق ہوگا۔ (صحیح بخاری کتاب الاذان)

دعاء وسیلہ:

دعاء وسیلہ جو اذان کے بعد پڑھی جاتی ہے یہ ہے، اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ، يَا مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتَهُ.

اِنَّ الْمَذِينِ كَفَرُوا لَوْ اَنَّ لَهُمْ مَا فِى الْاَرْضِ جَمِيعًا (الآیۃ) حدیث میں آتا ہے کہ یہ جہنمی کو جہنم سے نکال کر وہ اب اعزّت کی بارگاہ میں پیش کیا جائیگا اللہ تعالیٰ اس سے فرمایگا، تو نے اپنی آرام گاہ میں پائی؟ وہ کہے گا بدتر ہیں۔ آرام گاہ سے اللہ تعالیٰ فرمایگا کیا تو زمین بھر کر یہ دے کر اس سے چھٹکارا حاصل کرنا پسند کرگا؟ وہ اثبات میں جواب دینا، نہ تو دے فرمایگا میں نے تو دنیا میں اس سے بھی بہت کم کا تجھ سے مطالبہ کیا تھا، تو نے وہاں اس کی پرواہ نہیں کی، اور اسے وہ بارہ جہنم میں ڈال دیا جائیگا۔ (صحیح مسلم صفة الغیامہ بخاری شریف کتاب افرافق والانبیاء)

والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما. (الآية)

سرقہ کے لغوی معنی اور شرعی تعریف:

قوموں میں ہے کہ کوئی شخص کسی کے محفوظ مال کو بغیر اس کی اجازت سے چھپ کر لے۔ اس کو سرقہ کہتے ہیں، یہی سرقہ کی شرعی تعریف ہے۔ اس تعریف کے ساتھ سرقہ ثابت ہونے کے لئے چند چیزیں ضروری ہیں۔

اول یہ کہ وہ مال کسی فرد یا جماعت کی ذاتی ملکیت ہو، چور کی نہ اس میں ملکیت ہو، نہ ملکیت ہا شبہ، ورنہ یہی چیز کہ جس میں عموماً کے حقوق مساوی ہوں جیسے استفادہ، منافع، اشیاء اور ادا کرنا، ان میں چور کی نہ اپنی نہ دوسری نہ اپنی سوا ہدید کے مطابق تعزیری سزا دے سکتا ہے۔

دوسری شرط مال کا محفوظ ہونا ہے، اس غیر محفوظ یا اترنے والی تنفس اشیاء کو اس پر بھی حد سرقہ جاری نہ ہوں، البتہ مندرجہ بالا ہوگا، اور اس پر تعزیری سزا بھی جاری کی جاسکتی ہے۔

تیسری شرط ہذا اجازت لینا ہے، جس مال کے لینے یا استعمال کرنے کی اجازت نہ ہو، وہ اس کو اٹھ کر یہاں تک بھی حد سرقہ جاری نہ ہوں، مست کا اس پر تحقق ہے کہ پہلی چوری پر سیدھا تھکا، یا پیا، یا سرقہ کا ادا حق خیانت پر نہ ہو، کا، نبی ﷺ نے فرمایا، "لا قطع علی خائن"

مقدار مال سرقہ جس پر ہاتھ کاٹا جائیگا:

آپ ﷺ نے یہ ہدایت فرمائی ہے کہ ایک احوال کی قیمت سے مہر چوری میں، تھکا، یا پیا، ایک احوال کی قیمت نبی ﷺ کے زمانہ میں بروایت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما، دس درہم اور بروایت ابن عمر رضی اللہ عنہما، تین درہم اور بروایت انس بن مالک پانچ اور بروایت عائشہ رضی اللہ عنہا، ربع اینار ہوتی تھی، قیمت کا مذکورہ مختلف احوال کی قیمت کے اعتبار سے ہو سکتا ہے، کسی اختلاف کی وجہ سے فقہاء کے درمیان آٹھ سے مئیساب سرقہ میں مختلف ہے، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے نزدیک سرقہ کا مئیساب دس درہم ہے، اور امام مالک و شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے نزدیک چوتھائی دینار ہے جو اس زمانہ کے درہم میں تین ماشہ (۱۱۱) رتی چاندی ہوتی تھی، اور ایک چوتھائی دینار تین درہم کے مساوی ہوتا تھا۔

مفسر علامہ نے چوری کی جو سزا بیان فرمائی ہے، وہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے نزدیک ہے، خلاف کے نزدیک پہلی مرتبہ چوری میں دایاں ہاتھ اور دوسری مرتبہ چوری میں بائیں ہاتھ کاٹا جائیگا، اس نے بعد بھی اس نے چوری کی قحاکم اپنی صوابدید کے مطابق تعزیری سزا دے گا۔

بہت سی اشیاء کی چوری میں ہاتھ نہیں کاٹا جاتا:

آپ ﷺ کی ہدایت ہے کہ ”لا قُطِعَ فِي ثَمَرَةٍ وَلَا كَثْرٍ بِحُلٍّ أَوْ تَرَكَارِي كِي چوری میں ہاتھ نہ کاٹا جائے، لا قطع فی طعماء۔ کھانے کی چیزوں میں قطع نہیں ہے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں، ”لم یکن قطع السارق علی عہد رسول اللہ ﷺ فی الشئ التافہ“ یعنی معمولی چیزوں کی چوری میں نبی ﷺ کے زمانہ میں ہاتھ نہیں کاٹا جاتا تھا، لا قطع فی الطیر“ پرندہ کی چوری میں ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں ہے، نیز حضرت عمر علیہ السلام نے بیت المال سے چوری کرنے والے کا ہاتھ بھی نہیں کاٹا، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان چوریوں پر سزے سے کوئی سزا ہی نہ دی جائے، مطلب یہ ہے کہ ان چوریوں میں ہاتھ نہ کاٹا جائے حاکم جو مناسب سمجھے تعزیری سزا جاری کر سکتا ہے۔

اسلامی سزائوں کے متعلق اہل یورپ کا اوویلاہ:

اسلامی سزائوں کے متعلق اہل یورپ اور ان کی تہذیب سے متاثر لوگوں کا یہ عام اعتراض ہے کہ یہ سزائیں سخت ہیں، اس کے متعلق یہ بات پیش نظر رہنا ضروری ہے کہ قرآن کریم نے صرف پانچ جرموں کی سزائیں خود مقرر کیں ہیں، جن کو شرعی اصطلاح میں حد کہا جاتا ہے، ① ذاکہ کی سزا دینا ہاتھ اور بائیں پیچ کاٹنا ② چوری کی سزادایاں ہاتھ پچھنے سے کاٹنا، ③ زنا کی سزابعض صورتوں میں سوکڑے لگانا اور بعض میں سنگسار کرنا، ④ زنا کی جھوٹی تہمت لگانے کی سزا اسی (۸۰) کوڑے لگانے، پانچویں ⑤ حد شرعی شراب نوشی کی ہے اس کی سزا بھی اسی کوڑے ہیں، مذکورہ پانچ جرائم کے سوا دیگر تمام جرائم کی سزا حد وقت کی صوابدید پر ہے، اس کے علاوہ مذکورہ پانچ جرائم میں بہت سی صورتیں ایسی نکلیں گی کہ ان میں حد وشرعیہ کا نفع نہیں ہوگا، بلکہ حاکم وقت کی صوابدید کے مطابق تعزیری سزائیں دی جائیں گی۔

اسلامی سزائوں کا مقصد:

اسلامی سزائوں کا مقصد ایذا رسانی نہیں بلکہ انسداد جرائم اور امن عامہ کو قائم کرنا ہے، شرعی سزائوں کے نفاذ کی نوبت شاذ و نادر ہی آتی ہے، عہد حالات میں حدود والے جرائم میں بھی تعزیری سزائیں جاری ہوتی ہیں، لیکن اگر حدود کی شرائط کی تکمیل کے ساتھ جرم ثابت ہو جائے کہ جو نہایت مشکل ہے تو پھر مجرم کو ایسی عبرت کا سزا دی جاتی ہے جس کی ہیبت لوگوں کے قلب و دماغ پر مسط ہو جائے، اور اس جرم کے تصور سے بدن پر لرزہ طاری ہو جائے بخلاف مروجہ تعزیری قوانین کے کہ وہ جرائم پیشہ لوگوں کی نظر میں ایک کھیل ہیں، جیل خانہ میں بیٹھے ہوئے بھی آئندہ اس جرم کو اور زیادہ بہتر طریقہ سے کرنے کے پروگرام بناتے ہیں اور جیل سے رہائی پانے کے وقت وہ کہہ کر آتے ہیں ہماری جگہ محفوظ رکھی جائے ہم بہت جلد واپس آنے والے ہیں۔

علم نہ دے، یا جب اس عورت کا ہاتھ کٹ چکا تو اس عورت نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ حضرت میری تو پہنچ قبول ہوگی آپ نے فرمایا تو اب ایسی ہوگئی جیسے آج ہی تیری ماں نے تجھے جنا ہے۔

مال مسروقہ کی مقدار پر ہاتھ کاٹنے پر اعتراض:

بعد ازاں بغداد کے فقہاء پر ایک اعتراض کیا تھا جو مال مسروقہ کی مقدار کے بارے میں تھا، اعتراض کا اصل یہ تھا کہ اگر کوئی شخص کسی کا ہاتھ کاٹ دے تو اس کی شری دیت پانچ سو دینار ہیں، اور اگر کوئی شخص کسی کی کوئی چیز چرائے تو تین پر یا دس درہم پر پانچ سو دینار کی دیت کا ہاتھ کاٹ دیا جاتا ہے۔

جکبلا بن جابر: جب تک وہ ہاتھ چوری میں ملوث نہیں ہوا تھا تو اللہ کے نزدیک معزز اور محصوم تھا جو کہ عند اللہ اس قدر تھا، مگر جب وہ چوری کی لگدگی میں سودہ ہو گیا تو وہ عند اللہ بے حیثیت اور بے قیمت ہو گیا جس کی وجہ سے اس کی قیمت گھٹ گئی۔ بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ شریعت کے احکام ہرے کاموں سے روکنے کیلئے ہیں اسلئے چور کو تو پوس روکا کہ تین درہم تک ہاتھ کاٹنے کا خوف رہے اور خون خرابہ کرنے والوں اور ملک میں فساد برپا کرنے والوں کو یوں روکا کہ اگر تم کسی کا ہاتھ کاٹو گے تو پانچ سو شرفیں تاؤں دینا ہوگا۔

شان نزول:

يَا أَيُّهَا الرِّسُولُ لَا يَحْزَنْكَ (الآیۃ) آیت ۴۱ اور ۴۲ کے شان نزول میں دو واقعے بیان کئے گئے ہیں ایک تو شادی شدہ مرد و عورت کا ہے، تو رات میں شادی شدہ زانیوں کی سزا سنگسار تھی اور آج بھی ہے لیکن یہ واقعہ چونکہ ایک بڑے گھرانے کا تھا اس لئے وہ سنگساری کی سزا سے بچنا چاہتے تھے، اس لئے انہوں نے مشورہ کیا کہ محمد ﷺ کے پاس فیصلہ سرائیں، اگر انہوں نے ہمارے ایجاد کردہ طریقہ کے مطابق یعنی کوڑے مارنے اور منہ کا بائس کے گھمسنے کی سزا تجویز کی تو مان میں گئے اور اگر سنگساری کا فیصلہ کیا تو نہیں مانیں گے، چنانچہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کافرمات میں کہ یہودی نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور فیصلے کے طالب ہوئے آپ نے ان سے دریافت فرمایا کہ تو رات میں زنا کی کیا سزا ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ تو رات میں زنا کی سزا کوڑے مارنا اور رسوا کرنا ہے، عبداللہ بن سلام نے کہا تم جھوٹ کہتے ہو تو رات میں تو رجم کا حکم ہے، جاؤ تو رات لیکر آؤ، یہود تو رات کو رجم دیتے تھے تو آیت رجم پر ہاتھ رکھ کر آگے پیچھے کی آیات پڑھیں، عبداللہ بن سلام نے کہا ہاتھ اٹھاؤ ہاتھ چٹایا تو وہاں آیت رجم موجود تھی با سخر امتزاف کرنا پڑا کہ محمد ﷺ سچ کہتے ہیں تو رات میں آیت رجم موجود ہے چنانچہ دونوں زانیوں کو رجم کر دیا گیا۔

وسر واقعہ:

دوسرا واقعہ اس طرح بیان کیا گیا ہے کہ یہود کا ایک قبیلہ نواہیہ بود، یثربیہ سے زیادہ عزیز اور اعلیٰ سمجھا جاتا تھا، اور یہی وجہ سے اپنے مقتول کی دیت سو وقت اور دیگر قبیلوں کے مقتول کی قیمت پچاس وقت مترا رہتی تھی، جب آپ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو یہود کے دوسرے قبیلوں کو کچھ حوصلہ ہوا تو انہوں نے سو وقت دیت دینے سے انکار کر دیا، قریب تھا کہ ان کے درمیان اس مسئلہ پر جنگ چھڑ جائے، لیکن ان کے بھھدار لوگ نبی ﷺ کے پاس فیصلہ کرنے پر رضامند ہو گئے، اس موقع پر یہ آیات نازل ہوئیں، جن میں سے ایک آیت میں قصاص میں برابری کا حکم دیا گیا ہے۔

وَأَن حَكَمْتَ فَأَحْكُم بِنُهَايَةِ الْقِسْطِ، ابتدا جب مدینہ میں اسلامی ریاست قائم ہوئی تھی یہودی اس وقت تک باقاعدہ اسلامی ریاست کی باقاعدہ رعایہ نہیں تھے بلکہ اسلامی حکومت سے ان کے ساتھ ان کے تعاقبات معاہدہ پر مبنی تھے، یہودیوں کو اپنے اندرونی معاملات میں آزادی حاصل تھی ان کے مذہبی مقدمات کے فیصلے نبی ﷺ کے قوانین کے مطابق ان کے سپنے جج کرتے تھے، نبی ﷺ کے پاس یا آپ کے مترادف قاضیوں کے پاس اپنے مقدمات لانے کیلئے وہ لوگ قانون مجبور نہ تھے لیکن یہ لوگ جن معاملات میں خود اپنے مذہبی قانون کے مطابق فیصلہ کرنا نہ چاہتے تھے ان کا فیصلہ کرانے کے لئے نبی ﷺ کے پاس اس امید پر آجاتے تھے کہ شاید آپ کی شریعت میں ان کیلئے کوئی دوسرا حکم ہو اور اس طرح وہ اپنے قانون سے بچ جائیں۔

ماں نزول:

ابن جریر اور ابن ابی حاتم وابن الحنفی نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ان آیتوں کے نزول میں یہ قصہ روایت کیا ہے کہ عبد اللہ بن عمرو بن عبد شمس بن قیس اور یہودی عمار نے ایک روز آنحضرت ﷺ سے یہ فریب کیا کہ آپ کی خدمت میں ضرر کر کے ہمارے اور ہمارے قوم کے درمیان کچھ معاملات میں اختلاف ہو گیا ہے ہم چند مقدمات آپ سے پاس لائے ہیں ان رموں کو اگر آپ ہماری خوش کے مطابق فیصلہ کریں گے تو ہم اسلام قبول کریں گے اور ہم جہنم میں نہیں ہمارا قوم میں شر سے اسنے دیگر لوگ بھی مسلمان ہو جائیں گے، عمر باطنی صورت پر ان کا مقصد یہ تھا کہ اگر آپ رضامند ہو جائیں گے تو ہم آپ کی خدمت میں آپ کی نبوت میں طرح طرح کے شبہات ڈالیں، مگر آپ نے اس طرح فیصلے سے انکار فرمایا، اللہ تعالیٰ نے آپ کو نیر اور باخبر کرنے کے لئے یہ آیات نازل فرمائیں، اور فرمایا کہ رسول اگر آپ ان کے درمیان فیصلہ کرنا منظور فرمائیں تو ان سے فیصلہ کریں، اللہ تعالیٰ انصاف کرنے والوں کو پسند فرماتا ہے، لیکن ان کو انصاف منظور ہوتا تو یہ لوگ تورات کے حکم سے نہ بچتے جن پر تمام انبیاء بنی اسرائیل کا عمل تھا۔

إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ بَيَانٌ لِأَحْكَامٍ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ مِنْ سِنَى إِسْرَائِيلَ
 الَّذِينَ آسَلَمُوا بِإِذْنِ اللَّهِ لِلَّذِينَ هَادُوا وَإِلَى النَّبِيِّينَ الْعُلَمَاءُ مِنْهُمْ وَالْأَخْبَارُ الْمُقْبَاهُ بِمَا آى سَبَب
 ادى اسْتَحْفَظُوا اسْتَوْدَعُوهُ آى اسْتَحْفَظَهُمُ اللَّهُ آياه مِنْ كَيْفِ اللَّهِ أَنْ يُبْدُوهُ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءُ
 أَنَّهُ حَقٌّ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ أَيُّهَا السُّبُودُ فِي إِظْهَارِ مَا عِنْدَكُمْ مِنْ نِعْمَتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَالرَّحِمِ وَغَيْرِهِمْ وَأَحْسِنُوا فِي كِتَابِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِكُتُبِهِمْ أَنْ تَسْتَبْدِلُوا بِالْبَيْتِ ثَمَنًا قَلِيلًا مِنْ الدُّنْيَا تَتَّخُذُونَهُ
 عَسَى كُتُبُهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ۝ ب وَكُتِبَتْ عَلَيْهِمْ فِيهَا آى
 النُّورِ أَنَّ النَّفْسَ تَقْتُلُ بِالنَّفْسِ إِذَا قَتَلْتَهَا وَالْعَيْنُ تَقْتُلُ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفُ تَخْدَعُ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنُ تَقْضَعُ
 بِالْأُذُنِ وَالْيَدُ تَقْتُلُ بِالْيَدِ وَفِي قِرَاءَةٍ بِالرَّفْعِ فِي الْأَنْزَعَةِ وَالْجُرُوحِ بِالْوُجْهِينِ قِصَاصٌ آى يُقْتَضَى فِيمَا
 أَتَى كَ لَيْدِ وَالرَّجُلِ وَالذِّكْرِ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَمَا لَا يُمْكِنُ فِيهِ الْحُكُومَةُ وَهَذَا الْحُكْمُ وَإِنْ كُتِبَ
 عَلَيْهِمْ فَهُوَ مُقَرَّرٌ فِي شَرْعِنَا فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهٖ آى بِانْبِصَاصِ بَأْنِ مَكْنٍ مِنْ نَفْسِهِ فَهُوَ كَافَرٌ لَهُ لِمَا
 أَنَاهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِي الْقِتَاصِ وَغَيْرِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ وَفَقِينَا عَلَى أَنَّهُمْ
 اتَّبَعُوا آى السَّيِّئِينَ يَعْنِي ابْنَ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قَبْلَهُ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى
 الضَّلَالَةُ وَلَوْ بَيَانٌ لِأَحْكَامٍ وَمُصَدِّقًا خَالٍ لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ لِمَا فِيهِ مِنْ الْأَحْكَامِ
 وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ۝ وَفَلْنَا وَلِيَحْكُمَ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ وَفِي قِرَاءَةٍ بِتَضْيِ
 يَحْكُمَ وَكُنْزٍ لَابِهِ عَطْفًا عَلَى مَعْمُولِ آيَتِنَا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝
 وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ الْكِتَابَ الْفَرَانِ بِالْحَقِّ مُتَعَلِّقًا بِأَنْزَلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قَبْلَهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهِمًّا
 شَاهِدًا عَلَيْهِ وَاسْتَبْرَأَ بِمَعْنَى الْكِتَابِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِبَيِّنَاتٍ إِذَا تَرَاغَبُوا إِلَيْكَ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ
 إِلَيْكَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَادِلًا عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَلَلْنَا مِنْكُمْ أَيُّهَا الْأُمَّةُ شَرْعُهُ شَرْعُهُ وَمِنْهَا جَا
 طَرِيقًا وَاضِحًا فِي الدِّينِ تَمْشُونَ عَلَيْهِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً عَلَى شَرْعِهِ وَاحِدَةٍ وَلَكِنْ فَرَقَكُم
 فِرْقًا لِيَبْلُوَكُمْ لِيَخْتَبِرَكُمْ مِنَ الشَّرَائِعِ الْمُخْتَلِفَةِ لِيَنْظُرَ السُّطْنُ مِنْكُمْ وَالْعَصَى
 فَاسْتَقِمْ الْخَيْرُ سَارِعُوا إِلَيْهَا إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا بِالْبَغْبِ قِيَمَتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ
 وَيَخْرُجُ كُلُّكُمْ بِعَمَلِهِ وَإِنْ أَحْكَمْتُمْ بِهِمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَأَحْذَرُهُمْ أَنْ لَا يَقْتُولُوا بِبُصُوتٍ
 عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا عَنْ الْحُكْمِ الْمُنْزَلِ وَأَرَادُوا غَيْرَهُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ أَنُصِيهِمْ سَاعَتَهُمْ
 فِي الدُّنْيَا بِبَعْضِ دُئُوبِهِمْ الَّتِي أَنْوَاهَا مِنْهَا التَّوَلَّى وَبِحَازِنِهِمْ عَلَى جَمِيعِهِمْ فِي الْآخِرَةِ
 وَإِنْ كَثُرَ مِنَ النَّاسِ الْفَاسِقُونَ ۝ أَلْحَمَّ الْعَالَمِيَّةُ بِبُغْيَانٍ بِالْبَاءِ وَالتَّاءِ يَطْلُبُونَ مِنَ الْمُدَاعَنَةِ وَالْمِيلِ إِذَا تَوَلَّوْا

استسبم الکبر ومن ای لا احد احسن من الله حکماً لقوم عند قوم یوقنون کہ خصوصاً اللہ کو اسبہ
بند نہ کرے

ترجمہ: ہم نے تورات نازل کی جس میں گمراہی سے ہدایت اور روشنی تھی (یعنی) احکام کا بیان تھا، بنی اسرائیل
کے تمام انبیاء جو کہ مسلمان اللہ کے تابع فرمان تھے، یہودیوں کے لئے اسی کے ذریعہ فیصلہ کرتے تھے اور ان کے علماء اور فقہاء
بھی (اسی کے ذریعہ فیصلے کرتے تھے) اس سبب سے کہ ان کو اللہ نے اس کا محافظ بنایا تھا یعنی ان کو اس پر مبنی بنایا تھا بایں طور کہ
ان سے کتاب اللہ کی حفاظت کا مطالبہ کیا تھا، اس میں رد و بدل کرنے سے، اور وہ اس کے برحق ہونے پر شہد تھے، پس اسے
یہود تم محمد بنو عبد اللہ کی ان صفات کے اور رجحان وغیرہ کے اظہار کے بارے میں جو تمہارے پاس ہیں لوگوں سے مت ڈرو (بلکہ) ان
کے چھپانے کے بارے میں مجھ سے ڈرو اور میری آیتوں کو دنیوی قلیل معاوضہ کے بدلے جس کو تم اس کو چھپانے کے عوض میں
پیتے ہو مت بیچو، در جو لوگ اللہ کے نازل کردہ قانون کے مطابق فیصلہ نہ کریں وہی کافر ہیں اور ہم نے ان پر تورات میں مقرر
کر دیا ہے کہ جن کو جان کے بدلے قتل کیا جائیگا جب (قاتل) اس کو قتل کرے، اور آنکھ، آنکھ کے بدلے پھوڑی جائیگی اور ناک
نک کے بدلے کاٹی جائے گی، اور کان کان کے بدلے کاٹا جائیگا، اور دانت دانت کے بدلے اکھاڑا جائیگا اور ایک قرأت
میں چاروں جہد رفع کے ساتھ ہے، اور زغموں میں برابری ہے (جروح) میں بھی دونوں وجہ (رفع و نصب) ہیں، یعنی ان میں
برابری کی جائیگی جبکہ ممکن ہو، جیسا کہ ہاتھ، پیر اور ذکر وغیرہ میں اور جس میں برابری ممکن نہ ہو اس میں عدل کے فیصلہ کا اعتبار
ہوگا یہ (مذکورہ) حکم اگرچہ نہ پر فرض کیا گیا ہے مگر وہ ہماری شریعت میں بھی ثابت ہے پھر جو قصاص کا صدقہ کردے اس طور پر وہ
اپنی ذات پر قدرت دیدے تو اس کا یہ عمل اس کے فعل (قتل) کا غارہ ہے اور جو لوگ قصاص وغیرہ کے معاملہ میں اللہ کے نازل
کردہ قانون کے مطابق فیصلہ نہ کریں وہی ظالم ہیں اور ہم نے ان نبیوں کے بعد نبی ان مریم کو ان سے پہلی کتاب تورات کی
تصدیق کرنے والا بنا کر بھیجا، اور ان کو انجیل عطا کی جس میں گمراہی سے رہنمائی تھی اور احکام کا بیان تھا حال یہ ہے کہ وہ اپنے
سے سابق کتاب تورات یعنی اس کے احکام کی تصدیق کرنے والی ہے اور خدا ترس لوگوں کے لئے سراسر ہدایت اور نصیحت
تھی، اور ہم نے حکم دیا کہ ان انجیل ان احکام کے مطابق فیصلہ کریں جو ہم نے اس میں نازل ہے ہیں اور ایک قرأت پر مطلق
کرتے ہوئے، اور جو لوگ اللہ کے نازل کردہ قانون کے مطابق فیصلہ نہ کریں وہی فاسق ہیں، اور اسے محمد ہم نے آپ کے پاس
کتاب قرآن حق کے ساتھ نازل کی ہے (بالحق) انزلنا کے متعلق ہے، اور اس کتاب کی تصدیق کرنے والے ہیں جو اس
سے پہلے ہے اور اس پر شہد ہے اور کتاب بمعنی کتب ہے، لہذا تم اہل کتاب کے درمیان جب وہ تمہارے پاس فیصلہ کریں
تو آپ نازل کردہ خدائی قانون کے ذریعہ فیصلہ کریں، اور جو حق آپ کے پاس آیا ہے اس سے روگردانی کر کے ان کی
خوبہشت دنیوی نہ کریں، اور تم میں سے ہر ایک کے لئے اسے لوگوں نے ایک شریعت اور دین کا واضح طریقہ متعین

سیا ہے کہ جس پر تم چلو، اور اگر خدا چاہتا تو تم کو ایک امت بھی بنا سکتا تھا ایک شریعت کے ماننے والی، لیکن اس نے تم کو مختلف فرماتے بنایا تاکہ وہ تم کو ان شرائع مختلفہ میں آزمائے جو تم کو دی ہیں تاکہ وہ تم میں سے فرمانبردار اور فرمان کو دیکھے، لہذا بھلائیوں میں سبقت کرنے کی کوشش کرو یعنی اس کی طرف جلدی کرو تم سب کو بعثت کے بعد خدا ہی کی طرف پست کر جانا ہے پھر وہ تم کو اس کی اصل حقیقت بتا دے گا جس میں تم اختلاف کیا کرتے تھے یعنی دینی امور میں، اور تم میں سے ہر ایک کو اس کے عمل کی جزا دے گا اور آپ ان کے درمیان نازل کردہ خدائی قانون کے ذریعہ فیصلہ کرتے رہے اور ان کی خواہشات کی پیروی نہ کیجئے اور محتاط رہئے کہ کہیں یہ لوگ آپ کو ان میں سے جو آپ پر اللہ نے نازل کی ہیں بعض باتوں سے منحرف نہ کر دیں، پس اگر یہ لوگ نازل کردہ حکم سے انحراف کریں اور اس کے علاوہ کا قصد کریں تو سمجھو کہ اللہ نے ان کے بعض گناہوں کی پاداش میں جن کے وہ مرتکب ہوئے ہیں ان کو دنیا ہی میں مصیبت میں مبتلا کرنے کا ارادہ کر ہی لیا ہے، ان میں سے انحراف بھی ہے اور ان سب کی سزا تو آخرت میں دے گا، اور یہ حقیقت ہے کہ ان میں سے اکثر لوگ فاسق ہیں، اگر یہ (خدائی قانون) سے انحراف کرتے ہیں تو کیا یہ پھر جاہلیت کا فیصلہ چاہتے ہیں (بدبغون) یا اور تاء کے ساتھ ہے، اور استفہام انکاری ہے حالانکہ جو لوگ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں ان کے نزدیک اللہ سے بہتر فیصلہ کرنے والا کوئی نہیں ہے، اور اہل ایمان کو خاص طور پر اس لئے ذکر کیا گیا کہ وہی اس (فیصلہ میں) غور و فکر کرتے ہیں۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ وَ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: الَّذِينَ هَادُوا، اس کا تعلق بحکم سے ہے یعنی یہودیوں سے متعلق فیصلے کرتے تھے۔
 قَوْلُهُ: الَّذِينَ اسْلَمُوا، الذین کی صفت ہے۔
 قَوْلُهُ: الْمُتَابِعُونَ، یہ خلاف قیاس رب کی طرف نسبت ہے، راء کے کسرہ کے ساتھ بھی بولا جاتا ہے۔
 قَوْلُهُ: الْاَحْبَار، یہ کسرہ اور فتح کے ساتھ حبر کی جمع ہے بمعنی فقہاء، فراء نے کہا ہے کسرہ فصح ہے یہ تحیر سے ماخوذ ہے بمعنی تسمین۔
 قَوْلُهُ: اسْتَحْفَظُوا، اسْتَحْفَظَ سے ماضی مجہول جمع مذکر غائب وہ نگاہبان مقرر کئے گئے، یعنی احبار کو حکم دیا گیا تھا کہ وہ تورات کی تحریف سے حفاظت کریں۔

قَوْلُهُ: وَفِي قِرَاءَةٍ بِالرَّفْعِ فِي الْاَزْبَعَةِ، چاروں جگہ مبتداء و خبر ہونے کی وجہ سے ایک قراءت میں مرفوع بھی پڑھا گیا ہے۔
 قَوْلُهُ: بِقَنْصٍ، قنص کی تفسیر بَقْنَصُ سے کرنے کا مقصد حمل کو درست کرنا ہے۔
 قَوْلُهُ: نَحْوَ ذَلِكَ، کالشفقتین والاننبین، چاروں جس زخم میں برابری اور مساوات ممکن نہ ہو مثلاً زخم گدین یا بدن کے کسی حصہ سے گوشت اتار لینا یا ہڈی توڑ دینا، اس میں چونکہ مساوات ممکن نہیں ہے اسلئے حاکم عدل کا فیصلہ معیار ہوگا۔
 قَوْلُهُ: اٰی بِالْقِصَاصِ، اٰی بالقتل بان مَكْنٌ مِنْ نَفْسِهِ، یہ تشریح امام شافعی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کے مذہب کے منطبق ہے، ورنہ امام ابوحنیفہ

وَحَمَلْنَاهُ تَعَالٰی کے نزدیک تَصَدَّقِ کے معنی معاف کرنے کے ہیں یعنی اگر مقتول کے ورثاء نے قاتل کا قصاص معاف کر دیا تو یہ ان کے حق میں صدقہ ہے۔

قَوْلُهُ: فَلَمَّا:

يَتَوَلَّوْنَ: یہاں قلنا محذوف ماننے سے کیا فائدہ ہے؟

جَوَابُ: تاکہ فَقَيْنَا پر اس کا عطف صحیح ہو جائے۔

قَوْلُهُ: بِنَصْبٍ لِّحُكْمٍ: ہم کن کے بعد ان مقدرہ کی وجہ سے يَحْكُمُ منصوب ہے۔

قَوْلُهُ: عَطْفًا عَلَى مَعْمُولٍ آتَيْنَا، اور وہ معمول مقدر ہدیٰ و موعظۃ ہے، آتَيْنَا کا مفعول نہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، تقدیر عبارت یہ ہوگی، وَآتَيْنَاهُ الْاِنْجِيلَ لِلْهُدٰی وَالْمَوْعِظَةِ وَحُكْمِهِمْ بِهِ۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

اِنَّا اَنْزَلْنَا النُّوْرَۃَ فِیْهَا حُكْمُ اللّٰهِ، سابقہ آیت کے شان نزول کے سلسلہ میں سازش کا ایک قصہ ابن جریر ابن ابی حاتم نے ابن عباس کے حوالہ سے بیان کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ عبد اللہ بن صوریہ یا جو کہ اپنے زمانہ میں تورات کا بڑا ماہر علم سمجھا جاتا تھا اور شمس بن قیس اور دیگر چند یہودی علماء کا ایک وفد آنحضرت ﷺ کی خدمت میں فریب وہی کے ارادہ سے حاضر ہوا، اور ایک فرضی مقدمہ میں آپ سے غلط فیصلہ کرانا چاہا مگر آپ نے منع فرمادیا اور فرمایا کہ تورات میں اس مقدمہ کا حکم لکھ ہوا ہے اس کے مطابق فیصلہ کرو، اسی دوران آپ کو آگاہ کرنے کے لئے یہ آیت نازل فرمائی، جس کا مفہوم یہ ہے کہ اگر یہ لوگ آپ سے اپنے مقدمات کا فیصلہ کرنا ہی چاہیں تو آپ عدل و انصاف سے فیصلہ کریں اللہ کو یہی پسند ہے، اگر ان لوگوں کو انصاف منظور ہوتا تو یہ لوگ تورات کے ان احکام سے انحراف نہ کرتے جن پر تمام انبیاء بنی اسرائیل اور علماء و فقہاء کو عمل رہا ہے، اس آیت میں آپ ﷺ کے زمانہ کے یہود سے ان کے اسلاف کا طرز عمل یاد دلایا کہ چار بار ہے کہ تم لوگوں کو اپنے بااثر سرگروہ لوگوں کے ڈر سے یا مالداروں سے رشوت لینے کے لالچ سے تورات کے احکام بدلنے کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرنے چاہئے، ورنہ تمہارا شمار احکام الہی کے منکرین میں ہوگا، اگر چند کورہ آیات یہود کے بارے میں نازل ہوئی ہیں لیکن اس امت میں سے بھی اگر کوئی دانستہ قرآنی آیت کا منکر ہو اور اس میں تحریف کرے تو وہ بھی اسی حکم میں داخل ہوگا، اور اگر کوئی شخص قرآنی آیت کے حق ہونے کے اقرار کے باوجود اس پر عمل نہ کرے تو گناہ گار ہوگا۔

وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِیْهَا اَنْ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ (الآیۃ) سابقہ آیت میں یہودی کی اس کارستانی کا بیان تھا کہ انہوں نے تورات میں آیت رجم کا انکار کیا تھا، اس آیت میں ان کی دوسری کارستانی کا ذکر ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ تورات کے حکم کے مطابق ان پر قصاص فرض تھا، لیکن یہود کے بعض قبیلوں نے اس پر عمل چھوڑ دیا تھا، اور اپنی طرف سے حکم الہی کے برخلاف ایک اور دستور گھڑ لیا تھا۔

سَحَفُ الْمُسْفُوفِ یَوْمَ الْکُفَّارِ ذَٰلِكَ الْمَذْکُورُ مِنَ الْاَوْصَافِ **فَصَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ مِنْ بَشَآءٍ وَّاللّٰهُ وَّاسِعٌ کَثِیْرٌ اَنْفَعُ عَلَیْہِمْ سَمِعَ ہُوَ اَعْلَمُ** وَنَزَلَ لِمَا قَالِ اِنَّ سَلَامَ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ اِنْ فُؤَادِیْ عَجَزَتْ لِنَمَآ وَلِیْکُمُ اللّٰہُ وَرَسُوْلُهُ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوا الَّذِیْنَ یُعِیْمُوْنَ الصَّلٰوۃَ وَیُؤْتُوْنَ الزَّکٰوۃَ وَہُمْ رَکْعُوْنَ ۝۶۰ حَاشَعُوْا اَوْ یُصْوَءُ صَوْمُوْا اَتُصْوَءُ وَمَنْ یَتَوَلَّ اللّٰہَ وَرَسُوْلَہُ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوا فَعِیْنُہُمْ وَیَنْصُرُہُمْ فَاِنْ حَزَبَ اللّٰہُ هُمْ اَلْغَلِبُوْنَ ۝۶۱ لَیْضُرَہُ اِیَّہُمْ اَوْ قَعۡعۡعۡہُ مَوْقِعٌ فَانہُمْ نَبَیْنَا لَانہُمْ مِنْ جَزِیۡہِ اِیَّیْ اَتَعٰہِ۔

ترجمہ: اے لوگو جو ایمان لائے ہو، یہود و نصاریٰ کو دوست نہ بناؤ، کہ ان سے دلی دوستی اور محبت کرنے سے، یہ تو آپس ہی میں ان کے کفر میں متحد ہونے کی وجہ سے ایک دوسرے کے دوست ہیں اور اگر تم میں سے کوئی ان کو اپنا دوست بنا رہے تو وہ بھی مجھ نہ ہی میں شہر ہوگا یقیناً اللہ تعالیٰ کفار سے دوستی کر کے ظلم کرنے والوں کی رہنمائی نہیں کرتا، تم دیکھتے ہو کہ جن کے دلوں میں (نفاق کی) بیماری ہے یعنی ضعیف اعتقاد ہے جیسا کہ عبد اللہ بن ابی منافق ان کی دوستی میں سبقت کرتے ہیں، اور عذر بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ہمیں اندیشہ ہے کہ ہم کسی پکڑ میں نہ پھنس جائیں، یعنی گردش زمانہ ہمارے اوپر قحط سالی یا مغیبت نہ ڈال دے، اور (ادھر) محمد ﷺ کا مشن پایہ تکمیل کو نہ پہنچے تو یہ لوگ ہمیں غلہ بھی نہ دیں، مگر بعید نہیں کہ اللہ اپنے نبی کی نصرت کے ذریعہ اس کے دین کو غالب کر کے اس کو فتح عطا فرمادے، یا کوئی دوسری صورت اپنی جانب سے منافقین کی پردہ دری کر کے اور ان کو رسوا کر کے ظاہر فرمادے، تو یہ (منفق) اس نفاق اور کفار سے دوستی پر جسے اپنے دلوں میں چھپائے ہوئے ہیں نادم ہوں گے، اس وقت اہل ایمان آپس میں تعجب سے کہیں گے (یقول) رفع کے ساتھ بطور استنیاف کے، واؤ کے ساتھ اور بغیر واؤ کے اور نصب کے ساتھ، یا تنی پر عطف کی وجہ سے، جبکہ ان کی پردہ دری کردی جائے گی، کیا یہی ہیں وہ لوگ جو اللہ کی بڑی زوردار قسمیں کھایا کرتے تھے، کہ بلاشبہ ہم دین میں تمہارے ساتھ ہیں ان کے سب اعمال صالحہ ضائع ہو گئے اور دنیا میں رسوائی کی وجہ سے اور آخرت میں عذاب کی وجہ سے زیاں کاروں میں ہوں گے، اے لوگو جو ایمان لائے ہو تم میں سے جو اپنے دین سے کفر کی طرف پھرتا ہے (تو پھر جائے) (یَرْقُذْ) ادغام اور ترک ادغام (دونوں جائز ہیں) بمعنی تروضع، یہ اس واقعہ کی خبر دینا ہے جس کے وقوع سے اللہ وقف ہے، چنانچہ آپ ﷺ کی وفات کے بعد ایک جماعت مرتد ہو گئی، غقریب اللہ تعالیٰ ان کے بدلے میں ایسے دگ پید کردے گا کہ جو اللہ کو محبوب ہوں گے اور اللہ ان کو محبوب ہوگا، آنحضرت ﷺ نے ابو موسیٰ اشعری کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا وہ اس کی قوم ہوگی، اس کو حاکم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے، جو مؤمنین کے بارے میں نرم (مہربان) اور غار کے معاملہ میں سخت ہوں گے اور اللہ کے راستے میں جہاد کریں گے اور اس معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نڈر رہیں گے، جیسا کہ منافق کافروں کی ملامت سے ڈرتے ہیں یہ مذکورہ اوصاف اللہ کا فضل ہے اللہ جس کو چاہتا ہے مصفر فرماتا ہے اور تند بڑے فضل والا ہے اور فضل کا کون اہل ہے؟ ۱۹ سے خوب جاننے والا ہے (آئندہ آیت سے وقت

نازل ہوئی) جب عبد اللہ بن سلام نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم کو ہماری قوم نے چھوڑ دیا (آپ نے فرمایا) تمہارا رب رفیق تو حقیقت میں صرف اللہ اور اس کا رسول اور وہ اہل ایمان ہیں جو نماز قائم کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور وہ ہر جزی اختیار کرتے ہیں یا نفس نماز پڑھتے ہیں، اور جس نے اللہ کو اور اس کے رسول کو اور ایمان والوں کو اپنا رفیق بنالیا تو وہ ان کی اعانت اور نصرت کرے گا، (وہ سمجھ لے) کہ اللہ کی جماعت ہی اس کی مدد کی وجہ سے غالب رہے گی، انھم کے بجائے، حزب اللہ، یہ بیان کرنے کے لئے فرمایا کہ یہ لوگ اس کی جماعت اور اس کے متبعین میں سے ہیں۔

حَقِیْقَتِیْ حَرِکِیْہِ تَسْمِیْلِہِ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلًا: تَوَالُوْهُمُ وَتَوَادُّوْهُمُ.

قَوْلًا: تَوَالُوْهُمُ اصل میں تَوَالُوْهُمُ تھا ضمہ یاء پر دشوار ہونے کی وجہ سے لام کو دیا واؤ اور یاء و حروف ساکن جمع ہوئے یاء کو حذف کر دیا، لام کا کسرہ ساقط ہونے کے بعد تَوَالُوْهُمُ ہو گیا تَوَادُّوْنَ اصل میں تَوَادُّوْنَ تھا، وال کو دال میں دغام کر دیا تَوَادُّوْنَ ہو گیا (دونوں سینے مغالہ) سے مضارع جمع مذکر حاضر کے ہیں، اُولِیَاء، وَلِیْہِ کی جمع ہے، وَلِیْ کے مختلف معنی آتے ہیں، محبت کرنے والا، دوست، مددگار، قریب، پڑوسی، حلیف، تابع وغیرہ، اسلئے تعین معنی کی ضرورت ہوئی، مفسر علام نے تَوَادُّوْہُمْ کہہ کر معنی کی تعین کر دی۔

قَوْلًا: مِنْ جُمْلَتِہُمْ، یہود و نصاریٰ سے اجتناب میں شدت کو بیان کرنے کے لئے یہ جملہ لایا گیا ہے، مطلب یہ ہے کہ حکمہ ک حکمہم.

قَوْلًا: اِنَّ اللّٰہَ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰلِمِیْنَ، یہ انھم منھم کی ملت ہے۔

قَوْلًا: یُسَارِعُوْنَ یہ قلوبہم کی ضمیر ہم سے حال ہے۔

قَوْلًا: ذٰلِیْقَۃ، گردش، مصیبت، یہ دور سے مشتق ہے جس کے معنی گھومنے پھرنے کے ہیں، ذٰلِیْقَۃ، ان صفات میں سے ہے کہ جن کا موصوف مذکور نہیں ہوتا، دائرۃ موصوف یدور بھا اس کی صفت ہے۔

قَوْلًا: الْمِیْرَۃ، نذر، کھانا، ای البہود والنصارى لا یعطوننا الْمِیْرَۃ، یعنی یہود و نصاریٰ ہم کو نذر دینا بند کر دیں گے۔

تَفْسِیْرِیْ وَتَشْرِیْحِ

یٰۤاَیُّهَا الدِّیْنُ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوا الْیَہُوْدَ وَالنَّصَارَیْ اَوْلِیَاءَ، اس آیت میں یہود و نصاریٰ سے دلی محبت اور دوستی کا تحقق نہ کرنے سے سختی سے منع کیا گیا ہے، اور اس پر سخت وعید فرمائی ہے کہ جو ان سے دلی دوستی کرے گا وہ انہی میں سے سمجھ بیگا، اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہے کہ غیر مسلمان کے ساتھ ہمدردی اور خیر خواہی نہیں کرنی چاہئے، غیر مسلمانوں سے رواداری ہمدردی، خیر خواہی عدل و انصاف اور احسان و سلوک سب کچھ کرنا چاہئے، اسلئے کہ اسلام کی یہی تعلیم ہے اسلام تو جانوروں کے

حقوق کی حفاظت کا بھی علم بردار ہے چہ جائیکہ انسان! البتہ ان سے ایسی گہری دوستی اور اختلاط جس سے اسلام کے امتیازی نشانات کو نقصان پہنچے اس کی اجازت نہیں، یہی وہ مسئلہ ہے جو ترک موالات کے نام سے مشہور ہے۔

شان نزول:

مذکورہ آیت کے شان نزول کے سلسلہ میں مفسرین نے متعدد واقعات نقل کئے ہیں۔

پہلا واقعہ:

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ انصاری اور رئیس المنافقین عبداللہ بن ابی دونوں زمانہ جاہلیت سے یہود کے قبیضہ بنی قینقاع کے حریف چسے آرہے تھے، اسلام کے ظاہر ہونے کے بعد عبادہ بن صامت نے یہود کی دوستی سے اظہارِ پیروی کر دیا رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہہ دیا کہ میرے لئے اللہ اور اس کے رسول کی دوستی کافی ہے مگر عبداللہ بن ابی یہود کے ساتھ دوستی قائم رکھنے پر مصر رہا، حضرت عبادہ بن صامت کے ساتھ عبداللہ بنی ابی کی اس مسئلہ میں ایک مرتبہ تیز کلامی بھی ہوئی عبداللہ بن ابی یہود کے ساتھ دوستی قائم رکھنے پر مصر تھا اس کا کہنا تھا کہ اسلام کا ابھی کوئی ٹھکانہ نہیں ہے نہ معلوم اونٹ کس کروٹ بیٹھے، اور محمد ﷺ اپنے مشن میں کامیاب ہوں یا نہ ہوں، اس لئے ضروری ہے کہ یہود کے ساتھ تعلقات و روابط قائم رکھے جائیں تاکہ آڑے وقت میں کام آئیں، اسی واقعہ میں یہ آیت نازل ہوئی۔

دوسرا واقعہ:

آنحضرت ﷺ نے حضرت ابولبابہ کو بنی قریظہ سے فہماش کرنے کے لئے اپنا نمائندہ بنا کر بھیجا، بنو قریظہ سے ابولبابہ کے دیرینہ تعلقات تھے، بنو قریظہ نے ابولبابہ سے معلوم کیا کہ اگر ہم لڑائی موقوف کر کے اپنے قلعے سے آرائیں تو آخر ہمارا انجام کیا ہوگا؟ حضرت ابولبابہ نے ہاتھ اپنے گلے پر پھیر کر اشارہ کر دیا کہ تمہارا انجام قتل ہوگا، حالانکہ یہ ایک رازداری کی بات تھی جس کا اظہار ابولبابہ کو نہیں کرنا چاہئے تھا، مگر تعلقات اور دوستی کی بنا پر خفیہ راز سے بنو قریظہ کو آگاہ کر دیا، اس پر مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

(احسن التفسیر مخصص)

فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ، (الآية) یعنی ترک موالات کا حکم شرعی سنو وہ لوگ جن کے دلوں میں مرضِ نفاق ہے اپنے کافر دوستوں کی طرف دوڑنے لگے اور کہنے لگے کہ ان سے قطعِ تعلق کرنے میں تو ہمارے لئے خطرات ہیں، اگر کوئی حدِ شیش آگیا تو یہ لوگ آڑے وقت میں ہمارے کام آسکتے ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَمَسْزُورًا ۖ وَلِعَبَّاءَ مِنْ لُغِبِيَارِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

لَقَدْ نَاعَاهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دَخَلَتْهُمْ جَنَّتِ النَّعِيمِ ۖ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْبَةَ وَالْإِحْمِيلَ سَأَلَعْمَلُ بِمَا فَسَدُوا بِهِ ۖ وَبِهِ الْأَمَانُ
 سَلَسَىٰ صَبَىٰ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنَ الْكِتَابِ مِنْ رَبِّهِمْ إِلَّا كَوَافٍ فَوْقَهُمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ۖ
 نُسُوعَ حَبِيبِ الرِّزْقِ وَيُنْفِصُ مِنْ كُلِّ حَبِيبَةٍ مِنْهُمْ أُمَّةٌ جَمَاعَةٌ مُّقْتَصِدَةٌ نَعْمَلُ بِهِ وَهُمْ مِنْ أُمَّةٍ سَلَسَىٰ
 سَلَسَىٰ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ بَنَسٍ مَا يَعْمَلُونَ ۖ

ترجمہ: اس وہ لوگو جو ایمان لائے ہو تمہارے پیش رو اہل کتاب کو جنہوں نے تمہارے دین کو مذاق اور سہانہ تفریح
 بنایا ہے اور من بینہ ہے اور کافروں مشرکوں کو (اپنا) دوست نہ بناؤ گھڑوا یعنی مہزوا وہ ہے، یعنی مصدر بمعنی مفعول ہے
 نصب کے ساتھ ہے، ان سے ترک موالات کر کے اللہ سے ڈرو اگر تم مومن ہو، (یعنی) اپنے ایمان میں سچے ہو ورنہ لوگوں کو
 بھی کہ جو تم غمزہ کیسے اذان دیتے ہو تو وہ اس نماز کا مذاق اڑاتے ہیں اور کھیل بناتے ہیں اس طریقہ پر کہ اس کا استہزاء کرتے
 ہیں اور اس کی تضحیک کرتے ہیں اور ان کا یہ استہزاء وغیرہ کرنا اس وجہ سے ہے کہ وہ نا سمجھ لوگ ہیں جب یہود نے نبی ﷺ
 سے کہہ رسولوں میں سے تم کس رسول پر ایمان رکھتے ہو؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ پر اور اس پر جو ہماری جانب نازل کیا گیا
 (آیت) جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر فرمایا تو کہنے لگے ہم تمہارے دین سے کسی دین کو بدتر نہیں سمجھتے، تو (سندھ) آیت
 نازل ہوئی، ان سے کہو، اے اہل کتاب تم ہم کو صرف اس وجہ سے ناپسند کرتے ہو کہ ہم اللہ پر اور اس پر جو ہماری طرف نازل کیا
 گیا ایمان رکھتے ہیں اور اس پر جو انبیاء سابقین پر نازل کیا گیا ہے ایمان رکھتے ہیں اور بلاشبہ تم میں سے اکثر فاسق ہیں، اس کا
 عطف اَن اَمَّا پر ہے معنی یہ ہیں کہ تم صرف ہمارے ایمان کو ناپسند کرتے ہو اور تم سے ہماری مخالفت ایمان قبول نہ کرنے کی وجہ
 سے ہے جس کو فسق سے تعبیر کیا گیا ہے جو کہ ایمان کے عدم قبول کو لازم ہے اور یہ ناپسندیدہ باتوں میں سے نہیں ہے، ان سے کہو کیا
 میں ان لوگوں کی نشاندہی کر دوں (بتلا دوں) جو ہمارے اعتبار سے اللہ کے نزدیک ان سے بدتر ہیں جن کو تم سمجھتے ہو مشوبہ یعنی
 جزاء ہے اور وہ، وہ شخص ہے جس پر اللہ نے لعنت کی یعنی جس کو اپنی رحمت سے دور کر دیا، اور اس پر غضبناک ہوا، ورنہ میں
 سے بعض کو مسخ کر کے بندر بنا دیا اور بعض کو سورا بنا دیا اور وہ شخص ہے جس نے شیطان کی بندگی کی اس کی اطاعت کر کے، اور
 مِنْهُمْ میں، مَنْ کے معنی کی رعایت کی ہے اور اس کے ماقبل میں مَنْ کے لفظ کی رعایت کی ہے اور وہ یہ ہیں، اور آیت قراءت
 میں غنبد، کی ماء کے ضمہ اور اس کی مابعد کی طرف اضافت کے ساتھ ہے، غنبد اسم جمع ہے اور (طاعت) کا نصب، القردة پر
 عطف کی وجہ سے ہے، یہ وہ لوگ ہیں کہ جن کے درجے اور بھی زیادہ برے ہیں مکانا تمیز ہے اسلئے کہ ان کا ٹھکانا: گہگ ہے اور
 رہا راست سے زیادہ جھگے ہوئے ہیں، (یعنی) طریق حق سے، اور سواۃ کی اصل وسط ہے اور مشر اور اضل کا ذکر ان کے قول
 "لا نعلم دیننا شراً من دینکم" کے مقابلہ میں ہے، اور جب یہ منافق یہودی تمہارے پاس آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم
 ایمان لائے ہیں، حالانکہ کفر لئے ہوئے آئے اور وہ تمہارا پاس سے کفر ہی لئے ہوئے واپس گئے، اور ایمان نہیں لائے، ورنہ

مذخوب جانتا ہے اس نفق کو جس کو یہ چھپائے ہوئے ہیں اور آپ ان میں سے یعنی یہود میں سے بہت سوں کو دیکھتے ہیں کہ نہ وہ کذب و ظلم کی طرف لپکتے ہیں یعنی گناہ میں بجلت ملوث ہو جاتے ہیں اور حرام کھاتے ہیں جیسا کہ رشوت، یتیمنا یہ جو کچھ کرتے ہیں بہت بری حرکت ہے اور کیوں ان کے علماء اور مشائخ گناہ یعنی جھوٹ بات کہنے سے اور حرام مال کھانے سے نہیں روکتے؟ ان کو منع نہ کرنا یقیناً بہت بری حرکت ہے اور جب یہود پر نبی کریم ﷺ کی تکذیب کی وجہ سے تنگدستی و المی تھی ۱۰۔ نیک وہ لوگوں میں کثیر امال تھے تو انہوں نے کہا کہ اللہ کے ہاتھ بندھے ہوئے ہیں یعنی ہمارے اوپر رزق میں کشاؤں کرنے سے بندھے ہوئے ہیں، (یٰسٰد المثلہ مغلولۃ) سے فل کی طرف کنایہ کیا ہے (حالانکہ) اللہ تعالیٰ بخل سے بری ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا، ان کے ہاتھ نیک کام سے روک دیئے گئے ہیں (یہ) ان کے لئے بددعا ہے، اور ان کی بگواس کی وجہ سے ان پر لعنت کی گئی بلکہ (حقیقت یہ ہے) کہ اس کے دونوں ہاتھ کھلے ہوئے ہیں یہ صفت سخاوت میں مبالغہ ہے، کثرت کا فائدہ دینے کے لئے ہڈ کو تشبیہ لایا گیا ہے، اس لئے کہ بخی اپنے مال سے جس چیز کی سخاوت کرتا ہے، اس کا انتہائی درجہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں سے منائے، اور جس طرح چاہے خرچ کرے خواہ وسعت سے یا تنگی سے، اس پر کسی کو انگلی اٹھانے کا حق نہیں، جو چیز آپ کے رب کی جانب سے آپ پر نازل کی گئی ہے (یعنی) قرآن یقیناً اس نے ان میں سے اکثر کی سرکشی اور کفر میں ضابطہ کیا ان کے اس (قرآن) سے منکر ہونے کی وجہ سے اور (اس کی پاداش) میں ہم نے ان کے درمیان قیامت تک کے لئے عداوت اور بغض ڈال دی ہے اور جب کبھی یہ لوگ سب ﷺ کے ساتھ جنگ کی آگ بھڑکاتے ہیں اللہ اس کو خشنود کر دیتا ہے یعنی جب بھی وہ حمہ و رو ہونے کا ارادہ کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کو پس پا کر دیتا ہے، یہ لوگ زمین میں فساد برپا کرنے کی کوشش کر رہے ہیں یعنی معصیت کے ذریعہ فساد کرنے والے ہیں، اللہ تعالیٰ مفسدہ پر دازوں کو پسند نہیں فرماتے، مطلب یہ کہ وہ ان کو سزا دیگا، اور اگر (اس سرکشی کے بجائے) اہل کتاب محمد ﷺ پر ایمان لے آتے اور کفر سے بچتے تو ہم ان کے گناہوں کو معاف کر دیتے اور ان کو نعمت بھری جنتوں میں پہنچو دیتے اگر ان لوگوں نے تورات و انجیل میں مذکور (احکام) پر عمل کر کے ان کو قائم کیا ہوتا اور ان ہی میں سے نبی ﷺ پر ایمان لاتا بھی ہے اور ان (دوسری) کتابوں کو قائم کیا ہوتا جو ان پر ان کے رب کی جانب سے نازل کی گئیں، تو ان کے لئے اور سے بھی رزق برستا اور نیچے (زمین) سے بھی رزق املتا، بایں طور کہ ان پر رزق کی وسعت سردی جاتی اور چروں طرف سے رزق کی ریل پیل ہوتی، ان میں کچھ لوگ اعتدال پسند بھی ہیں جو اسی پر عمل کرتے ہیں، اور یہ وہ لوگ ہیں جو نبی ﷺ پر ایمان لائے جیسے کہ عبد اللہ بن سلام اور ان کے ساتھی، لیکن ان کے اکثر لوگ سخت بد عمل ہیں۔

تَحْقِیْقُ شُرْکِیِّیِّ تَسْبِیْلِیِّ وَ تَفْسِیْرِیِّ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: لَا تَتَّخِذُوا، الخ، کلام متانف ہے، لَا تَتَّخِذُوا، فعل مضارع مجزوم بلا، اس کے اندر ضمیر فاعل الذی اسم موصول اتَّخَذُوا فعل بافی اس دینکم مفعول بہ اول، هُزُوا معطوف علیہ لَعِبُوا معطوف، معطوف با معطوف سیہ معطوف بہ ثانی، جمہ ہو کر

صدر۔ موصول صدر سے مل کر مفعول اول لاتنحدوا کا، اولیاء مفعول ثانی، لاتنحدوا ضمیر فاعل اور مفعول سے مل کر جواب
نہا، نہا اپنے منادی اور جواب نہا سے مل کر جمع نہائیہ ہو کر، قل نفس مخذوف کا مقولہ۔

قَوْلُهُ: مَهْرُ وَاِيَه، یعنی هُرُوا مصدر مفعول سے معنی میں ہے۔

قَوْلُهُ: بِالْحِرِّ، جر الذین پر عطف کی وجہ سے ہے۔

قَوْلُهُ: النِّصْبُ، اور کفار کا نصب، الذین اتخذوا پر عطف کی وجہ سے۔

قَوْلُهُ: فَقَالَ بِاللّٰهِ وَمَا اَنْزَلَ الْبَيِّنَاتِ (الآیۃ) مطلب یہ ہے کہ یہود۔ جواب میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ فرقہ کی مذکورہ آیت
تلاوت فرمائی جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت کا بھی ذکر ہے۔

قَوْلُهُ: تَنْقُصُوْنَ، تم انکار کرتے ہو تم دشمنی رکھتے ہو تم مہیب جونی کرتے ہو، یہ نعمت سے ماخوذ ہے، مضارع جمع مذکر
حاضر ہے۔

قَوْلُهُ: الْمَعْنٰی مَا تَنْكُرُوْنَ الْاَیْمَانِیَا، اس اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ ہل تعصبوں میں استنبہ کا کاری ہے۔

قَوْلُهُ: ثَوَانَا، اس میں اشارہ ہے کہ فتوۃ مصدر مہمی ہے نہ کہ ظرف۔

قَوْلُهُ: وَذَكَرْ شَرُّ وَاَصْلُ فِیْ مُقَابَلَةِ الْحِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

یَنْكَوَالُ: شَرُّ اور اَصْلُ اسم تفصیل کے صیغے ہیں جن کے لئے مفضل علیہ کی ضرورت ہوتی ہے، پیش نظر آیت میں یہود
مفضل اور مسلمان مفضل علیہ ہیں، اور مفضل اور مفضل علیہ نفس وصف میں شریک ہوا کرتے ہیں لہذا یہود اور مسلمان نفس
شرارت اور ضدالت میں شریک ہوں گے کو یہود مسلمانوں سے وصف شرارت و فضائل میں بڑھے ہوئے ہوں گے،
حالانکہ یہ خلاف واقعہ ہے؟

جَوَابُ: یہاں شرارت اور فضائل کا استعمال مقابلہ اور مشابہ کے طور پر ہوا ہے اس لئے کہ یہود نے کہا تھا، لا تعلم دیننا شراً
س دینکم، جیسا کہ جزاء السیفۃ سینۃ میں جزاء ظہر کو مشابہت سے کہا گیا ہے۔

کَوْفِیْشِلْ جَوَابُ: بعض اوقات اسم تفصیل نفس زیاۃ کو بیان کرنے کے لئے بھی آتا ہے اس وقت اس کو مفضل علیہ کی
ضرورت نہیں ہوتی، یعنی اسم تفصیل اسم فاعل سے معنی میں آتا ہے اور قرآن کریم میں اس کا استعمال بیش ہے۔

قَوْلُهُ: مُقْتَصِدَةً، یہ اقتصاد (اقتل) سے ماخوذ ہے اسم فاعل واحد مؤنث، سپدھے راستہ پر قنم رہنا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

یَاٰیہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوا الْاَلْبَیْنِیْنَ اَتَّخِذُوْا دِیْنَکُمْ هُرُوْا الْخِ اہل کتاب سے یہود و نصاریٰ اور کفار سے
مشترکین مراد ہیں، یہاں یہ تاکید کی جارہی ہے کہ دین کا مذاق اڑانوالے چونکہ اللہ اور اس کے رسول کے دشمن ہیں ایسے
لوگوں کے ساتھ اہل ایمان کی دوستی نہیں ہونی چاہئے۔

شان نزول:

تفسیر ابن جریر اور تفسیر ابو الشیخ ابن حبان میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مجھے یہودی خاہر میں تو مسند ہو گئے تھے مگر باطن میں اسلام کے مخالف تھے، بعض سیدھے سادے مسند، یہودیوں کو سچا مسند سمجھتے تھے، جس کی وجہ سے ان سے دلی دوستی اور گہرے تعلقات رکھتے تھے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرما کر بتا دیا کہ یہ لوگ دین اسلام کا مذاق اڑانے والے اور مسلمانوں کی تضحیک کرنے والے ہیں لہذا ان سے دلی دوستی اچھی نہیں۔

واذا نادىٰ بکم الى الصلوة، ابن جریر اور ابن ابی حاتم سے روایت کی ہے کہ جب مدینہ میں اذان ہوتی تھی تو ایک نصرانی اشہدان محمد رسول اللہ سکر کہا کرتا تھا کہ خدا اس جھوٹے مؤذن کو چو لھے میں ڈالے، ایک روز رسد نصرانی کے گھر میں آگئی وہ وراس کے اہل و عیال سب جل کر خاکستر ہو گئے تو رات اور انجیل میں یہ بات صاف لکھی ہوئی ہے کہ مکہ کے پہاڑوں میں سے جس نبی کا ظہور ہونے والا ہے وہ نبی آخر الزمان ہوگا، اس کے باوجود اس نصرانی نے دانستہ اللہ کے رسول و شان میں گستاخی کی اس پر اللہ تعالیٰ کی خفگی ہوئی۔

قل يا اهل الكتاب هل تعلقمون بنا الا ان آمنّا، (یعنی) اے اہل کتاب تم ہم سے بلا وجہ ناراض ہو چکے ہو، انصویر اس کے سوا کچھ نہیں کہ ہم اللہ پر اور اس کے رسول پر اور اس سے پہلے اتاری ہوئی کتابوں پر ایمان رکھتے ہیں، کیا یہ بھی کوئی انصویر عیب کی بات ہے، البتہ ہم تمہیں بتاتے ہیں کہ بدترین اور قابل نفرت کون لوگ ہیں؟ یہ وہ لوگ ہیں کہ جن پر اللہ کی عنت اور غضب ہوا جن میں سے بعض کو اللہ نے بند اور بعض کو سورا بنا دیا، اور جنہوں نے طاغوت کی پوجا کی، اس تنبیہ میں تم اپنا چہرہ دیکھو تم کو صاف نفرت لگے گا کہ یہ کن کی تاریخ ہے؟ اور وہ کون لوگ ہیں؟ کیا یہی تم ہی نہیں ہو؟ یاد رہے کہ یہود کے اسلاف کو یوم السبت کی خد و رزی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کے جوانوں کو بند اور بوڑھوں کو سورا بنا دیا تھا۔

شان نزول:

معتبر سند سے تفسیر ابن جریر میں ہے کہ بعض یہود آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سوال کیا کہ آپ کن کن نبیوں کو برحق مانتے ہیں، آپ ﷺ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور دیگر انبیاء کا نام لیا یہود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا منکر چنگاری زیر پا ہو گئے اور بہت چڑے، تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

واذا حياء و کفر، (الآیۃ) یہ منافقین جب دعوائے اسلام کے ساتھ آپ کی خدمت میں آتے ہیں و کفر سے رات میں رنری سے سرواپس چلے جاتے ہیں، آپ ﷺ کی کیمیا تاثیر گفتگو بھی ان کے رنگ لاخ دونوں پر چھا اثر نہیں کرتی اسلئے کہ ان کے دل کفر و فساد کی گندگی سے آلودہ ہوتے ہیں، آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہونے کا مقصد ہدایت کا حصول نہیں بلکہ فریب اور دھوکہ ہوتا ہے، اور اللہ ان کے دلوں کے مخفی رازوں کو بخوبی جانتا ہے، آپ دیکھیں کہ ان میں سے اکثر لوگ نہ کے

لیے کہ اللہ تعالیٰ نے میری حفاظت کر دی ہے رواہ حاتم، یقین رکھو کہ اللہ کافروں کو (تمہارے متجدد میں کامیابی کی) راہ نہ
 کھائیگا، آپ بہرہ تک کہ اس کتاب تم معتد بہین پر قہ نہیں ہو جب تک کہ تم قورات اور انجیل اور اس کے (احکام) پر قہ نہ
 ہو کہ جو تمہارے رب نے تمہاری طرف نازل کئے ہیں، بایں طور کہ جو اس میں ہے اس پر عمل کرو اور ان (احکام میں) میری
 تصدیق کرنا بھی شامل ہے جو قرآن آپ کی جانب آپ کے رب کی طرف سے نازل کیا گیا ہے وہ ان میں سے بہت سوں کی
 سرشتی اور غیر میں اضافہ کر دے گا، ان کے منکر ہونے کی وجہ سے، اگر مشرکوں پر ایمان نہ آئے تو آپ افسوس نہ کریں یعنی
 ان پر غم نہ نہ ہوں، اس میں کوئی شک نہیں کہ (خوادم) مومن ہوں یا یہودیت اختیار کرنے والے ہوں اور وہ یہودی ہیں مبتداء
 ہے اور صابی اور نصاریٰ (یا ہوں) (صابی) یہود کا ایک فرقہ ہے اور من آمن مبتداء سے بدل ہے، ان میں سے جو نبی اللہ پر اور
 ہوم آخرت پر حقیقت میں ایمان لایا اور نیک عمل کرے گا تو آخرت میں نہ ان پر خوف ہوگا اور نہ تم (فلا خوف علیہم ولا ہم
 یحزنون) مبتداء کی خبر ہے جو کہ ان کی خبر پر داں ہے، ہم نے بنی اسرائیل سے اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لے کر پختہ ہند
 یا تھا اور ہم نے ان کی طرف بہت سے رسول بھیجے، (مگر) جب بھی ان کا کوئی رسول ان کی خوابشات نفس کے خلاف حق
 لے کر آیا تو اس کی تکذیب کی، ان میں سے بعض کی تکذیب کی اور ان میں سے بعض کو قتل کر دیا، جیسا کہ حضرت زکریا
 علیہ السلام اور یحییٰ علیہ السلام کو اور قتلوا کے بجائے یقتلون سے تعبیر حاکمیت حاکم مانیہ کے طور پر ہے اور فواصل کی روایت بھی
 تصدیق ہے اور وہ نیز تم کو خوش یہ سمجھو کہ کوئی فتنہ رہا نہ ہوگا یعنی ان کے رسولوں کی تکذیب اور قتل کی وجہ سے ان پر کوئی عذاب
 واقع نہ ہوگا، (الا نکون) رفع کے ساتھ ہے، اس صورت میں ان مختلفہ من امثلہ ہوگا، اور نصب کے ساتھ بھی ہے، اس صورت
 میں ان صاحب ہوگا، ان نکون، بمعنی ان تقع ہے، حق سے نہ دے ہوئے کہ اس روایت نہیں ہیں اور اسی کے سننے سے بہرے
 دے پھر جب انہوں نے توبہ کی تو اللہ نے ان کی توبہ قبول کر لی پھر وہ بارہا ان میں سے اشد لوگ اللہ سے بہرے ہوئے اور
 کثیر منہم صموا کی ضمیر سے بدل ہے، یہ لوگ جو پھر مرتے ہیں اللہ وہ سب پتہ دیتا ہے تو ان کو اس کی سزا دیگا، یقیناً ان
 کوں نے غریب جنہوں نے کہا مدد وہی ابن مریم ہی ہے، اسی قسم کی آیت مذکور ہے، اور ان سے متعلق یہ حدیث ہے کہ انہوں نے کہا تھا
 سے بنی اسرائیل اللہ کی بندگی کرو جو میری رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے کیونکہ میں بندہ ہوں معبود نہیں ہوں، جس نے
 بدعت میں غیر کو اللہ کا شریک ٹھہرایا تو اللہ نے اس کے سے جنت کو حرام کر دیا، یعنی جنت میں اس کے داخلہ پر پابندی لگا دی، اور
 اس کا عذاب نہ دوزخ ہے اور ایسے ظالموں کا کوئی مددگار نہیں، کہ ان کو اللہ کے عذاب سے بچا سکے، میں زائد ہے یقیناً ان لوگوں نے
 غریب جنہوں نے کہا کہ اللہ تین معبودوں میں سے ایک ہے یعنی ایک اللہ اور وہ سب وہی ہیں اللہ اور ان کی واحد یہ
 ماری کا ایک فرقہ ہے حالانکہ ایک خدا کے سوا کوئی خدا نہیں آریہ لوگ تثلیث کی بنیاد سے باز نہ آئے اور توحید کے قائل نہ
 تھے تو جس نے ان میں سے غریب ہوگا یعنی غریب پر قہم رہا ہوگا تو ان کو دردناک سزا دی جائے گی اور وہ آگ کی سزا ہے تو پھر کیا
 لوگ اپنی کبی ہوئی باتوں کے بارے میں اللہ سے توبہ نہ کریں گے اور اس سے معافی نہ مانیں گے اللہ اس سے جس نے توبہ کی

در گذارنے والے اور اس پر رحم کرنے والے ہیں، مسیح ابن مریم اس کے سوا کچھ نہیں کہ وہ ایک رسول ہیں ان سے پہلے بہت سے رسول گذر چکے ہیں یہ بھی ان کی طرح گذر جائیں گے وہ مبعوث نہیں ہیں جیسا کہ انہوں نے مان رکھا ہے ورنہ تو وہ نہ گزرتے، ان کی والدہ ایک راست باز عورت تھی، صداقت میں مبالغہ کرنے والی، اور وہ دونوں کھانا کھاتے تھے جس طرح دیگر چاند رکھتے ہیں اور جو ایسا وہ مبعوث نہیں ہو سکتا اپنے مرکب ہونے کی وجہ سے اور اپنے ضعف کی وجہ سے۔ اور اس سے بول و برزخ رنج ہونے کی وجہ سے دیکھو امر تعجب کیسے ہے ہم ان کے لئے اپنی وحدانیت پر کیسی نشانیاں بیان کرتے ہیں پھر دیکھو دلیل قنوت ہونے کے باوجود حق سے کیسے الٹے پھرے جارہے ہیں؟ آپ ان سے کہو کہ کیا تم اللہ کو چھوڑ کر دوسرے کی بندگی کرتے ہو جو تمہارے نقصان کا مایہ ہے اور نہ لطف کا حالانکہ اللہ ہی سب کی باتوں کا سننے والا اور سب کے احوال کا جاننے والا ہے، استفہام نکار کے لئے ہے، کہو اے اہل کتاب یہود و نصاریٰ ناق اپنی دین میں غلو نہ کرو یعنی اپنے دین کے بارے میں حد سے تجاوز نہ کرو، پارس صورت کی عیسیٰ علیہ السلام کی تحقیر کرو یا ان کے رتبہ سے "ابن ابی بنی" ان لوگوں کے خیالات کی پیروی نہ کرو جو تم سے پہلے اپنے نلو کی وجہ سے گمراہ ہو چکے ہیں اور وہ ان کے اسلاف ہیں، اور بہت سے لوگوں کو گمراہ کر چکے ہیں اور راہ راست سے ہٹک گئے تھے، یعنی راہ حق سے، صواء کے معنی درحقیقت وسط کے ہیں۔

تحقیق و ترمیمی تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: لَا اَنْ كُنْتُمْ اَبْعَضُهَا كُنتُمْ اَنْ كَلَّهَا، یہ رسالات کو جمع لانے کی علت ہے۔
قَوْلُهُ: اَنْ يَنْتَلُوا، اس جملہ کو مقدر ماننے کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔
يَسْأَلُ: سَدَقَ اللّٰهُ کے قول "وَاللّٰهُ يَعْصَمُكَ مِنَ النَّاسِ" کا مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کو انسانوں کی جانب سے ہر قسم کی گزند سے محفوظ رکھیں گے، حالانکہ آپ ﷺ کو انسانوں کی طرف سے گزند پہنچتی تھی، مثلاً غزوہ احد میں آپ کے چہرہ انور کا زخمی ہونا آپ کی رباعی مبارک کا ٹوٹ جانا وغیرہ وغیرہ۔
جَوَابُهُ: حَفَظْتَ سے مراد ازل سے حفاظت ہے نہ کہ مطلقاً گزند سے حفاظت لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔
قَوْلُهُ: مِنْ الدِّينِ مُعْتَذِرٌ یہ سوال مقدر کا جواب ہے۔
يَسْأَلُ: يَهُودٌ وَنَصَارَىٰ وَشُرَکِیْنَ کیلئے یہ کہنا کہ تم کسی شئی پر نہیں ہو درست نہیں ہے اسلئے کہ وہ جس دین دھرم پر تھے وہ بھی تو ایسا شئی تھی اس کا جواب دیے۔

جَوَابُهُ: شَىءٌ سے مراد عند اللہ دین معتد بہ ہے، نہ کہ ان کا اختیار کردہ دین دھرم۔

قَوْلُهُ: الصَّبْرُ، صَابِئٌ، کی جمع ہے اسم فاعل دین سے خارج ہونے والا، جب کوئی شخص اسد م تا تو عرب کہتے ق صاباً و دین سے گل گیا یہ فرق اس نام سے اسلئے موسوم ہوا کہ وہ یہودیت اور نصرانیت سے نکل رستروں کی پرستش کرنے کا

ان کا سرخسہ ان ہے، اور الحق صابی اسی فرقہ سے تعلق رکھتا تھا۔

قَوْلُهُ: اِنَّ الدِّیْنَ اَمْنُوْا، اس جملہ میں نو تریسین ہوسکتی ہیں ان میں سے آٹھ تین تریسین لکھی جاتی ہیں۔

۱ اِنَّ حَرْفِ مِثْبَ بِالْفَتْحِ: صَب. الذین اسم موصول آمنوا صلہ موصول صلہ سے مل کر، اِنَّ کا اسم، فلا خوف علیہم ولا ہم یحزنون، جملہ ہو کر ان کی خبر محذوف۔

والذین هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله والیوم الآخر وعمل صالحاً فلا خوف علیہم ولا ہم یحزنون۔

۲ واو، استثنیٰ فی الذین اسم موصول هادوا صلہ موصول صلہ سے مل کر معطوف علیہ، والصابئون معطوف علیہ معطوف والنصارى معطوف تینوں معطوفات مل کر مبدل منہ من آمن بالله والیوم الآخر جملہ ہو کہ معطوف علیہ، وعمل صالحاً معطوف، معطوف معطوف علیہ سے مل کر بدل، بدل مبدل منہ سے مل کر مبتداء، فلا خوف علیہ ولا ہم یحزنون، جملہ ہو کر مبتداء کی خبر ہے۔

۳ اِنَّ حَرْفِ مِثْبَ بِالْفَتْحِ الذین اسم موصول آمنوا، صلہ موصول صلہ سے مل کر معطوف علیہ واو عطف الذین اسم موصول هادوا صلہ موصول صلہ سے مل کر معطوف علیہ واو عطف الصابئون معطوف علیہ معطوف واو حرف عطف والنصارى معطوف تینوں معطوفات مل کر مبدل منہ من آمن بالله بدل، بدل مبدل منہ سے مل کر ان کا اسم فلا خوف علیہ ولا ہم یحزنون، ان کی خبر۔

قَوْلُهُ: كَذَّبُوْهُ یَہ كَلَمًا کی جزاء محذوف ہے۔

قَوْلُهُ: وَالنَّصَبِیْنَ یَہ یعنی موقع ماضی کا تھا مگر یقتلون مضارع استعمال ہوا ہے ایک تو حکایت حال ماضیہ کے طور پر یعنی یہ بتانے کے لئے کہ گویا کہ قتل کا معاملہ اس وقت ہو رہا ہے، دوسرا مقصد فو اصل کی رعایت ہے۔

قَوْلُهُ: نَقَعَ، اس میں اشارہ ہے کہ تکون تامد ہے لہذا اس کو خبر کی ضرورت نہیں ہے، فتنہ، تکون کا فاعل ہے۔

قَوْلُهُ: بَدَّلَ مِنَ الضَّمِیْرِ یعنی کثیر، معہم، عموماً و صموا، کی ضمیر سے بدل البعض ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کثیر منہم، اُولَئِكَ مبتداء محذوف کی خبر ہو۔

قَوْلُهُ: فِرْقَةُ مِنَ النَّصَارَیْ اس میں اشارہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو ثالث ثلثہ ہے و انصارى کا ایک فرقہ ہے اس کے ملاوہ دیگر فرقے بھی ہیں جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو الہ مانتے ہیں لہذا دونوں باتوں میں کوئی تعارض نہیں ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

يَا أَيُّهَا الرِّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ (الآیة) آپ رسول اللہ کو اس آیت میں تاکید کی ہم دیا جا رہا ہے کہ آپ پر جو کچھ نازل کیا جا رہا ہے اس کو آپ بے کم و کاست اور بلا خوف و لومۃ لائم لوگوں تک پہنچادیں چنانچہ آپ رسول اللہ نے ایسا ہی کیا، حضرت عائشہ صدیقہ

حضرت علیؓ فرماتی ہیں کہ جو شخص یہ گمان کرے کہ نبی ﷺ نے کچھ چھپایا ہے اس نے یقیناً جھوٹ بولا، (صحیح بخاری) حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ سے جب سوال کیا گیا کہ آپ کے پاس قرآن کے علاوہ وحی کے ذریعہ سے نازل شدہ اور کوئی بات ہے؟ تو آپ نے قسمیہ منع فرمایا، اِلَّا فُهِمًا يُعْطِيهِ اللّٰهُ رَجُلًا، البتہ قرآن کا فہم ہے جسے اللہ کی کوکھی عطا فرمادے۔ (صحیح بخاری)

حضرت عائشہ صدیقہ نے کیسی لطیف اور سچی بات اس موقع پر فرمائی، کہ اگر آپ نے قرآن کا کوئی جز چھپایا ہوتا تو وہ یہی جز ہوتا، قَالَتْ لَوْ كَانَ مُحَمَّدٌ كَمَا تَمَنَّاهُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ لَكُنَّمْ هَذِهِ الْآيَةَ۔ (اس کہیں)

جیہ اوداع کے موقع پر آپ نے صحابہ کے لاکھوں کے مجمع میں فرمایا تم میرے بارے میں کیا کہو گے؟ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا "نَشْهَدُ اَنَّكَ قَدْ بَلَّغْتَ وَاَذْنِبْتَ وَنَصَحْتَ" ہم گواہی دیں گے کہ آپ نے اللہ کا پیغام پہنچا دیا اور اس کا حق ادا کر دیا، اور خیر خواہی فرمادی، آپ رضی اللہ عنہ نے آسمان کی طرف انگلی کا اشارہ کرتے ہوئے فرمایا، اَللّٰهُمَّ قَدْ بَلَّغْتُ (تین مرتبہ)۔

وَاللّٰهُ يَعِصْمُكَ مِنَ النَّاسِ، آپ کی حفاظت اللہ تعالیٰ نے معجزانہ طریقہ پر بھی فرمائی اور دنیوی اسباب کے تحت بھی، اس آیت کے نزول سے قبل آپ کی حفاظت کے ظاہری اسباب کے طور پر اللہ تعالیٰ نے آپ کے چچا ابوطالب کے دل میں آپ کی طبعی محبت ڈال دی اور وہ آپ کی حفاظت کرتے رہے، ان کی وفات کے بعد اللہ تعالیٰ نے بعض قریش کے سرداروں کے ذریعہ پھر نصیر مدینہ کے ذریعہ آپ کا تحفظ فرمایا، جب یہ آیت نازل ہوئی تو آپ نے تحفظ کے ظاہری اسباب جن میں صحابہ کرام کا پہرہ بھی شامل تھا اٹھو دیا اس کے بعد بارہا سنگین خطرے پیش آئے لیکن اللہ نے آپ کی حفاظت فرمائی، چنانچہ بذریعہ وحی "فَوَقَّ" اللہ نے یہودیوں کے مکر و کید سے مطلع فرما کر خطرہ سے بچالیا۔

قُلْ يَا اَهْلَ الْكِتَابِ لَنُنَشِّرْكُمْ عَلَى شَيْءٍ الْخَبَرِ، یہ ہدایت اور گمراہی اس اصول کے مطابق ہے جو سنت اللہ ربی ہے یعنی جس طرح بعض نیک کاموں سے اہل ایمان کے ایمان و تصدیق و عمل صالح اور علم نافع میں اضافہ ہوتا ہے، اسی طرح معاصی اور تہمتوں سے کفر و طغیان میں بھی زیادتی ہوتی ہے، یہ مضمون قرآن کریم میں متعدد جگہ بیان ہوا ہے۔

قُلْ يَا اَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرِ الْحَقِّ، یعنی اتباع حق میں حد سے تجاوز نہ کرو اور جس کی تعظیم کا حکم دیا گیا ہے اس میں مبالغہ نہ کر کے انھیں منصب نبوت سے اٹھا کر مقام الوہیت پر فائز مت کرو جیسے حضرت مسیح علیہ السلام کے معاملہ میں تم نے نہ ہو کیا، غلو بردور میں شر اور گمراہی کا سب سے بڑا ذریعہ رہا ہے، انسان کو جس سے عقیدت و محبت ہوتی ہے اس کی شان میں خوب مبالغہ کرتا ہے، وہ ولیوں اور بزرگوں کو پیغمبروں کی طرح معصوم سمجھنے لگتا ہے، اور پیغمبروں کو خدائی صفات سے متصف کر دیتا ہے۔

وَلَا تَتَّبِعُوا اَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ، یعنی اپنے سے پہلے لوگوں کے پیچھے مت گمراہ ہو جاؤ۔ نبی کو لے کر نہ دھکی گمراہ ہوئے اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا۔

لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ بْنِ دَاوُدَ بَانَ ذُنُوبِهِمْ فَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِهِمْ وَأَصْحَابُ الْاَلَةِ وَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ

لَا يَسْبِي غَنَظُهُمْ غَنَظًا عَنْ مَعْدُوَّةٍ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٥﴾ فَعَلُهُمْ هَذَا قَرَأَ يَا مُحَمَّدُ
 كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ آخِرِ مَدَنِهِمْ لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ مِنْ أَعْمَالٍ مَعْدُومَةٍ
 لَمْ يَحْصِبْ مِنْهَا أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ۝ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ
 الَّذِي مَأْزُولَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوا هُمُ الْكَافِرَ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ ۝ حَارِثُونَ مِنَ الْأَنْصَارِ
 جَدَنَ بِأَنْحَدَ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا ۝ مِنْ أَعْمَالٍ لَمْ تَصْلُحْ كُفْرُهُ
 هَمِيهِمْ وَأَمَّا كَيْفَ فِي أَمْعَادِهِمْ وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي ذَلِكَ
 وَلَمْ يَكُنْ مَوَدَّتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْ دُونِ الْيَهُودِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا
 أَنْهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۝ غِنِ عَنَّا اللَّهُ كَمَا تَسْتَكْبِرُ الْيَهُودُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا

ترجمہ: بنی اسرائیل کے کافروں پر حضرت داود علیہ السلام کی زبانی لعنت کی گئی یعنی ان کے لئے بدنامی کی
 گئی، جس کی وجہ سے ان کو بندر کی شکل میں مشہور کیا گیا، اور وہ ایلہ کا باشندے تھے، اور حضرت عیسیٰ ابن مریم کی زبانی
 لعنت کی گئی اس طریقہ پر کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ان کے لئے بدنامی کر دی جس کے نتیجے میں ان کو سوری کی شکل میں مشہور
 کر دیا گیا، اور وہ اصحاب مائدہ تھے، یہ لعنت اس وجہ سے کی گئی کہ وہ منافق بن گئے تھے، جو بدعت تھے، انہوں
 نے آپس میں ایک دوسرے کو بُرے افعال کے ارتکاب سے روکنا چھوڑ دیا تھا، ان کا یہ دھمیل برا تھا، جو انہوں نے اختیار
 کیا، محمد آپ بن میں سے بہت سے لوگوں کو دیکھتے ہوئے کہ جو آپ کی عداوت میں مدد کے کافروں سے دوستی کرتے
 تھے، قسم ہے (ہماری عزت و جلال کی) کہ ان کے نفوس نے جو اعمال اپنی آخرت کے لئے نتیجے ہیں وہ نہایت بُرے
 اعمال ہیں جو ان کے اوپر اللہ کی ناراضگی کا باعث ہوئے اور وہ عذاب میں ہمیشہ رہیں گے، اُمری اواقع یہ لوگ اللہ پر اور
 اس کے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور اس چیز پر جو ان کے ایمان رکھتے تھے وہ کفر و کجی و بدعت نہ بنے مگر ان میں سے اکثر
 ان سے خارج ہو چکے ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ اہل ایمان کی عداوت میں سب سے زیادہ سخت یہود اور مکہ کے مشرکوں
 و پوکے ان کے شر کے دو گنا ہونے اور ان کے جہل اور ان کی خواہشات میں منہمک ہونے کی وجہ سے، اور ایمان والوں
 کے لئے دوستی میں قریب تر ان لوگوں کو پاؤ گے جنہوں نے کہا ہم نصاریٰ ہیں اور یہ یعنی دوستی میں مومنوں سے اس کا قریب
 نا اس وجہ سے ہے کہ ان میں عداوت اور عداوت گذار (تارک الدنیا) پائے جاتے ہیں اور حق کی بندگی سے غور نہیں کرتے
 یہاں یہود اور اہل مکہ غرور کرتے ہیں۔

تحقیق و تکرید کے سبیل تفسیری فوائد

- قَوْلُهُ: اِنَّهُ**، ترجمہ یہ کے سائل پر ایک ہستی کا نام ہے۔
- قَوْلُهُ: مُعَاوَذَةً**، یہ اس سوال مقدّر کا جواب ہے کہ منکر کو کرنے کے بعد اس سے نبی کا نہ کوئی فائدہ اور نہ امر معقول، اس لئے کہ جس چیز کا وقوع ہو گیا اس کا اصلی عدم ممکن نہیں، مُعَاوَذَةً مضاف محذوف مان کر مفسر علام نے اشارہ کر دیا کہ منکر کے دوبارہ ارتکاب سے ممانعت مقصود ہے۔
- قَوْلُهُ: فَعَلَيْهِمْ**، یہ ماکا بیان ہے۔
- قَوْلُهُ: هَذَا**، یہ مخصوص بالذم ہے۔
- قَوْلُهُ: مِنْهُمْ اَيِّ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ**،
- قَوْلُهُ: الْمَوْجِبُ**، الموجب یہ ایک سوال کا جواب ہے۔
- يَكْوُلَانِ**، الموجب مقدّر ماننے کی کیا ضرورت ہے۔
- جَوَابُهُ**، اس لئے کہ ان سخط اللہ مخصوص بالذم ہے اور مخصوص بالذم فاعل کا بیان ہوتا ہے اور سخط اللہ علیہم کا ماقدمت کا بیان واقع ہونا صحیح نہیں ہے جب تک کہ الموجب مضاف محذوف نہ مانا جائے اس لئے کہ ماقدمت اہل کتاب کا فعل ہے اور سخط اللہ کا فعل ہے لہذا جمل درست نہ ہوگا۔
- قَوْلُهُ: مُحَمَّدٌ**، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ اہل کتاب تو نبی پر ایمان رکھتے تھے، اس کا جواب دیا ہے کہ نبی سے مراد محمد ﷺ ہیں اور الذبی میں الف لام عہد کا ہے۔
- قَوْلُهُ: قَسِيصَيْنِ**، رومی زبان میں عالم کو کہتے ہیں۔

تفسیر و تشریح

لَعْنُ الْكَافِرِينَ كُفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، زبور میں حضرت داؤد علیہ السلام کی زبانی اور انجیل میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبانی اور اس کے بعد قرآن کے ذریعہ آنحضرت ﷺ کی زبانی بنی اسرائیل پر لعنت کرائی گئی۔

ایک امی عربی کا تاریخ کی حقیقت کو صحیح صحیح بیان کرنا:

جولوگ مسیحیت کی ابتدائی تاریخ پر نظر رکھتے ہیں اور خود فریگیوں کی موجودہ اتانجیل سے واقف ہیں وہ قرآن مجید کے اس بیان پر شرمش کئے بغیر نہیں رہ سکتے کہ چھٹی صدی عیسوی کا ایک عرب امی لاکھ ذہین و باخبر ہوا ان اہم تاریخی حقائق پر نظر رکھی کیسے سکتا تھا؟ تاؤتینیکہ عالم الغیب و الشہادۃ براہ راست اسے تعلیم نہیں دے رہا تھا۔

دونوں لعنتوں کا ذکر عہد عتیق اور عہد جدید میں:

مذکورہ دونوں لعنتوں کا ذکر عہد عتیق کے صحیفہ زبور اور عہد جدید کے صحیفہ متی میں علی الترتیب موجود ہے، زبور میں لعنت کا ذکر ان الفاظ میں ہے۔

خداوند نے سنا اور نہایت غصہ ہوا اسلئے یعقوب میں ایک آگ بھڑکائی گئی اور اسرائیل پر قہر اٹھا، کیونکہ انہوں نے خدا پر اعتماد نہ کیا اور اس کی قیامت پر اعتماد نہ رکھا۔ (زبور۔ ۷۸: ۲۱-۲۲: ۲۳)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبانی لعنت کے الفاظ:

غرض اپنے باپ دادوں کا یہ نہ بھروسہ، اے سانپو، اے انبی کے بچو تم جنہم کی سزا سے کیونکر بچو گے۔ (متی ۲۳: ۳۱، ۳۲)

چنانچہ اسرائیلیوں نے داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں قانونِ سبت کو توڑا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں تو خود ان کی نبوت کا شدت سے انکار کیا۔

ان کی مسلسل، فرمایوں کی داستان سے اسرائیلیوں کے مذہبی نوشتے اور صحیفے ہرے ہوئے ہیں نمونے کے طور پر صرف ایک اقتباس ملاحظہ ہو۔

انہوں نے ایسی شرارتیں کیں کہ جن سے خداوند کو غصہ در کیا، کیونکہ انہوں نے بت پوجے باوجود یکہ انھیں خداوند نے کہا تھا کہ تم یہ کام نہ کیجیو اور باوجود اس کے خداوند نے سارے نبیوں اور غیب بینوں کی معرفت سے اسرائیل اور یہود پر باتیں جتائی تھیں پر انہوں نے نہ سنا، بلکہ اپنے باپ دادوں کی گردن کشی کے مانند جو خداوند اپنے خدا پر ایمان نہ لائے تھے گردن کشی کی، اور اس کے قانون کو اور اس کے عہد کو جو اس نے اپنے باپ دادوں سے باندھا تھا، اور اس کی گواہیوں کو جو اس نے ان پر دی تھیں انھیں دکھا کر خداوند نے انھیں حکم کیا تھا کہ تم ان کے سے کام مت کیجیو، اور انہوں نے خداوند اپنے خدا کے سب حکم ترک کر دیئے اور اپنے لئے ڈھائی ہوئی صورتیں یعنی دو چھڑے بنائے، اور آسمانی ستاروں کی ساری فوج کی پرستش کی اور بعل کی عبادت کی اور انہوں نے اپنے بیٹے بیٹی کو آگ کے درمیان گزارا اور قال گیری اور جادوگری کی اور اپنے تئیں بیچ ڈال کر خداوند کے حضور بدکاریں کریں کہ اسے غصہ دلا دیں ان باعثوں سے خداوند بنی اسرائیل پر نپٹ غصہ ہوا۔

(۲) (سلاطین۔ ۱۷: ۱۸۰۱۲) (تفسیر ماحدی)

بنی اسرائیل پر لعنت کے اسباب:

لعنت کے اسباب میں سے غصیان یعنی واجبات کا ترک کرنا اور محرمات کا ارتکاب، اور اعتداء یعنی دین میں غلو اور بدعت بجا کرنے، انہوں نے حد سے تجاوز کیا، مزید بریں یہ کہ وہ ایک دوسرے کو برائی سے روکتے نہیں تھے جو بے خود ایک بڑا جرم

ہے بعض مفسرین نے اسی ترک نبی کو عصیان اور اعتداء قرار دیا ہے جو لعنت کا سبب بنا، بہر حال برائی کو دیکھتے ہوئے برائی سے روکنے بہت بڑا جرم اور لعنت و غضب الہی کا سبب ہے، حدیث میں بھی اس جرم پر بڑی سخت وعید وارد ہوئی ہے، ایک حدیث میں نبی ﷺ نے فرمایا، سب سے پہلی خرابی جو بنی اسرائیل میں داخل ہوئی یہ تھی کہ ایک شخص دوسرے شخص کو برائی کرتے دیکھتے تو کہتے اند سے ڈرو اور یہ برائی چھوڑ دو یہ تمہارے لئے جائز نہیں، لیکن دوسرے ہی روز پھر اسی کے ساتھ کھانے پینے اور انھیں بیٹھنے میں کوئی ریا شر محسوس نہ ہوتی، ورنہ اٹھا لیکہ ایمان کا تقاضا اس سے نفرت اور ترک تعلق تھا، جس کی وجہ سے اللہ نے ان کے درمیان آپس میں عداوت ڈال دی اور وہ لعنت الہی کے مستحق ہوئے، پھر فرمایا: کہ اللہ کی قسم تم ضرور لوگوں کو نیکی کا حکم دیا کرو اور برائی سے روکا کرو، خاتمہ کا یہ پکڑ لیا کرو، ورنہ تمہارا حال بھی یہی ہوگا، (ابوداؤد کتاب الملاحم) دوسری روایت میں اس فریضے کے ترک پر یہ وعید ملتی تھی کہ تم مذاب الہی کے مستحق بن جاؤ گے، پھر تم اللہ سے دعائیں بھی مانگو گے تو قبول نہ ہوں گی۔

لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عداوةً لِلدِّينِ آمَنُوا الْيَهُودَ (الآیۃ)، اہل ایمان سے یہود کی شدید ترین عداوت کی وجہ عناد اور جو حق ہے، حق سے اعراض اور استکبار اور اہل علم و ایمان کی تنقیص و تحقیر کا جذبان میں بہت پایا جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نبیوں قتل اور ان کی تکذیب ان کا شعار رہا ہے، حتیٰ کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے قتل کی بھی کئی مرتبہ سازش کی۔ آپ ﷺ پر چاروں کیا، کھانے میں زہر دیا، پتھر گرا کر ہلاک کرنے کی مذموم کوشش کی غرضیکہ نقصان و ایذا رسانی کا کوئی موقع ہاتھ سے نہیں جانے دیا، اور یہی صورت حال مشرکین مکہ کی تھی۔

بہ نسبت یہود کے، نصاریٰ میں جو دوا استکبار کم ہے:

یعنی نصاریٰ میں علم و تواضع ہے یہی وجہ ہے کہ ان میں یہود کی طرح جو دوا استکبار نہیں ہے اس کے علاوہ دین مسیحی میں نرمی و عناد و رزق کی تعلیم کو امتیازی حیثیت حاصل ہے، ان ہی وجوہ کی بناء پر نصاریٰ بہ نسبت یہود کے مسلمانوں سے زیادہ قریب ہر عیسائیوں کا یہ وصف قربت یہود کے مقابلہ میں ہے، تاہم جہاں تک اسلام دشمنی کا تعلق ہے کم و بیش کچھ فرق کے ساتھ اسلام کے خلاف یہ عناد عیسائیوں میں بھی موجود ہے جیسا کہ صلیب و ہلال کی صدیوں پر محیط معرکہ آرائی سے واضح ہے اور جس کا سلسلہ تاح و تاریخی ہے اور اب تو اسلام کے خلاف یہودی اور عیسائی دونوں ہی مل کر سرگرم عمل ہیں، اسی لئے قرن نے دونوں ہی سے دلی دوستی کرنے سے منع فرمایا ہے۔

یہود و نصاریٰ میں وصف مشترک:

یہود آپس میں اور نصاریٰ آپس میں تو باہمی دوست ہوتے ہی ہیں باقی یہود و نصاریٰ کے درمیان بھی بہت کچھ منسوب ہے۔ کم سے کم یہی کہ اسلام اور مسلمانوں کی عداوت میں دونوں متحد ہیں، آج سے جبکہ یہ سطرین کبھی جا رہی ہیں ٹھیک ۶۰ سال پہلے وہ جمہوری الرئی ۱۹۶۵ء مطابق مئی ۱۹۳۶ء میں، فلسطین کی سر زمین پر ایک اسرائیلی سلطنت کی بنیاد ڈالنے کے سلسلہ میں

مسلمانوں کے خلاف یہود و نصاریٰ کی ساز باز قرآن مجید کی اس پیش گوئی کی معجزانہ تصدیق پیش کر رہی ہے۔

یہود کی قتل مسیح سے براءت:

اس سے بڑھ کر حجت اٹھیں اور دنیا کو دُعا کر دینے والے یہود و نصاریٰ کے اتحادی و مویش بنے جو ۱۹۶۵ء میں پیش آئی جب یہود نے حضرت مسیح علیہ السلام کی قتل کی ذمہ داری سے براءت نامہ پیش کیا، وہ ان کے مسیح کے پیشوا کے اعظم نے انجیلوں کے واضح ترین شہادتوں کے باوجود قبول کر لیا۔

(سُورَةُ اٰلِ اٰمِیْنِ مِّنَ الْحَمْدِ قَرَأَ حَمْدَهُمْ سَمِیْعُ اللّٰهِ عَمَّهٖ وَ سَمِعَ مُوَرِّثُہٗ فَاٰمَنُوْا وَ اٰمَنُوْا وَ اٰمَنُوْا اَمَّا شَہِدَاہٖ کَانَ بَیْنَنَا عَلٰی عِیْسٰی) میں معنی
 میں اعلان کرتا ہوں کہ میں نے ان کے دُعا کرنے سے منع کیا ہے کہ وہ مسیح کی قتل سے براءت نامہ پیش کر لیں۔
 فَالَّذِیْنَ مَعَ الشَّہِیْدِیْنَ ۝ اَلَمْ یَسْأَلِہُمْ سَمْعُہُمْ وَ اَبْصَارُہٗ حَیْثُ مِّنْ عِلْمٍ مِّنَ الْکِتَابِ
 وَمَا لَئِنْ لَا تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَ مَا لَئِنْ لَا تَحِقُّ اِلٰہَکُمْ اِلَّا لَہٗ اَلَمْ یَسْأَلِہُمْ سَمْعُہُمْ وَ اَبْصَارُہٗ حَیْثُ مِّنْ عِلْمٍ مِّنَ الْکِتَابِ
 غَضَبْتُ عَلٰی نُوْمٰنٍ اَنْ یَّدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِیْنَ ۝ اَلَمْ یَسْأَلِہُمْ سَمْعُہُمْ وَ اَبْصَارُہٗ حَیْثُ مِّنْ عِلْمٍ مِّنَ الْکِتَابِ
 قَالُوْا جِئْتَ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِہَا اَلَمْ یَخْلُقِہِمْ فِیْہَا وَ ذٰلِکَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِیْنَ ۝ اَلَمْ یَسْأَلِہُمْ سَمْعُہُمْ وَ اَبْصَارُہٗ حَیْثُ مِّنْ عِلْمٍ مِّنَ الْکِتَابِ
 اُولٰٓئِکَ اَصْحَابُ الْجَحِیْمِ ۝

ترجمہ: (آئندہ آنے والی آیات) حبشہ سے آنے والے نبی کی وفات کے متعلق نازل ہوئی مفسرین نے ان کے بارے میں سورۃ التین پر بھی وہ روئے کے اور اس سے آگے اور انہوں نے کہا کہ اس (آپ) پہلے نازل ہوئے، اس کا نام (ن) اس (کلام) سے ملتی مشابہت ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہو گیا۔ اللہ نے فرمایا اور جب وہ اس کلام قرآن کو سنتے ہیں جو رسول پر اتارا گیا ہے تو دیکھتے ہو کہ حق شناسی کے اثر سے ان کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے ہیں وہ کہتے ہیں اے ہمارے رب! ہم ایمان لے آئے (یعنی) تیرے نبی اور تیری کتاب کی تصدیق کی، تو تو ہم کو بھی تصدیق کرنے والوں کے ساتھ لے لے (یعنی) ان لوگوں کے ساتھ جو (مذکورہ) دونوں چیزوں کی تصدیق کا اقرار کرنے والے ہیں اور ان لوگوں کے جواب میں کہا کہ جنہوں نے ان کو اسلام لانے پر مجبور کیا، تم بھی یہود و نصاریٰ سے تھے، اور ہمارے پاس کوئی عذر ہے کہ ہم اللہ پر حق قرآن پر جو ہمارے پاس ہے ایمان نہ لائیں، یعنی ایمان لانے سے ہمارے لئے کوئی چیز مانع نہیں ہے حالانکہ ایمان کا منتہی موجود ہے اور ہم کیوں امید نہ رکھیں اس کا مطلب سب سے ہے، یہ کہ ہمارے ہر ایک کوئی عذر کی ہمت میں رفتہ خیر فرمائے اللہ تعالیٰ نے فرمایا، ان کو ان کے اس قول کی وجہ سے ایک جہنم میں جن میں نہر نہیں بہتی ہیں، ان میں وہ ہمیشہ پیش کر رہے گے، اور ایمان والوں کا یہ سبب اور جنہوں نے فرمایا اور تیری آیات کو جھٹلایا تو یہی وہ دُعا ہے جس سے

تحقیق و تشریح تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: وَإِذَا سَمِعُوا (الآية) واذا اگر استیفاء مانا جائے تو یہ کلام متناف ہوگا اور مفسرِ علام نے فقال تعالیٰ کہہ کر اس ترکیب کی طرف اشارہ کیا ہے، اور اگر عاطف مانا جائے جیسا کہ ابو سعود کی یہی رائے ہے تو اس کا عطف لا یستکبرون پر ہوگا، ای ذلک بسبب انہم لا یستکبرون۔

قَوْلُهُ: يَقُولُونَ رَبَّنَا اتِّخَذَ یہ جملہ متنافہ ہے جو کہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، یعنی قرآن نکر جب ان کی مذکورہ حالت ہوتی ہے تو وہ کیا کہتے ہیں، اس کا جواب ہے یقولون ربنا آمنا الخ۔

قَوْلُهُ: مُقْتَضِيهِ یعنی جبکہ ایمان کا موجب موجود ہے اور وہ صالحین میں داخل ہونے کی ان کی رغبت و خواہش ہے۔

قَوْلُهُ: عَطَفَ عَلَى نَوْمِنُ یعنی نطمع کا عطف نَوْمِنُ پر ہے نہ کہ مبتداء محذوف کی خبر، ای نحن نطمع اسلئے کہ حذف خلاف ظاہر ہے۔

تفسیر و تشریح

وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ (الآية) گزشتہ آیات میں یہ ارشاد فرمایا گیا تھا کہ یہود و مشرکین کی عداوت و مخالفت کی حالت کے مقابلہ میں مسلمانوں کے حق میں نصاریٰ کا رویہ قابلِ قدر ہے اور اس کی وجہ یہ بیان فرمائی گئی کہ نصاریٰ میں ایسے افراد موجود ہیں جو علم و دوست اور دنیا سے کنارہ کش ہیں اور نہ وہ تکبر ہیں اب موجودہ پیش نظر آیتوں میں کچھ ایسے خدا ترس نصاریٰ کا خصوصی تذکرہ ہے جن کو آپ ﷺ پر ایمان لانے کی سعادت حاصل ہوئی، ان حضرات کی حق شناسی کا واقعہ چونکہ اسلام کی تاریخ کا ایک اہم واقعہ ہے اسلئے اس واقعہ کو قدرے تفصیل سے لکھا جاتا ہے۔

ہجرت حبشہ کے واقعہ کی تفصیل:

مشرکین کہنے جب یہ دیکھا کہ دن بدن لوگ اسلام کے حلقہٴ غلوش ہوتے جا رہے ہیں اور اسلام کا دائرہ وسیع ہوتا جاتا ہے تو متفقہ طور سے منصوبہ بند طریقہ پر مسلمانوں کے درپے آزار ہو گئے، اور طرح طرح سے مسلمانوں کو ستانا شروع کر دیا کوئی دن ایسا نہ گذرتا تھا کہ ایک نہ ایک مسلمان مشرکین کے دستِ ستم سے زخم خوردہ ہو کر نہ آتا ہو، پوری صورت حال آپ ﷺ کے سامنے تھی مگر آپ ﷺ کچھ نہیں کر سکتے تھے، مجبوراً آپ نے مکہ سے ہجرت کرنے کی اجازت دیدی، آپ نے فرمایا:

تَفَرَّقُوا فِي الْأَرْضِ فَإِنَّ اللَّهَ يَجْمَعُكُمْ قَالُوا أَلَيْسَ الْإِنِّ نَظْهَبُ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى الْأَرْضِ الْحَبِشَةِ.

(عبد الرزاق عن معمر عن الزهري)

ترجمہ: تم اللہ کی زمین میں کہیں چلے جاؤ یقیناً اللہ تعالیٰ تم سب کو عنقریب جمع کرے گا، صحابہ نے عرض کیا کہاں جائیں؟

آپ نے ملک حبشہ کی طرف اشارہ فرمایا۔

اور آپ نے یہ بھی فرمایا کہ وہاں ایک بادشاہ ہے جس کی قلمرو میں کوئی کسی پر ظلم نہیں کر سکتا اور نہ وہ خود ظالم ہے چنانچہ ماہ رجب ۵۰ نبوی میں نفوس قدسیہ کے مندرجہ ذیل قافلے نے حبشہ کی جانب ہجرت فرمائی۔

حبشہ کی پہلی ہجرت:

نفوس قدسیہ کا یہ قافلہ سولہ (۱۶) افراد پر مشتمل تھا، جن میں گیارہ مرد اور پانچ عورتیں تھیں، جن کے اسماء گرامی مندرجہ ذیل ہیں۔

عورتیں

مرد

- | | |
|--|---|
| ۱ حضرت عثمان بن عفان <small>رضی اللہ تعالیٰ عنہ</small> ، | ۱ حضرت رقیہ <small>رضی اللہ تعالیٰ عنہا</small> ، |
| ۲ حضرت عبدالرحمن بن عوف <small>رضی اللہ تعالیٰ عنہ</small> ، | (آپ <small>ﷺ</small> کی صاحبزادی) اور حضرت عثمان غنی کی زوجہ محترمہ، |
| ۳ زبیر بن عوام <small>رضی اللہ تعالیٰ عنہ</small> ، | ۲ سہلہ بنت سہیل ابو حذیفہ کی بیوی، |
| ۴ ابو حذیفہ بن عتبہ <small>رضی اللہ تعالیٰ عنہ</small> ، | ۳ ام سلمہ بنت ابی امیہ ابوسلمہ کی بیوی جو ابوسلمہ کی وفات کے بعد آپ <small>ﷺ</small> کی زوجیت سے مشرف ہو کر ام المؤمنین کے لقب سے ملقب ہوئیں، |
| ۵ مصعب بن عمیر <small>رضی اللہ تعالیٰ عنہ</small> ، | ۴ لیلیٰ بنت ابی حمزہ عامر بن ربیعہ کی بیوی، |
| ۶ ابوسلمہ بن عبدالاسد <small>رضی اللہ تعالیٰ عنہ</small> ، | ۵ ام کلثوم بنت سہیل بن عمر <small>رضی اللہ تعالیٰ عنہا</small> ابوسبرہ کی بیوی، |
| ۷ حضرت عثمان بن مظعون <small>رضی اللہ تعالیٰ عنہ</small> ، | (سیرت المصطفیٰ) |
| ۸ حضرت عامر بن ربیعہ <small>رضی اللہ تعالیٰ عنہ</small> ، | |
| ۹ سہیل بن بیضاء <small>رضی اللہ تعالیٰ عنہ</small> ، | |
| ۱۰ ابوسبرہ بن ابی رہم عامری <small>رضی اللہ تعالیٰ عنہ</small> ، | |

۱۱ حاطب بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

بعض حضرات نے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام بھی ذکر کیا ہے حافظ عسقلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود حبشہ کی پہلی ہجرت میں شریک نہیں تھے، البتہ دوسری ہجرت میں شریک تھے۔

مذکورہ سولہ افراد کا قافلہ چھپ چھپا کر مکہ سے روانہ ہوا حسن اتفاق کہ جب یہ حضرات جدہ کی بندرگاہ پر پہنچے تو دو تجارتی کشتیاں حبشہ جانے کیلئے تیار تھیں پانچ درہم اجرت دیکر یہ سب حضرات سوار ہو گئے، مشرکین مکہ کو جب اس کا علم ہوا تو ان کے تعاقب میں آدمی دوڑائے، جب یہ لوگ بندرگاہ پہنچے تو کشتیاں روانہ ہو چکی تھیں (سیرت مصطفیٰ) یہ حضرات رجب سے شوال تک حبشہ میں مقیم رہے، ادھر یہ خبر مشہور ہوئی کہ اہل مکہ مسلمان ہو گئے، اس خبر کو صحیح سمجھ کر یہ حضرات حبشہ سے مکہ کے

سے روانہ ہو گئے مکہ کے قریب پہنچ کر معلوم ہوا کہ یہ خبر غلط ہے چنانچہ یہ لوگ سخت کشمکش میں مبتلا ہو گئے، کوئی چھپ کر رو کوئی کسی کی پناہ لے کر مکہ میں داخل ہوا۔

حبشہ کی جانب دوسری ہجرت:

ب تو مشرکین مکہ نے مسلمانوں کو اور زیادہ ستانا شروع کر دیا آپ ﷺ نے دوبارہ حبشہ کی طرف ہجرت کی اجازت دیدی نفوس قدسیہ کا یہ وفد ایک سو تین افراد پر مشتمل تھا جن میں چھیالیس (۸۶) مرد اور سترہ (۱۷) عورتیں شامل تھیں، شرکاء وفد کے ناموں کے لئے سیرت المعصومی کی طرف رجوع کریں۔ (سیرت ابن ہشام، سیرت المعصومی)

قریش کا وفد حبشہ میں:

قریش نے جب یہ دیکھا کہ صحابہ کرام حبشہ میں جا کر اطمینان کے ساتھ ارکان اسلام ادا کرنے لگے ہیں تو مشورہ کر کے عمرو بن معص اور عبد بن ابی ربیعہ کو نجاشی اور اس کے تمام ارکان و مضامین کے لئے تحائف و ہدایا دیکر حبشہ بھیجی، چنانچہ یہ دونوں صاحبان حبشہ پہنچ کر اول ارکان سلطنت اور مضامین سے ملے اور ان کو پیش بہانہ رانے پیش کئے اور دوران گفتگو کہا کہ ہمارے شہر کے چند نادانوں نے اپنا آبائی دین چھوڑ کر ایک نیا دین اختیار کیا ہے اور وہ آپ کے شہر میں پنہ گزریں ہو گئے ہیں، ہمارے قوم کے اشراف اور سربراہان اور وہ لوگوں نے ہم کو بادشاہ کی خدمت میں بھیجا ہے کہ یہ لوگ ہمارے حوالہ کر دیئے جائیں، آپ حضرات بادشاہ سے سفارش کیجئے کہ ان لوگوں کو بغیر کسی مکالمہ اور گفتگو کے ہمارے سپرد کر دے چنانچہ جب یہ لوگ دربار میں پارہا پارہ ہوئے، ورنہ رنے اور بدایا پیش کر کے اپنا مدعا پیش کیا تو ارکان سلطنت اور مضامین نے پوری تائید کی، عمرو بن معص اور عبد اللہ بن ابی ربیعہ یہ نہیں چاہتے تھے کہ شاہ حبشہ مسلمانوں کو بلا کر حقیقت حال دریافت کرے۔ یان کی بات سنے، اس کی وجہ یہ تھی کہ یہ لوگ بھی بخوبی سمجھتے تھے کہ ہمارا کدو فریب ظاہر ہو جائیگا اور مسلمانوں کی زبانوں سے حق ظاہر ہونے کے بعد شرکائے بغیر نہیں رہ سکتے، شاہ حبشہ نجاشی اس بات پر ہرگز راضی نہ ہوا کہ فریق مخالف کی بات سنے بغیر ایک طرف فیصلہ کر دے، اور صرف یہ کہ میں صورت حال کو دریافت کئے بغیر ان لوگوں کو تمہارے حوالہ نہیں کر سکتا اور ایک قاصد مسلمانوں کے پاس ان کو بلانے کیسے روانہ کیا، قاصد صحابہ کے پاس پہنچا اور بادشاہ کا پیغام پہنچایا۔

صحابہ کی حق گوئی اور بیباکی:

بادشاہ کے دربار کے لئے روانہ ہوتے وقت صحابہ میں سے کسی نے کہا کہ دربار میں پہنچ کر کیا کہو گے؟ مطلب یہ تھا کہ بادشاہ جیسا کہ ہے اور ہم مسلمان ہیں بہت سے عطا کد میں ہمارے اور ان کے درمیان اختلاف ہے، اس کے جواب میں صحابہ نے کہا ہم دربار میں وہی کہیں گے جو ہمارے نبی نے سکھایا ہے، صحابہ کی جماعت دربار میں پہنچی اور صرف سہ ماہ پر استقامت و شہادت

آداب کے مطابق کسی نے بھی بادشاہ کو سجدہ نہیں کیا، شاہی مقربین کو مسلمانوں کا یہ طرز عمل بہت ناگوار گزارا، چنانچہ اسی وقت مسلمانوں سے سوال کر بیٹھے کہ آپ لوگوں نے بادشاہ کو سجدہ کیوں نہیں کیا؟ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ خود بادشاہ نے سوال کیا کہ تم نے سجدہ کیوں نہیں کیا؟ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ نے کہا ہم خدا کے سوا کسی کو سجدہ نہیں کرتے، اللہ کے رسول نے ہمیں یہی حکم دیا ہے کہ اللہ عز و جل کے سوا کسی کو سجدہ نہ کریں، مسلمانوں نے یہ بھی کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اسی طرح سلام کرتے ہیں اور آپس میں بھی، بادشاہ نے پوچھا کہ جیسا نیت اور یت پرستی کے علاوہ کونسا دین ہے جو تم نے اختیار کیا ہے، صیہ کی جماعت میں سے حضرت جعفر رضی اللہ عنہ، جواب کے لئے اٹھے، اور ایسا الملک کہہ کر ایک ایسی تقریر دل پذیر کی کہ بادشاہ متثر ہوئے بغیر نہ رہ سکا، نجاشی نے کہا: چھاس کلام میں سے جو تمہارے پیغمبر پر نازل ہوا ہے سناؤ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ نے سورہ مریم کی ابتدائی آیتیں پڑھ کر سنائیں، یہی وہ موقع ہے جس کو **وَإِذَا سَمِعُوا النِّخ** میں بیان کیا گیا ہے اور یہی واقعہ اس کا شن نزوں ہے، مؤرخین و سیرت نگار اس بات پر متفق ہیں کہ مذکورہ آیت کے مصداق شاہ جشہ اصحمہ نجاشی متوفی ۹ھ اور اس کے وہ درباری ہیں جو مسیحی تھے، جب شاہ جشہ اور درباریوں نے سورہ مریم کی آیتیں سنیں تو سب آب دیدہ ہو گئے، روتے روتے بادشاہ کی ڈاڑھی تر ہو گئی، جب حضرت جعفر رضی اللہ عنہ تلاوت ختم کر چکے تو نجاشی نے کہا یہ کلام اور وہ کلام جو عیسیٰ علیہ السلام لیکر آئے دونوں ایک ہی شمع دان سے نکلے ہوئے ہیں۔

نجاشی کا قریشی وفد کو دلوک جواب:

شاہ جشہ نے قریشی وفد سے صاف کہہ دیا کہ میں ان لوگوں کو ہرگز تمہارے حوالہ نہ کروں گا، جب قریشی وفد دربار سے بے نیل و مرام باہر نکلا تو عمرو بن العاص نے کہا کہ میں کل بادشاہ کے سامنے ایک ایسی بات پیش کروں گا کہ جس سے وہ ان لوگوں کو بالکل نیست و نابود کر دے گا، اگلے روز قریشی وفد نے دوبارہ دربار میں باریابی حاصل کی اس دوران عمرو بن العاص نے نجاشی سے کہا کہ اے بادشاہ یہ لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان میں بہت سخت بات کہتے ہیں نجاشی نے دوبارہ صیہ کرام کو بد بھیجا، اس وقت صحابہ شوش میں مبتلا ہو گئے جماعت میں سے کسی نے کہا اگر بادشاہ عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں سوال کرے گا تو کیا جواب ہوگا؟ اس پر سب نے متفق ہو کر کہا خدا کی قسم ہم وہی کہیں گے جو اللہ اور اس کے رسول نے فرمایا ہے،

اللہ کے شیروں کو آتی نہیں رو بای

نجاشی کے دربار میں مسلمانوں کی دوبارہ حاضری:

مسلمان نجاشی کے دربار میں پہنچے تو نجاشی نے دریافت کیا کہ تم لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں کیا کہتے ہو؟ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ نے کہا ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں وہی کہتے ہیں جو ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے، وہ یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے بندے اور اس کے رسول تھے اور خدا کی خاص روح اور اس کا خاص کلمہ تھے، نجاشی نے

زمین سے ایک تکا اٹھ کر کہا، خدا کی قسم مسلمانوں نے جو کچھ کہا علی علیہ السلام اس سے ایک تیکے کی مقدار بھی زیادہ نہیں، اگرچہ یہ بات بہت سے درباریوں کو ناگوار گذری مگر نجاشی نے اس کی پروا نہیں کی، اور کہا سونے کا ایک پہاڑ لے کر بھی تم کو ستا، پسند نہیں کرتا، اور تم دیا کر قریش کے تمام مخالف و ہمدیا واپس کروئے جائیں، اس کے بعد مسلمان حبشہ میں اطمینان و سکون کے ساتھ رہنے لگے، جب رسول اللہ ﷺ نے ہجرت فرمائی تو ان میں اکثر لوگ خبر سنتے ہی حبشہ سے مدینہ منورہ واپس آئے، جن میں سے چوبیس (۲۴) آدمی خزوءہ میں شریک ہوئے، باقی ماندہ لوگ حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی معیت میں مدینہ منورہ پہنچے۔
(عبود اللہ)

حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حبشہ سے مدینہ کو روانگی:

حضرت جعفر جب حبشہ سے مدینہ پہنچے تو وہاں ہوئے آنجاشی نے سب کے لئے سواری اور زادراہ دیا اور مزید بریں کچھ بدایا اور تحائف بھی دیئے اور ایک قاصد ہمراہ کر دیا اور یہ کہا میں نے جو کچھ آپ لوگوں کے ساتھ کیا ہے اس کی اطلاع حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کو دیں اور کہہ دینا کہ میں اس بات کی کوئی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور اس بات کی کوئی دیتا ہوں کہ آپ بلا شہادہ کے رسول ہیں اور آپ سے درخواست کرتا ہوں کہ آپ میرے لئے دعا و مغفرت فرمائیں، چنانچہ مسلمانوں کی جماعت نے مدینہ پہنچ کر پوری صورت حال اور سرگذشت آپ رضی اللہ عنہ کو سنائی اور نجاشی کا پیغام دعا بھی پہنچایا، آپ اسی وقت اٹھے اور وضو کیا و تین بار یہ دعا کی، اللھم اغفر للنجاشی، اللہ تو نجاشی کی مغفرت فرما اور سب مسلمانوں نے آمین کہی۔

نور السامعہ قوم بن الصحاح - دسی اللہ تعالیٰ عسیرہ ان یلازموا الصنوم والقبیہ ولا یقرؤوا النساہ والجنب ولا یأکلوا النخم ولا یسأوا علی الفرائض **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَبِيبًا مَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا نَسَحَ وَرَوَّاءُ أَمْرَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ** * وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا نَفْعُولُ وَعَبْدُ الْمَجْرُورِ قَدِ احْتَلَقَ بِـ وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ * لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِالْغُلُوكِ إِنْ كُنْتُمْ فِي أَيْمَانِكُمْ غَيْرَ مَنَسِفٍ يَسْأَلُ السَّامِعُ مَنْ - بِرِ قَصْدِ الْحَلْفِ كَقَوْلِ الْإِنْسَانِ لَا وَاللَّهِ وَسِی وَاللَّهِ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمْ بِالْخُفْصِ وَالْتَمِيدِ وَفِي قِرَاءَةِ عَاقِلَتِهِمُ الْإِيمَانَ عَلَيْهِ بِنِ حِفْظِهِ مِنْ قَصْدِ كَفَّارَتِهِ أَيْ السَّمِيعِ إِذَا حَفِظْتُمْ فِيهِ إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ لِكُلِّ مَسْكِينٍ مِدَّةً مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ * أَيْمَانِكُمْ أَيْ ائْتَمَدِهِ وَأَسْلَبَهُ لَا ائْتَدَوْا أَذْنًا أَوْ كَسْوَتُهُمْ حَايَسْمَى كَسْوَةُ كَتْمِغِيبٍ وَمَصَابِي وَارِوَا لَا كُنْتُمْ دَفْعَ مَذْكَرِ أَيْ مَسْكِينٍ وَاحِدٍ وَعَلِيهِ الشَّافِعِيُّ وَأَوْحَرِيْرٌ عَتَقَ رَقَبَةً مُؤَمَّةً كَمَا فِي كَفَّارَةِ النَّسْلِ وَالْقَصْدِ حَمَلًا لِمُطْلَقِ عَلَى الْغَيْبِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ وَاحِدًا مَّا ذَكَرَ قَصَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ كَفَّارَتُهُ وَظَاهِرُهُ أَنَّهُ لَا يَسْأَلُ السَّامِعَ وَعَلِيهِ الشَّافِعِيُّ ذَلِكَ الْمَذْكُورُ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَحَفِظْتُمْ أَيْمَانَكُمْ أَوْ

سَنَكْتُوبُكَ مَالَهُ نَحْنُ صَمِيْعٌ فَعَزَّ وَافْتَلَحَ بِسِائِسٍ كَمَا فِي سُورَةِ الْغُفْرِ كَذَلِكَ اَيْ مِثْلِ مَا سَمِعَ لَكُمْ
 مَذْكُرٌ يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمْ اَيْتَهُ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ عَسَىٰ دُونَ يَٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّمَا الْخُصْرُ اَمْسَكَ الَّذِيْ جَعَلَ الْغُلَّ
 وَالْمَيْسِرَ الْغَمْرَ وَالْاَصَابَ الْاَضْمَ وَالْاَزْلَامَ ۝ فَدَعِ الْاَسْمَاءَ رَجُلٌ حَسْبُكَ مَسْمُوْمٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطٰنِ
 الَّذِيْ يُرِيْهُ فَاَجْبِيْهُ اَيِ الْوَحْشِ الْمَعْتَرَةِ عَنْ عَذَابِ الْاَشْيَاءِ اِلَّا نَعْنُوْهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُوْنَ ۝ اِنَّمَا يُرِيْدُ الشَّيْطٰنُ اَنْ
 يُّوَفِّقَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَا فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ اِذَا السُّمُّوْبِمَا لَمْ يَخْطُفْ فِيْهِمَا مِنْ اَشْيَا وَاعْتَصِرْ وَيَصُدَّكُمْ
 سَا اَسْتَعْلَ بِهِمَا عَنْ ذِكْرِ اللهِ وَعَنِ الصَّلٰوةِ ۝ فَحَسْبُكَ سَادِكٌ عَصَمًا بِهِمَا ۝ فَهَلْ اَنْتُمْ مُّقْتَدِرُوْنَ ۝ عَسَىٰ اِي
 اَسْمُوْا وَاطِيعُوْا اللهُ وَاطِيعُوْا الرَّسُوْلَ وَحَدَرُوْا ۝ اَمْعَسَىٰ ۝ اَنْ تَوَلَّيْتُمْ عَنْ الْمَدْعَةِ ۝ فَاعْمُوْا اِنَّمَا عَلٰی رَسُوْلِنَا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ۝
 الْاِنْلَاحُ الْمُبِيْنُ وَحَرَاؤُكُمْ عَسَىٰ لَيْسَ عَلٰی الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعُمُوْا اَكَلُوْا مِنَ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ
 قُلْ اِنَّ الشَّرْبَ اِذَا مَا اتَّقَوْا الْمَخْرَجَ ۝ وَاعْمُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ تَتَزَكُّوْا ۝ اَمْنُوْا شَيْءًا عَسَىٰ اَتَقْوٰى وَالْاِبْرَءُ
 تَتَزَكُّوْا ۝ اَحْسُوْا اَعْمَسَ ۝ وَاللهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ ۝ عَسَىٰ اَنْ تَنْتَبِهَ

ترجمہ: (آئندہ آیت) اس وقت تازہ ہوئی جب صبح پہنچے تو اللہ تعالیٰ نے ایک جماعت کے لیے ارادہ فرمایا کہ وہ
 ہمیشہ روزہ رکھیں گے اور ہمیشہ نماز میں مشغول رہیں گے اور عورتوں کے ہمہ تن بندوں سے اور نہ خوشبو کا استعمال کریں گے اور
 نہ گوشت کھائیں گے اور نہ ہستہ پر سوسیں گے، اے ایمان والو! اللہ نے جو پاکیزہ چیزیں تمہارے لیے حلال کی ہیں ان کو کھانا
 نہ کرو اور حکم خداوندی سے تمہارے نہ رو بہ تدقیق حد سے تجاوز کرنے والوں کو پابندی نہیں رہتا اور تدقیق کے جو حصہ مرغوب چیزیں
 تم کو دی ہیں ان میں سے کھاؤ (حلالاً) کلو (کا) (مفہوم ہے اس کا کہ تم اس (مصادر دفعہ اللہ) کا متعلق مقدمہ حلال ہے اور
 اس اللہ سے ڈرتے رہو جس پر تم ایمان رکھتے ہو، تدقیق کی تمہاری لغو (مبطل) قسموں پر مواخذہ نہیں کرے گا، خواہ اس قسم کو کہتے
 ہیں جو پاکیزہ سبقت ساقی سے نزدیک ہو جائے، مثلاً اوبہ کہتے ہیں لا واللہ، اور سلی واللہ، مگر جو قسمیں تم جان بوجھ کر کھاتے
 ہو یعنی قصد اقسام کھاتے ہو (عقلدہم) میں تخفیف اور تشدید دونوں قیام میں ہیں اور یہ قیامت میں عاقل تدبر ہے تو ایسی قسم کا
 گناہہ جب تم اس میں حاش ہو دوں مسیتوں کو کھانا کھانا ہے جب ایک مسیتیں وایک مدوہ اور سطر درجہ کا کھانا ہے تو تم اپنے اہل
 وعیال کو کھلاتے ہو یعنی درمیانی درجہ کا، غالب حالات کے اعتبار سے، نہ بہت اعلیٰ اور نہ بہت ادنیٰ، یا انھیں کپڑے پہناؤ وہ کپڑا
 جس کو (عرف میں) لباس کہا جائے، مثلاً قمیض، اور رتھار، اور زار، اور مذکورہ چیزیں ایک ہی مسیتیں کو دینا کافی نہیں ہے اور یہ
 (اہم) شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے، یا ایک مؤمن نامہ آفرینا ہے جیسا کہ گذشتہ قتل اور گناہ ظہار میں متعلق و تنقید پر محمول
 کرتے ہوئے، جو شخص (مذکورہ تینوں) میں سے کسی پر قدرت نہ رکھتا ہو تو اس کا گناہہ تین دن کے روزے میں اور اس سے
 بجا ہر معلوم ہوتا ہے کہ تسلسل شرط نہیں ہے، اور یہی اہم شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے، یہ تمہاری قسموں کا گناہہ ہے جب تم
 قسمیں کھاؤ اور تو زود اور اپنی قسموں کی کوڑنے سے حفاظت نہ کرو جبکہ قسم کی کار خیر یا اصلاح بین الناس نہ کرنے پر نہ ہو،

جیسا کہ سورہ بقرہ میں ہے، اسی طرح جیسا کہ مذکورہ (احکام) تمہارے لئے بیان کئے اللہ تمہارے لئے اپنے احکام بیان کرتا ہے تاکہ تم اس پر شکر ادا کرو اے ایمان والو یہ شراب جو عقل کو مستور کر دے اور جو اور بہت اور قسمت زمانے کے تیر خبیث گندے شیخانے عمل میں جن کو وہ آراستہ کر کے پیش کرتا ہے تم ان سے پرہیز کرو، یعنی اس گندگی سے پرہیز کرو جن کو ان ناموں سے تعبیر کیا ہے، امید ہے کہ تم کو فلاح نصیب ہوگی شیطان تو یہ چاہتا ہے کہ شراب اور جوے کے ذریعہ تمہارے درمیان بغض و عداوت ڈال دے جب تم ان کا ارتکاب کرو، اس لئے کہ ان سے شروف و جہنم بنتا ہے، اور تم کو ان میں مشغول کر کے اللہ کی یاد اور نماز سے روک دے ان دونوں کی عظمت کی وجہ سے خاص طور پر انکو ذکر کریں گے تو کیا تم ان چیزوں سے باز آ جاؤ گے؟ یعنی باز آ جاؤ، اللہ اور اس کے رسول کی بات مانو اور معاصی سے باز آ جاؤ اور اگر تم اس کی طاعت سے حکم عدولی کرو گے تو جان لو ہمارے رسول پر صاف صاف (حکم) پہنچا دینا ہے اور بس، اور تم کو جزا دینا ہماری ذمہ داری ہے، جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کرنے لگے، انہوں نے حرمت سے پہلے شراب اور (مال) قدر میں سے جو کچھ کھایا یا اس پر گرفت نہ ہوگی بشرطیکہ (آئندہ) حرام کردہ چیزوں سے بچے رہیں اور ایمان رکھتے ہوں اور نیک عمل کرتے رہیں پھر تقویٰ اور ایمان پر ثابت قدم رہیں پھر (ممنوعات) سے اجتناب کریں اور نیک اعمال کریں اور اللہ تعالیٰ نیک کرداروں کو پسند کرتے ہیں بایں معنی کہ ان کو اس کا اجر عطا فرمائیں گے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ بَيْتِ تَسْبِيحِ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: مُفْعُولٌ وَالْحَارُ وَالْمَجْرُورُ قَبْلَهُ، حَالٌ مُتَعَلِّقٌ بِهِ حَلَالٌ لَا طَيْبًا مَوْصُوفٌ صِفَتٍ سَمْعًا كَلِمًا مَفْعُولٌ بِهِ يَكُونُ مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ حَلَالًا لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ كَرَحَالٍ مَقْدَمٌ يَكُونُ تَقْدِيرُ عِبَارَتٍ يَكُونُ يَكُونُ، كَلِمًا شَيْئًا حَلَالًا لَا طَيْبًا حَالٌ كَوْنُهُ مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ اللَّهُ، اسے کہ مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ اصل نکرہ کی صفت ہونے کی وجہ سے مقدم ہو کر حال واقع ہے، مفسر علام نے مذکورہ عبارت سے اسی ترکیب کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: الْكَايِنُ، اس میں اشارہ ہے کہ فی اَیْمَانِكُمْ، اللغو کی صفت ہے نہ کہ حال۔

قَوْلُهُ: مَا يَسْبِقُ إِلَيْهِ اللَّسَانُ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ، یہ امام شافعی رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَیْہِ کا مذہب ہے۔

قَوْلُهُ: بِمَا عَقَّدْتُمُ اٰی وَتَقَعْتُمُ بِالنَّبِیَةِ وَالْقَصْدِ، عَقَّدْتُمْ، تعقید (تعلیل) سے ماضی جمع مذکر حاضر تم نے رُہ لگائی تم نے پختہ عہد کیا۔

قَوْلُهُ: عَلَیْہِ، اس میں اشارہ ہے مَا عَقَّدْتُمْ، میں مَا موصول ہے اور عَقَّدْتُمْ الْاَیْمَانَ جملہ ہو کر صد ہے، اور جب صد جملہ ہوتا ہے تو اس میں ضمیر عائد کا ہونا ضروری ہوتا ہے اور وہ علیہ ہے۔

قَوْلُهُ: اِذَا حَبْنْتُمْ، اس میں اشارہ ہے کہ نفس یحییٰ وجوب کفارہ کا سبب نہیں ہے بلکہ قسم توڑنا کفارہ کا سبب ہے۔

ان کے انتظار میں مہمان کو کھانا نہیں کھلایا عبداللہ ابن رواحہ کو اس سے ناگواری ہوئی اور کھانا نہ کھانے کی، ھُوَ حرام علی، کہ کر قسم کھالی یہ صورت حال دیکھ کر ان کی اہلیہ نے بھی ھُوَ حرام علی کہ کر قسم کھالی جب مہمان نے دیکھا کہ عبداللہ ابن رواحہ اور ان کی اہلیہ نے کھانا نہ کھانے کی قسم کھالی ہے تو اس نے بھی ھُوَ حرام علی، کہہ کر قسم کھالی، جب عبداللہ ابن رواحہ نے دیکھا کہ مہمان نے بھی قسم کھالی تو انہوں نے ہاتھ بڑھایا اور فرمایا کَلُوا بِسْمِ اللّٰہِ، اور پھر آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس واقعہ کی خبر دی، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، ”قَدْ أَصَبْتَ“ تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔ (فتح القدیر شوکانی)

دوسرا واقعہ:

ابن مردویہ نے ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور عرض کیا یا رسول اللہ جب میں گوشت کھاتا ہوں تو مجھے شہوت کا زور ہو جاتا ہے اور اسی وجہ سے میں نے گوشت کو اپنے اوپر حرام کر لیا ہے، تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔ (ایضاً)

تیسرا واقعہ:

ایک روز صحابہ کے مجمع میں حضور اقدس ﷺ نے آخرت کی زندگی اور حالات پر نہایت اثر انگیز تقریر فرمائی، اس کا اثر یہ ہوا کہ تقریباً دس صحابہ کرام حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کے مکان پر جمع ہوئے اور باہمی مشورہ کر کے یہ طے کیا کہ آئندہ دنیا کو بالکل ترک کر دیں گے، مٹ کا لباس پہنیں گے، زمین پر لیٹیں گے، گوشت کو ہاتھ نہ لگائیں گے، بال بچوں سے کوئی واسطہ نہ رکھیں گے دن بھر روزے رکھا کریں گے اور شب بیداری کریں گے، اس کی اطلاع آپ ﷺ کو ہو گئی تو ان لوگوں کو آپ ﷺ نے بلا بھیجا جب یہ حضرات حاضر خدمت ہو گئے تو آپ نے واقعہ کی تصدیق چاہی ان لوگوں نے اس کی تصدیق کر دی، تو آپ ﷺ نے فرمایا: میں روزہ رکھتا ہوں اور نہیں بھی رکھتا، اور نماز بھی پڑھتا ہوں اور آرام بھی کرتا ہوں، اور عورتوں سے ہم ستر بھی ہوتا ہوں، لہذا جس نے میرا طریقہ اختیار کیا وہ میرا ہے اور جس نے میرا طریقہ اختیار نہ کیا وہ میرا نہیں، اس قسم کا واقعہ صحیحین میں بھی مذکور ہے مگر ان میں مذکورہ آیت کا شان نزول ہونے کی صراحت نہیں ہے۔ (فتح القدیر شوکانی)

مذکورہ آیت کا مطالبہ:

اس آیت میں خاص طور پر دو باتیں ذکر کی گئی ہیں، ایک یہ کہ خود حلال و حرام کے مختار نہ بنو، حلال وہی ہے جو اللہ نے حلال کیا اور حرام وہی ہے جو اللہ نے حرام کیا، اپنے اختیار سے کسی حلال کو حرام اور حرام کو حلال نہ کرو گے تو قانون الہی کے پیرو ہونے کے بجائے قانون نفس کے پیرو قرار پاؤ گے۔

دوسری بات یہ کہ عیسائی راہبوں، ہندو جویوں، بدھ مذہب کے پیکھوؤں کی طرح رہبانیت اور قطع لذت کا طریقہ

ختیار نہ کرو، مذہبی ذہنیت کے نیک مزاج لوگوں میں ہمیشہ سے یہ میلان رہا ہے کہ نفس و جسم کے حقوق ادا کرنے کو روحانی ترقی میں مانع سمجھتے ہیں۔ اپنے آپ کو تکلیف میں ڈالنا، اپنے نفس کو نیوی لذتوں سے محروم کرنا اور دنیا کے سامانِ راحت سے رشتہ توڑ لینا بجائے خود ایک نیکی ہے، اور خدا کا تقرب اس کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا، مابق میں مذکور روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابیہ میں بھی بعض لوگ ایسے تھے جو اسی قسم کی ذہنیت رکھتے تھے، جب آنحضرت ﷺ کو بعض صحابیہ کے بارے میں گوشہ گیری اور عزت نشینی کی اطلاع ملی تو آپ نے فرمایا ضبط نفس کے لئے میرے یہاں روزہ ہے اور رہبانیت کے سارے فائدے جہاد سے حل ہوتے ہیں، اللہ کی بندگی کرو اس کے ساتھ کسی کو تریک نہ کرو حج و عمرہ کرو نماز قائم کرو زکوٰۃ دو کرو اور رمضان کے روزے رکھو، تم سے پہلے جو لوگ ہلاک ہوئے وہ اسی لئے ہلاک ہوئے کہ انہوں نے اپنے آپ کو پرختی کی، ورجب انہوں نے خود اپنے آپ کو پرختی کی تو اللہ نے بھی ان پرختی کی۔

قسم کی اقسام اور ان کے احکام:

لَا يُؤْخَذُ بِكُم بِالْعَمَلِ الْكَائِنِ فِي أَيْمَانِكُمْ

پہلی قسم یمین لغو:

بعض لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ نکیہ کلام کے طور پر بلا ارادہ قسم کھایا کرتے ہیں، ہر بات میں واللہ، ہائندہ، تائندہ، ان کے زبوں سے نکل جاتا ہے، اسی طرح ایک شخص کسی بات کو سچ سمجھ کر قسم کھاتا ہے حالانکہ وہ بات غلط ہے، اس قسم کی قسموں کو یمین لغو کہتے ہیں یعنی ہمیں قسم اس قسم کی قسموں کا کوئی کفارہ نہیں ہے۔

دوسری قسم یمین غموس:

اگر گزشتہ واقعہ پر جان بوجھ کر جھوٹی قسم کھائے اگر قسم کو فقہاء کی اصطلاح میں یمین غموس کہتے ہیں، یہ جھوٹی قسم سخت گناہ کبیرہ ہے ابنت س پر بھی کوئی کفارہ واجب نہیں ہوتا اس سے استغفار لازم ہے، کیونکہ اس قسم کی قسم کھانیو الا گناہ میں ڈوب جاتا ہے اسی لئے اس کو یمین غموس کہتے ہیں غموس کے معنی ڈوبنے کے ہیں۔

تیسری قسم یمین منعقدہ:

یمین منعقدہ یہ ہے کہ زمانہ سندہ میں کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کے بارے میں قسم کھائے، اس قسم کا قسم یہ ہے کہ اس قسم کو توڑنے کی صورت میں کفارہ واجب ہوتا ہے یہ بعض صورتوں میں گناہ بھی ہوتا ہے۔

اس جگہ قرآن کریم کی مذکورہ آیت میں بظاہر لغو، سے یہی یمین لغو مراد ہے جس پر کفارہ واجب نہیں خواہ گناہ ہو یا نہ ہو سنے

کہ اس کے بالمقابل عقد تہم الایمان مذکور ہے۔

کفارہ قسم:

فکسارته اطعام عشرة مساکین من اوسط ما تطعمون اهلیکم او کسوتھم أو تحریر رقبة، جیسی مذکورہ تین کاموں میں سے کوئی ایک اپنے اختیار سے کر لیا جائے اول یہ کہ دس مسکینوں کو اوسط درجہ کا دونوں وقت کھانا کھلایا یہ کہ دس مسکینوں کو بقدر ستر پوش کپڑا دیدیا جائے مثلاً ایک لمبا کرتہ یا نچامہ یا تہ بند، یا ایک غلام آزاد کر دیا جائے، اگر مذکورہ کی کفارہ کے ادا کرنے پر قدرت نہ ہو تو پھر تین دن کے روزے رکھے۔

اہم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا حکم اور بعض دیگر ائمہ کے نزدیک یہ تین روزے مسلسل رکھنے ہوں گے۔

یایہا الذین آمنوا ائتما الخمر والمیسر، شراب کے بارے میں یہ تیسرا حکم ہے پہلے اور دوسرے حکم میں صاف طور پر ممانعت نہیں فرمائی گئی، لیکن یہاں اسے اور اس کے ساتھ جو، پرستش گاہوں (تھانوں) اور فال کے تیروں کو جس (پسید) اور شیطانی کام قرار دیکر صاف لفظوں میں ان سے اجتناب کا حکم دیدیا گیا ہے، اس کے علاوہ اس آیت میں شراب اور جوئے کے مزید نقصانات بیان کر کے سوال کیا گیا ہے کہ اب بھی باز آؤ گے یا نہیں؟ مقصد ایمان کی آزمائش ہے، چنانچہ جواب الایمان تھے وہ منشاء الہی سمجھ گئے اور اس کی قطعی حرمت کے قائل ہو گئے، اور کہا اٹھے، ”انتهینا وینا“ اے ہمارے پروردگار ہم باز آ گئے۔

ائما یورید الشیطان ان یوقع بینکم العداوة والبغضاء، یہ شراب اور جوئے کے مزید معاشرتی اور دینی نقصانات کا بیان ہے جو محتاج وضاحت نہیں، اسی لئے شراب کو ام الزنا بت کہا جاتا ہے، اور جو ابھی ایسی بری لت ہے کہ یہ انسان کو کسی کام کا نہیں چھوڑتی اور بے اوقات رئیس زادوں اور پشتینی جاگیرداروں کو مفلس و قلاش بنادیتی ہے۔

جو اشراب کی دنیوی مضرتیں:

شراب نوشی اور قمار بازی کی دنیوی مضرتوں اور اخلاقی قباحتوں کو اگر لکھا جائے تو ایک بڑا دفتر تیار ہو سکتا، قرآن مجید نے یہاں ان کی صرف سب سے بڑی مضرت خانہ جنگی کی طرف اشارہ کیا ہے شراب وقت و دونوں کے مضرت اثرات شرفساد کی شکل میں روزانہ مشاہدے میں آتے ہیں، شراب نوشی اور جرائم میں قریبی بلکہ چولی دامن کا ساتھ ہے آج، ہرین کے فراہم کردہ اعداد و شمار سے یہ حقیقت روز روشن کی طرح عیاں ہو گئی ہے کہ شراب و جو کا جرائم سے بہت قریبی تعلق ہے جوئے اور شراب نوشی کی لت میں پڑ کر بڑے بڑے مشاہیر و اکابر کا اپنی دولت عزت حتیٰ کہ سلطنت تک کنوا بیٹھن بند و ستان کی قدیم ترین تاریخی قصہ مہما بھارت سے ظاہر ہے۔

عرب جاہلیت کے مہذب باشندے ان دونوں بلاؤں میں بری طرح مبتلا تھے ٹھیک اسی طرح جس طرح آج فرنگ کی مہذب آبادی پر بھی یہ دونوں بلائیں بری طرح مسلط ہیں۔

بعد اس سرسُور و وحشی فُمرات کُلب شُنی الیہ و فی قراءۃ قِیَمًا لَا اَنْفِ مَصْدَرُ قِ غَنَہُ مُعْسُ
وَالشَّہْرُ الْحَرَامُ مَعِیَ الْاَشْہَرِ الْاَنْحَرُ ذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَّةِ وَالْمَحَرَّمُ وَرَجَبٌ فِیْہَا سَمِعَہُ اَنْفِ
فِہِہِ وَالْہَدٰی وَالْقَلَادِیْہِ قِیَامًا سَمِعَہُ بِأَمْنِ صَاحِبِہِمَا مِنَ التَّعَرُّضِ لَہِ ذَٰلِکَ السَّحَابُ اَمْدُ کُورُ
لِنَعْلَمُوْا اِنَّ اللّٰہَ یَعْلَمُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ وَاَنَّ اللّٰہَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ ۝۱۰۰ فَاَنْ فَعَلَهُ ذَنْبٌ یَّخْشِ الْمَصٰحِیْحَ لَکَ
اَوْ دَفَعَ اَمَصْرَ عَمَّکَ قَمِلَ وَفُوْعَہَا دَلِیْلٌ عَلٰی عِلْمِہِ بِمَا فِی الْوُجُوْدِ وَمَاہُوْا کَانَ اَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰہَ شَدِیْدُ الْعِقَابِ
لَا عَدٰیَہُ وَاَنَّ اللّٰہَ عَفُوٌّ ۝۱۰۱ وَلِیَاہِہِ رَحْمٌ ۝۱۰۲ مَعْلٰی الرَّسُوْلِ اِلَّا الْبَلٰغُ ۝۱۰۳ اَلَا یَاۤءُ لَکَ وَاِنَّہُ یَعْلَمُ مَا تَدْبُرُوْنَ
تَضْمُرُوْنَ مِنْ اَعْمَلٍ وَمَا تَلْتَمِسُوْنَ ۝۱۰۴ تَحْفَظُوْنَ مِمَّا فِیْجَازِیْکُمْ لَہِ قُلٌّ لَا یَسْتَوِی الْخَبِیْثُ الْخِرَاءُ وَالطَّیِّبُ
اِحْلَالٌ وَلَوْ اَنْجَبَتْ کَثْرَةُ الْخَبِیْثِ فَاَتَّقُوا اللّٰہَ فِی تَرْکِہِ اَوَّلِ الْاَلْبَابِ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝۱۰۵ تَنْزُرُوْنَ

ترجمہ:

اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ تم کو ایک چیز سے ضرور آزمائے گا جس کو وہ تمہارے لئے بھیجے گا، اور وہ چھون شکار
ہے، جس تک تمہاری رسائی ہوگی اور ان میں سے بڑے (شکار) تمہارے نیزوں کی زد میں ہوں گے، اور ایسے حد یہیہ کے مقام
پر ہوا حل یہ ہے کہ وہ حالت احرام میں تھے، وحشی جانور اور پرندے ان کے خیروں میں ان کے پاس بکثرت آتے تھے تاکہ ہند
عم غلبور کے اعتبار سے یہ دیکھے کہ کون اس سے غائبانہ طور پر ڈرتا ہے (بالغیب) بخلافہ کی ضمیر سے جس سے وہ اس کو بغیر
دیکھے اس سے غائبانہ ڈرتا ہے، جس کی وجہ سے وہ شکار سے اجتناب کرتا ہے پھر جس نے اس کی (یعنی) شکار کی ممانعت کے بعد
حد سے تجاوز کیا، اور شکار کیا، تو اس کے لئے دردناک سزا ہے، اے ایمان والو! حج یا عمرہ کے لئے حسب احرام میں شکار نہ کرو،
اور اگر تم میں سے کسی نے جان بوجھ کر شکار کیا تو اس پر شکار کئے ہوئے جانور کے مثل کی جزاء ہے، جزاء کی تینوں کے ساتھ، اور
اس کے بعد (یعنی قتل) کے رفع کے ساتھ ہے، یعنی اس پر جزاء ہے، (اور) وہ جزاء قتل جانور کے مثل ہے یعنی جو حقت میں
اس کے مشابہ ہو، اور ایک قراءت میں حوزاء کی مثل کی جانب اضافت کے ساتھ ہے، اس مثل کا فیصد تم میں سے دو، دل دوی
کریں کہ جن کو سمجھ (تجربہ) ہو جس کے ذریعہ چیزوں کے مشابہہ بالصيد ہونے کی تمیز کریں، اور ابن عباس، اور ابن عمر، وری (اصحاب) کے ساتھ
نے شتر مرغ میں ہند کا حکم دیا ہے، اور ابن عباس اور ابو سعید نے نیل گئے اور حمزہ وحشی میں گائے کا حکم دیا ہے اور ابن عمر اور ابن
عوف نے ہرن میں بکری کا حکم دیا ہے، اور ابن عمر وغیرہ نے بکوتر میں بکری کا حکم دیا ہے، اس لئے کہ بکوتر پانی چوس کر نہ پینے میں
بکری کے مشابہ ہوتا ہے حال یہ کہ وہ جزاء ہدی ہے ہڈیا جزاء سے حال ہے کہ اس کو حرم میں پہنچا جائے تاکہ حرم میں ذبح نہ
جائے، و اس کو حرم کے مسکینوں پر صدقہ کر دیا جائے، اور جہاں چاہے وہاں ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور (بالغیب) (بالغیب) کا نصب
پنے، قبل (ہدیا) کی صفت ہونے کی وجہ سے ہے اگرچہ (بالغیب) (بالغیب) میں اضافت ہے، اس لئے کہ یہ اضافت لفظیہ ہے جو
تحریف کا فائدہ نہیں دیتی اور اگر شکار کا جانوروں (مویشیوں) میں مثل نہ ہو مثلاً چڑیا، مٹی تو (شکار کرنے والے پر) اس کی

نیت واجب ہوگی۔ یہ اس پر کفارہ ہے نہ کہ جزاء، اگرچہ اس کی جزاء دستیاب ہو اور وہ کفارہ مساکین کا کھانا ہے، شہر کی سب غذا
 سے جو جزاء (کی قیمت) کے مساوی ہو ہر مسکین کو ایک مہذ، اور ایک قراءت میں کفارة کی اس کے مابعد کی طرف ضافت سے
 تھ۔ اور یہ اضافت بیان یہ ہوگی۔ یا اس کے اوپر اس طعام کے مساوی روزے ہیں ہر مہذ کے عوض ایک روزہ، اگرچہ غلہ
 دستیاب ہو یہ اس پر واجب ہے تاکہ یہ شخص اپنے فعل کی جزاء (مزا) چکھے، شکار کے قتل کی حرمت سے پہلے جو قتل صید درہو
 کیا نہ اس کو معاف کر دیا اور جس نے اللہ سے عداوت رکھی اللہ اس سے انتقام لے گا اللہ اپنے امر میں غائب اور اپنی
 فرمانی کرنے والوں سے انتقام لینے والا ہے شکار کو قصداً مارنے کے مذکورہ حکم میں خطا مارنے کے حکم کو شامل کر دیا گیا ہے،
 اسے گوشتہارے لئے دریا کی شکار یعنی اس کا کھانا حلال کر دیا گیا ہے خواہ تم غیر محرم ہو یا غیر محرم، اور دریائی جانور وہ ہے جو دریائی
 کر رہتے ہیں مثلاً مچھلی بخلاف اسے جو دریا اور خشکی دونوں جگہ رہتے ہیں مثلاً کیکڑا اور دریا کا کھانا یعنی مردار حلال کر دیا گیا ہے
 (دریا کا طعام) وہ ہے کہ جس کو دریا مردہ کر کے ساحل پر ڈال دے تمہارے فائدے کے لئے کہ تم اس کو کھاؤ اور تمہیں سے
 مسافروں کے لئے کہ وہ اس کو اپنا زادراہ بنائیں، اور تمہارے لئے خشکی کے جانوروں کا شکار حرام کر دیا گیا ہے اور (خشکی کا
 شکار) غیر مانوس، کول (حلال) جانور ہے جب تک کہ تم حالت احرام میں ہو پس اگر اس کا شکار غیر محرم نے کیا ہو تو محرم کے
 لئے اس کا کھانا جائز ہے جیسا کہ سنت (حدیث) نے بیان کیا ہے اور اس اللہ سے ڈرتے رہو کہ جس کے حضور تم سب کو جمع کیا
 یگا، اور اللہ نے تعبہ (یعنی) بہت محترم کو لوگوں کے حالات درست کرنے کا ذریعہ بنا دیا ہے کہ اس کی بدولت اپنے دینی
 حامد کو حج کے ذریعہ درست کرتے ہیں، اور اپنے دنیوی معاملات کو حرم میں داخل ہونے والے کے امن کے ساتھ داخل ہونے
 کی وجہ سے اور اس سے کسی کے تعرض نہ کرنے کی وجہ سے درست کرتے ہیں، اور ہر شے کی پیداوار اس کی طرف کھینچی چلی سکتی
 ہے، اور ایک قراءت میں قیداً بغیر الف کے قادم مصدر ہے اس کا عین کلمہ مقل ہے، اور الشہر الحرام، الاشہر الحرام،
 کے معنی میں ہے، (ورہ) ذوالقعدہ ذوالحجہ اور محرم اور ربیع الثانی میں ان کے قتال سے مامون رہنے کی وجہ سے (یہ
 نئے اشہر عرم کہہ تے ہیں) اور ہدی (کے جانور) کو اور ان جانوروں کو بھی کہ جن کے گلے میں پٹے ہوں ان کے حالات درست
 کرنے کا ذریعہ بنادیا ہے مذکورہ دونوں کے مالکوں کے تعرض سے مامون رہنے کی وجہ سے یہ فعل مذکور اس لئے ہے تاکہ تم اس
 کا یقین کر لو کہ آسمان اور زمین میں جو کچھ بھی ہے اللہ تعالیٰ ان سب کا جاننے والا ہے، بلاشبہ اس جعل مذکور کو تمہارے حصول
 مسحت یا تم سے دفع مضرت کے لئے اس کے واقع ہونے سے پہلے کرنا یہ دلیل ہے موجودہ چیزوں اور آئندہ چیزوں سے اس
 وقف ہونے کی خوب سمجھو کہ اللہ تعالیٰ اپنے دشمنوں کو سخت عذاب دینے والا ہے اور اللہ اپنے دوستوں کو معاف کرنے والا
 ہے اور ان پر رحم کرنے والا ہے اور رسول کی ذمہ داری ہم لوگوں تک پیغام دینا ہے اور بس اور وہ اس عمل کو خوب جانتا ہے جس کو تم
 ہر کرتے ہو، اور جس کو تم پوشیدہ رکھتے ہو تو وہ تم کو اس پر جزاء دے گا، آپ کہتے کہ حرام اور حلال برابر نہیں ہو سکتا، اگرچہ حرام
 کی شہرت آپ کو جب میں دے دوں تو اسے عظیمہ اس کے ترک کے بارے میں اللہ سے ڈرتے رہو تاکہ تم فحش نہ پاؤ۔

تحقیق و ترمیم تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: حَالٌ، بِالْعِيبِ، مَنْ موصول سے حال ہے نہ کہ بخلافہ کی ضمیر سے ورنہ تو اللہ تعالیٰ کا غائب ہونا۔ نرم آئیگا، غائبہ سے اس کی حرف اشارہ ہے، اور بالغیب غائباً کے معنی میں ہے، لم یَرَهُ بالغیب کی تفسیر ہے۔

قَوْلُهُ: فَعَلَيْهِ جَزَاءٌ

يَسْأَلُ: فَعَلَيْهِ کے اضافہ کا کیا فائدہ ہے؟

جَوَابُ: اس کے اضافہ کا مقصد اس سوال کا جواب ہے کہ جزاء ہمیشہ جملہ ہوتی ہے حالانکہ یہاں جملہ نہیں ہے جواب کا حاصل یہ ہے کہ جزاء اصل میں علیہ جزاء ہے جو کہ جملہ ہے۔

قَوْلُهُ: يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ

يَسْأَلُ: ذَوَا عَدْلٍ يَحْكُمُ کا فاعل واقع ہو رہا ہے حالانکہ صفت کا فاعل واقع ہوتا صحیح نہیں ہے؟

جَوَابُ: یحکم، کا فاعل مذدوف ہے یعنی راجلان، مفسر علام نے راجلان محذوف مان کر اسی جواب کی طرف اشارہ کر کے یعنی راجلان ذوا عدل، موصوف صفت مل کر یحکم کا فاعل ہے۔

قَوْلُهُ: وَإِنْ وَجَدَهُ أَيْ الْجَزَاءَ،

اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ أَوْعَلَيْهِ كَفَارَةٌ، میں آؤ تعحییہ کے لئے ہے نہ کہ ترتیب کے لئے۔

قَوْلُهُ: وَهِيَ لِلْبَيِّنَاتِ،

یعنی کفارة کی طعام کی طرف اضافت کی صورت میں اضافت بیانیہ ہوگی جیسے کہ خاتم فضیہ میں اضافت بیانیہ ہے۔

قَوْلُهُ: أَنْ تَأْكُلُوهُ،

صيد البحر کی تفسیر تا کلوہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ صید سے مراد شکار کا جو نور ہے نہ کہ فعل اصطلاحی اس لئے اس کے ساتھ لفظ اکل مقدر ماننا ضروری ہے اسلئے کہ نفس حیوان اپنی ذات کے اعتبار سے صحت و حرمت کے ساتھ متصف نہیں ہوتا، بلکہ فعل حلت و حرمت کے ساتھ متصف ہوتا ہے اسی وجہ سے مفسر علام نے غفط تا کلو، مقدر مانا ہے۔

قَوْلُهُ: أَنْ تَصِيدُوهُ

اس میں بھی اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نفس صید کی حلت و حرمت کا کوئی مضب نہیں ہے بلکہ فعل صید حرام ہے۔

قَوْلُهُ: يَقُومُ بِهِ

مفسر علام نے قیاماً کی تفسیر يقوم بہ سے کر کے اس اعتراض کا جواب دیدیا کہ قیاماً کا حمل کعبۃ البیت پر درست نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: عَلَيْهِ مُنْتَلَقٌ قِيَامًا

اصل میں تو ان تھا واد کسرہ کے بعد واقع ہونے کی وجہ سے یاء سے بدل گیا۔

قَوْلُهُ: الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ،

والشہر الحرام کی تفسیر الاشہر الحرم سے کر کے اشارہ کر دیا کہ الشہر الحرام میں الف جنس کا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

شان نزول:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا، ۶ صلح حدیبیہ کے موقع پر جبکہ آپ ﷺ کے ہمراہ تقریباً چودہ صحابہ کرام عمرہ کی غرض سے محو سفر تھے حدیبیہ کے مقام پر قیام کے دوران آنحضرت ﷺ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے کوہنہ خبر دینے کے لئے بھیجے کہ رسول اللہ ﷺ عمرہ کے ارادہ سے مکہ تشریف لارہے ہیں، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی واپسی کے انتظار میں حدیبیہ کے مقام پر چند روز قیام کرنا پڑا، اس دوران وحوش و طیور کی اس قدر بہتات ہوئی کہ خیموں میں گھسے جاتے تھے مگر چونکہ یہی بہ کرام احرام باندھے ہوئے تھے اس لئے ان کو پکڑنے سے مجبور تھے، گویا کہ یہ نظیر تھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم کی یوم السبت میں مچھلیوں کی کثرت اور پکڑنے سے ممانعت کی، البتہ اتنا فرق ضرور ہے کہ بنی اسرائیل آزمائش میں ناکام رہے اور یوم السبت میں مچھلی پکڑنے کے مجرم قرار دیئے گئے بخلاف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے کہ وہ آزمائش میں ثابت قدم رہے نہ شکار کرنا عرب کا محبوب مشغلہ تھا۔

سُكِّنَ لَكُمْ: شکار جو کہ حرام اور حرم میں عام ہے، خواہ ماکول ہو یا غیر ماکول۔

سُكِّنَ لَكُمْ: صید (شکار) ان جانوروں کو کہا جاتا ہے جو وحشی ہوں، عادتاً انسانوں سے غیر مانوس ہوں، لہذا جو خلق اللہ امی ہوں، میرے بھیڑ بکری گائے اونٹ وغیرہ ان کا ذبح کرنا اور کھانا درست ہے۔

سُكِّنَ لَكُمْ: اہل جن جانوروں کو دلیل شرعی سے مستثنیٰ کر دیا گیا ہے ان کا پکڑنا اور کھانا درست ہے مثلاً مچھلی اور بعض غیر ماکول جانوروں کو بھی دلیل استثناء کی وجہ سے قتل کرنا درست ہے جیسے، کوا، چیل، بھیڑیا، سانپ، اور بچھو، اور کانٹے والا کتہ، اسی طرح درندہ حمہ آور ہو اس کا قتل کرنا بھی جائز ہے، حدیث میں ان کا استثناء مذکور ہے معلوم ہوا الصيد، میں الف لام عہد کا ہے۔

سُكِّنَ لَكُمْ: جس حلال جانور کا غیر احرام اور غیر حرم میں شکار کیا جائے تو محرم کے لئے اس کا کھانا جائز ہے، جبکہ محرم اس کے قتل کی کسی طرح بھی مبین و مددگار نہ ہو۔

سُكِّنَ لَكُمْ: حرم کے شکار کو جس طرح قصد قتل کرنے پر جراء واجب ہوتی ہے اس طرح خطا و نسیان میں بھی جراء واجب ہوتی ہے۔

سُكِّنَ لَكُمْ: جس جہد اور جس وقت جانور کا قتل ہوا ہے بہتر تو یہ ہے کہ دو عادل شخص اس جانور کی قیمت کا تخمینہ کریں، اگر مقتول جانور غیر ماکول ہے تب تو یہ قیمت ایک بکری کی قیمت سے زیادہ واجب نہ ہوگی، اور اگر مقتول جانور ماکول ہو تو جو حسب شرائط بانی کے خریدے اور حدود حرم میں ذبح کر کے حرم کے فقراء پر تقسیم کر دے یا اس قیمت کا غلہ حسب شرائط صدقہ اغطر نصف عام ہر مسکین کو دے، یا فی مسکین نصف صاع جتنے مساکین کو وہ غلہ پہنچ سکتا ہوا اتنے ہی روزے رکھ لے، روزوں اور غنہ کی تقسیم

میں ۷۰ کے نفرا کی شرط نہیں ہے بخلاف گوشت کے، اور اگر قیمت نصف صاع سے کم بیج جائے تو اختیار ہے کہ وہ کسی فقیر کو دیدے یا اس کے عوض ایک روزہ رکھ لے،

مَسْئَلَةٌ: مسکینوں کو نہ دینے کی بجائے ہر مسکین کو دونوں وقت شکم سیر ہو کر کھانا کھلانا بھی کافی ہے،
مَسْئَلَةٌ: حرم کے لئے جس جانور کا شکار کرنا حرام ہے اس کا ذبح کرنا بھی حرام ہے، نیز حرم کا نہ بوج مردار ہوگا۔

(معارف القرآن)

جعل الله الكعبة البيت الحرام قبلاً للناس، کعبہ کو البیت الحرام اسلئے کہا جاتا ہے کہ اس کی حدود میں شکار نہ درست وغیرہ کا حرام ہے قیاماً للناس بیت الحرام لوگوں کے قیام اور گزران کا باعث قرار دیا، مصعب یہ ہے کہ کعبہ اور اس کے متعقدت لوگوں کی دینی و دنیوی بقا کے اسباب اور ذریعہ ہیں، الناس اگرچہ عام انسانوں کے لئے بولا جاتا ہے مگر قرینہ کی وجہ سے یہاں اہل مکہ مراد ہیں یا اہل عرب بھی مراد ہو سکتے ہیں اور عام دنیا کے انسان بھی، اسلئے کہ حج بیت اللہ کا پورے عام کی اقتضا دیات سے گہرا تعلق ہے۔

کعبہ کی مرکزی حیثیت:

عرب میں کعبہ کی حیثیت محض ایک عبادت گاہ ہی کی نہ تھی بلکہ اپنی مرکزیت اور اپنے تقدس کی وجہ سے کعبہ ہی پورے ملک کی معاشی و تمدنی زندگی کا سہارا ہوتا تھا حج اور عمرہ کے لئے سارا ملک اس کی طرف ہتھیج کر چلا آتا اور اس اجتماع کی بدولت انتشار کے رے ہوئے عربوں میں وحدت کا ایک رشتہ پیدا ہوتا، مختلف علاقوں اور قبیلوں کے لوگ باہم تمدنی روابط قائم کرتے، شرعی کے مقابلوں سے ان کی زبان و ادب کو ترقی نصیب ہوتی اور تجارتی مین دین سے سارے ملک کی معاشی ضروریات پوری ہوتیں، قابل احترام مہینوں کی بدولت عربوں کو پورا ایک تنہائی زمانہ امن کا نصیب ہو جاتا تھا، بس یہی ایک زمانہ ایسا تھا کہ جس میں ان کے قافلے ملک کے ایک سرے سے دوسرے سرے تک امن و امن کے ساتھ بسہولت آتے جاتے تھے قربانی کے جانوروں اور قنادوں کی موجودگی سے بھی اس نقل و حمل میں بڑی مدد ملتی تھی، کیونکہ نذر کی ملامت کے طور پر جن جانوروں کی گردنوں میں پٹے پڑے ہوئے ہوتے، انہیں دیکھ کر عربوں کی گردنیں احترام سے جھک جاتیں اور کسی غارت گر قبیلہ کو بھی ان پر ہاتھ ڈالنے کی جرأت نہ ہوتی۔

قل لا یستوی الخبیث و الطیب الخ، الخبیث، کاللفظ نا فرمان یا نافرمانی، حرام و رومی، کفر و شرک وغیرہ سب کو شامل ہے، خواہ از قبیل ذات ہو یا صفات یا از قبیل مال یا اعمال (قرطبی) اور طیب، فرمانبردار اور فرمانبردار پاک اور عیض سب کو شامل ہے، ظاہر بین نظروں میں ہزار روپے سو کے مقابلہ میں یقیناً کم ہیں، مگر خدا کی نافرمانی کر کے، حاصل کئے ہوئے کو تو ناپاک اور خبیث ہیں، اور سو روپے جو خدا کی فرمانبرداری کرتے ہوئے حاصل کئے گئے ہوں وہ پاک اور عیض ہیں، ناپاک مقدار میں خواہ تنہا ہی زیادہ ہو بہر حال وہ پاک قلیل کے برابر نہیں سکتا، غلاظت کے ایک ڈھیر سے عطر کا ایک قطرہ زیادہ قدر رکھتا ہے کہند

والتشدد شخص کو طلال ہی پر قناعت کرنی چاہئے خواہ وہ ظاہر میں کتنا ہی کم کیوں نہ ہو۔

فَبِمَا كَثُرُوا سُوءَ الظَّنِّ بِالنَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُونَ عَنْ أَسْيَاءِ أَنْ تَبْدُو لَهُمْ تَسْؤُلُكُمْ
عَمَّا فِيهِمْ مِنَ الْخِشْيَةِ وَأَنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ أَيْ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبْدُلُكُمْ
الْمَعْنَى إِذَا سَأَلْتُمْ عَنْ أَسْيَاءِ فِي رَمِيهِ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ يَأْتِيهَا وَمَتَى أَنْذَارُهَا سَاءَ تَكُنْ وَلَا تَسْأَلُوا عَنْ
عَمَّا اللَّهُ عَنْهَا عَنْ مَسْنُونِكُمْ فَلَا تَعُوذُوا وَاللَّهُ عَفْوٌ رَحِيمٌ ۖ قَدْ سَأَلَهَا أَيْ الْأَشْيَاءَ قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ أَسَاءَتِهِمْ
فَأَجِيبُوا بِبَيِّنٍ أَحْكَمِهَا ثُمَّ أَصْبَحُوا صَارُوا بِهَا كُفْرِينَ ۖ بِتَرْكِهِمُ الْعَمَلَ بِهِ مَا جَعَلَ شَرَعَ
لِلَّهِ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَابِقَةٍ وَلَا وِصْلَةٍ وَلَا حَاجٍ كَمَا كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَفْعَلُونَ رَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
السُّنَيْبِ قَالَ الْبَحِيرَةُ الَّتِي يُمْنَعُ ذَرْهُهَا لِلطَّوْغَاتِ فَلَا يُخْلِبُهَا أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ وَالسَّابِقَةُ كُنَا يُسْتَبْشَرُونَ بِهَا
لَا يَهْتَمُّ بِهَا فَلَا يُخَصَّرُ عَلَيْهَا شَيْءٌ وَالْوِصْلَةُ النَّاقَةُ الْبَكْرُ تَبْكُرُ فِي أَوَّلِ نِتَاحِ الْإِبِلِ بِأَنْثَى ثُمَّ تَتَنَّى نَعْدَةً بِأَنْثَى
وَكُنَا يُسْتَبْشَرُونَ بِطَوَافِئِهِمْ أَنْ وَصَلَتْ أَحَدُهُمَا بِالْآخِرَى لَيْسَ بَيْنَهُمَا ذَكَرٌ وَالْحَاجُّ فَخَصَّ الْأَبْنَ
يَضْرِبُ الصَّرَافَ الْمَعْدُودَ فَإِذَا قَضَى ضَرَايَهُ وَدَعَا لِلطَّوْغَاتِ وَعَفُوهُ مِنَ الْحَمْلِ فَمَنْ يَحْضُرُ عَلَيْهِ شَيْءٌ
وَسَمُوهُ أَحَابِي ۖ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ فِي ذَلِكَ وَنَسَبَتْ إِلَيْهِ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۝
أَنْ ذَلَّ ابْتِرَاءُ لَانْهَمْ قَدْ ذُوقُوا فِيهِ آثَانَهُمْ وَإِذْ أُقِيلَ لَهُمْ تَعَالَى إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ أَيْ إِلَى حُكْمِهِ مِنْ
تَحْيِيزٍ مَا حَرَّسْتُمْ قَالُوا حَسْبُنَا كَافِيْنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا مِنَ الدِّينِ وَالشَّرِيعَةِ قَالَ تَعَسَى آخِسِيهِمْ ذَلِكَ
وَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْمَلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ۖ إِلَى الْحَقِّ وَالِاسْتِفْهَامِ لِلانْكَارِ يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْهِمْ أَنْفُسُكُمْ
أَيْ إِخْفَظُوهُمْ وَقُوْمُوا بِضَلَالَتِهِمْ لَا يَصْرُكُكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا هَتَدْتُمْ قِيلَ الْمُرَادُ لَا يَصْرُكُكُمْ مَنْ ضَلَّ مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ وَقِيلَ الْمُرَادُ غَيْرُهُمْ لِحَدِيثِ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُشَنِيِّ سَأَلْتُ عَنْهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ السَّيْرُ وَالْمَعْرُوفُ وَتَسَفُّوا عَنِ الْمُنْكَرِ حَتَّى إِذَا رَأَيْتَ شَعًا مُتَلَاعًا وَبُيُوسًا مَسْعًا وَدُونَ مُؤْتَرَةً وَاعْتَجَبَ
كَسْفِي رَأَى ضَرَايَهُ فَعَمِيكَ نَفْسُكَ رَوَاهُ الْحَاكِمُ وَغَيْرُهُ إِلَى اللَّهِ رَجَعْتُمْ جَمِيعًا فَيَقْبَلُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۖ
فِي حَرْفِهِمْ يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ سَوَّاهُ بَيْنَكُمْ إِذَا أَحْصَرَكُمْ الْمَوْتُ أَيْ أَسَاءَتُهُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَيْنِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ
حَسْرَ مَعْنَى الْأَمْرِ أَيْ يَنْتَهِدُوا إِضَافَةً شَهَادَةِ بَيْنَ عَلَى الْإِتِّسَاعِ وَحِينَ يَدُلُّ مِنْ إِذَا أَوْ طَرَفَ حَضَرَ
أَوْ أَخْرَجَ مِنْ غَيْرِكُمْ أَيْ غَيْرِ بِلَيْتِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ صَرِيحٌ سَافَرْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَاصَابَتْكُمُ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْبِسُونَهُمَا
تَوْفِقُونَهُمَا صَفْعًا أَحْرَابَ مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ الْعَصْرِ فَيَقْسِمُ أَنْ يَخْلِفَانِ بِاللَّهِ إِنْ رَأَيْتُمْ شَكَّكُمْ فِيهِمَا وَغَيْرَ ذَلِكَ
لَا تَشْتَرِي بِهِ لَنْهُ ثَمَنًا عَوْضًا تَأْخُذُهُ دَلَّةٌ مِنَ الدُّنْيَا بَأَنْ نَخِيفَ أَوْ تَشْهَدَ بِهِ كَذَابًا لِأَجَلِهِ وَلَوْ كَانَ الْخَفْسُ
لَهُ أَوْ الْمُسْتَهْزُؤُ لَهُ ذَا قُرْبَى قَرَابَةٍ مِنَّا وَلَا تَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ الَّتِي أَمَرْنَا بِإِقَامَتِهَا إِنَّا إِذَا أَنْ كُنْتُمْ هَـ

لَیْسَ الْاِیْمَانُ بِعَدْلٍ اَطْلَعَ بَعْدَ حُلْبِهِمَا عَلٰی اَنَّھُمَا سَخَطَا اِنَّمَا اِی فَعْلًا مَا یُوجِبُہٗ مِنْ حَبِیۡۃٍ اَوْ کَدِبٍ فِی اِسْتِہَادَۃٍ مِّنْ وَجْہِ عَمَدَھُمَا مَثَلًا مَا اَنْتَھُمَا بِہٖ وَاذْعَبَا اَنْھُمَا اِبْتِغَاۃُ مِّنَ الْمَنَیۡۃِ اَوْ اَوْصٰی لِنَہِمَا بِہٖ فَاَخْرَجَ یَقُوْمُنَ مَقَامَھُمَا فِی تَوْحِیۡدِ الْاِیْمَانِ عَلَیْھِمَا مِّنَ الَّذِیۡنَ اَسْتَحَقُّ عَلَیْھُمُ السَّوْصِیۡۃُ وَھُمُ الْوَرِثَۃُ وَیَنْدُ مِّنْ اَحْرَارِ الْاَوَّلِیۡنَ سَمِیۡتَ اِی اَلْقُرْبَانَ اِلَیْھِ وَفِی قِرَاۃِ الْاَوَّلِیۡنَ جَمْعُ اَوَّلِ صِفَۃٍ اَوْ بَدَلُ مِّنَ الْمَدِیۡۃِ فِیْقُصِّمُنَ بِاللّٰہِ عَمٰی حَبِیۡۃَ اِسْتِہْدٰیْنِ وَیَقُوْلَانِ لَشَھَادَتُنَا یَمِیۡنُنَا اَحَقُّ اَصْدَقُ مِّنْ شَھَادَتِھُمَا وَیَمِیۡسُھُمَا مَا اَعْتَدْنَا لِحَزْوٰنَا اَنْحَقُّ فِی الْاِیْمَانِ اِنَّا اِذَا الْاِیْمَانُ الظَّالِمِیۡنَ

ترجمہ: لوگوں نے جب آپ ﷺ سے کثرت سے سوالات کرنے شروع کئے تو یہ آیت نازل ہوئی اے ایمان والو! ایسے (فوض) باتوں کا سوال نہ کرو کہ اگر تم پر ظاہر کردی جائیں تو تمہیں ناگواری ہوں اس لئے کہ اس میں دشواری ہو، ورنہ اگر تم نزل قرآن کے دوران یعنی آپ ﷺ کے زمانہ حیات میں ان باتوں کا سوال کرو گے تو تم کو جو بے دید یا جاہل، مہذب یہ کہ جب تم آپ کے زمانہ حیات میں چیزوں کے بارے میں سوال کرو گے تو قرآن (ان کا جواب) خبر کرنے کے بارے میں نازل ہوگا اور جب قرآن ان چیزوں کا جواب ظاہر کر دے گا تو تمہیں ناگواری ہوگی، لہذا ایسی چیزوں کے بارے میں سوال نہ کرو، اللہ تمہارے (ماضی میں) سوال کرنے کو معاف کر دیا، آئندہ ایسی حرکت نہ کرنا اللہ بڑا معاف کرنے والا بڑا بردبار ہے، ایسی باتیں تم سے پہلی قوم نے اپنے انبیاء سے پوچھی تھیں ان کے احکام بیان کر کے ان کا جواب دے دیا گیا، پھر وہ ان احکام پر ترک عمل کر کے ان حکام کے منکر ہو گئے اللہ نے نہ بھیرہ کو مشروع کیا اور نہ سائبہ کو اور نہ وصیلہ کو اور نہ حم کو جیسا کہ بل جاہلیت اس کو کرتے تھے، امام بخاری نے سعید بن مسیب سے روایت کی ہے کہ بھیرہ اس جانور کو کہتے ہیں کہ جس کا دودھ دوہنا بتوں کے نام پر موقوف کر دیا جاتا تھا، چنانچہ کوئی شخص ان کا دودھ نہیں دوہتا تھا، اور سائبہ اس جانور کو کہتے ہیں جس کو وہ اپنے معبودوں کے نام پر آزاد چھوڑ دیتے تھے، چنانچہ وہ اس کو بار برداری کے کام میں نہیں لیتے تھے، اور وصیلہ اس جانور کو کہتے تھے جو پہلی ہی بار مادہ بچہ بنے پھر دوبارہ بھی مادہ بچہ بنے کہ ان کے درمیان نر بچہ نہ ہو، اور حام وہ وٹ جانور ہے جس کو بچہ بنے، جب وہ نہ کرہ تعداد پوری کر لیتا تو اس کو بتوں کے نام پر آزاد چھوڑ دیتے، اور اس پر بار برداری ترک کر دیتے کہ اس پر کوئی چیز نہ دے، اور اس کا نام حام رکھتے تھے، لیکن (یہ) کافر اس معاملہ میں اس کی جانب نسبت کرنے میں اللہ پر جھوٹی تہمت لگاتے تھے، ورنہ میں اکثر لوگ نہیں جانتے کہ یہ تہمت ہے اس لئے کہ انہوں نے اس معاملہ میں اپنے آپ کی تعقید کی ہے، اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اس کی طرف آؤ جو اللہ نے نازل کیا ہے اور رسول کی طرف آؤ یعنی اس کے حکم کی طرف یہ وہ جس کو تم نے حرام کیا ہے اس کو حرام نہ کرنا ہے تو کہتے ہیں کہ جس دین و شریعت پر ہم نے اپنے آباء (واجداد) کو پایا ہے وہ ہمارے لئے کافی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا یہ ان کے لئے کافی ہوگا اگر چنانچہ ان کے آباء کچھ نہ جانتے ہوں؟ اور راہ حق کی طرف ہدایت یافتہ نہ ہوں مستغفرم نکار کے لئے ہے، اے ایمان والو! تم اپنی فکر کرو یعنی اپنی حفاظت کرو اور اس کی اصلاح کے لئے مستعد ہو جو کسی کی

گمراہی سے تمہارا کچھ نہیں بگڑتا اگر تم خود راہ راست پر ہو کہا گیا ہے کہ مراد اہل کتاب ہیں اور کہا گیا ہے کہ مراد غیر اہل کتاب ہیں، ابو ثعلبہ انھیں کی حدیث کی وجہ سے، (ابو ثعلبہ نے فرمایا) کہ میں نے مذکورہ آیت کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا بھلی بات کا حکم کرو اور بری بات سے روکو، اور جب تم دیکھو کہ بخل کی پیروی کی جا رہی ہے اور خواہشات کی اتباع کی جا رہی ہے اور دنیا کو (دین) پر ترجیح دی جا رہی ہے اور ہر شخص اپنی رائے میں مست ہے، تو تم اپنی فکر کرو، (اس کو حکم وغیرہ نے روایت کیا ہے) تم سب کو اللہ کے پاس لوٹ کر جانا ہے تو وہ تم کو وہ سب کچھ بتا دے گا جو تم کیا کرتے تھے کہ وہ اس کی جزا دے گا، اے ایمان والو جب تم میں سے کسی کی موت آجائے یعنی اس کے اسباب ظاہر ہونے لگیں اور وصیت کرنے کا وقت ہو تو اس کے لئے شہادت کا (انصاب) یہ ہے کہ تمہاری جماعت میں سے دو عادل آدمی گواہ بنائے جائیں، خبر بمعنی امر ہے، یعنی ان کو شہادت دینی چاہئے، اور شہادۃ کی اضافت بین کی جانب وسعت کی بناء پر ہے، اور حین إذا سے بدل ہے یا حصر کا ظرف ہے، اور اگر دوران سفر تم پر موت کی مصیبت آجائے تو تمہارے غیروں یعنی غیر مسلموں میں سے دو گواہ لے لئے جائیں، اگر تم (اے وارثو) ان دونوں کے بارے میں شک میں پڑ جاؤ تو ان دونوں کو عصر کی نماز کے بعد روک لو (تحبسونہما) آخرو ان کی صفت ہے تو وہ اللہ کی قسم کھا کر کہہ دیں کہ ہم اللہ کی قسم کا عرض نہیں چاہتے کہ اس کے بدلے میں دنیوی عوض لے میں کہ ہم دنیا کے لئے قسم کھالیں یا اس کے لئے جھوٹی شہادت دیدیں، اگرچہ جن کے فائدے کے لئے قسم کھائی جا رہی ہے یا جن کے فائدہ کے لئے شہادت دی جا رہی ہے ہمارے رشتہ دار ہی کیوں نہ ہوں، اور نہ ہم اللہ کی شہادت کو چھپائیں گے جس کے ادا کرنے کا ہم کو حکم دیا گیا ہے، اگر ہم نے چھپایا تو ہم گنہگاروں میں شمار ہوں گے، پس اگر ان کے قسم کھانے کے بعد (کسی طرح) یہ سراغ لگ جائے کہ وہ دونوں گناہ کے مستحق ہوئے ہیں یعنی انہوں نے ایسے فعل کا ارتکاب کیا ہو جو خیانت کو یا کذب فی الشہادتین کو واجب کرے یا اس طور کہ مثلاً وہ چیز جس کے بارے میں ان کو اتہام لگایا گیا ہے وہ ان کے پاس سے برآمد ہو، اور انہوں نے یہ دعویٰ کیا ہو کہ انہوں نے میت سے یہ چیز خریدی ہے یا میت نے ان کے لئے اس کی وصیت کی ہے تو دوسرے دو گواہ جو ان دونوں کے قائم مقام ہوں یقیناً ان کی طرف متوجہ کرنے میں ان لوگوں کی جانب سے کہ جو وصیت کے مستحق قرار پائے ہیں اولین، آخرو ان سے بدل ہے اور وہ وراثۃ میں جو میت کے اویسی جتنی میت کے رشتہ دار ہیں اور ایک قراءت میں اولین اول کی جمع ہے الذین کی صفت یا بدل ہے تو وہ شاہدین کی خیریت پر اللہ کی قسم کھائیں، اور کہیں کہ ہماری شہادت ان کی شہادت سے راست تر ہے اور ہم نے قسم میں حق سے تجاوز نہیں کیا ہے، بے شک ہم اس وقت ظالموں میں شمار ہوں گے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيْبِ تَسْمِيْلٍ وَ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: اَشْيَاءُ. اَشْيَاءُ کی اصل شَيْءٌ تھی بروزن فَعْلَاءُ، محمراء، کہ عرب کے نزدیک وہ ہنروں کے درمیان افسانہ نقلی انطق ہے جس کی وجہ سے پہلے ہنرہ کو جو کہ لام کلمہ ہے قلب مکانی کر کے شین سے مقدم کر دیا اب اس کا وزن اَشْيَاءُ بروزن لفع،

قَوْلُهُ: حَادٍ، حَمِيٍّ بِحَمِيٍّ حَمِيًّا وَحَمِيَّةً رُكْسًا سَمِ قَاعِلٍ، إِذَا مُنِعَ بَعْضُ حَضَرَاتٍ نَ كَہَا ہے كہ ص م و ہ د ن ت ج س
ن پشست سے در پچ بید ابو بے ہوں، گویا کہ اس کی پشت بار برداری اور سواری سے محفوظ ہوگئی ای لا یُر کب ولا یُحْمِلُ
ولا یُمنع من ماء لا مری۔

قَوْلُهُ: وَاضَافَةُ شَهَادَةِ لَدُنِ عَلِيٍّ الْإِتِّسَاعُ لَعْنِي ظَرْفٍ كَوْتَا تَمَّ مَتَامُ قَاعِلٍ كَ اتساعاً گردیا گیا ہے، ہذا یہ اعتراض ختم
ہو گیا کہ مصدر قاعِلٌ یا مفعول کی جانب مضاف ہوتا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

شان نزول:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءٍ (الآية)، اس آیت میں فرضی اور دوران مقصد سوالات کرنے سے منع کیا
گیا ہے، مذکورہ آیت کے شان نزول کے بارے میں صحیح ترین روایت وہ ہے جو ابو ہریرہ، انس بن مالک نے روایت کی
ہے، ”سپ ﷺ ایک روز اپنے گھر سے نکلے اور مسجد میں تشریف فرما ہوئے صحابہ کرام آپ ﷺ کے اطراف میں جمع
ہو گئے، سپ ﷺ نے فرمایا جس کو جو سوال کرنا ہے کرے، تو ایک صاحب کھڑے ہوئے اور سوال کیا یا رسول اللہ میرا
اصل ہای کون ہے؟ تو آپ نے فرمایا تیرا باپ خدا ہے، ایک دوسرے صاحب کھڑے ہوئے سوال کیا کہ میرے والد
کہاں ہیں آپ نے فرمایا دوزخ میں، قتال نے فرمایا کہ اہل کتاب نے مومنین سے کہا تھا کہ تم اپنے نبی سے یہ سواں کرو اور
وہ سب سوالات فرضی تھے تو اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی۔

دوسرا واقعہ:

مسموم کی روایت کے مطابق مذکورہ آیت کے شان نزول کا یہ واقعہ مذکور ہوا ہے، جب حج کی فرضیت نازل ہوئی تو تن
ہن کا بس رسول اللہ ﷺ نے سب سے سوال کیا، کیا ہر سال ہمارے ذمہ حج فرض ہے؟ آپ نے سکوت فرمایا تو مکرر وہی
سوال کیا آپ پھر بھی خاموش رہے جب تیسری مرتبہ وہی سوال کیا تو آپ نے عتاب کے لہجہ میں فرمایا، اگر میں تمہارے
سواں کے جواب میں ہاں کہہ دیتا تو ایسا ہی ہو جاتا اور پھر اس کو پورا نہ کر سکتے، اس کے بعد فرمایا ”جن چیزوں کے بارے
میں تم کو کوئی حتم نہ دوں تو ان کو اسی طرح رہنے دو، ان کی کھود کرید کر کے سوالات نہ کرو، تمہارے سے پہلے بعض امتیں اسی
کثرت سوال کی وجہ سے ہلاک ہو چکی ہیں۔

آپ ﷺ کا کثرت سے سوال سے منع فرمانا:

خود نبی ﷺ بھی صحابہ کو کثرت سے سوال سے منع فرماتے تھے، آپ نے فرمایا ”إِنَّ اعْظَمَ الْمَسْئِمِينَ فِي الْمَسْئِمِينَ جَرْمًا مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يَحْرَمْ عَلَى النَّاسِ فَحَرَمَ مِنْ أَجْلِ مَسْئَلَتِهِ“، مسلمانوں میں سے سب سے بڑا مجرم وہ شخص ہے جس نے کسی ایسی چیز کے بارے میں سوال کیا جو لوگوں پر حرام نہیں کی گئی تھی اور پھر محض اس کے سوال کی وجہ سے وہ چیز حرام کر دی گئی۔ (بخاری، مسلم)

کس قسم کے سوالات سے ممانعت ہے؟

ایسے سوالات سے منع کیا گیا ہے جو سرافضول ہوں نہ ان سے کوئی دینی معاملہ متعلق اور نہ دنیوی ضرورت، یا مثلاً لوگوں کی جزئیات زندگی سے سوالات کرنا، البتہ معاشی یا معادی واقعی ضرورت پیش آجائے یا پیش آنے کا قوی احتمال ہو تو ایسے سوالات کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، دور دور کے احتمالات پیدا کر کے محض سوال برائے سوال کرنا، اپنے دل سے گھر کر محض امتحان یا ضیق میں ڈالنے کے لئے فرضی سوالات کرنا منع ہے یہاں ایسے ہی سوالات سے ممانعت کی جارہی ہے۔

مسند سعید بن منصور اور تفسیر ابن جریر میں حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے کہ مذکورہ آیت میں جو بکیرہ اور سببہ وغیرہ کا ذکر ہے، ان کے بارے میں بعض صحابہ نے آپ ﷺ سے سوال کیا تھا جس کے جواب میں مذکورہ آیت نازل ہوئی تھی، حاصل آیت کا یہ ہے کہ ملت ابراہیمی میں اللہ نے ان جانوروں کو حرام نہیں بھڑایا قریش میں یہ رسم عمرو بن عامر خزاعی کی ایجو کردہ ہے، صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ان جانوروں کو حرام کرنے کی رسم قریش میں عمرو بن عامر نے جاری کی اور آپ نے یہ فرمایا کہ میں نے اس کو دوزخ میں دیکھا اس کی امتزایاں دوزخ کی آگ میں لٹکی ہوئی پڑی تھیں اور وہ ان کو کھینچتا ہوا پھر رہا تھا اور جل رہا تھا۔ (احسن التفسیر)

اپنی اصلاح پر اکتفاء کافی نہیں:

بعض لوگوں کو یا ایہا الذین آمنوا علیکم انفسکم لا یضرکم من ضلَّ الخ کے ظہری الفاظ سے یہ شبہ پیدا ہوا کہ اپنی اصلاح اگر کر لی جائے تو کافی ہے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ضروری نہیں، لیکن یہ مطلب صحیح نہیں ہے اسلئے کہ امر بالمعروف کا فریضہ بھی نہایت اہم ہے، اگر ایک مسلمان یہ فریضہ ہی ترک کر دے گا، تو اس کا تارک ہدایت پر قنکر بنے والا کہہاں رہے گا؟ جبکہ قرآن نے اِذَا اهْتَدَيْتُمْ کی شرط عائد کی ہے، یہی وجہ ہے کہ جب حضرت بو بکر صدیق کے کم میں یہ بات آئی تو فرمایا لوگو تم آیت کو غلط جگہ استعمال کر رہے ہو میں نے نبی ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ جب لوگ برائی ہو تے دیکھیں اور اس کی اصلاح کی کوشش نہ کریں تو قریب ہے کہ اللہ ان کو اپنے عذاب کی گرفت میں لے لے (مسند احمد، ترمذی)

سکتے آیت کا صحیح مطلب یہ ہے کہ تمہارے سمجھنے کے باوجود اگر وہ قیمتی کاروائی اختیار نہ کریں یا برائی سے باز نہ آئیں تو تمہارے لئے یہ نقصان دہ نہیں جبکہ تم خود بھی پر قنہ اور برائی سے مجتنب ہو اور مٹنی یا سنی سورا پر لوگوں کو برائی سے باز رکھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو دل سے برا سمجھنا ایمان کا آخری درجہ ہے۔

شان نزول:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَشْهَادُةٌ لِّبَيْدِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ (مذکورہ آیات سے نزول کا موقع یہ ہے کہ ایک مسلمان جس کا نام بدیل تھا دو شخصوں کے ساتھ جن کا نام تمیم اور مدی تھا جو اس وقت نصرانی تھے تباہت کے لئے مکہ شام کے شام پہنچ کر بدیل بیمار ہو گیا اس نے اپنے ماں کی قبر سے کھد کر اپنے سامان میں رعدی کمراس کی حد اپنے ساتھیوں کو نہ کی جب مرض زیادہ بڑھا تو اس نے اپنے دونوں نصرانی ساتھیوں کو وصیت کی کہ میرا یہ سامان میرے وارثوں کو پہنچا دینا، انہوں نے سب سامان لا کر وارثوں کے حوالہ کر دیا مگر چاندی کا ایک پیالہ جس پر سونے کے نقش و نگار تھے سامان میں سے نکال لیا، وارثوں نے جب سامان کھولا تو اس میں ایک قبر سے نفی وارثوں نے دیکھا، اسے معلوم کیا کہ یہ مرنے والے نے اپنا سامان فروخت کیا تھا یہ یہی مرنے والے کا معالجہ میں خرقہ بیوا تھا اس کا جواب ان دونوں نے نفی میں دیا، آخر معاملہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش ہوا چونکہ وارثوں کے پاس کوئی نہیں تھے تو دونوں نصرانیوں نے قسمیں کئی کئی کہ ہم نے میت کے مال میں کسی قسم کی خیریت نہیں کی، نہ کسی کوئی چیز چھپائی آخر کار ان سے قسم کے راز ان کے حق میں فیصلہ ہو گیا، پھر ورثہ کے بعد معلوم ہوا کہ ان دونوں نے وہ پیالہ مدعی کی سزا کے ساتھ فروخت کیا تھا، جب ان سے معلوم کیا گیا تو انہوں نے کہا ہم نے میت سے خرید تھا، چونکہ خریداری کے واقعہ وجود نہ تھے اسلئے ہم نے اس کا ذکر نہیں کیا تھا۔

میت کے وارثوں نے پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رجوع کیا اب صورت حال بدلی گئی اگلے کہ اب اسیہ خریداری کے مدعی ہو رہا تھا، منکر تھے، اسیہ کے پاس وہ نہ ہونے کی وجہ سے ورثہ میں سے وہ تمیم کے لئے قسمیں کئی کئی کہ یہ مال میت کی ملک تھا، اور یہ دونوں نصرانی اپنی قسم میں جھوٹے ہیں، چنانچہ جس قیمت پر انہوں نے فروخت کیا تھا وہ قیمت اسیہ سے ورثہ کو ادا کرنی تھی۔

مَنْكَلْتُمْ: میت جس کو مال پہنچا کر۔ یا کسی دینے والے کو دینے والے کے لئے جو ہے۔ تو وہ بھی ہے اور وہی ایک سے زیادہ بھی ہو سکتے ہیں۔

مَنْكَلْتُمْ: وہی میں مسلمان اور مال ہونا خود حالت نہ میں ہو یہ قسم میں افضل ہے اور نہ نہیں۔

مَنْكَلْتُمْ: نزاع میں جو زیادہ کا مثبت ہو وہ مدعی کہہ جاتا ہے اور نہ امدعا علیہ کہہ جاتا ہے۔

مَنْكَلْتُمْ: اوس مدعی سے واو طلب کے جاتے ہیں اگر شریعت کے مطابق کو پیش کرے تو مقدمہ کا فیصلہ اس کے حق میں ہوتا ہے، اور اگر مدعی کو وہ پیش نہ کر سکے تو مقدمہ علیہ سے قسم کی جاتی ہے اور مقدمہ کا فیصلہ ان کے حق میں ہوتا ہے، البتہ مدعا علیہ سے قسم سے انکار کر کے تو مقدمہ کا فیصلہ مدعی کے حق میں ہوتا ہے۔

مَسْئَلَتُنِ: اگر مدعا علیہ کسی فعل کے متعلق تسمک ہے تو الفاظ یہ ہوتے ہیں کہ مجھے اس فعل کی اطلاع نہیں۔

مَسْئَلَتُنِ: اگر میراث کے مقدمہ میں وارث مدعا علیہ ہوں تو جن کو شرعاً میراث پہنچتی ان پر قسم آئے گی اور جو وارث نہ ہوں ان پر قسم نہ ہوگی۔ (معارف القرآن، ملخصاً)

کافر کی شہادت کافر کے حق میں قابل قبول ہے:

یا ایہا الذین آمنوا شہادۃ بینکم (الخ) او آخران من غیر کفر، اس آیت میں مسلمانوں کو حکم دیا گیا ہے کہ جب تم میں سے کسی کی موت آنے لگے تو دو ایسے آدمیوں کو وصی بناؤ جو تم میں سے ہوں اور نیک ہوں اور اگر اپنی قوم کے آدمی نہ ہوں تو غیر قوم کے وصی بناؤ۔

اس سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ مسئلہ کا استنباط کیا ہے کہ کفار کی شہادت بعض کی بعض کے حق میں جائز ہے کیونکہ اس آیت میں کفار کی شہادت مسلمانوں پر جائز قرار دی ہے، جیسا کہ او آخران من غیر کفر سے ظاہر ہے، تو کفار کی شہادت بعض کی بعض پر بطریق اوئی جائز ہے لیکن بعد میں یا ایہا الذین آمنوا اذا تدایستمر بدین الی اجل مسمیٰ فاکتبوه، (اولی قولہ) واستشہدوا شہیدین من رجالکم سے کفار کی شہادت مسلمانوں کے حق میں منسوخ ہوئی لیکن کفار میں بعض کی بعض پر اسی طرح باقی ہے۔ (معارف)

قَوْلُنِ: من بعد الصلوۃ، اس وقت کی تنصیص کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت کی اہل کتاب بہت تعظیم کرتے تھے، صلوٰۃ سے مراد صلوٰۃ مصر ہے، اس سے معلوم ہوا کہ قسم کے لئے کسی خاص وقت یا کسی خاص جگہ کی تعین قسم میں تعظیم کے لئے جائز ہے۔

(فرطی)

السعی بیئسبہ المحض علی وصیتہ اثنتین او یوصی الیہما من اهل ذنبہ او غیرہم ان فقد عم سفر ونحوہ من ارتب امورثۃ فیہما فذموا انہما خان باخذ شیء او دفعہ الی شحش رعدہ ان المنبت اوسى نہ فلینخرفا الخ و: اکتع علی امارد تکتدیبہما فادعیادا فعالہ خلف اقرب الورثہ عسی کہ سبہ، وسدق و ادعوا والحکم ثابت فی الوستین منسوخ فی الشاعدن و کذا شہادۃ غیر اهل السنۃ مسوخۃ و احسب سبۃ السعسر لتعقیقہ وحشش الحنف فی الایۃ باثنتین من اقرب امورثہ احصوص انواقعة اسی سب سب وہی ما رواہ البخاری ان رجلاً من بیئسبہم خرج مع مننم الداری وعدی من بدایہ و مننم امراتہ فمات السبہمہی مارض لیس فیہا مسلمہ فلما قدما بئر کتبہ فقتلوا حادہ من قسہم و نحوہما و مننم فریعا الی السی صلی اللہ علیہ وسلم فترکت فخلقہما نہ و احد الحادہ حکمۃ فقتل السعبد من ہمہ وعدی فرات الایۃ الثانیۃ فقام رجلاں من اولیاء السبہمہی فخلقا و فی رواۃ الترمذی مدہ عمرو

سُ الْعَصِ وَرَحِمٌ اٰخَرُ مِنْهُمْ فَخَلَفَا وَكَانَا اقْرَبَ اِلَيْهِ وَفِي رَوَايَةٍ فَمَرَضَ فَاَوْصَى السَّهْمَ وَامْرَأَهُ اَنْ لَّيْسَ
 مَعَ سِرْكِ الْهَمَةِ فَمَاتَ اخْذًا الْجَامَ وَدَفَعَا اِلَى اَهْلِهِ مَا بَقِيَ ذَلِكَ الْحِكْمَةُ الْمَذْكُورُ مِنْ رَدِّ اِسْمِ عَلِيٍّ
 الْوَرِثَةُ اَلَّذِي اقْرَبُ اِلَيْهِ اَنْ يَأْتُوا اِلَى الشَّهَادَةِ اَوْ الْاَوْصِيَاءُ بِالشَّهَادَةِ عَلَى وَجْهِهَا الَّذِي تَخْبِتُوهُ عَنْهُ مِنْ سَبْرِ
 حَرْبٍ وَلَا حَسَبٍ اَوْ اقْرَبُ اِلَى اَنْ يَخَافُوا اَنْ تُرَدَّ اِيْمَانُ بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ عَلَى الْوَرِثَةِ الْمُدْعَيْنِ فَيُخْبِتُوهُ عَنِ
 خِيَانَتِهِمْ وَكَسْبِهِمْ فَيَفْتَضِلُوهُ وَيُغْرَمُوهُ فَلَا يَكْذِبُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ يَمُرَّكَ الْخِيَانَةُ وَالْكَذِبُ وَاسْمَعُوا
 تُوْمَرُونَ بِهِ يَمْنَعُ قَبُولَ وَاللَّهِ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ الْخَارِجِينَ عَنْ طَاعَتِهِ اِلَى سَبِيلِ الْحَبْرِ

ترجمہ: (مذکورہ دونوں آیتوں کا) مطلب یہ ہے کہ قریب المرگ شخص اپنی وصیت پر دو آدمیوں کو گواہ بنالے اپنی مت
 یہ غیر مت کے دو آدمیوں کو وحی بنالے اگر سفر وغیرہ کی وجہ سے اپنی ملت کے گواہ میسر نہ ہوں، اگر ورثاء وصیوں کے بارے میں
 شک و شبہ کریں اور دعویٰ کریں کہ ان دونوں نے (ترکہ میں سے) کوئی چیز لیکر یا ایسے شخص کو کچھ دیکر جس کے بارے میں وہ یہ
 دعویٰ کرتے ہیں کہ میت نے اس لئے وصیت کی تھی تو ان دونوں سے قسم لی جائے اگر علامات سے ان دونوں وصیوں کی دروغ
 گوئی کا پتہ چھے بایں طور کہ وہ دونوں وصیوں کو دینے کا دعویٰ کریں تو ورثاء کا قریب ترین شخص ان کے کذب اور ورثاء کے دعوے
 کی صداقت پر قسم کھائے، اور حکم دیں۔ کے بارے میں باقی ہے، اور شاہدین کے بارے میں منسوخ ہے، اسی طرح غیر مل ملت
 کی شہادت کے بارے میں آیت منسوخ ہے، اور عصر کی نماز کے وقت کا تعین کے اعتبار تغلیط کے لئے ہے اور (میت کے)
 قریب ترین ورثاء کی تخصیص اس مخصوص واقعہ کی وجہ سے ہے جس کے بارے میں آیت نازل ہوئی اور وہ (واقعہ) وہ ہے جس کو
 بخاری نے روایت کیا ہے، کہ بنی سہم کا ایک شخص تمیم داری اور عدی بن ہذاء کے ساتھ (تجارت کے لئے) نکلا اور یہ دونوں نصرانی
 تھے سہمی کا انتقال ایسی سرزمین میں ہو گیا کہ وہاں کوئی مسلمان نہیں تھا، تو (مذکورہ) آیت نازل ہوئی، چنانچہ جب یہ دونوں
 حضرات (ملک شام سے) مروجہ کا ترکہ لے کر آئے تو چاندی کا ایک پیالہ جس پر سونے کے نقش و نگار تھے لے لیا یہ دونوں (تمیم
 داری اور عدی) آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کئے گئے تو اس وقت مذکورہ آیت نازل ہوئی، ان دونوں سے قسم لی گئی،
 بعد ازاں وہ پیالہ سہم میں پیا گیا تو اس شخص نے (جس کے پاس پیالہ پایا گیا) کہا میں نے اس کو تمیم داری اور عدی سے خرید ہے،
 تو مذکورہ آیت نازل ہوئی، سہمی کے اولیاء میں سے دو آدمی کھڑے ہوئے اور قسم کھائی (کہ یہ پیالہ ہمارے مورث کا ہے) اور
 ترمذی کی ایک روایت میں ہے کہ عمرو بن عاص اور ان میں کا ایک دوسرا شخص کھڑا ہوا اور دونوں نے قسم کھائی اور یہ دونوں میت
 کے قریبی رشتہ دار تھے، (ترمذی کی) ایک (دوسری) روایت میں ہے کہ جب سہمی بیمار ہوئے تو دونوں کو وحی بنا باور ان سے کہ
 کہ اس کا متروکہ مال اس کے ورثاء کو پہنچا دیں جب اس کا انتقال ہوا (میت کے متروکہ مال میں سے) ایک پیالہ لے لیا اور باقی
 ماندہ مال میت کے ورثاء کو پہنچا دیا یہ مذکورہ حکم یعنی قسم کے حق کو ورثاء کو لوٹا دینا اس بات کا قریبی ذریعہ ہے کہ شہداء یا وصیاء اس
 شہادت کو جس کے وہ قائل ہوئے ہیں ٹھیک ٹھیک بغیر کسی تحریف و خیانت کے ادا کریں گے یا اس بات کے زیادہ قریب ہے کہ

وہ اس بات کا خوف کریں گے کہ کہیں (ان کی) قسموں کی جو مدعی و رثاء کے خلاف ہیں تردید نہ کر دی جائے یا یہ طور کہ و رثاء (اوصیاء کی) دروغ گوئی اور خیانت پر قسم کھالیں جس کی وجہ سے وہ رسوا ہو جائیں اور تادان دین پڑے، تو وہ جھوٹ نہ بولیں خیانت و کذب کو ترک کر کے اللہ سے ڈرو اور جس کا حکم دیا جائے اس کو قبولیت کے کان سے سناؤ۔ فاسق لوگوں کی یعنی اس کی طاعت سے خارج ہونے والوں کی راہ خیر کی طرف رہنمائی نہیں کرتا۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكُیْهِ تَسْبِیْلُ تَفْسِیْرُیْ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: الْمَعْنَى یعنی مذکورہ دونوں آخری آیتوں کے معنی۔

قَوْلُهُ: لِیُشْهِدَ الْمُحْتَضَرُ الخ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ شہادۃ بینکم مصدر بمعنی امر ہے، یعنی قریب امر کہ شخص کو چاہئے کہ اپنی وصیت پر دو آدمیوں کو گواہ بنالے۔

قَوْلُهُ: اَوْ لِوَصِیِّ الْیَهِیْمَا، اس اضافہ سے اشارہ کر دیا کہ آیت کی دو تفسیریں ہیں، خازن کی عبارت یہ ہے، واختلفوا فی هَذَیْنِ الْاِثْنِیْنِ فَقَبِلَ هُمَا الشَّاهِدَانِ الَّذَانِ یُشْهِدَانِ عَلٰی وَصِیَّةِ الْوَصِیِّ وَقَبِلَ هُمَا وَصِیَّانِ لِأَنَّ الْاٰیَةَ نَزَلَتْ فِیْهِمَا وَلَا نَهَ تَعَالٰی قَالَ فَبِقِسْمَانِ بِاللَّهِ وَالشَّهَدِ لَا یُلْزِمُهُ الْیَمِیْنُ، مطلب یہ کہ شہادۃ الدنن سے کیا مراد ہے؟ بعض حضرات نے کہا ہے کہ انہوں سے وہ دو شاہد مراد ہیں جن کو وصی نے بوقت مرگ وصیت پر گواہ بنایا ہو، بعض حضرات نے کہا ہے خود بھی مراد ہیں، اس لئے کہ مذکورہ واقعہ اوصیاء ہی سے متعلق ہے، دوسری بات یہ کہ شاہدوں پر قسم لازم نہیں ہوئی، ثانی صورت میں شہادت بمعنی حضور ہوگا مثلاً تو کہے شہدت وَصِیَّةَ فُلَانٍ، بمعنی حضور تھا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

ترمذی، ابوداؤد تفسیر ابن جریر وغیرہ میں امام المفسرین حضرت عبداللہ بن عباس سے جو روایتیں مروی ہیں ان کا حاصل یہ ہے کہ تین شخص دو نصرانی اور ایک مسلمان تجارت کی غرض سے ملک شام کی طرف گئے مسلمان جس کا نام بزیل یا بڈیل سمی تھا سخت بیمار ہو کر قریب المرگ ہو گیا تو اس نے اپنے مال سامان کی ایک فہرست بنا کر اپنے سامان میں رکھ دی اور وہ سامان اپنے دونوں نصرانی ساتھیوں کو دیکر وصیت کی کہ میرا یہ سامان میرے وارثوں کو دیدینا، اس سامان میں چاندی کا کنورا (پیالہ) بھی تھا جس پر سونے کے نقش و نگار بنے ہوئے تھے، یہ کنورا نصرانیوں نے اس سامان میں سے نکال لیا اور باقی سامان مسلمان سمی کے ورثا کو دیدینا نصرانی ساتھیوں کی نظر اس فہرست پر نہیں پڑی، سمی کے ورثاء نے جب سامان کھوا تو وہ فہرست سرزد ہوئی، اس فہرست کے مطابق وہ کنورا موجود نہیں تھا، سمی کے ورثاء نے اس کنورے کا دعویٰ آنحضرت ﷺ کے روبرو پیش کیا آپ ﷺ نے ان نصرانیوں کو قسم دی انہوں نے قسم کھالی کہ سمی نے جو مال مرتے وقت ہمارے سپرد کیا تھا ہم نے وہ پورا مال اس کے ورثاء کو

نچو دیا کچھ مدت بعد وہ کنورا ایک سار کے پاس ملا سہی کے درٔاء نے پہچان لیا اور قسم کھائی کہ وہ کنورا ان کے مورث کا ہے، تا نچو اس کنورے کی قیمت سہی کے درٔاء کو دوا دی گئی۔

اس روایت کو اگرچہ ترمذی نے حسن غریب کہا ہے لیکن ابن جریر کی سند معتبر ہے، اس کے علاوہ یہ روایت علی بن مدینی نے حوالہ سے صحیح بخاری میں بھی ہے علی بن مدینی نے جو یہ کہا ہے کہ اس روایت کی سند میں ایک راوی ابن ابی القاسم معوم الحار ہے، یہ ابن ابی القاسم محمد بن ابی القاسم ہے جس کو یحییٰ بن معین اور ابو حاتم نے ثقہ کہا ہے جس کی وجہ سے ابن القاسم کے نام معلوم ہونے کا شبہ رفع ہو گیا۔

آیت کا حاصل یہ ہے کہ جب کوئی مسلمان حالت سفر وغیرہ میں اپنے درٔاء سے دور ہو اور اس کے پاس کچھ مال ہو تو اس کو ہئے کہ اس مال کو درٔاء تک پہنچنے کیلئے دو مسلمانوں کو وحی اور وصیت کا گواہ بنادے، اگر یہ واقعہ ایسی سرزمین میں پیش آئے نہ جہاں مسلمان نہ ہوں جن کو وحی بنایا جاسکے تو پھر اسلام کی شرط باقی نہ رہے گی، اگر اوصیاء کے بیان پر درٔاء کو کوئی اعتراض نہ ہو اوصیاء کے بیان کے مطابق فیصلہ کر دیا جائے گا اسلئے کہ یہ دونوں حضرات وحی بھی ہیں اور وصیت کے گواہ بھی، اور اگر درٔاء کو اوصیاء کے بارے میں کچھ بدظنی ہو تو اوصیاء کو یہ حلف دلایا جائیگا کہ وصیت کے بارے میں ان کا بیان صحیح ہے اس حلف کے بعد بھی درٔاء کی بدظنی باقی ہے تو اگر درٔاء کے پاس اوصیاء کی غلط بیانی کا کوئی ثبوت ہو تو پیش کرنے کو کہا جائیگا، ورنہ اوصیاء کی غلط بیانی میت کے درٔاء سے صف لیا جائیگا، اور اسی کے مطابق فیصلہ کر دیا جائیگا، جن علماء نے مدعی اور گواہوں سے قسم لینے کی ممانعت کی ہے انہوں نے اوصیاء سے قسم لینے کے بارے میں مختلف قسم کے شبہات کا اظہار کیا ہے لیکن حقیقت میں فریقین کا یہ حلف اسی طرح کا ہے جس طرح لعن کے مسئلہ میں فریقین کو حلف دیا جاتا ہے۔

من بعد الصلوة کی تفسیر بعض علماء نے صلوة العصر سے کی ہے یہ تغلیظ اور شدت ظاہر کرنے کے لئے ہے اسلئے کہ عصر کے بعد کا وقت قبولیت دعاء کے بارے میں خاص اہمیت رکھتا ہے صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ﷺ نے عصر کے بعد جھوٹی قسم کو خوفناک اور رحمت خداوندی سے دور ہونے کا سبب قرار دیا ہے۔

درٔاء کی قسم کی مصلحت:

آگے فرمایا کہ درٔاء کو قسم کا حکم اس لئے ہے کہ جب وصیت کے گواہوں کو یہ خوف رہے گا کہ درٔاء کی قسم کے مقابلہ میں ان کی قسم جھوٹی ٹھہرائی جاسکتی ہے جس کی وجہ سے ان کی رسوائی ہوگی تو وہ گواہی میں دروغ گوئی کی جرأت نہ کریں گے۔

ابوموسیٰ اشعری کا واقعہ:

ابوداؤد میں معتبر سند سے ابوموسیٰ اشعری کا واقعہ مذکور ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ کوفہ کا رہنے والا ایک مسلمان شخص حاست سفر میں جب مرنے لگا تو اس نے اہل کتاب میں سے دو شخصوں کو اپنی وصیت کا گواہ قرار دیا، ابوموسیٰ اشعری کوفہ کے حاکم تھے اسلئے یہ

ترجمہ: یاد کرو اس دن کو جس دن اللہ تمہارے رسولوں کو جمع کرے گا، وہ قیامت کا دن ہوگا، ان کی امتوں کو وراثت کرنے کے لئے ان سے پوچھتے گا جب تم نے ان کو وحید کی موت کی تھی تو تم کون کی طرف سے کیا جواب دیتے؟ انبیاء، جو بڑے ہیں ان میں اس کی پابندی نہیں آپ ہی پوشیدہ باتوں کو غولبی جانتے ہیں (یعنی) ان چیزوں کو جو بندوں سے پوشیدہ ہیں، قیامت کے دن ان کی بول اور خوف کی شدت کی وجہ سے (امتوں سے جواب) کا دنوں ہو جائے گا، اور جب ان کو سونہ کا پانی اپنی امتوں کے خلاف گواہی دیں گے، اس وقت کو یاد کرو جب اللہ تعالیٰ جس دن میرے فرمایا، اسے جس دن میں میرے شہر کے ساتھ ان باتوں کو یاد دہرائے جو میں نے تمہارے اور تمہاری والدہ کے اوپر نہیں، جب میں نے رات اٹھیں جو ان میں نے فریاد کیا کہ میں نے اس قدر بوجھ میں سے پہلے نرس مستندہ ہوتے تھے کہ ان کو موت کی عمر سے پہلے ہی اختیار کیا تھا، میں نے بھی اس سے حضرت عیسیٰ کی قیامت سے پہلے نرس مستندہ ہوتے تھے کہ ان کو موت کی عمر سے پہلے ہی اختیار کیا تھا، یہاں کہ اس عمر میں کد پڑا ہے، اور جبہ میں سے تم و کتاب اور صحت کی باتیں اور رات اور نیک عملی نہیں اور جب کہ تم کی سے میری اجازت سے پرندے کی صورت کا پیدا کرتے تھے (کھینچنے میں کافی) مرتب اور منسوب ہے پھر تمہاری میں پھونک دیتے تھے، وہ میرے ارادے پر بندہ بات کرتا تھا اور تمہارا راز اُٹھتے تھے و دروغی و میری اجازت سے اچھا کرتے تھے اور جبہ تمہاروں کو ان کی قبروں سے میری اجازت سے زندہ کر کے نکالتے تھے، اور میں نے بنی اسرائیل کو تم سے باز کر دیا انہوں نے تیرے قتل کا ارادہ کر لیا تھا جبہ تمہارے پاس حجرات کرتے تھے، تو ان میں جو وہ فتنے انہوں نے کہا جو تمہارے ساتھ ہو وہ تو کھرا ہوا ہے، اور ایک قیامت میں جا کر ہے جتنی جتنی ہے، اور جب میں نے حوریوں کو اٹھار دیا فی عینی عیسیٰ کی زبانی ان کو حکم دیا یہ کہ مجھ پر اور میرے رسول عیسیٰ پر ایمان لاؤ تو انہوں نے کہا ہم دونوں پر ایمان لائے اور آپ شہید رہنے کا ہم مستحق ہیں وہ وقت یاد کرنے کے قابل ہے کہ جب حوریوں نے کہا جتنی جتنی میں میرے کیا آپ کا رب ایسا ملتا ہے کہ ہم پر آسمان سے ایک خون نازل کرے اور ایک قیامت میں تسنطیع کے ساتھ ہے اور بعد جتنی (وئک) کے نصب کے ساتھ ہے، یعنی کیا آپ اس سے (خون) کا سوال کر سکتے ہیں جتنی جتنی ہے ان سے کہا تم فرمائی حجرات سے کرنے کے بارے میں مدد کرو اور تمہارے (حقیقت میں) مومن ہو، وہ وہ ایک ہوا امت بعد خون کا سال کرنے سے یہ ہے کہ ہم اس میں سے کھا میں اور عقیق کے اسٹاف سے ہماراں تمہیں ہو جائے اور ہمارے یقین اور بڑھ جائے کہ آپ نے دلوں کے میں ہم سے نچوڑا، ان مختلف (عن الثقیف) ہے اسی اٹک، اور نہ نبوت پر وہی اپنے اوں میں ہو جائے جتنی بن میرے نے دلوں کے بعد اب ہمارے پروردگار کو ہمارے آسمان سے خون نازل فرماتا کہ خون کے نرس کا ان ہمارے سے ش کا دن ہو گا کہ ہم اس دن کی تقسیم و تفریق کریں اور ہم سے پیوں کے لئے لاؤ لعا، اور وہ اپنے ساتھ لعات بدلے اور اسے بعد اوں کے لئے (یعنی) جو ہمارے بعد آئیں، و تیرے لئے تیری قدرت پر و میری نبوت پر ایک نئی ہو جائے، اس خون کو ہمارے رزق بن و رزق بننے والوں میں سب سے بہتر حصہ کرنے والے اللہ تعالیٰ نے عینی عیسیٰ کو عطا کیا

کی دعا قبول کرتے ہوئے فرمایا میں اس خوان کو تہارے اوپر نازل کرنے والا ہوں تخفیف اور تشدید کے ساتھ سو اس کے بعد یعنی اس کے نزول کے بعد جو تم میں سے ناشکری کرے گا تو میں اس کو ایسی سخت سزا دوں گا کہ وہ سزا دنیا جہاں والوں میں سے کم کو نہ دوں گا چنانچہ آسمان سے فرشتے خوان لیکر نازل ہوئے جس پر سات روئیاں اور سات مچھلیاں تھیں سب نے اس میں سے کھایا، حتیٰ کہ سب سیر ہو گئے، ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا، آسمان سے ایک خوان نازل کیا گیا کہ اس پر روئیاں تھیں اور گوشت تھا، ان کو حکم دیا گیا کہ خیانت نہ کریں اور نہ کل کے لئے ذخیرہ کریں مگر انہوں نے خیانت بھی کی اور ذخیرہ بھی کیا چنانچہ خوان اٹھایا گیا اور ان کو بندروں اور خزیروں کی شکل میں مسخ کر دیا۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيكِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: تَوْبِيخاً لِّقَوْمِهِمْ، یہ عبارت ایک سوال کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ الغیوب ہے اسے کسی شئی سے بارے میں سوال کرنے کی ضرورت نہیں ہے جواب یہ ہے کہ سوال سرزنش (توبیخ) کے لئے ہوگا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول "إِنَّ الْمَوْدُودَ سَبَلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قَبِلَتْ"، میں سوال تو توجی ہے۔

قَوْلُهُ: أَيْ الَّذِي، یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ، ذَا، اسم اشارہ محسوس کے لئے ہے یہاں اس کا مشابہ الیہ جواب ہے جو کہ غیر محسوس ہے؟

جَوَابُهُ، یہ ہے کہ ذہن معنی الذی اسم موصول ہے فلا اعتراض۔

قَوْلُهُ: ذَهَبَ عَنْهُمْ عِلْمُهُ، الخ یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ، انبیاء کو دنیا میں ان کی دعوت توحید کے جواب میں ان کی امتوں نے کیا جواب دیا تھا یہ تو ان کو معصوم ہونا چاہئے، پھر انبیاء کا محشر میں خدا کے روبرو یہ کہنا ہم نہیں جانتے کہ ہماری امتوں نے ہمیں کیا جواب دیا تھا؟ اس سے کذب لازم آتا ہے جو کہ انبیاء کی شایان شان نہیں اور وہ بھی باری تعالیٰ کے حضور میں۔

جَوَابُهُ، علم کی نفی کذب کی وجہ سے نہیں بلکہ قیامت کی ہولناکی اور خوف کی وجہ سے ہوگی اسلئے کہ روز محشر ہر نفس پر جلال خداوندی کی اس قدر ہیبت چھائی ہوگی کہ انبیاء کے ذہن سے بھی ذہول ہو جائیگا اللہ تعالیٰ نے فرمایا "تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ" مگر یہ جواب ضعیف ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کے بارے میں فرمایا ہے "لَا يَسْخَرُ مِنْهُمْ الْفُزَّارُ الْاَكْبَرُ" امام فخر الدین رازی نے مذکورہ اعتراض کا یہ جواب دیا ہے، انبیاء کا جواب سے سکوت وانکار ادب و تعظیم کی وجہ سے ہوگا، جیسا کہ صحابہ کرام آنحضرت ﷺ کے سوال کے جواب میں اکثر اللہ اعلم فرمایا کرتے تھے حالانکہ ان کو بعض سوالوں کے جواب معلوم ہوتے تھے۔

قَوْلُهُ: طِفْلاً، فی المہدی کی تفسیر طفلہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ مہد سے مراد حالت طفولیت ہے نہ کہ نفس مہدا سے کہ مہد مقدر کہلائے، سے رائے ہیں مقصد نقصان عقل اور کمال عقل کا تقابل ہے۔

قَوْلًا: اَکْمَہ، دروازہ اندھا، کَمَہ سے صیغہ صفت مشبہ۔

قَوْلًا: ابرص برص کو حسی ایک قسم کا مشہور مرض ہے۔

قَوْلًا: اَمْرُ تَہْمَ عَلٰی لِسَانِہِ یہ اس سوال کا جواب ہے کہ خواری تو نبی نہیں تھے پھر ان کی طرف وحی کرنے کا کیا مطلب ہے؟ جواب کا حاصل یہ ہے کہ براہ راست وحی مراد نہیں ہے بلکہ مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے واسطے سے ان کو حکم دینا ہے، فلا اشکال۔

قَوْلًا: تَسْتَطِيعُ رَنک، ای۔ سوال رَنک حذف منفی کے ساتھ اسنے کہ ان بات رب سے سوال کا کوئی مطلب نہیں ہے۔

قَوْلًا: من اخل، اس میں اشارہ ہے کہ ان ماکل، مغفول لاجلہ ہے۔

بَفَسِيرٍ وَتَشْرِیْحٍ

یوم یجمع اللہ المرسل، الخ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ ان کی قوموں نے اچھی برا جو بھی معامد کیا، اس کا علم تو یقیناً انہیں ہوگا لیکن وہ اپنے حکم کی نفی یا تو محشر کی ہولناکی اور اللہ جل جلالہ کی ہیبت و عظمت کی وجہ سے کریں گے، یا اس کا تعلق ان کی وفات کے بعد کے حالات سے ہوگا، ملو و ازین باطنی امور کا کلیتہً حکم تو صرف اللہ ہی کو ہے اس لئے انبیاء کہیں گے کہ ماہم الغیب تو تو ہی ہے نہ کہ ہم، صحیح بخاری و مسلم کے حوالے سے انس بن مالک اور سہیل بن سعد وغیرہ سے روایت مذکور ہے کہ بعض لوگوں کو روز محشر حوض کوثر سے بنا دیا جائیگا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرشتوں سے ہمیں کے یہ لوگ تو فرمانبرداروں میں سے ہیں تو فرشتے جواب دیں گے کہ آپ کی وفات کے بعد یہ لوگ فرمانبرداری پر قائم نہیں رہے، یہ حدیثیں اور اس قسم کی اور حدیثیں آیت کی تفسیر ہیں جن سے چوری امت کی حالت کو اللہ کے حکم کے حوالہ کرنے کا حل اچھی طرح سمجھ میں آسکتا ہے، اس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم الغیب نہ ہونا بھی بخوبی معلوم ہو گیا۔

يُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے نواد میں اس وقت کلام کیا تھا جب حضرت مریم اس نومولود کو پیر اپنی قوم میں آئیں اور انہوں نے اس بچہ کو، کیونکہ کر تعجب کا اخبار اور اس کی بابت استفسار کیا تو اللہ کے حکم سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے شیر خواری کے ماحول میں کلام کیا۔

قَابِلًا: عالم طفولیت میں کلام کرنے کا مجزہ ہونا تو وہاں ہے اسنے کہ کوئی بچہ ماں کی گود میں بڑوں کی طرح بولنے لگے تو یہ اس کا امتیاز اور اعلیٰ زہو ہوگا، اب رہا وہی عمر میں کلام کرنے کو یہ نہ کوئی قابل تعجب بات ہے اور نہ قابل ذکر اسنے کہ بڑے ہو کر آدمی کلام کرتا ہی ہے لیکن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے خصوصی حال پر غور کریں تو اس کا بھی مجزہ ہونا واضح ہو جائیگا، کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام کو وہی عمر کو پہنچنے سے پہلے ہی ۳۳ سال کی عمر میں آسمانوں کی صفائی اٹھایا گیا، اب دنیا کے انسانوں سے بات کرنا اور جہنم کو پہنچنے کے بعد ہی ہو سکتا ہے جب اس دنیا میں تشریف لے جائیں گے جیسا کہ مسلمانوں کا اجماعی عقیدہ ہے جو قرآن وحدیث کی تصریحات سے ثابت ہے، اس سے معلوم ہوا کہ جس طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذات تنفویت میں کلام کرنا مجزہ تھا اسی طرح عالم

ہولت میں پہنچنے کے بعد کلام کرنا بھی بوجہ اس دنیا میں دوبارہ آنے کے معجزہ ہی ہے۔

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ الْحَوَارِيِّينَ، حَوَارِثَ كَيْ جَمْعِ، يَهْ حَضْرَتِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَيْ الصَّحْبِ كَا خَصَبِ هے۔
حضرت عبداللہ بن عباس سے منقول ہے کہ چونکہ ان کے کپڑے سفید تھے اس واسطے یہ لوگ حواری کہلائے، ابن ابی حمزہ نے
ضحاک سے نقل کیا ہے کہ حواری پہلی زبان میں دھوئی کو کہتے ہیں، ان کی تعداد بارہ تھی یہاں وحی سے مراد وحی تشریف نہیں ہے بلکہ
یہاں اشارہ اور الہام کے معنی میں ہے۔

اِذْ قَالَ السُّحَّارُ بَنُو نَافِثٍ ابْنِ مَرْيَمَ الْحَ، مشہور صحابی حضرت سلمان فارسی فرماتے ہیں کہ جب حواریوں کی جانب سے اس آسمانی کھانے کی درخواست پیش ہوئی تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بہت ناگوار گزری، آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگوں کو جس طرح روزی ملتی رہی ہے اسی پر قناعت کرو ایسے دسترخوان کی درخواست نہ کرو، اگر مطلوبہ دسترخوان نازل کر دیا گیا تو پھر اللہ تعالیٰ کی حجت پوری ہو جائیگی، قوم شہود کا بھی یہی معاملہ ہوا تھا، اس کے بعد حواریوں نے جب نیک ارادہ کا اظہار کیا تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے دعاء فرمائی تو یہ دسترخوان اس شان کے ساتھ نازل ہوا کہ اس کا رنگ سرخ تھا اس کے اوپر نیچے بدل تھا وہ نظروں کے سامنے بڑے تیزی سے نیچے اتر آیا جب یہ دسترخوان نیچے اتر تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام بے اختیار روئے گئے اور دعاء کی کہ اے اللہ ہم کو اس نعمت کا شکر ادا کرنے والا بنادے اے اللہ تو اسے ہمارے لئے رحمت بنادے، مگر یہود نے اس نعمت عظمیٰ اور حواریوں کی ناشکری کی جس کے نتیجے میں ان کو سخت عذاب سے دوچار کر دیا جس کے صلہ میں ان کو بندر اور خنزیر کی شکل میں تبدیل کر دیا، (اللّٰهُمَّ احْفَظْنَا مِنْ مَسْخَطِكَ وَالنَّارِ).

وَإِذْ كَرَّ إِذْ قَالَ إِي يَنْقُضُ اللَّهُ عَيْسَى فِي الْقِيَمَةِ تَوْبِيْخٌ لِّقَوْمِهِ
يَعْنِي ابْنَ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلْمَلَائِكَةِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ الْهَيْئَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ عَيْسَى وَقَدْ أَرَعْتُ سُبْحَانَكَ تَنْزِيْهَهُ
سَمِ لَا يَنْبَغِيْ لَكَ مِنَ الشَّرِيْكَ وَغَيْرِهِ مَا يَكُوْنُ يَنْبَغِيْ لِيْ أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِيْ بِحَقٍّ حُرِّيسٌ وَلِيْ سَنَبِيْن
إِنْ كُنْتُ قُلْتَهُ فَقَدْ عَمَتَهُ تَعْلَمُ مَا أَخْفَيْهِ فِيْ نَفْسِيْ وَلَا أَعْلَمُ مَا فِيْ نَفْسِكَ إِي مَا تَخْفِيْهِ مِنْ مَعْنُومَاتِكَ
إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ مَا قُلْتَ لَهُمْ إِلَّا الْمَرْتَبَى بِهِ وَهُوَ إِنْ أَهْمَدُوا اللَّهَ رَبِّيْ وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا قَسَمَ
أَسْمِعُهُمْ بِمَا يَقُوْنُ مَا دُمْتُ فِيهِمْ كَمَا تَوَكَّلْتَنِيْ فَبَسْتَنِيْ بِالرَّفْعِ إِلَى السَّمَاءِ كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبُ عَلَيْهِمْ الْحَفِظُ
لَا غَمَّ لَهُمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِّنْ قَوْلِيْ لَهُمْ وَقَوْلِهِمْ بَعْدِيْ وَغَيْرِ ذَلِكَ شَهِيدٌ مُُّنْصَحٌ عَلَيْهِمْ إِنْ تَعَذَّرَ
إِي مَنِ افْتَمَى عَلَى الْكَفْرِ مِنْهُمْ فَأَتَاهُمْ عِبَادُكَ وَأَنْتَ مَالِكُهُمْ تَتَصَرَّفُ فِيهِمْ كَيْفَ شِئْتَ لَا اعْتِرَاضَ عِنْدَكَ
وَلَا تَغْفِرُ لَهُمْ إِي مَنِ آمَنَ مِنْهُمْ فَأَنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْغَالِبُ عَلَى أَمْرِهِ الْكَرِيمُ فِي ضَمْعِهِ قَالَ اللَّهُ هَذَا إِي يَوْمُ
الْغِيَمَةِ يَوْمَ يَرْفَعُ الصَّادِقِينَ فِي الدِّيَارِ كَعَيْسَى صَدَّقْتَهُمْ لِأَنَّهُ يَوْمُ الْحَرَاءِ

مَنْ جَاءَ تَجَرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ بَطَاعَتِهِ وَرِضْوَانُهُ بِشَوَابِهِ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ وَلَا تَسْعُ الْكُفَرِيَّةُ فِي الدُّنْيَا صَدَقْتُمْ فِيهِ كَالْكَافِرِ لَمَّا يُؤْمِنُونَ عِنْدَ رُؤْيَا الْعَذَابِ لِلَّهِ الْمَلِكِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ سَائِلِ الْمَطَرِ وَالسَّبْتِ وَالرِّزْقِ وَغَيْرِهَا وَمَا فِيهِمْ أَنِّي بِمَا تَغْلِبُ الْعَبْرَ الْعَاقِلِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَسَبَّحْتَ بِحَمْدِكَ وَتَعْدِيدِ الْكَدِّ وَخَصَّ الْعَقْلُ ذَاتَهُ تَعَالَى فَلَيْسَ عَلَيْهَا بِقَدْرِ

ترجمہ: اور وہ وقت بھی قابل ذکر ہے کہ جب اللہ تعالیٰ قیامت کے دن عیسیٰ علیہ السلام سے اس کی قوم کو سرزنش کرنے کے لئے فرمایگا، کہ اے عیسیٰ علیہ السلام ابن مریم کیا تم نے ان لوگوں سے کہا تھا کہ مجھ کو اور میری ماں کو بھی اللہ کے ملاوہ معبود قرار دے و حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نپتے ہوئے عرض کریں گے آپ تو ہر اس چیز (یعنی) شریک وغیرہ سے پاک ہیں جو آپ کی شایان شان نہیں، اور میرے لئے کسی طرح ایسی بات کہنا لائق نہیں جسکے کہنے کا مجھے کوئی حق نہیں (بحق) لبس کی خبر ہے اور (لسی) تمہیں کے لئے (زائد) ہے اگر میں نے (یہ بات) کہی ہوگی تو آپ کو اس کا علم ہوگا اس لئے کہ تو تو میرے سب کی بات بھی جانتا ہے اور میں تیرے دل کی بات کو نہیں جانتا، یعنی تیری مخفی معلومات کا مجھے علم نہیں، تم ہر مغیبات کے پھانسنے والے آپ ہی ہیں میں نے تو ان سے صرف وہی بات کہی جس کو کہنے کا تو نے حکم فرمایا وہ یہ کہ تم اللہ کی بندگی اختیار کرو جو کہ میرا اور تمہارا (سب کا) رب ہے، میں ان کا نگران تھا جب تک میں ان کے درمیان تھا ان کو ایسی بات کہنے سے روکے رہا اور جب آپ نے مجھے رفع آسمانی کے ذریعہ واپس بلا لیا تو آپ ان کے اعمال کے نمکبان تھے اور آپ تو ہر چیز سے واقف ہیں (خواہ) میری بات ہو جو میں نے ان سے کہی یا ان کی بات جو انہوں نے میرے بعد کہی وغیرہ وغیرہ، ان میں سے جو غر پر قدم رہا اگر آپ ان کو سزا دیں تو وہ آپ کے بندے ہیں اور آپ ان کے مالک ہیں ان میں جس طرح چاہیں تصرف کرنے کا اختیار رکھتے ہیں آپ پر کوئی اعتراض نہیں، اور اگر آپ انہیں معاف کر دیں تو آپ اس پر غائب ہیں اور اپنی صنعت میں باحکمت ہیں اللہ تعالیٰ فرمائیں گے یہ قیامت کا دن وہ دن ہے کہ اس دن میں دنیا میں سچائی اختیار کرنے والوں کی سچائی کف پہنچا لگی جیسا کہ عیسیٰ علیہ السلام اس لئے کہ یہ صلہ دینے کا دن ہے، ان کو ایسے بغاوت میں گئے کہ جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی جن میں وہ ہمیشہ ہمیش رہیں گے اللہ ان سے ان کی اطاعت کی وجہ سے خوش اور وہ اس سے اس کے اجر پر راضی، یہی بڑی کامیابی ہے اور دنیا میں جھوٹوں کو قیامت میں ان کی سچائی کچھ نفع نہ دے گی، جیسا کہ کفار، جبکہ عذاب کو دیکھ کر ایمان لائیں گے، زمین اور آسمانوں اور جو کچھ ان میں ہے سب کی بادشاہت اللہ ہی کی ہے (یعنی) بارش اور نباتات اور رزق وغیرہ کے خزانے سب اسی کی ملک میں ہیں (بجائے من کے)۔ استعمال غیر ذوی العقول کو غلبہ دینے کی وجہ ہے، اور وہ ہر چیز پر قادر ہے ان ہی میں سے کچھ کو اجر عطا کرنا اور جھوٹے کو سزا دینا بھی ہے، اور عقل نے ہر بات کو (تحت اقدرة) ہونے سے خاص کر دیا چنانچہ وہ اپنی ذات پر قدرت نہیں رکھتا۔

تحقیق و ترکیب تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: اِیْ يَقُوْلُ . قَالَ ماضی کی تفسیر بقول مضارع سے کر کے اس سوال کا جواب دیدیا کہ سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ مکالمہ قیامت کے دن ہوگا اور قال سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں ہو چکا، قال کی تفسیر بقول سے کر کے بتادیا کہ ماضی بمعنی مضارع ہے۔

قَوْلُهُ: تَوْبِيحًا لِّقَوْلِهِ، اس اضافہ کا مقصد بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

يَتَوَكَّلُ: سول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ غلام الغیوب ہے اس سے کوئی شئی مخفی نہیں ہے ان ہی میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا پڑ امت سے کہنا یہ نہ کہن بھی ہے۔

جَوَابُهُ: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ سوال برائے استفہام نہیں ہے بلکہ توبیح کے لئے ہے، لہذا اب کوئی اعتراض نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: لِّقَوْلِهِ، کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ تقصیر اور کوتاہی قوم کی تھی نہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی۔

قَوْلُهُ: اُرْعِدَ رَزِيْدًا زَرَسَ، عیسیٰ علیہ السلام خوف کی وجہ سے لرزہ بر اندام ہو گئے۔

قَوْلُهُ: وَلِيٍّ، لِلنَّبِيِّیْنَ، اس میں ان لوگوں پر رد ہے جو ملی، کو حق سے متعلق مانتے ہیں اور وجہ رد یہ ہے کہ ہر پر مجرور کے صدمہ کی تقدیم متنع ہے۔

قَوْلُهُ: بِالرَّفْعِ اِلَى السَّمَاءِ، اس عبارت میں اشارہ ہے کہ یہاں توفی کے معنی موت کے نہیں ہیں اس لئے کہ توفی کے معنی اخذ السنی وافیا، کسی چیز کو پورا پور لینا کے ہیں، موت بھی اس کی ایک نوع ہے نہ کہ عین موت، لہذا اب یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ بلا ہر معصوم ہوتا ہے کہ توفیقینی سے مراد موت ہو حالانکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا انتقال نہیں ہوا ہے۔

قَوْلُهُ: وَخَصَّ الْعَقْلُ ذَاتَهُ تَعَالٰی، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

يَتَوَكَّلُ: سوال یہ ہے کہ ”علیٰ کل شئی قدیر“ میں خود اللہ تعالیٰ بھی شئی میں داخل ہے اس لئے کہ اگر اللہ تعالیٰ کو شئی میں داخل نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کا رشتہ ہونا لازم آتا ہے جو ظاہر البطلان ہے لہذا اللہ تعالیٰ کو اشیاء کا ایک فرد ماننا ضروری ہے اور کل نسلی عالمات سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر شئی ہلاک ہونے والی ہے۔

جَوَابُهُ: کا حاص یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ شئی تو ہے مگر دیگر اشیاء کے مانند نہیں، لہذا عقل نے ذات باری تعالیٰ کو اشیاء سے منسوب نہیں کیا یعنی اللہ تعالیٰ ہر شئی پر قادر ہے مگر اپنی ذات پر قادر نہیں ہے اس لئے کہ قدرت کا تعلق ممکنات سے ہوتا ہے نہ کہ

اجبات اور محالات سے لہذا شئی سے مراد کل موجود ممکن ایجابہ ہے۔ (جمل)

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتُ لِلنَّاسِ خُذِي الْعِصْيَةَ وَالْحَقْلَ مِنْ يَمِينِي ۖ وَسُقِّ إِلَيْكَ الْمَاءُ وَخُذْهُ بِخِشْيَتِكَ ۖ وَأَخْرِجْهُ بِأَمْرِكَ ۖ فَخَذَهُ مِنْ يَمِينِهِ ۖ وَقَالَ لَكُمْ آيَاتُي أَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۚ

جس کو یقینی الوقوع ہونے کی وجہ سے ماضی سے تعبیر کر دیا ہے، خطاب اگر چہ عیسیٰ علیہ السلام کو ہے مگر مقصد ان لوگوں کو زجر و توبیخ کرنا ہے جنہوں نے غیر اللہ کو معبود بنالیا تھا، اسلئے کہ جن کو معبود بنایا گیا ہے وہ تو خود اللہ تعالیٰ کے سامنے جواب دہ ہیں۔

دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ عیسائیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ان کی والدہ مریم کو بھی معبود بنایا تھا، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ من دون اللہ میں صرف سونے چاندی یا پتھر لوہے وغیرہ کے بت ہی شامل نہیں ہیں بلکہ اللہ کے وہ نیک بندے بھی مِنْ دُونِ اللہ میں شامل ہیں جن کی لوگوں نے کسی انداز سے عبادت کی، جیسے حضرت عیسیٰ و مریم اور حضرت عزیر علیہ السلام وغیرہ۔

مسیحیوں کا شرک:

عیسائیوں نے اللہ کے ساتھ صرف مسیح علیہ السلام اور روح القدس ہی کو خدا بنانے پر اکتفاء نہیں کیا بلکہ مسیح علیہ السلام کی والدہ جہہ حضرت مریم علیہا السلام کو بھی ایک مستقل معبود بنا ڈالا، حضرت مریم کی الوہیت یا قدوسیت کے متعلق کوئی اشارہ تک بائبل میں موجود نہیں ہے مسیح علیہ السلام کے بعد ابتدائی تین سو سالوں تک عیسائی دنیا اس تخیل سے بالکل نا آشنا تھی، تیسری صدی عیسوی کے آخر میں اسکندریہ کے بعض علماء نے پہلی مرتبہ حضرت مریم کے لئے، ”ام اللہ“ مادر خدا، کے الفاظ استعمال کئے، اس کے بعد بتدریج الوہیت مریم کا عقیدہ اور مریم پرستی کا طریقہ عیسائیوں میں پھیلنا شروع ہوا، لیکن اول اول چرچ اس عقیدہ کو باقاعدہ طور پر تسلیم کرنے کے لئے تیار نہ تھا، بلکہ مریم پرستوں کو فاسد العقیدہ قرار دیتا تھا، پھر جب نسطورینس کے اس عقیدہ پر کہ مسیح کی واحد ذات میں دو مستقل جداگانہ شخصیتیں جمع تھیں، مسیحی دنیا میں بحث وجدل کا ایک طوفان اٹھ کھڑا ہوا تو اس کا تصفیہ کرنے کے لئے ۴۳۱ء میں شہر افسوس میں ایک کونسل منعقد ہوئی اور اس کونسل میں پہلی مرتبہ کلیس کی سرکاری زبان میں حضرت مریم کے لئے مادر خدا، کا لقب استعمال کیا گیا اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مریم پرستی کا جو مرض اب تک کلیسا کے باہر پھیل رہا تھا وہ اس کے بعد کلیسا کے اندر بھی تیزی کے ساتھ پھیلنے لگا، حتیٰ کہ نزول قرآن کے زمانہ تک پہنچتے پہنچتے حضرت مریم اتنی بڑی دیوی بن گئیں کہ باپ، بیٹا اور روح القدس تینوں اس کے سامنے بیٹھے ہو گئے، ان کے مجسمے جگہ جگہ کلیساؤں میں نصب کئے ہوئے تھے، ان کے آگے عبادت کے جملہ مراسم ادا کئے جاتے تھے، ان ہی سے دعائیں مانگی جاتی تھیں اور ان ہی کو فریادرس اور مشکل کشا سمجھا جاتا تھا۔

تَوَفَّيْتَنِي کا مطلب:

تو فیتنی کا مطلب یہ ہے کہ جب تو نے مجھے دنیا سے اٹھالیا، تَوَفَّيْتَنِي کا مادہ وَفَّی ہے جس کے اصل معنی پورا پورے مینے کے ہیں انسان کی موت پر جو وفات کا لفظ بولا جاتا ہے وہ اسی لئے بولا جاتا ہے کہ اس کے جس نے اختیار کمال طور پر سب کر لئے جاتے ہیں اس اعتبار سے موت اس کے معنی کی مختلف صورتوں میں سے محض ایک صورت ہے نیند میں بھی چونکہ انسانی اختیار ماضی طور پر معطل کر دیئے جاتے ہیں اس لئے نیند پر بھی قرآن نے وفات کے لفظ کا اطلاق کیا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ اس کے حقیقی اور اصلی معنی پورا پورا لینے کے ہیں بعض نے اس کے مجازی معنی مشہور استعما کے مصداق موت ہی کے لئے ہیں لیکن اس کے ساتھ انہوں نے کہا ہے کہ الفاظ میں تقدیم و تاخیر ہے یعنی رَافِعُكَ، کے معنی مقدم ہیں اور مُتَوَفِّیْكَ، کے معنی متاخر ہیں، یعنی میں تم کو آسمان پر اٹھا لوں گا اور پھر جب دنیا میں نزول ہوگا تو اس وقت موت سے ہمکنہ کروں گا، یعنی یہود کے ہاتھوں تیرا قتل نہیں ہوگا بلکہ تجھے طبعی موت ہی آئے گی۔ (فتح لقدير، اس کتب)

إِنْ تَعَذَّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ

مطلب یہ ہے کہ اے اللہ ان کا معاملہ تیرے پردے اس لئے کہ تو فَعَالٍ لِّمَا يُرِيدُ بھی ہے،

اور تجھ سے کوئی باز پرس کرنے والا بھی نہیں "يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ"

اللہ جو کچھ کرتا ہے اس سے باز پرس نہیں ہوگی، لوگوں سے ان کے کاموں کی باز پرس ہوگی، گویا آیت میں اللہ تعالیٰ کے سامنے بندوں کی عجزی و بے بسی کا اظہار بھی ہے اور اللہ کی عظمت و جلالت اور اس کے قدور مطلق اور مختار کل ہونے کا بیان بھی، پھر ان دونوں باتوں کے حوالہ سے غفور و مغفرت کی التجا بھی سبحان اللہ! کیسی عجیب و بیغ آیت ہے، اسی لئے حدیث میں آتا ہے کہ ایک رات نبی ﷺ پر نوافل میں اس آیت کو پڑھتے ہوئے ایسی کیفیت طاری ہوئی کہ بار بار ہر رکعت میں اسی آیت کو پڑھتے رہے حتیٰ کہ صبح ہو گئی۔

(مسند احمد)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَتَّ سَبَّ كَسِبَهُمْ فَاهْلَكَهُمْ بَدَنُوهُمْ بَكَدْبِهِمْ الْاَنْبِيَاءَ فَانْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا الْاٰخَرِيْنَ ۝ وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتٰبًا مَكْتُوبًا فِيْ قُرْطَاسٍ رِّقٍّ كَمَا اقْتَرَحُوْهُ فَلَمَّسُوْهُ بِاَيْدِيْهِمْ اَبْلَغُ مِنْ غَايَتُوْهُ لَانه انْفَى لِلشَّبِّ لَقَالُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِنَّ مِ هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ مُّؤَمِّنٌ ۝ تَعْنٰ وَعَادًا وَقَالُوْا لَوْلَا اَنْزِلْ عَلَيْنَا عَلٰى مُحَمَّدٍ مَّلَكٌ يُصَدِّقُهُ وَلَوْ اَنْزَلْنَا مَلَكًا كَمَا اقْتَرَحُوْهُ فَمِ يَسُوْا لَقُضِيَ الْاَمْرُ سَهْلًا كَسِبَهُمْ ثُمَّ لَا يَنْظُرُوْنَ ۝ يُسَهِّلُوْنَ لِتَوْبَةٍ اَوْ مُعْذِرَةٌ كَعَادَةِ اللّٰهِ فَمِمَّ فَسَدِهِمْ مِّنْ اَغْلَا كَسِبَهُمْ عِنْدَ وُجُوْدِ مُقْتَرَحِهِمْ اِذَا لَمْ يُؤْمِنُوْا وَلَوْ جَعَلْنَاهُ اِى الْمُنْزَلِ اِلَيْهِمْ مَلَكًا لَّجَعَلْنَاهُ اِى الْمَلَكِ رَجُلًا اِى عَلٰى صُوْرَتِهِ لِيُتِمَّ كُنُوْا مِّنْ رَّوْيَتِهِ اِذَا قُوَّةٌ لِلْبَشْرِ عَلٰى رُوْيَةِ الْمَلَكِ وَ لَوَانِزْنُهُ وَ جَعَلْنَاهُ رَجُلًا لِلْبَسَاتِ شَبَّهْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُوْنَ ۝ عَلٰى اَنْفُسِهِمْ نَانَ يَقُولُوْا مِ هٰذَا اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَقَدْ اَسْتَهْزِئُوْا بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلِكَ فِيْهِ تَسْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَاقَ نَزْلُ بِالَّذِيْنَ سَخِرُوْا مِنْهُمْ مَا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِئُوْنَ ۝ وَهُوَ الْعَذَابُ فَكِدَا يَحْقِيقُ مِمَّنْ اَسْتَهْزَءْتُكَ.

ترجمہ: ہر تعریف اللہ کے لئے ثابت ہے (اور) یا تو اس جملہ خبریہ سے مراد ثبوت حمد پر ایمان کی خبر دینا ہے یا مراد اشدّ حمد (تعریف کرنا) ہے یا دونوں مراد ہیں (یہ تین) احتمالات ہیں تیسری صورت زیادہ مفید ہے، اس کو شیخ جلال الدین محض نے سورۃ کہف میں بیان کیا ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا ان دونوں کو خاص طور پر اس لئے بیان کیا ہے کہ یہ دونوں ناظرین کی نظر میں اعظم مخلوقات ہیں اور جس نے ظلمتوں اور روشنی کو پیدا فرمایا یعنی ہر ظلمت اور نور کو، ضلالت کو جمع رکھے ہیں نہ کہ نور کو، ضلالت کے اسباب کثیر ہونے کی وجہ سے، اور یہ اللہ کی وحدانیت کے دلائل میں سے ہے پھر بھی کافر اس دلیل کے قائم ہونے کے باوجود غیر اللہ کو اپنے رب کے برابر قرار دیتے ہیں یعنی غیر اللہ کو عبادت میں اللہ کے برابر قرار دیتے ہیں، وہ ایسی ذات ہے کہ اس نے تم کو مٹی سے پیدا کیا تمہارے دادا آدم علیہ السلام کو مٹی سے پیدا کر کے، پھر اس نے تمہارے لئے مدت مقرر کی کہ جس کے پورے ہونے پر تم مرجاؤ گے، اور دوسرا وقت خاص اللہ کے نزدیک معین ہے جو کہ تمہارے بعث کا ہے، پھر بھی تم اسے کافر و شک کرتے ہو (یعنی) بعث بعد الموت میں شک کرتے ہو، باوجودیکہ تم اس بات کو جانتے ہو کہ اس نے تم کو ابتداء پیدا کیا، اور جو ابتداء پیدا کرنے پر قادر ہے وہ دوبارہ پیدا کرنے پر بطریق اولی قادر ہے، وہی اللہ متقی عبادت ہے سمجھو اور زمین میں تمہاری پوشیدہ اور ظاہری باتوں کو جانتا ہے یعنی جس کو تم آپس میں پوشیدہ رکھتے ہو اور ظاہر کرتے ہو، اور جو تم کرتے ہو اس کو جانتا ہے (یعنی) جو خیر و شر تم کرتے ہو اس سے واقف ہے اور اہل مکہ کے پاس قرآن کی جو آیت بھی آئی ہے اس سے اعراض نہ کرتے ہیں، میں آیۃ، میں جس زندہ ہے انہوں نے حق یعنی قرآن کو جھٹلایا جب ان کے پاس آیا سو جدیدی ان کو اس کے انجام کی خبر مل جائے گی جس کا یہ مذاق اڑایا کرتے تھے کیا یہ لوگ اپنے شام وغیرہ کے سفر کے دوران نہیں دیکھتے کہ ہم نے ان سے پہلے سابقہ امتوں میں سے کتنی ہی امتوں کو ہلاک کر دیا، کمر خیزیہ یعنی کثیر ہے، جن کو ہم نے دنیا میں

فی قوت اور وسعت دی تھی کہ جو تم کو نہیں دی اس میں نسبت سے (خطاب) کی جانب اشدت ہے، اور ہم نے ان پر خوب
مسلسل پرشیں برسائیں اور ہم نے ان کے پیچھے نہیں رہا دیں کچھ ہم نے ان کو انبیاء کی تکذیب، کی پادش میں ہدایت کر دیا اور ہم
ان کے بعد دوسری قومیں پیدا کر دیں اور اگر ہم کا عذر پڑنا ہو تو کوئی نوشتہ ان کی تجویز کے مطابق نازل کرتے پھر اس کو یہ وہ
پنے ہاتھوں سے چھوٹکی لیتے، (لمسوه بایدیہم) عابدوہ سے اس نے اسلئے کہ چھوڑ دیکر مینا شک کی زیادتی کرتے،
جب بھی یہ کافر کوک تعصب اور عناد کی وجہ سے یہی کہتے کہ یہ پتھریں محض ہوا ہو جادو ہے، اور ان لوگوں کا کہنا ہے کہ محمد
ؐ پر کوئی فرشتہ کیوں نہ نازل کیا گیا جو ان کی تصدیق کرتا اور اگر ہم ان کی تجویز کے مطابق کوئی فرشتہ نازل کر دیتے (پھر
یہ ایمان نہ لے سکتے تو ان کو ہدایت کرنے کے ان کا قصہ ہی ختم ہو جاتا پھر ان کو تو یہ یا معذرت کے لئے مہبت نہ دی جاتی جیسا کہ
سے پہلی متوں میں فرما کر مٹا دیا ہے کہ ان کے بعد جبکہ وہ ایمان نہ لائے ان کو ہدایت کرنے کا اللہ دستور رہا ہے اگر ہم ان
طرف فرشتہ نازل کرتے تو ہر ہر بات ہے کہ وہ فرشتہ انسانی شکل میں ہوتا تاکہ یہ اس کو دیکھ سکیں، اسلئے کہ ان میں فرشتہ کو
ہنے کی قوت نہیں، اور اگر ہم فرشتہ نازل کر دیتے اور اس کو انسانی شکل میں رکھتے تو ہر ہر پراشتہ الہیہ جیسا کہ اب ان کو
باہر ہو رہا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ یہ تو تمہارے جیسا ہی انسان ہے درحقیقت آپ سے پہلے جو نبیا ہوئے ہیں ان سے تمہاری
ہذا کیا کیا اس میں نبی ﷺ کو تسلی ہے تو ان کو اس عذاب نے آئیم کا انہوں نے مدق اڑایا، مردہ و عذاب تھا، ان
جہ تو آپ کے ساتھ استہزاء کرے گا اس کو بھی عذاب آکھیرے گا۔

تحقیق و تکرید تسمیہ و تفسیری فوائد

فوائد: ھل الموائد الاغلاہ مدللک، اس سوا یہ جملہ سے شارح ملام کا متعدد یہ بتا ہے کہ الحمد (ثابت) للہ، حمد
یہ کے ذریعہ جو ثبوت حمد کی خبر دی گئی ہے اس سے تین چیزیں مراد ہوتی ہیں، ① یا تو اس بات کی خبر دینا ہے کہ اللہ تعالیٰ
صاف کمالی ازلی اورابدی ہیں ورنہ اگر اس پر ایمان نہ ہے، استمرار پر حالات جملہ اسمیہ ہونے کی وجہ سے ہوگی اس صورت میں
لفظاً و معنی خبر یہ ہوگا، ② یا مقصد انشاء حمد ہے، اسی وغیرہ علامہ نے او الشفاء، سے تعبیر فرمایا ہے، اس صورت میں حمد
خبر یہ اور معنی انشاء یہ ہوگا، ③ دونوں مقصود ہوں اس کی طرف اپنے قول اوھما سے اشارہ فرمایا ہے، اس صورت میں
اس معنی میں استعمال حقیقہ ہوگا، اور پہلی صورت میں خبر میں حقیقت اور انشاء حمد میں ہی زہوکا اور دوسری صورت میں انشاء حمد میں
نسبت اور خبر میں ہی زہوکا، مصاب یہ کہ پہلی دونوں صورتوں میں ایک میں حمد کا استعمال باطل اور دوسری میں باتبع ہوگا، اور
کی صورت میں دونوں میں حمد کا استعمال باطل ہوگا جس کی وجہ سے تیسری صورت پہلی دو صورتوں سے مفید تر ہے اس لئے کہ
اس میں استعمال مقصود بذات ہے۔ (مزید تفصیل کے لئے سورہ کہف جلد چہرہ مدح حفظ فرمائیں)۔

لہذا: خلق، فعل کی تفسیر خلق سے کہ اشارہ کر دیا ہے کہ جعل بمعنی خلق و انشاء ہے نہ کہ بمعنی صیغہ کی وجہ ہے۔

ایک مفعول کی جانب متعدی ہے۔

قَوْلٌ: لکثرۃ اسبابہا، ظلمت کے اسباب چونکہ کثیر ہیں اسلئے ظلمات کو جمع لائے ہیں، اور نور کو قسم چونکہ ایک ہی ہے اسلئے اس کو واحد لائے ہیں۔

قَوْلٌ: عواقب

یَنْوَالُ: عواقب مضرف محذوف ماننے کا کیا فائدہ ہے؟

جَوَابٌ: اسلئے کہ نفس انبیا تو دنیا ہی میں معلوم ہو جائیں گی، البتہ ان کا انجام اور نتیجہ آخرت میں معلوم ہوگا، اسی فائدہ کے لئے محذوف عواقب، محذوف مانا گیا ہے۔

قَوْلٌ: لَا نَأْتِي النِّسْلَ، یعنی معاینہ کے بجائے لمس کا استعمال نفی شک میں زیادہ ہے اسلئے کہ دیکھنے میں تو کبھی سحریہ نظر بندی کا دھوکا بھی ہو سکتا ہے مگر لمس اور ٹٹول کر معلوم کرنے میں دھوکہ اور مغالطہ کا اندیشہ نہیں ہوتا۔

قَوْلٌ: لِّلْبَسَاءِ، یہ شہر محذوف کا جواب ہے، تقدیر عبارت یہ ہے، ”اِی لَوْ جَعَلْنَاهُ رَجُلًا لِّلْبَسَاءِ“۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

فضائل سورۃ انعام:

مستدرک حاکم نے حضرت جابر سے روایت کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ جب یہ سورت نازل ہوئی تو آپ ﷺ سبحان اللہ العظیم فرمایا، اور یہ فرمایا کہ آسمان سے زمین تک ستر ہزار فرشتے اس سورت کے نازل ہونے کے وقت ساتھ تھے، حاکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

سورت کا نام:

اس سورت کے رکوع ۱۶، ۱۷ میں بعض انعام (مویشیوں) کی حرمت اور بعض کی حلت کا ذکر ہے سی منسبت سے اس سورت کا نام ”انعام“ رکھا گیا ہے، بجز چھ آیات کے یہ پوری سورت مکی ہے۔

سورۃ انعام کے مضامین کا خلاصہ:

خداوند وحید، پیغمبروں کی رسالت، توحید کے سلسلہ میں چند انبیاء کرام کے واقعات، قرآن کی صداقت، آخرت کی زندگی، منکرین حق و صداقت کے کردار کی وضاحت اور ان کا انجام، یہ ہے اس سورت کے مضامین کا خلاصہ۔

خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمٰتِ وَالنُّوْرِ۔

یہاں خلق، ایچہ دو ابداع یعنی نیست سے هست کرنے کے معنی میں ہے (قرطبی) پوری کائنات دو قسموں میں منحصر ہے، جو ہر اور عرض، السموات والارض، سے جو ہر کی طرف اور الظلمت والنور سے عرض کی طرف اشارہ ہے مصب یہ ہے کہ اس کائنات میں جو ہر ہو یا عرض ہر چیز کا خالق بلا استثناء وہی ایک خدا ہے الظلمت، کو جمع کے صیغہ کے ساتھ اور النور کو صیغہ وحدہ کے ساتھ ذکر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ گمراہیاں ایک نہیں بہت سی ہو سکتی ہیں اور راہ حق صرف ایک ہی ہوتی ہے، دو نقصوں کے درمیان خصوصاً مخفی ہے اشارہ ہو سکتے ہیں مگر خط مستقیم ایک ہی ممکن ہے، اور یہ فقط قابل غور ہے کہ قرآن مجید میں نور، جہاں بھی آیا ہے مفرد ہی آیا ہے، یہاں ثمر باوجود یا اس پر بھی کے معنی میں ہے۔ (ماجدی)

مذکورہ آیات کا مقصود توحید کی حقیقت اور اس کے واضح دلائل کو بیان فرما کر دنیا کی ان تمام قوموں کو تنبیہ کرنا ہے جو یا تو سرے سے توحید کی قس کی نہیں یا تو قائل ہونے کے باوجود توحید کی حقیقت سے نا آشنا ہیں۔

مجوس دین کے دو خالق مانتے ہیں یزدان اور ابرہمن، یزدان کو خیر کا خالق اور ابرہمن کو شر کا خالق قرار دیتے ہیں اور انہی دونوں کو نور و ظلمت سے تعبیر کرتے ہیں، قرآن مجید نے اس آیت میں اللہ تعالیٰ کو آسمان و زمین و ظلمت و نور کا خالق بتا کر ان سب خیالات کی تردید کر دی کہ نور و ظلمت اور آسمان و زمین اور ان میں موجود تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی ہیں پھر کسی کو کیسے خدا تعالیٰ کا شریک و سہم ٹھہرایا جاسکتا ہے۔

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا، بلا واسطہ حضرت آدم علیہ السلام کو مٹی سے پیدا فرمایا، حضرت ابو موسیٰ اشعری، فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو مٹی کی ایک خاص مقدار سے پیدا فرمایا جس میں پوری زمین کے اجزاء شامل کئے گئے، یہی وجہ ہے کہ اولاد آدم رنگ و روپ اور اخلاق و عادات میں مختلف ہیں۔

یہ تو انسان کی ابتداء آفریش کا ذکر تھا، اس کے بعد انتہاء کی دو منزلوں کا ذکر ہے، ایک انسان کی شخصی انتہاء جس کو موت کہہ جاتا ہے دوسرے پوری نوع انسانی اور اس کے کائناتی خد ام کی انتہاء جس کو قیامت کہا جاتا ہے انسان کی شخصی انتہاء کے لئے فرمایا نَسَم قَضَىٰ أَجَلًا، اس کے بعد پورے عالم کی انتہاء یعنی قیامت کا ذکر فرمایا ہے وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عنده، سے فرمایا، یعنی کائنات کی انتہاء کی ایک میعاد مقرر ہے جس کا صحیح علم اللہ کے پاس ہے۔

ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ، یعنی توحید اور بعث بعد الموت کے ایسے واضح دلائل کے باوجود تم شکوک شبہات نکالتے ہو۔

تیسری آیت میں پہلی دو آیتوں کے مضمون کا نتیجہ بیان فرمایا ہے کہ اللہ ہی وہ ذات ہے جو آسمانوں اور زمین میں لائق عبادت و اطاعت ہے اور وہی تمہارے ظاہر و باطن اور ہر قول و فعل سے پورا واقف ہے۔

الْمَرِئُونَ كَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ، یعنی جب گناہوں کی پاداش میں تم سے پہلی امتوں کو ہم ہلاک کر چکے ہیں حالانکہ وہ وقت و قوت میں بھی تم سے کہیں زیادہ تھیں اور خوشحالی اور وسائل رزق کی فراوانی میں بھی تم سے بہت بڑھکر تھیں تو تمہیں ہلاک کرنے میں ہم سے کیا مشکل ہے؟ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی قوم کی کھس مادی ترقی اور خوشحالی سے یہ نہیں سمجھ لینا چاہئے کہ وہ

بہت کامیاب و کامران ہے، یہ استدرراج اور امہال کی دو صورتیں ہیں جو بطور امتحان اللہ تعالیٰ قوموں کو عرصہ فرماتا ہے لیکن جب یہ مہبت غم ختم ہو جاتی ہے تو پھر یہ ساری تر قیاں اور خوشحالیان انھیں اللہ کے عذاب سے بچانے میں کامیاب نہیں ہوتیں،

شان نزول:

وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ قَوْمٍ مِّنْ دُونِهِ لَخَسِرْتُمْ يَوْمًا سے کہا کہ ہم اس صورت میں ایمان لا سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے پاس سے ایک نوشتہ اس مضمون کا ہمارے پاس آئے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں اور چار فرشتے اس نوشتہ کے ساتھ آکر اس کی تصدیق کریں کہ یہ اللہ کی طرف سے نوشتہ ہے اور اس کا مضمون حق ہے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

اس کا جواب حق تعالیٰ نے ایک تو یہ دیا کہ یہ غفلت شعرا لیے مطالبات کر کے اپنی ہلاکت کو دعوت دے رہے ہیں اسلئے کہ دستور الہی یہ ہے کہ جب کوئی قوم کسی پیغمبر سے کسی خاص معجزہ کا مطالبہ کرے اور اللہ تعالیٰ ان کا فرمائشی معجزہ دکھ دے تو وہ لوگ اگر اسلام لانے میں ذرا تاخیر کریں تو پھر ان کو عام عذاب کے ذریعہ ہلاک کر دیا جاتا ہے اور بہت سی سابقہ امتیں اسی دستور الہی کے مطابق ہرک کی جا چکی ہیں، یقین ہے کہ یہ اہل مکہ بھی اپنے تجو و عناد کی وجہ سے قمر طاسی نوشتہ آسمانی کو ماننے کے لئے تیار نہ ہوں گے، اور اسے ایک سحرانہ کرتب قرار دیں گے، جیسا کہ قرآن میں دوسرے مقام پر فرمایا گیا ہے، "لَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرِجُونَ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُودُونَ" اگر ہم ان پر آسمان کا کوئی دروازہ کھول دیں اور یہ اس پر چڑھنے بھی لگیں تب بھی کہیں گے ہماری آنکھیں متوالی ہو گئی ہیں بلکہ ہم پر جادو کر دیا گیا ہے۔

قَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ، (الایۃ) اللہ تعالیٰ نے انسانوں کی ہدایت و رہنمائی کے لئے جتنے بھی انبیاء و رسل بھیجے وہ سب انسان ہی تھے، اور یہ اس لئے کیا گیا کہ اس کے بغیر کوئی نبی اور رسول فریضہ تبلیغ و دعوت ادا ہی نہیں کر سکتا تھا، مثلاً فرشتوں کو اگر اللہ تعالیٰ رسول بنا کر بھیجتا ایک تو وہ انسانی زبان میں گفتگو نہ کر پاتے دوسرے وہ انسانی جذبات سے عاری ہونے کی وجہ سے انسان کی مختلف کیفیات و جذبات کے سمجھنے سے بھی قاصر رہتے، ایسی صورت میں وہ ہدایت و رہنمائی کا فریضہ کیسے انجام دے سکتے تھے؟ انسان پر اللہ تعالیٰ کا ایک بڑا احسان ہے کہ اس نے انسانوں کو ہی نبی اور رسول بنا کر بھیجا، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے بھی اس کو جو احسان ہی قرآن کریم میں ذکر فرمایا ہے، "لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ" اللہ نے مومنوں پر احسان فرمایا جبکہ ان ہی میں سے ایک شخص کو رسول بنا کر بھیجا لیکن پیغمبروں کی بشریت کافروں کے لئے حیرت اور استعجب کا باعث رہی وہ سمجھتے تھے کہ رسول انسانوں میں سے نہیں فرشتوں میں سے ہونا چاہئے، گویا ان کے نزدیک بشریت رسالت کے شایانِ شان نہیں تھی، جیسا کہ آجکل کے اہل بدعت بھی یہی سمجھتے ہیں، مشرکین مکہ رسولوں کی بشریت کے تو مفسر نہ تھے اسلئے کہ وہ ان کے حسب و نسب اور خاندانوں سے واقف تھے لیکن رسالت کا وہ انکار کر رہے تھے جبکہ آجکل کے بدعتی رسالت کا انکار تو نہیں کرتے لیکن بشریت کو رسالت کے منافی سمجھنے کی وجہ سے رسولوں کی بشریت کا انکار کرتے ہیں۔

لَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَحِجَّ، یعنی اگر تم فرشتے ہی کو رسول بنا کر بھیجتے تو خاص بات ہے کہ وہ فرشتے کی اصل شکل میں تو آ نہیں سکتا، کیوں کہ انسان اس سے خوف زدہ ہوتا اور قریب و مانوس ہونے کے بجائے دور رہ جاتے، اسلئے اگر فرشتہ کی بات انسانی شکل میں بھیجی جاتا اس میں بھی یہی شبہ ہوتا کہ یہ تو انسان ہی میں تو پھر فرشتے کو بھیجنے سے کیا فائدہ ہوتا، حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس جو فرشتے آتے تھے وہ انسان ہی کے شکل میں آتے تھے۔

لِ لَهُمْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ اَرْسُلَ مِنْ غَلَا كَسِبَهُمُ الْعَذَابُ لِيُغْمَرُوا
لِ لِمَنْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ اَنْ لَمْ يَنْوَلْهُ لَا حَاجَ لَكَ مِنْهُ كَتَبَ قَسِي عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ فَضَلًا
مِنْهُ وَفِيهِ تَنْفُذٌ فِي دُعَائِهِمْ اِلَى الْاٰمِنِ لِيَجْمَعَنَّهُمْ اِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لِحُجْرَتِهِ سَعَا كَمَا لَأَمْرِيَبْ شَكَّ فِيهِ
لِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ يَتَعَرَّضُونَ لِلْعَذَابِ مِنْهُدَا حَسْرَةً فَمَنْ لَا يُؤْمِنُونَ وَلَوْ تَعَسَى مَأْسَكُنْ حَزْ
نَ الْبَلِّ وَالتَّهَارُ اِي كُنْ شَيْءٌ مَبْرُورُهُ وَحَاقَتْهُ مَسَاكُهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ مَا يَنْعَزُ قُلْ
مِنْهُمْ اَعْدَى اللَّهُ اَتَّخَذَ وَلِيًّا اَعْدَاهُ فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَنْ دَعَاهُمْ مَتَدَعَاهُمْ وَهُوَ يُطْعِمُ زُرُقًا وَلَا يُطْعِمُ زُرُقًا
قُلْ اِنِّي اَمَرْتُ اَنْ اَكُوْنَ اَوَّلَ مَنْ اَسْلَمَ مِنْهُ عَنَى مِنْ عِدَّةِ اَمَلَةٍ وَفَسَّيْ لَا تَكُونُونَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ سَه
لِ اِنِّي اَخَافُ اِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ عَزَّوَجَلَّ اَلْقِيَمَةِ مَنْ يُصَرِّفُ بَالِبِنَاءِ لِلْمَقُولِ اِي
عَذَابٌ وَلِلْعَاقِلِ اِي اَللَّهِ وَالْعَاقِلِ وَحَدَّثَ عَنْهُ يَوْمِيذٍ فَقَدَّرَ رَحْمَةً تَعَالَى اِي اَرَادَ اَنْ يَحْبِرَ
ذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُؤْمِنِينَ السَّحَابُ السَّاعِرَةُ وَلَنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ اِلَّا بِكَرَمٍ مِنْ وَفَرٍ فَلَا كَاشِفَ رَافِعٍ
لَهُ اَلَا هُوَ اَنْ يَمَسَّكَ بِخَيْرٍ كَمَنْعِهِ وَغَى فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَمَنْ مَسَّكَ لَمْ يَلْبَسْهُ وَلَا يَنْدُرُ عَلَى
دَعَا عَيْتَ عِزِّهِ وَهُوَ الْقَاهِرُ اَلْقَدْرُ الَّذِي لَا يُعْزَرُ شَيْءٌ مَسْعَبُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ فِي حَقِّهِ
خَيْرٌ مَوَاسِمِهِمْ وَرَلِ لِقَافَا اَلنَّبِيِّ صَلَّى اَللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَتَمَّ مِنْ يَشْهَدُ لَكَ سَاعِدَةً فَارْ اَعْلَى
كَبِ اَنْكُرُوكَ قُلْ لَهُمْ اَيُّ شَيْءٍ اَكْبَرُ شَهَادَةً سَمِيرُهُ حَقٌّ حِينَ اَمْتَدَا قُلْ اَللَّهُ اَنْ لَمْ يَنْوَلْهُ لَا حَاجَ
لَهُ هُوَ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ عَلَى سَدَقِيْ وَلَوْ اِنِّي اَلْاَقْرَبُ اِلَى هَذَا الْقُرْآنِ لَأَنْذِرَكُمْ بِمَا عَسَى مَكَّةَ بِهِ وَمَنْ بَلَّغَ
خَفْتُ عَلَى سَمِيرٍ اَنْدَرُ كَمَا اِي مَعَا اَلنَّبَا مِنْ اَلنَّبَا وَاحِ اَبْنَكُمْ لَتَشْهَدُونَ اَنْ مَعَ اَللَّهِ اَلْهَةُ اُخْرَى
مَنْفَعَامُ اَنْكَارُ قُلْ لَهُمْ لَا اَشْهَدُ ذَلِكَ قُلْ اَلْاَهُوَالَهُ وَاجِدُ اَلْوَلَّى بَرِيٌّ وَمَا تُشْرِكُونَ مَعَهُ مِنَ اَلْاَسْنَامِ
لِ الَّذِينَ اَتَيْنَهُمُ الْكِتَابُ يَعْرِفُونَهُ اِي مُحَمَّدًا سَعَتِ فِي كَتَبِهِمْ كَمَا يَعْرِفُونَ اَبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ مِنْهُمْ
مَرْكَزٌ يَوْمُؤْمُونَ ۝ ۱۰ ۝

ترجمہ: آپ ان سے کہیے زمین میں چلو پھر پھر دیھو رسولوں کی تذبذب کرنے والوں کا کیا انجام ہوا، تاکہ تم

عبرت حاصل کرو، آپ ان سے پوچھئے کہ آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے وہ کس کا ہے؟ اگر وہ اس کا جواب نہ دیں تو کہئے اللہ کا ہے سب سے کہ اس کے علاوہ کوئی (صحیح) جواب ہی نہیں ہے ازراہ کرم اس نے اپنے اوپر رحمت رزم کرنے ہے اس میں ان کو دعوت دینے میں نرمی ہے تم کو اللہ قیامت کے دن جمع کرے گا تاکہ تم کو تمہارے اعمال کا بدلہ دے اس میں کوئی شک نہیں کہ جن لوگوں نے خود کو عذاب پر پیش کر کے اپنا نقصان کیا ہے یہ ایمان لائے ان کو اللہ نے نہیں (الذین السخ) مبتداء ہے (فہم لا یؤمنون) مبتداء کی خبر ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی کی ہے ہر وہ چیز جو رات اور دن میں ٹھہری ہے یعنی ہر شی کا وہی رب اور وہی خالق و ربوبی، مکہ ہے اور جو کچھ کہا جاتا ہے اس کا سننے والا جو کچھ کیا جاتا ہے اس کا جاننے والا ہے کیا میں اللہ کے غیر کی بندگی کروں وہ اللہ کہ جو آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے اور کھلاتا ہے اور اس کو کوئی نہیں کھلاتا ہے (ہرگز) نہیں، سب کہئے کہ مجھے علم دیا گیا ہے کہ میں اس امت کے پہلے اسلام لانے والوں میں ہوں اور مجھ سے کہا گیا ہے کہ تم ہرگز اس کے ساتھ شرک کرنے والوں میں سے نہ ہونا آپ کہہ دیجئے میں بڑے دن کے عذاب سے ڈرتا ہوں اور وہ قیامت کا دن ہے اگر میں غیر اللہ کی بندگی کر کے اپنے رب کی نافرمانی کروں، اور جو شخص اس روز عذاب سے بچا لیا گیا (بصرف) میں مجبور اور معروف دونوں قراءتیں ہیں (معروف کی صورت میں) فاعل اللہ ہوگا اور عائد محذوف ہوگا، یقیناً اللہ نے اس پر بڑا رحم کیا، یعنی اس کے لئے خیر کا ارادہ کیا، یہی بڑی کامیابی ہے کھلی کامیابی ہے، اور اگر اللہ تجھ کو کسی آزمائش مثلاً مرض اور فقر کے ذریعہ تکلیف پہنچا دے تو اس کو اللہ کے سوا کوئی دور کرنے والا نہیں اور اگر تجھ کو کوئی خیر مثلاً صحت پہنچائے تو وہ ہر چیز پر قادر ہے، اور اسی میں سے وہ بھی ہے جو تجھ کو لائق ہوئی، اور تجھ سے اللہ کے سوا کوئی اس کو دفع کرنے والا نہیں اور وہ اپنے بندوں پر ایسا قادر ہے کہ کوئی چیز اس کے غائب ہونے کی وجہ سے عاجز نہیں کر سکتی اور وہ اپنی مخلوق کے بارے میں باکلت اور ان کے سرائے سے ان کے خواہر کے، منہ خبر رکھنے والا ہے، اور جب (اہل مکہ) نے آپ ﷺ سے کہا کہ اس شخص کو پیش کرو جو تمہاری نبوت کی شہادت دے اس لئے کہ اہل کتاب آپ (کی نبوت) کا انکار کر چکے ہیں، تو یہ آیت نازل ہوئی، آپ ان سے پوچھئے کہ کس کی گواہی سب سے بڑھکر ہے؟ (شہادۃ) مبتداء سے منقول ہو کر تمیز ہے، اگر وہ یہ جواب نہ دیں تو تم کہو میری صداقت پر میرے اور تمہارے درمیان اللہ گواہ ہے اس لئے کہ اس کے علاوہ کوئی جواب نہیں ہے، اور یہ قرآن میرے پاس وحی کے طور پر بھیجا گیا ہے تاکہ اہل مکہ میں تم کو اور اس شخص کو اس کے ذریعہ ڈراؤں جس کو قرآن پہنچا ہے (مَنْ بَلَغَ) کا عطف انذر کہہ کی ضمیر پر ہے، یعنی جس کو قرآن پہنچا ہو خواہ انسانوں میں سے ہو یا جنات میں سے، کیا تم سچ کی گواہی دو گے کہ خدا کے ساتھ ورمعبد بھی ہیں، مستفہم انکار ہے آپ ان سے کہہ دیجئے میں اس کی گواہی نہیں دوں گا آپ کہہ دیجئے کہ بس وہ تو ایک ہی معبود ہے ورنہ بے شک میں ان بتوں سے بری ہوں جن کو تم اس کے ساتھ شریک کرتے ہو، جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی ہے وہ محمد ﷺ کو ان کی کتاب میں اس کی صفات پائے جانے کی وجہ سے ایسا پہچانتے ہیں جیسا کہ اپنے بیٹوں کو پہچانتے ہیں، ان میں جن لوگوں نے خود کو نقصان میں ڈالا وہ اس پر ایمان لانے والے نہیں ہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

رَبط آیات:

مذکورہ آیات میں قریش کو تنبیہ کی جا رہی ہے کہ اگر تم بھی سابقہ امتوں کی طرح آپ ﷺ سے استہزاء کرتے رہو گے تو تمہارا بھی وہی حشر ہوگا جو اس جرم میں سابقہ امتوں کا ہوا، عبرت حاصل کرنے کیلئے ملک شام و یمن وغیرہ کا سفر کرو اور سابقہ امتوں کی اجڑی ہوئی معذب بستیوں کو دیکھ کر عبرت حاصل کرو۔

قُلْ لِّهٖمْ سَبِيلٌ فِی الْاَرْضِ . امام بغوی نے کہا ہے کہ سیرت مراد سیر بالعقول والا فکار بھی ہو سکتی ہے یعنی کائنات اور قدیم آثار و خرابات میں غور کرو اور اس سے عبرت حاصل کرو، اور یہ بالا قدام بھی مراد ہو سکتی ہے، یعنی دنیا جہان کی سیر کرو اور خدا کی کائنات اور عبرت ناک مقامات سے عبرت حاصل کرو۔

نکتہ: ثُمَّ اَنْظُرُوا . امام رازی کی تفسیر نجی نے یہاں ایک عجیب نکتہ پیدا کیا ہے فرماتے ہیں کہ اگر یہاں فانظروا ہوتا تو اس کے معنی یہ ہوتے کہ اسی عبرت پذیری کی غرض سے سفر کرو یعنی مقصد سفر عبرت پذیری ہونی چاہئے، لیکن ثم انظروا نے سفر دار و مدار عبرت پذیری پر نہیں رکھا، بلکہ مزید وسعت پیدا کرتے ہوئے فرمایا سفر کرو اور پھر عبرت آمیز واقعات و حوادث نیز آثار و خرابات سے عبرت بھی حاصل کرو، یعنی سفر ہر جائز غرض کے لئے مباح ہے مگر دوران سفر عبرت پذیری واجب ہے، افسوس کہ سیروا فی الارض ثم انظروا بمعناہ اباحۃ السیر فی الارض للتحارۃ وغیرہا من المنافع وایجاب النظر فی آثار الہا لکن . (کیس)

وَمَنْ اٰی لَا اُخَذَ اَظْهَرُ مِمَّنْ افْتَرٰی عَلٰی اللّٰهِ کَذِبًا بِسَبِيْهِ الشُّرَکَیْنِ اِلَیْهِ اَوْ کَذَّبَ بِاٰیٰتِہِ الْقرٰنِ اِنَّہٗ اِیُّ الشُّرَکَیْنِ لَا یُفْلِحُ الظَّالِمُوْنَ ﴿۵﴾ بِذٰلِکَ وَ اَذِکَ یَوْمَ نَحْشُرْہُمْ جَمِیْعًا ثُمَّ نَقُوْلُ لِلَّذِیْنَ اٰشْرَکُوْا تَوْبِیْخٌ اَیْنُ شُرَکَآؤِکُمْ الَّذِیْنَ کُنْتُمْ تَزْعُمُوْنَ ﴿۶﴾ اِنھِمْ شُرَکَآءُ اللّٰهِ ثُمَّ لَمْ تَکُنْ بِالْاَنۡبَاءِ وَالْاِیَّاتِ فِتْنَتُھُمْ بِالْمَصِیْبِ وَالرِّقِ اِیُّ مَعْدِنُھِمْ اَلَا اَنۡ قَالُوْا اِیُّ قُوْسِہِمْ وَاللّٰہُ رَبُّنَا اَحۡزَنُ مِمَّنۡ وَالتَّحِیُّبُ نَدَآءُ مَا کُنَّا مُشْرِکِیۡنَ ﴿۷﴾ قَالَ تَعَالٰی اَنْظُرْ یَا مُحَمَّدُ کَیۡفَ کَذَّبُوْا عَلٰی اَنْفُسِہِمْ بِنَفۡیِ الشُّرَکِ عَنْہِمْ وَصَلَّیْ غَابَ عَنْہُمْ مَا کَانُوْا یَفۡتَرُوْنَ ﴿۸﴾ عَلٰی اللّٰہِ عَصٰی مِرِّ الشُّرَکَآءِ وَبَیۡنُھُمْ مَّنۡ یَّسۡمَعُ اِلَیۡکَ اِذَا قُرِیۡتَ وَجَعَلْنَا عَلٰی قُلُوْبِہِمْ اَکِنَّۃً اُغۡطِیۡہَا اَنْ لَا یَفۡقَھُوْہَا اِنْ سَمِعُوْا الْقرٰنَ وَفِیۡ اَذۡنِہِمْ وَقْرًا ﴿۹﴾ سَمَاعِیۡنِ مَعۡنُوۡنَہُ سَمَاعٌ قَبُوْلٌ وَّاَنْ یُّرَوَّکُلۡ اٰیَۃً لَّیۡؤُمِنُوۡا بِہَا حَتّٰی اِذَا جَآءَ وَلَدُکَ یَجَادِلُوۡنَہُ یَقُوْلُ الَّذِیۡنَ کَفَرُوۡا اِنَّ هٰذَا النَّارُ اِلَّا اَسَاطِیِرُ الْاَوَّلِیۡنَ ﴿۱۰﴾ کَالَاَصۡحٰفِکَ وَالْاَصۡحٰبِ جَمِیۡعُ اَنْفُسُوۡرٍ اَحۡسَہُ وَھُمۡ یَتَقَوُّوۡنَ النَّاسَ عَنۡہٗ اِیُّ مَنِ اتَّعَ السَّیِّئِ سَمِیۡ اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَمَ وَیَتَوَّنُوۡنَ بِسَاطِرِ عَنۡہٗ فَ

يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَبِيلٌ نَّارَتْ فِي انِّى طَالِبٌ كَانَ يَنْهَى عَنْ آذَاهُ وَلَا يُؤْمِنُ بِهِ وَلَئِنْ مَا يَهْتَكُونَ سَاخَى عَنْهُ
 إِلَّا أَنْفُسَهُمْ لَازِ ضررُهُمْ عَلَيْهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٠﴾ بِذَلِكَ وَلَوْ تَرَىٰ يَا مُحَمَّدُ اذْوَ قِفُوا اُغْرَضُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا
 نَسِيهِ لَيْتَا نَرُدُّ اِلَى الدُّنْيَا وَلَا نَكْذِبَ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَلَكِنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢١﴾ يرفع الغلغلين استينافاً ونفسهما فى
 حوالب انتمسى ورفع الاول ونفسب الثانى وجواب لو لرايت اَمَرَا عَظِيمًا قَالَ تَعَالَى بَلْ لِيْ اَضْرَابٌ عَنِ
 ارادة الايمان المفهوم من التمتنى بَدَا ظَهَرَ لَهُمْ مَا كَانُوا يَحْقِقُونَ مِنْ قَبْلِ يَكْتُمُونَ بِقَوْلِهِمْ وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا
 مُشْرِكِينَ بِشَهَادَةِ اَحْوَارِهِمْ فَتَمَنَّوْا ذَلِكَ وَلَوْ رَدُّوْا اِلَى الدُّنْيَا فَرَضًا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ مِنَ الشِّرْكِ
 وَهُمْ لَكَذِبُونَ ﴿٢٢﴾ ففى وغديهم بالايمان وَقَالُوا اِى مُنْكَرُوا التَّبَعْتَ لَآلِى اِى الْحَيَوةِ
 الْاَحْيَاثَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٢٣﴾ وَلَوْ تَرَىٰ اذْوَ قِفُوا اُغْرَضُوا عَلَى رَبِّهِمْ لِرَايَتِ اَمْرًا غَضِيْبًا قَالَ سَهُم
 عَلَى لِسَانِ الْمُسْلِكَةِ تَوْبِيخًا اَلَيْسَ هَذَا الْبَغْثُ وَالْجَسَابُ بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبَّنَا اِنَّهُ لَحَقُّ
 قَالَ فَذَوْوْا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٤﴾ به فى الدنيا

ترجمہ:

اور اس سے بڑھ کر نا انصاف کون ہوگا؟ جو اللہ پر اس کی طرف شریک کی نسبت کر کے جھوٹا بہتان لگائے؟
 کوئی نہیں، یا اکی آیتوں (یعنی) قرآن کو جھٹلائے یعنی بات ہے کہ اس قسم کے ظلم کرنے والے کبھی فلاح نہیں پاسکتے اس دن کو
 یاد کرو کہ جس دن ہم سب کو جمع کریں گے پھر ان مشرکوں سے سرزنش کے طور پر پوچھیں گے کہ تمہارے وہ شرکاء کہاں ہیں جن
 کے بارے میں تم یقین رکھتے تھے کہ وہ اللہ کے شریک ہیں پھر ان کے پاس اس کے سوا کوئی عذر (جواب) باقی نہ رہے گا کہ یہ
 کہیں گے کہ اے رب ہم مشرک نہیں تھے، (حکمن) تاء اور یاء، کے ساتھ ہے، (اور) (فَلَنْتَنَهُمْ) نصب اور رفع کے
 ساتھ ہے (اور فتنہ) کے معنی مضرت دہنے کے ہیں، (رَبَّنَا) جر کے ساتھ اللہ کی صفت ہو سکتی وجہ سے اور نصب کے ساتھ نداء کی وجہ
 سے، اللہ تعالیٰ فرمایگا، اے محمد ﷺ دیکھو تو انہوں نے اپنے شرک کا انکار کر کے اپنی جانوں پر کس طرح جھوٹا بور، اور جن
 شرکاء کو لیکر یہ سوگ اللہ پر بہتان تراشا کرتے تھے وہ سب ان سے غائب ہو جائیں گے، اور ان مشرکوں میں سے کچھ ایسے بھی
 ہیں جو آپ کی (بات کی) حرف جب آپ تلاوت کرتے ہیں کان لگاتے ہیں اور ہم نے ان کے کانوں پر پردے ڈال رکھے
 ہیں تاکہ وہ اس ترن کو نہ سمجھیں، اور ان کے کانوں میں گرانی ہے یعنی قفل ہے، جس کی وجہ سے وہ قبولیت کے کان سے نہیں
 سنتے، خواہ وہ کوئی نشانی دیکھ لیں اس پر ایمان لانیوالے نہیں حتی کہ یہ لوگ جب آپ کے پاس آتے ہیں تو آپ سے جھڑتے
 ہیں، یہ وہ جو کافر ہیں کہ یہ قرآن پہلے لوگوں کی جھوٹی داستانوں کے سوا کچھ نہیں ہیں، (اسطاطیر) بروزن اصحابک اور
 غصاجیب، (اسطاطیر) اُسطورۃ کی جمع ہے (ہمزہ) کے ضمہ کے ساتھ اور یہ لوگوں کو آپ سے یعنی آپ ﷺ کی اتباع سے
 دکتے ہیں اور خود بھی ان سے دور دور رہتے ہیں جس کی وجہ سے یہ لوگ آپ پر ایمان نہیں لاتے، اور کہا گیا ہے کہ یہ بیت
 و سب کے بارے میں نازل ہوئی کہ (لوگوں کو) آپ کی ایذا و رسانی سے روکتے تھے اور خود ایمان نہیں لاتے تھے، اور آپ

سے دور دور رہنے سے وہ خود کو کبھی ہلاکت میں ڈالتے ہیں اس لئے کہ اس کا نقصان ان ہی کو پہنچے گا، مگر ان کو اس کا شعور نہیں ہے محمد کا ش آپ انکی اس حالت کو دیکھتے کہ جب ان کو دوزخ پر پیش کیا جائیگا تو اس وقت کہیں گے کہ کاش ہم کو دنیا میں و نہ دیا جائے و ہم اپنے رب کی آیتوں کو نہ جھٹلائیں اور ایمان لانے والوں میں شامل ہوں دونوں فعلوں کے رفع کے ساتھ حمد مستفہد ہونے کی وجہ سے، اور جواب تمہی ہونے کی وجہ سے دونوں نصب کے ساتھ ہیں اور اول کا رفع اور ثانی کا نصب بھی جائز ہے اور لغو کا جواب لہر ایت امرًا عظیمًا (مخذوف) ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا بلکہ جس چیز (شرک) کو اس سے پہلے چھپایا کرتے تھے وہ چیز (آج) ان کے سامنے آگئی ہے، یعنی اپنے قول، "وَاللّٰہُ رَبُّنَا کَمَا کُنَّا مَشْرُکِیْنَ" کے ذریعہ چھپایا کرتے تھے، وہ ان کے اعصاب و شہادت کے ذریعہ ظاہر ہو جائے گی، تو اس وقت اس کی تمنا کریں گے، اور اگر بالفرض ان کو دنیا میں لوٹا دیا جائے تو یہ وہی شرک کرنے لگیں جس سے ان کو منع کیا گیا ہے اور یقیناً یہ لوگ اپنے وعدہ ایمان میں بالکل جھوٹے ہیں اور منکرین جث یہ کہتے ہیں کہ صرف یہی دنیاوی زندگی ہی ہماری زندگی ہے اور ہم زندہ ہو کر اٹھنے والے نہیں ہیں اور اگر آپ اس وقت دیکھیں جب ان کو ان کے رب کے رو برو پیش کیا جائیگا تو آپ ﷺ ایک امر عظیم دیکھیں گے (اللہ تعالیٰ) ان سے فرشتوں کی زبانی سرزنش کے طور پر کہے گا، کیا یہ بعث و حساب حق نہیں ہے؟ تو وہ لوگ کہیں گے کہ شک قسم ہے اے ہمارے پروردگار یقیناً حق ہے اللہ تعالیٰ فرمایا تو تم اس عذاب کا حرا چکھو جس کا تم دنیا میں انکار کیا کرتے تھے۔

تحقیق شرکیہ و تفسیری فوائد

قَوْلُهُمْ: اَنَّهُمْ شُرَكَاءُ اللّٰہِ اس میں اشارہ ہے کہ تَرَعْمُوْنَ کے دونوں مفعول ماقبل کی دلالت کی وجہ سے مخذوف ہیں۔
قَوْلُهُمْ: بِالنَّصَبِ وَالْوَفَعِ، فَتَنْتَہُمْ پر نصب کان کی خبر مقدم ہونے کی وجہ سے ہے اور اَلَا اَنْ قَالُوْا اِسْمُ مَوْخَر ہونے کی وجہ سے ورنہ محذوف مرفوع ہے، اور رفع اس کے برعکس ہونے کی وجہ سے ہے۔

قَوْلُهُمْ: اِیْ مَعْلُوْرَتْہُمْ، یہ فتنہ کی تفسیر ہے۔

قَوْلُهُمْ: اِیْ قَوْلْہُمْ اِسْ میں اشارہ ہے کہ (اَنْ قَالُوْا) میں اُن مصدر یہ ہے، تاکہ استثناء درست ہو جائے۔

قَوْلُهُمْ: بِالْحَرِ نَعْتٍ وَالنَّصَبِ نَدَاءٌ، یعنی یَا رَبَّنَا میں دو قراءتیں ہیں اَلرَّبُّ دینا لفظ اللہ کی صفت ہو تو اس پر جر ہوگا اور اَلرَّبُّ حرف نداء محذوف کا مناد کی ہو تو نصب ہوگا، اِیْ رَبَّنَا۔

قَوْلُهُمْ: اَلْاَسْطُوْرَةُ، اِیْ مَاسْطُوْرَةُ الْاَوَّلُوْنَ مِنَ الْاِکْذَابِ۔

قَوْلُهُمْ: یٰنَاوُنْ، مضارع جمع مذکر غائب (ف) نَاوَاْا دور رہنا۔

قَوْلُهُمْ: یٰا، لِلتَّنْبِیْہِ اِیْ مَثَل، اَلَا وَاِمَا۔

قَوْلُهُمْ: اِسْتِیْبَافًا، یعنی لَا نَکْذِبُ الْخِ سوال مقدر کا جواب ہے، اِیْ مَا ذَاتَ فَعْلُوْنَ لَوْ رَدَدْتُمْ؟ اِیْ لَا نَکْذِبُ وَ نَکُوْنُ مِنَ الْمُسُوْمِیْنَ، اور وَاوْا کے بعد اُن کی تقدیر کے ساتھ جواب تمہی واقع ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، اور یہ قراءت رفع

کذب اور نصب نکوٹ کے ساتھ ہے، اول کا رفع تمنیٰ اور اس کے جواب کے درمیان خبر واقع ہونے کی وجہ سے ہے اور ثانی یعنی نکوٹ، کا نصب جواب تمنیٰ واقع ہونے کی وجہ سے، لہٰذا توری کا جواب محذوف ہے جیسا کہ مفسر سام نے لُزائت سرّاً عظیماً کہہ کر ظہر کر دیا ہے۔

وَلَمْ يَكُنْ مِنْ جَنْبِیْ سِوَاكَ لِلْضَّرَبِ، اِی لِابْطَالِ مَا یُفْهَمُ مِنَ التَّمَنّی، یعنی تمنائے ایمان سے اضراب ہے اسلئے کہ ان کی یہ تمنّیٰ غمِ صدیق کی وجہ سے نہیں ہوگی، بلکہ اعضاء کی شہادت کے سبب زہر اور رسوائی کی وجہ سے ہوگی۔
وَلَمْ یَكُنْ؛ وقالوا، اس کا عطف لَعَادُوا پر ہے، اِی لَوُرْدُوا لَعَادُوا لِیَمَانُہُا عَنْہُ وَقَالُوا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

فَمَنْ أَظْلَمُ، یعنی جس طرح نبوت کا جھوٹا دعویٰ کرنا اور اس سب سے بڑا ظالم ہے اسی طرح وہ بھی سب سے بڑا ظالم ہے جو اللہ کے سچے رسولوں اور اس کی آیتوں کی تکذیب کرے پوری کائنات میں چاروں طرف پھیل ہوئی نشانیں ایک ہی حقیقت کی طرف رہنمائی کرتی ہیں اور وہ یہ کہ موجودات عالم میں خدا صرف ایک ہی ہے، باقی سب اس کے بندے ہیں، ظاہر ہے کہ جو شخص اس کائناتی مشاہدے اور تجربے کے بغیر محض قیاس و گمان یا آبائی تقلید کی بنا پر دوسروں کو اوحیّت کی صفات سے متصف اور خداوندی حقوق کا مستحقّ ٹھہراتا ہے اس سے بڑھ کر ظالم اور کوئی نہیں ہو سکتا ایسا شخص حقیقت و صداقت پر ظلم کرتا ہے، اپنے نفس پر ظلم کرتا ہے اور کائنات کی ہر اس چیز پر ظلم کرتا ہے جس کے ساتھ وہ اس غلط نظریہ کی بنا پر کوئی معاملہ کرتا ہے، ظاہر ہے کہ ایسے ظالموں کی فلاح و کامرانی کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ، فِتْنَةٌ کے متعدد معنی آتے ہیں، حجت، معذرت، جواب، مطلب یہ ہے کہ کفر و کفر خدا کی پیشی کے وقت جیل و حجت اور معذرت کے ذریعہ چھٹکارا حاصل کرنے کی کوشش کریں گے کہ ہم تو مشرک نہ تھے، اور یہ جھوٹ اس وقت بولیں گے کہ جب ان کے اعضاء خود ان کے خلاف گواہی دیں گے تو اس وقت وہ لا جواب اور تنگ ہو کر کذب بیانی و دروغ گوئی کا سہارا لیں گے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جب مشرکین دیکھیں گے کہ اہل توحید جنت میں جا رہے ہیں تو مشرکین آپس میں مشورہ کر کے اپنے شرک سے انکار کر دیں گے، تب اللہ ان کے مونہوں پر مہر لگا دے گا، اور ان کے اعضاء ان کے خلاف گواہی دیں گے۔

شان نزول:

وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ الْخِطْبِ اور ابن جریر نے مجاہد کے قول کے مطابق اپنی تفسیر میں اس آیت کا جو شان نزول بیان کیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ابوسفیان، ابو جہل، ولید بن مغیرہ، نضر بن حارث، قتیبہ بن شیبہ، ایک روز سب نے قرآن کی چند آیتیں سنیں، نضر بن حارث پچھلے زمانہ کے قصے بہت جانتا تھا اس لئے ان سب نے نضر بن حارث سے

من طلب دوزخا کہ تھنے سے محمد بن سنان نے یہ پڑھا: انضر بن حارث نے کہا جس من میں تم کو بھیجیں کہاں اس کا تار جتا ہوں
اس من یہ بھی ایک کہانی ہے ابو سفیان نے کہا باتیں تو اس کلام کی حق معلوم ہوتی ہیں ابو جہل نے کہا ایسی باتوں کے ماننے
سے ہم وہ موت بہتہ ہے اس کا۔ پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

ابو سفیان کے دل پر پردہ پڑ جانے سے سب نے جو بات اس نے اپنے منہ سے نکالی تھی کہ ایسی باتوں سے موت بہتر ہے
چنانچہ زنی شامت نے اس کے حق میں وہی کیا کہ بدر بن زنی میں مارا یہ اور ابو سفیان نے سعادت ازلی کے سبب جو بات منہ
سے نکال تھی امر ہارن کو ملا صاحب دوزخ صاحب یہ ہے کہ ابو جہل اور انضر بن حارث جیسے لوگوں کی شان میں فرمایا کہ ایسے لوگوں
و منہ ہارن کے صاحبان میں وقاتلین قاتلات کی بات سن لی جا میں تب بھی یہ نسبت دل اور ہرے بن رہیں گے نہ کسی چیز سے
وو کیہ امر ان کے دل پرست نجات دہانہ نے ان کی آیت قرآن کو کان قبول کر لیں۔

شان نزول:

وہم یسئلون عبدہ الح، جو انی اور متعدد جاہل میں حضرت محمد بن عباس سے روایت ہے کہ خولجہ بوطاب یوں تو
آپ ﷺ کی ہمہ وقت حمایت کرتے رہتے تھے کہ قریش میں سے ولی تمس آپ وایزادہ پہنچانے، بعد ان حضرت سیدنا جب
خولجہ بوطاب کو کوئی بدایت کی بات کہتے تو اس سے بوجہ اور جانتے تھے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی بلکہ ان کی
خبر میں اس پر ایک راوی قیس بن ربیع وانشاء کے نے ضعیف کہان بنین شعبہ نے اس کو ثقہ کہا ہے اس نے یہ روایت معتبر ہے صحیح
بخاری میں ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ ایک روز آپ ﷺ کے رہے خولجہ بوطاب کا ذکر آیا آپ نے فرمایا سید ابوطالب
و میری شفاعت کچھ نفع تخفیف عذاب میں پہنچا دے، اسی طرح صحیح بخاری میں عروہ سے مسلسل روایت ہے جس کا حاصل یہ ہے
کہ حضرت عباس نے ابوبہب کو خواب میں دیکھا کہ بری حالت میں ہے جب حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ابولہب سے حال
پوچھا تو ابولہب نے کہا جب سے میں مر رہا ہوں ہمیشہ بری حالت میں رہتا ہوں میں نے ان محمد بن سنان کی پیدائش کی خبر سنا کر
نے اس خوشی میں اپنی باندی ثویبہ کو ترادریا تھا ان نے اس روز میرے اس عذاب میں رات تخفیف برائی جاتی ہے، اس اختلافی
مسئلہ کی مزید تفصیل کے لئے کتب احادیث کی طرف رجوع کریں۔

ولننصری اذ وقموا علی ربہم (الآلہ) یعنی ما بعد آخرت میں عذاب کا مشاہدہ کر لینے کے بعد وہ امتہ اف
رہیں گے۔ آخرت کی زندگی وقتی باقی ہے میں وہاں اس عذاب کا کوئی فیہ نہ ہوگا، اللہ تعالیٰ ان سے فرمایا کہ اب
تو اپنے کفر کے بدلے میں عذاب کا مزاحمت۔

قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِإِلْقَاءِ اللَّهِ - سَعَتٍ حَتَّىٰ عَمَّكَ - إِذْ أَجَاءَهُمُ السَّاعِدُ الْمَسِيءُ - بَعَثَهُ فُجَاءً
قَالُوا خَسِرْنَا هِيَ سَعَةُ اللَّهِ وَبَدَّلَ وَجْهَ إِي هَذَا أَوَّلُ وَخَسِرُوا عَلَىٰ مَا قَرَّرْنَا قَصْرًا فِيهَا إِي الدُّنْيَا

ترجمہ:

یقیناً وہ لوگ نقصان میں پڑ گئے جنہوں نے بحث (سے انکار کے ذریعہ) اللہ کی ملاقات کی تکذیب کی (حنسی) تکذیب کی غایت ہے، یہاں تک کہ جب قیامت ان پر دفعہ آچنچی کی تو یہ لوگ کہیں گے ہائے افسوس دین میں ہماری کوتاہی پر یہ شدت اُم کا اظہار ہے، اور حسرت کو ندامت یا مجاز ہے، (یعنی) اسے حسرت یہ تیری حاضری کا وقت ہے لہذا تو حاضری ہو جا، اور حال ان کا یہ ہوگا کہ وہ اپنے گناہوں کا بوجھ اپنی مٹیوں پر اٹھائے ہوں گے، بایں صورت کہ ان کے اعمال بحث کے وقت نہایت بری صورت اور بدترین بدبو کے ساتھ آئیں گے اور ان کے اوپر سوار ہو جائیں گے، خوب سن سویری ہوگی وہ چیز جس کو وہ دے ہوئے ہوں گے، یعنی ان کا ان اعمال کو اٹھانا (برہان ہوگا) دنیاوی زندگی یعنی اس میں مشغول رہنا ابو ولعب کے سوا کچھ نہیں رہی طاعت اور اس پر مدد کرنے والی چیزیں تو یہ امور آخرت میں سے ہیں اور دار آخرت شرک سے بچنے والوں کے لئے بہتر ہے، اور ایک قراءت میں وَلَدَاوُ الْآخِرَہ (انصاف کے ساتھ ہے) یعنی جنت کیا یہ لوگ اس کو سمجھتے نہیں ہیں؟ کہ یرن سے آئیں (بمعقولون) یہ اور تاء کے ساتھ ہے ہم خوب جانتے ہیں کہ آپ کی تکذیب کی باتیں آپ کو مغموہ کرتی ہیں سو یہ ہوگ (در حقیقت) آپ کی تکذیب نہیں کرتے بلکہ اللہ کی آیتوں قرآن کی تکذیب کرتے ہیں دل سے یہ بات جاننے کی وجہ سے کہ آپ سچے ہیں، اور یک قراءت میں (یکذبوں) تخفیف کے ساتھ ہے یعنی کذب کی نسبت آپ کی طرف نہیں کرتے بلکہ درحقیقت اللہ کی طرف کرتے ہیں، اسم ضمیر کی جگہ اسم ظاہر لایا گیا ہے آپ سے پہلے بہت سے رسولوں کی تکذیب کی جا چکی ہے اس میں نبی ﷺ کے لئے تسلی ہے، سوانہوں نے اس پر صبر ہی کیا اور ان کو ایذا پہنچائی گئی یہاں تک کہ ہماری مدد ان کو پہنچی ان کی قوم کو ہد کر کے، لہذا آپ بھی صبر کریں حتیٰ کہ آپ کی قوم کو ہلاک کر کے آپ کی نصرت کی جائے اور اللہ کی باتوں یعنی وعدوں کو کوئی بدسنے والا نہیں اور آپ کے پاس بعض رسولوں کی خبریں آچکی ہیں جس سے آپ کے قلب کو تسکین ہوگی، اور اگر ان کا اسلام سے اعراض آپ کے ان پر حریص ہونے کی وجہ سے گراں گذرتا ہے تو اگر آپ سے ہو سکے تو زمین میں سرنگ بن گیا آسمانوں میں سیزھی لگا لو اور ان کا فرما کئی معجزہ لا سکتے ہوتو لے آؤ، مطلب یہ کہ یہ آپ سے نہ ہو سکے گا لہذا خدا کا حکم سنئے تک صبر کرو، وراہر اللہ کون کی ہدایت مقصود ہوتی تو ان سب کو (راہ) ہدایت پر جمع کر دیتا، لیکن اس نے نہ چاہا جس کی وجہ سے یہ لوگ ایمان نہیں لائے، سو آپ اس معاملہ میں نادانوں میں سے نہ ہو جائیے آپ کی دعوت پر وہی لوگ لبیک کہتے ہیں جو عہد اور سمجھنے کے ارادہ سے سنتے ہیں اور مردوں یعنی کافروں کو مردوں سے عدم سماع میں شبیہ دی ہے اللہ تعالیٰ آخرت میں زندہ کریگا پھر سب اللہ کی طرف آئے جائیں گے اور ان کے اعمال کی جزا دی جائے گی، اور کفار مکہ نے کہا ان کے وچران کے رب کی جانب سے کوئی نشانی مثلاً اونٹنی اور عصا اور خوان کیوں نازل نہیں کی گئی؟ آپ ان سے فرما دیجئے کہ اللہ تعالیٰ کو بلاشبہ اس کی قدرت حاصل ہے کہ معجزہ نازل فرمادے (بمغزل) تشدید اور تخفیف کے ساتھ ہے لیکن اکثر لوگ اس حقیقت سے واقف نہیں ہیں یقیناً ان کے نازل ان کے لئے آزمائش ہوگا ان معجزوں کو تسلیم نہ کرنے کی صورت میں ان کی بدست کے واجب ہونے کی وجہ سے نہ زمین پر چلنے والے چو نوروں کی کوئی قسم جس زندہ ہے اور نہ ہوا میں اپنے بازوؤں سے اڑنے والے پرندوں کی کوئی قسم

مطلب ہے تکذیب نہ کرنا اور یححدون کا مطلب ہے تکذیب کرنا، (دفع) یعنی تکذیب نہیں کرتے قلب سے اور تکذیب کرتے ہیں زبان سے۔

قَوْلًا: وَضَعَهُ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ، مطلب یہ ہے کہ لکنہم کے بجائے لکن الظلمین استعمال ہوا ہے، حالانکہ ضمیر کافی تھی، مگر چونکہ مقصد کافروں کی صفت ظلم کو بیان کرنا تھا جو ہم ضمیر سے نہیں ہو سکتا تھا، اسی لئے اسم ضمیر کی جگہ اسم ناطق بر لائے ہیں۔

قَوْلًا: يَكْذِبُونَ، يَخْخَذُونَ کی تفسیر یکذبون سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یححدون کا تعدیہ بالباء، یکذبون کے معنی کو متضمن ہونے کی وجہ سے ہے۔

قَوْلًا: فَافْعَلْ يَه اسْتَطَعْتَ کا جواب ہے، اور یہ جملہ شرطیہ ہو کر وَاِنْ كَانَ كِبُرًا کا جواب ہے۔

قَوْلًا: فِي الظُّلُمِ یہ مبتداء کی خبر ثالث ہے۔

قَوْلًا: فَادْعُوْهَا، یہ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ کا جواب محذوف ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحِ

فَذَخِصِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ (الآیۃ) اللہ کی ملاقات کی تکذیب کرنے والے جس خسارے اور نامرادی سے دوچار ہوں گے اپنی کوتاہیوں پر جس طرح تادم و پشیمان ہوں گے اور بُرے اعمال کا جو بوجھ اپنے اوپر لادے ہوئے ہوں گے اس آیت میں اس کا نقشہ کھینچا گیا ہے۔

کل قیامت کے دن آخرت کی، بہبودی کے کام کرنے والے جب قسم قسم کے عیش و آرام میں ہوں گے اور اللہ کی مدقات کے منکر نیز فکر آخرت سے عاری مختلف قسم کے غذاہوں میں مبتلا ہوں گے تو یہ لوگ اپنے تصور پر تادم ہو کر حسرت اور افسوس کریں گے مگر اس حسرت و ندامت سے ان کو کوئی فائدہ نہ ہوگا، قنادہ کے قول کے مطابق ایسے لوگوں کی پیٹھ پر بوجھ ہو نیک یا یہ مطلب ہے کہ جب بدکار لوگ اپنی قبروں سے انھیں گے تو ان کے اعمال بد کو ایک بد صورت انسان کی شکل میں تبدیل کر دیا جائیگا اور وہ بد شکل آدمی ان لوگوں پر سوار ہو کر ان کو مید ان حشر تک گھیر کر لیجائے گا، ایک روایت میں ہے کہ بد اعمال شخص کے قبر سے نکلتے ہی اس کے بُرے اعمال اس پر سوار ہو جائیں گے اور اسے کہیں گے کہ دنیا میں تو ہمارے اوپر سوار رہا اب ہم تجھے اوپر سوار ہوں گے۔

یَعْلَمَان: یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ گنہ گار ایک غیر مادی شئی ہے، غیر مادی شئی پیٹھ پر کیسے لدے گی؟

جواب: بعض نے یہ جواب دیا ہے کہ یہاں محض مجاز اور محاورہ مراد ہے، (قرطبی) لیکن یہ تسلیم کرنے میں بھی کہ آخرت میں مجردات بھی مادیات کی طرح باوزن اور محسوس ہوں گے اہل سنت والجماعت میں سے متعدد حضرات تجسیم اعمال کے قائل

نشان نزول:

قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون (الآية) ترجمہ اور سننے کے لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے۔ اور مذہبی نے اس روایت کو صحیح کہا ہے اور سننے کے لئے کہ ایک روز ابو جہل نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ عادات دنیا میں ہم تم کو کچھ اور اماندہ مانتے ہیں، لیکن جس کا مومن خدا کی طرف سے نازل ہو دیکھتے ہو ہم اس کی تصدیق نہیں کر سکتے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی، اور چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جھوٹے کی وجہ سے رنجیدہ ہوتے تھے اس آیت سے آپ کو تسلی دینا بھی مقصود ہے مصعب یہ ہے کہ شرکین کو آپ کی ذات سے کوئی غرض اور بحث نہیں ہے بلکہ وہ تو آپ کو قوی طور پر پسندیدہ اور اندر سمجھتے ہیں ان کی تہذیب کا متعدد کلمہ کی تہذیب ہے جس کو ہم آپ پر نازل کرتے ہیں، ابو جہل جو آپ کا سب سے بڑا دشمن تھا اس کے بارے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ اس نے خود میں چونکاتے کھنکھاتے ہوئے کہا ایا لاسکذک ولکن مکذک ما حلفت به، ہم آپ کو جھوٹا نہیں کہتے مگر جو کچھ آپ فرماتے ہیں اس میں اسے جھوٹ قرار دیتے ہیں جبکہ بدر کے موقع پر انفس بن شریق نے تمہاری میں ابو جہل سے پوچھا کہ یہاں پر آپ اور تمہارے سوا کوئی تیسرا موجود نہیں ہے جی ہاں تو کہ تم محمد کو پوچھتے ہو یا جہنم، اس نے جواب دیا خدا ان تمہارا ایک پیغمبر ہے عمر بھر کبھی جھوٹ نہیں ہو، اگر جب لو امارت کا یہ امر جبہ اور نبوت سب چہاڑن قسمی ہی کے حصہ میں آجائے گا تو باقی تمام شریک کے پاس یا رہ گیا، اسی بناء پر یہاں اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو مسمیٰ دے رہا ہے کہ تہذیب و اصل تمہاری نہیں بلکہ ہماری ہے ہماری ہے اور جب ہم تم کو ویرا باری کے ساتھ سے برداشت کے بارے میں اور انجیل پر انجیل دینے کے بارے میں تمہاریوں کو مضطرب ہوتے ہو، آخر حیدر سننے کے لئے فرمایا، یہ پسند و اقبال نہیں ہے کہ خدا فرمادے کہ پیغمبروں کا انکار ہے میں بلکہ اس سے بے بھی بہت رسول گذر چکے ہیں جن کی تہذیب کی جاتی رہی، جس طرح انہوں نے صبر و حوصلے سے کام لیا آپ بھی صبر و حوصلے سے کام لیتے، جس طرح سابق رسولوں کے پاس ہماری دعا آتی آپ کے پاس بھی ہماری دعا آجائے گی۔

وان كان كئس عليلك اغرو اصهم (الآية) ترجمہ ان کے ساتھ ساتھ کہ اگر یہ نبی ہیں تو ان کے ساتھ کوئی نشان ہمیشہ ہونا چاہئے جسے ہر کوئی دیکھ کر یقین کرنے اور ایمان لانے پر مجبور ہو جائے۔ چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تمام انسانوں خصوصاً قریش کی ہدایت پر بہت حریص تھے شاید آپ کے دل میں یہ بات آتی ہو کہ کاش ان کا یہ مطالبہ پورا کر دیا جائے تو شاید ان کا غرور مٹ جائے جس کی وجہ سے قوم کی ہدایت کے راستے حل ہوں، اس لئے حق تعالیٰ نے یہ تربیت فرمائی کہ تعویذات میں مشیت ہی کے تابع رہو تنگنوں کا مقتضی نہیں کہ ساری دنیا کو ایمان لانے پر مجبور کر دیا جائے۔ مرنے والا خدا اس پر بھی قادر ہے کہ پیغمبروں کے توسط اور نشانوں کے بغیر سب کو سیدھی راہ پر متبع کر دے، جب خدا کی حکمت ایسے مجبور کن معجزات اور فراموش نشانات کے لئے کو مقتضی نہیں تو مشیت الہی کے خلاف کسی کو یہ طاقت کہاں ہے کہ وہ زمین میں نہ صرف نہ کرے آسمان پر بیٹے جس کا سر یہاں لاشیٰ معجزہ ل کر دکھادے خدا کے قوانین حکمت و تدبیر کے خلاف کسی چیز کے قوت کی امید رکھنا نادانوں کا کام ہے، تو ہم کر

وہوں کے موجودہ جمود اور ان کے انکار کی سختی پر آپ سے صبر نہیں ہو سکتا اور آپ کو گمان ہے کہ اس جمود کو توڑنے کیسے کسی محسوس نشانی کا مشاہدہ کرنا ہی ضروری ہے تو خود زور لگاؤ اور اگر تمہارا بس چلے تو زمین میں گھس کر یا آسمان پر چڑھ کر کوئی ایسا معجزہ بنانے کی کوشش کرو جسے تم سمجھو کہ یہ بے یقینی کو یقین میں تبدیل کر دینے کے لئے کافی ہے مگر ہم سے امید نہ رکھو کہ ہم تمہاری یہ خواہش پوری کریں گے، اسلئے کہ تدبیر و حکمت میں اس کی کوئی گنجائش نہیں۔

ایسا تعبدون ان کنتم ضالین، گذشتہ آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ تم ایک نشانی کا مشاہدہ کرتے ہو حالانکہ تمہارے گرد و پیش میں ہر طرف نشانیاں ہی نشانیاں بکھری پڑی ہیں، کائناتی نشانیوں کے علاوہ خود مکررین حق کے اپنے نفس میں نشانی موجود ہے، جب انسان پر کوئی بڑی آفت آجاتی ہے یا موت اپنی بھیانک صورت کے ساتھ سامنے آکھڑی ہوتی ہے تو اس ایک خدا کے دامن کے سوا کوئی دوسری پناہ گاہ اسے نظر نہیں آتی، بڑے سے بڑے شرک ایسے موقع پر اپنے معبودوں کو بھول کر خدائے وحدہ شریک مذکورہ پکارنے لگتے ہیں اور جہل کے بیٹے عکرمہ کو اسی نشانی کے مشاہدہ سے ایمان کی توفیق نصیب ہوئی، جب مکہ معظمہ نبی کریم ﷺ کے دست مبارک پر فتح ہو گیا تو عکرمہ گرفتاری کے خوف سے جدہ کی طرف بھاگے اور ایک کشتی پر سوار ہو کر حبشہ کی راہ لی راستہ میں کشتی طوفانی موجوں سے دوچار ہو کر گرداب میں پھنس گئی اول اول تو دیویوں اور دیوتاؤں کو پکارا راجا تاربا مگر جب طوفان کی شدت بڑھتی ہی چلی گئی اور مسافروں کو یقین ہو گیا کہ اب کشتی یقیناً غرق ہو جائیگی تو سب کہنے لگے یہ وقت خدا کے سوا کسی پکارنے کا نہیں ہے اگر وہی چاہے تو ہم بچ سکتے ہیں، اس وقت عکرمہ کی چشم عبرت کھلی اور اس کے دل نے واژدی کہ گریہاں اللہ کے سوا کوئی مددگار نہیں تو پھر کہیں اور کیوں ہو؟ یہی دو بات ہے جسکو وہ نیک بندہ ہمیں کئی برس سے سمجھ رہا ہے اور ہم خود خواہ اس سے بڑے ہیں یہ عکرمہ کی زندگی میں فیض کن لحو تھا، انہوں نے اسی وقت خدا سے عہد کیا کہ اگر میں اس صوفان سے بچ گیا سیدھا محمد ﷺ کے پاس جاؤں گا اور ان کے ہاتھ میں ہاتھ دیدوں گا چنانچہ انہوں نے اپنے عہد کو پورا کیا اور بہت خوب پورا کیا۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ آلِهِم مِّنْ زَانِدَةٍ قَبْلِكَ رُسُلًا فَكَذَّبُوهُمْ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ شِدَّةً مِنَ الْفَقْرِ وَالضَّرَّاءِ الْمَرِصِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ
يَدْعُلُونَ فَيُؤْمِنُونَ فَلَوْلَا فِئَلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسًا عَذَابُنَا تَضَرَّعُوا إِيَّاهُمْ يَفْعَلُوا ذَلِكَ مَعَ قِيمِ الْمُتَضَرِّعِينَ
وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ فَلَمْ تَلْزَمْ نِلَازِ إِيْمَانٍ وَكَذَلِكَ لَهِمُ الشَّيْطَانِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٠﴾ مِنَ الْمَعَاصِي فَعَصَوْا عَمَلِهِمْ
فَلَمَّا أَسَوْا نُرُكُوا مَا ذَكَّرُوا وَغَضَبُوا وَخُوفُوا ﴿١١﴾ مِنَ النِّسَاءِ وَالْعَمْرَاءِ فَلَمْ يَنْعَضُوا فَتَحَنَّنَّا بِحَقِّهِمْ
وَالْتَمِسْنَاهُ عَلَيْهِمْ أَلْوَابَ كُلِّ مَنٍّ مِّنَ الْبَغَمِ اسْتَدْرَاجًا لَهُمْ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا فَرح غير أَخَذْنَاهُمْ
بِعَدَابِ بَغْتَةً فَجَاءَهُمْ قَادًا هُمْ مُبْسُوتُونَ ﴿١٢﴾ انشؤن من كَلِّ خَيْرٍ فَقَطَّعَ دَائِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَنَّمُوا إِيَّاهُ عَمَلًا
اسْتَوْصُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣﴾ عَلَى نَسْرِ الرُّسُلِ وَهَلَاكِ الْكَافِرِينَ قُلْ لَا هِيَ أَرَأَيْتُمْ
أَحِبُّوْنِي إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ أَصْمَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ أَصْمَكُمْ وَخَمَّرَ طَبْعَ عَلَى قُلُوبِكُمْ فَلَا تَعْرِفُونَ شَيْئًا
مِّنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِإِيَّاكُمْ يَهْدِي بِنَامُوسِهِ مَا أَخَذَ مِنْكُمْ نَزْعَكُمْ أَنْظُرْ كَيْفَ تُصَوِّفُونَ نَبِيَّ الْأَلْبَانِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَحْدَانِيَّةً

مَنْهُمْ یُضِلُّونَ ۝ عَنِهَا فَلَایُؤْمِنُونَ قُلْ لَهُمْ أَرْبَعٌ كُفْرًا اَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَعَثْتُ اَوْحَہٗ لِبَیْءٍ اَوْ نَبِیًّا
لِیْہِذَا اِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ ۝ الْكَافِرُونَ اِیْ مَا یُہْلِكُ الْاَہَمَّ وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسِلِیْنَ اِلَّا مُبَشِّرِیْنَ مِّنْ اَمْرِ
لَّعِنَہٗ وَمُنْذِرِیْنَ مِّنْ كُفْرٍ بِالنَّارِ فَمَنْ اَمَّنْ بِہِمَّ وَاَصْلَحَ غُفِرَ لَہٗ فَلَاخَوْفَ عَلَیْہِمُ وَلَاہُمْ یَحْزَنُونَ ۝ فِی
الْاَحْصَاۃِ وَالَّذِیْنَ كَذَّبُوْا بِاٰیَاتِنَا مَسَّہُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوْا یُفْسِقُوْنَ ۝ یُخْرِجُوْنَ عَنِ الصَّاعِۃِ قُلْ لِّہُمْ
اَقْوَلُ لَّكُمْ عِنْدِیْ حَزَابٌ مِّنْ النَّارِ اَنْتُمْ مِّنْہَا یُزْقُوْنَ وَلَا اَنْیَ اَعْلَمُ الْغَیْبَ مَا غَابَ عَنِیْ وَلَمْ یُؤَخِّرْ سِیَّ
لَا اَقُوْلُ لَّكُمْ اِنْیَ مَلٰٓئِكٌ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ اِنْ مَا اَتٰیكَ الْاَمَّا یُؤْتٰی اِلٰی قُلْ هَلْ یَسْتَوِی الْاَعْمٰی السَّكٰفُ وَالْبَصِیْرُ
مُؤْمِنٌ لَا اَفْلَاحَ لِّلْمُتَكَبِّرِیْنَ ۝ فِیْ ذٰلِكَ فِتْنَةٌ مِّنْہُمْ ۝

ترجمہ: اور ہم نے تم سے پہلے (بہت سی) قوموں کی طرف رسول بھیجے تھے — جن زائدہ ہے تو انہوں نے ان کی
فلکذیب کی، تو ہم نے ان کو شکست دی اور بیماری میں پکڑا تا کہ وہ ڈھیلے پڑ جائیں (یعنی) عاجزی کریں اور ایمان لے آئیں سو
نسب ان کو کہ وہ راعذاب پہنچے تو انہوں نے عاجزی کیوں اختیار نہ کی؟ یعنی انہوں نے عاجزی اختیار نہیں کی حالانکہ اس کا مقتضی
موجود تھا، لیکن ان کے قلوب (مزید) سخت ہو گئے جسے کی وجہ سے ایمان لانے کے لئے نرم نہیں پڑے اور شیطان ان کے
رے اعمال کو انکی نظر میں آراستہ کر کے پیش کرتا رہا اور وہ ان ہی اعمال پر مصر رہے پھر جب انہوں نے اس نصیحت کو بھلا دیا جو
ان کو کی گئی تھی اور جس کے ذریعہ مصائب و آلام سے ڈرایا گیا تھا تو انہوں نے نصیحت حاصل نہ کی تو ہم نے ان کے لئے ڈھیل
کے حور پر ہر قسم کی خوشحالی کے دروازے کھول دیئے یہاں تک کہ جب وہ بخششوں میں اتارنے کے طور پر گن مست ہو گئے تو ہم
نے ان کو عذاب میں اچانک پکڑ لیا (تو اب صورت حال یہ ہوئی) کہ وہ ہر خیر سے ناامید ہو گئے چنانچہ اس ظالم قوم کی جزا کا
کر رکھی گئی (یعنی) ان کے آخری فرد کی بھی جزا کا دی گئی، بایں ذکر کہ ان کو بالکل یہ جز سے اکھاڑ پھینکا گیا اور رسولوں کی
صرت اور کافروں کی ہدایت پر تعریف اللہ رب العالمین ہی کے لئے ہے، (اے محمد) اہل مکہ سے کہو تم مجھے بتاؤ اگر اللہ تمہاری
نوت سماعت لے لے (یعنی) تم کو بہرہ کر دے اور تمہاری بینائی سلب کر لے بایں طور کہ تم کو اندھا کر دے اور تمہارے دلوں پر
برگدا دے کہ تم کچھ نہ سمجھ سکو، اللہ کے سوا تمہارے خیال میں کون معبود ہے کہ سلب کردہ تمہاری ان قوتوں کو واپس دلا دے؟
کیونکہ ہم اپنی وحدانیت پر کسی طرح بار بار دلائل پیش کر رہے ہیں پھر (بھی) وہ اس سے اعراض کرتے ہیں جس کی وجہ سے وہ
ایمان نہیں لاتے، آپ ان سے پوچھو کہ کبھی تم نے سوچا کہ اگر تم پر اللہ کا عذاب اچانک یا علانیہ رات میں یا دن میں آجائے تو
ظالموں کافروں کے سوا کون ہلاک ہوگا یعنی کافروں کے سوا کوئی ہلاک نہ ہوگا، ہم رسول صرف اسی لئے بھیجتے ہیں کہ ایمان
انے والوں کو جنت کی خوشخبری سنائیں اور کافروں کو جہنم سے ڈرائیں، سو جو ان پر ایمان لایا اور اپنے عمل کی اصلاح کر لی ان
کے لئے آخرت میں کسی خوف و رنج کا موقع نہیں اور جو ہماری آیتوں کو جھٹلائیں تو ان کو اپنے اعمال فاسقہ کی وجہ سے سزا پہنکتی ہی

ہوں، یعنی ان کے حد طاع سے نکل جانے کی وجہ سے، (اے محمد) تم ان سے کہدو کہ میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں جس میں سے وہ رزق دیتا ہے اور نہ میں غیب کا علم رکھتا ہوں یعنی جو مجھ سے غائب ہے اور دل یہ میری طرف (اس کے بارے میں) وحی نہ بھیجی گئی ہو اور نہ میں یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتوں میں سے ایک فرشتہ ہوں میں تو صرف اس وحی کی پیروی کرتا ہوں جو میری طرف وحی کی جاتی ہے، پھر ان سے پوچھو کہ اندھا (یعنی) کافر، اور بیٹا (یعنی) مومن دونوں برابر ہو سکتے ہیں؟ نہیں، کیا تم اس میں غور نہیں کرتے؟ کہ ایمان لے آؤ۔

حَقِیْقَتِ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِیْ فَوَیْدِ

قَوْلًا: مِنْ زَانِدَةٍ، مِنْ قَبْلِكَ مِیْن زانده ہے، اس لئے کہ ظرف حرف جر کا متقاضی نہیں ہے۔

قَوْلًا: رُسُلًا، یہ اَرْسَلْنَا کا مفعول محذوف ہے۔

قَوْلًا: فَكَذَّبُوهُمْ،

یَسْأَلُ: فَكَذَّبُوهُمْ محذوف ماننے کی کیا ضرورت پیش آئی؟

جواب: تاکہ فاخذنا ہم کو تفریع درست ہو جائے، تقدیر عبارت یہ ہوگی، "وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلَیْهِم مِّن قَبْلِكَ رُسُلًا فَكَذَّبُوهُمْ فَاحْذَرُهُمْ"، ورنہ تو محض ارسال رسل پر مؤاخذہ کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

قَوْلًا: اخذہ منکم،

یَسْأَلُ: اخذہ میں ضمیہ کو واحد کس لئے لائے ہیں حالانکہ اس کا مرجع جمع ہے؟

جواب: ماخوذ مذکور کی تاویل کی وجہ سے ضمیر واحد لائے ہیں۔

قَوْلًا: بَزَعْمُکُمْ، کا تعلق مِّن اللہ سے ہے، یعنی وہ اللہ کہ جس کو تم اللہ سمجھتے ہو۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

قُلُوْا اِذَا جَاءَ هُمْ بِاٰیٰتِنَا تَضَرَّعُوْا (الایۃ) تو میں جب انفاق و کردار کی پہنچی میں بتوں کو کراپنے دلوں کو زنج آلود کر لیتی ہیں تو اس وقت اللہ کا عذاب بھی انہیں خواب غفلت سے بیدار کرنے اور چھنجھوڑنے میں ناکام رہتا ہے پھر اس کے ہاتھ طلب مغفرت کیسے اللہ کے سامنے نہیں اٹھتے نہ ان کے دل اس بارگاہ میں جھکتے ہیں اور نہ ان کے رخ صدق کی طرف مڑتے ہیں بلکہ اپنی بد اعمالیوں پر تاویلات اور توجہات کے حسین خلاف چڑھا کر اپنے دل کو مطمئن کر لیتے ہیں، اس آیت میں ایسی ہی قوموں کا وہ کردار بیان کیا گیا ہے جسے شیطان نے ان کے لئے خوبصورت بنا دیا ہے۔

فَلَمَّا سُوْا مَا دَخَرُوْا بِهِ فَفَتَحْنَا عَلَیْهِم اَبْوَابَ کُلِّ شَیْءٍ (الایۃ) اس آیت میں خدا فراموش قوموں کی بابت اللہ

وَلْيَسْتَبِينَ تَصْهَر سَبِيلَ طَرِيقِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٦٠﴾ وَتُجَنَّبُ وَفِي قِرَاءَةِ التَّحْتَانِيَةِ وَفِي أُخْرَى الْمَفْقُودَةِ وَحَسْبُ سَبِيلِ حَطَابٍ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ:

اور آپ قرآن کے ذریعہ ایسے لوگوں کو ذرا بے جا بات کا اندیشہ رکھتے ہیں کہ وہ اپنے رب کے سامنے ایک حالت میں جائیں گے کہ ان کا اس کے سوانہ کوئی ولی ہوگا جو ان کی مدد کر سکے اور نہ شفع کران کی شفاعت کر سکے، اور جملہ منفیہ یُحْشَرُوا کی ضمیر سے حال ہے اور یہی عمل خوف ہے اور مرد اس سے عصاة المؤمنین ہیں، تو قہ ہے کہ وہ اپنے معمولات کو چھوڑ کر اور اعمال طاعت کو اختیار کر کے خدا ترسی کی روش اختیار کر لیں، اور ان لوگوں کو (مجلس سے) نہ نکالنے جو صبح و شام اپنے رب کی عبادت کرتے ہیں ان کا مقصد ان کی عبادت سے محض خدا کی ذات ہے نہ کہ دنیا کی اور کوئی غرض اور وہ فقراء (ناوار) تھے اور مشرکین ان کے بارے میں طعن زنی کرتے تھے اور اس بات کا مطالبہ کرتے تھے کہ ان کو (مجلس سے) نہ نکال دیں تا کہ وہ آپ کی مجلس میں نہیں، اور آپ ﷺ نے ان کے اسلام کی خواہش کے پیش نظر اس کا ارادہ بھی کر لیا تھا۔ اگر ان (فقراء) کا باطن ناپسندیدہ ہو تو ان کا ذرہ برابر حساب آپ کے ذمہ نہیں، من زائدہ ہے اور نہ ذرہ برابر آپ کا حساب ان کے ذمہ ہے کہ آپ ان کو (مجلس سے) نہ نکال دیں یہ جواب نئی ہے، اگر آپ نے ایسا کیا تو آپ کا شمار ظالموں میں ہو جائیگا، اور اسی طرح ہم نے بعض کو بعض کے ذریعہ آزمائش میں ڈال رکھا ہے یعنی شریف کو کمینہ کے ذریعہ، اور مالدار کو فقیر کے ذریعہ، ہاں حور کہ ہم نے اس کو ایمان کی حرف سبقت کرنے میں مقدم کر دیا، تا کہ شرفاء اور اغنیاء منکرین کہیں کیا یہی فقراء ہیں جن پر ہم میں سے ہدایت کا اللہ نے، خاتم فرمایا یعنی جس (طریقہ) پر یہ ہیں اگر وہ ہدایت ہوتا تو یہ اس کی طرف ہم سے سبقت نہ کرتے اللہ تعالیٰ نے فرمایا، کیا یہ بات نہیں ہے کہ اللہ اپنے شکر گزاروں کو بخوبی جانتا ہے کہ ان کو ہدایت دے، ہاں کیوں نہیں، اور جب وہ لوگ جو ہماری آیتوں پر ایمان لا چکے ہیں آپ کے پاس آئیں تو ان سے کہئے تم پر سلامتی ہو تمہارے رب نے اپنے ذمہ رحمت کو لا زم کر لیا ہے یہ اس کا رحم و کرم ہی تو ہے کہ اگر تم میں سے کوئی نادانی کی وجہ سے کسی برائی کا ارتکاب کر بیٹھا (اور) پھر اس ارتکاب کے بعد اس نے اس برائی سے توبہ کر لی اور اپنے عمل کی اصلاح کر لی تو اللہ اسے معاف کر دیتا ہے اور ایک قرأت میں ہمزہ کے فتح کے ساتھ ہے (یعنی اس کے لئے مغفرت ہے، اور جس طرح ہم نے یہ مذکورہ مضمون بیان کیا ہے اسی طرح ہم قرآن کی آیتوں کو کھول کھول کر بیان کرتے ہیں، تا کہ حق ظاہر ہو جائے اور اس پر عمل کرے، اور تا کہ مجرموں کی راہ بالکل واضح ہو جائے تا کہ اس سے اجتناب کیا جائے، اور ایک قرأت میں (يَسْتَبِينَ) یاد تھانیہ کے ساتھ ہے اور دوسری قرأت میں (تاء) فوقیہ کے ساتھ اور سبیل نصب کے ساتھ ہے (اس صورت میں) خطاب نبی ﷺ کے لئے ہوگا۔

تحقیق و ترمیم کے سبیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: وَحُمَلَةُ النَّفْيِ حَالٌ مِنْ ضَمِيرٍ يُحْشَرُوا، اس میں اشارہ ہے کہ جملہ منفیہ، الْكَذِبِينَ يَخَافُونَ کی صفت نہیں ہے اس لئے کہ الـبدین معرفہ ہے اور جملہ منفیہ مکرہ اور مکرہ معرفہ کی صفت واقع نہیں ہوتا اور نہ یُحْشَرُوا کی ضمیر سے صفت ہے اس لئے

کہ مدہ مشہور ہے الصمیر لا یوصف ولا یوصف به، یحشر وائتیم سے مل ہے۔

قَوْلٌ: وہی محل الخوف، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

قَوْلٌ: حشر سے ڈرانے سے یہ مقصد ہے؟ بہد حشر تو یہ محالہ واقع ہونے ہی والا ہے اس سے ڈرنا ممکن نہیں ہے کہ
نذر مفید ہو۔

جَوَابٌ: محل انذار الخوف ہے ایسی حالت میں حشر ہے کہ ان کا کوئی وارنا نہ ہو اور مراد اللہیں بحافون سے نیکو کار
مؤمنین ہیں، اسلئے کہ جو شخص حشر کا یقین و عقیدہ ہی نہ رکھتا ہو تو اس کو وارنا ہوتا ہے اور جو پہلے ہی سے متقی ہے اس کو ڈرنا تفصیل
محل ہے، ہذا تمہین ہو گیا کہ جن کو وارنا کا ضم ایجاب ہے وہ صافہ مؤمنین ہیں۔

قَوْلٌ: جواب النقی، ۛن فطر ذھم، ما علیک من حسابہم کا جواب ہے، یہ تطرد کے نصب کی وجہ کا بیان ہے۔

قَوْلٌ: ان کان باطلھم غیر مرصی، جنی بقول المشرکین۔

قَوْلٌ: ان فعلت ذلک، اس میں اشارہ ہے کہ فتکون شر طمخروف کی جزاء مقدم ہے ابتدا جواب نکی کی تکرار کا شبہ تم
ہو گیا۔

قَوْلٌ: بالسبق ای بسبب السبق۔

قَوْلٌ: لبقولوا میں، ماقبت کا ہے ابتدا یہ امتہ اشتم ہو گیا کہ ابتلا کی صحت قول مذکور کو قرار دینا درست نہیں ہے۔

قَوْلٌ: قصی، کتب کی غیر قضی سے مرکب اشارہ مراد کہ مراد وعدہ مؤبدت ہے نہ کہ فرض اور انزام۔

قَوْلٌ: وفی قراءۃ بالفتح، فتح کی صورت میں رحمت سے بدل ہے اور اس کی صورت میں جمعہ مستلف ہوگا، جو کہ سوال

مقدّر کا جواب ہوتا ہے یعنی رحمت کے بارے میں سوال کیا "ماہی" اور من عمل الح پورا حمد سوال مقدر کا جواب ہے۔

قَوْلٌ: فالغفرۃ لہ، اس میں اشارہ ہے کہ اُنہ میں ان مع اپنے اسم کے مبتداء ہے، واللہ اس کی خبر ہے۔

قَوْلٌ: لیظہر الحق، اس میں اشارہ ہے کہ لتستدین کا مطلق مقدر ہے مبتداء سابق پر مطلق کی عدم صحت کا شبہ
انتم ہو گیا ہے کی تفصیل بیغیر مضارع کرنے کا مقصد استمرار ہے ابتدا تنقیص بالمستقبل کا امتہ اشتم ہو گیا۔

قَوْلٌ: وفی قراءۃ بالفتح، یعنی ایک قراءت میں لتستدین، یا اتقنا یہ ساتھ ہے، والسبیل اس کا فاعل ہے اور
سبیل چونکہ مذکورہ مؤنث، و نون مفعول ہے ہذا عدم ثابتیت کا مفسر بھی نہ ہوگا، اور السبیل کے نصب کی صورت

میں لتستدین کا مفعول ہوگا، صیغہ خطاب کی صورت میں مخاطب آپ ہی ہوگا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

وانذرہ الذین بحافون ان یحشروا الی ربھم الح، اس آیت میں حشرۃ المؤمنین کا ذکر ہے نہ کہ مکررین حشر و نشر
کا، مقاب یہ ہے کہ انذار کا کافی نہ دیا ہے، بل لوگوں کو ہوشیار ہے جو وحید اور حشر و نشر کے عقیدہ کے باوجود عمل کوتاہی کے بھی مرتکب

ہوئے ہوں ورنہ جو شخص بعث بعد الموت اور آخرت میں جو ابھری کا عقیدہ نہ رکھتا ہو اور وہ اپنے کفر و تجوہ پر قائم ہو اس کو نہ اندہ فائدہ دے سکتے ہیں اور نہ کسی کی سفارش کام آسکتی ہے، نبی کا وعظ و نصیحت تو سب کے لئے یکساں ہوتا ہے مگر اپنی اپنی صدیقہ واستعداد کے مطابق ہی اثر قبول کرتے ہیں۔

صحیح بخاری میں اسی مضمون کی ایک حدیث ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نصیحت کی مثال بارش کی اور امت کی مثال اچھی مٹی زمین کی فرمائی ہے یہ حدیث گویا کہ اس آیت کی تفسیر ہے۔

شان نزول:

ولا تطرد الذين يدعون ربهم الخ، صحیح مسلم، صحیح ابن حبان وغیرہ کی روایتوں سے اس آیت کا جو شان نزول متعین کر گیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ عتبہ بن ربیعہ اور شیبہ بن ربیعہ اور مطعم بن عدی اور حارث بن نوفل نے جو قریش کے سرداروں اور شرفاء میں شمار ہوتے تھے ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ بلال، عمار بن یاسر، صہیب، خباب فقراء و مسکین آپ کے ارد گرد ہجوم رہتا ہے اگر آپ ان کو اپنی مجلس سے ہٹا دیں تو ہم بھی آپ کی مجلس میں بیٹھیں، ہمیں ان کے جوں سے بدلتی ہے اور چھوٹے لوگوں کے ساتھ بیٹھنے میں ہمیں شرم آتی ہے اور ہم ایسے معمولی لوگوں کے ساتھ بیٹھنے میں اپنی کسر شان سمجھتے ہیں۔ چونکہ اللہ کے نزدیک ایسی شرافت و امارت سے زیادہ اخلاص مقبول ہے اور یہ فقراء مسلمین اخلاص کے ساتھ آپ کی مجلس میں حاضر ہوتے تھے اسلئے اللہ تعالیٰ نے اشرف قریش کا مشورہ ماننے سے منع کر دیا، اور مذکورہ آیت نازل فرمائی، ابتداء میں اکثر غریب و نادار قسم کے لوگ مشرف باسلام ہوئے تھے، یہی چیز روماء کفار کی آزمائش کا ذریعہ بن گئی اور وہ ان فقراء و مسکین کے مذاق بھی اڑاتے اور جن پر ان کا بس چلتا انھیں ایذا و رسانی سے بھی نہ چوکتے اور کہتے کہ ایمان اور اس دم اگر واقعی کوئی خیر کی چیز ہوتی تو سب سے پہلے اس کی طرف ہم سبقت کرتے اور ہم نے سبقت نہیں کی تو اس سے ظاہر ہو گیا کہ یہ کوئی خیر و شرف کی چیز نہیں ایک دوسرے مقام پر فرمایا "لو کان خیراً ما سبقتوا"۔ (احسان)

مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ ظاہری چمک دمک، ٹھانڈا ہاتھ اور ریسنا نہ کر فر وغیرہ نہیں دیکھتا اور نہ شکل و صورت و رنگ و روپ کو دیکھتا ہے وہ تو دلوں کی کیفیت کو دیکھتا ہے لہذا وہ جانتا ہے کہ اس کے شکر گزار اور حق شناس بندے کون ہیں؟ جس میں شکر گزاری کی خوبی دیکھی انھیں ایمان کی سعادت سے سرفراز فرمایا۔

قُلْ إِنِّي بُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ يَدْعُونَ تَعْبُذُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا أَتَّبِعْ أَهْوَاءَكُمْ مَنِ عَادَهَا قَدْ ضَلَّتْ إِذَا ارْتَبَعَهَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿١٠﴾ قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُم بِهِ عَسَىٰ حَيْثُ أَنتُمْ كُنْتُمْ مَاعِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ ﴿١١﴾ مِنَ الْعَذَابِ إِنَّ مَا الْحُكْمُ فِي ذَلِكَ وَغَيْرِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ يَقْضُ اتِّصَاعَ الْحَقِّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَصْلِينَ ﴿١٢﴾ الْحَاكِمِينَ فِي قِرَاءَةِ يَقْضُ أَيْ يَقُولُ قُلْ لَهُمْ تَوَّانَ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ

لَقَضِيَ الْأَمْرُ رَبِّي وَبَيْنَكُمْ بَارِءٌ عَجَلَهُ لَكُمْ وَاسْتَرِيحْ وَلَكِنَّهُ عِنْدَ اللَّهِ وَآلَهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ۝ متى يُعْقِبُهُمْ
وَعِنْدَهُ نَعْيُ مَفَاتِحِ الْغَيْبِ خَزَائِنُهُ أَوْ الطُّرُقِ الْمَوْصَلَةُ الَّتِي عِلْمُهُ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ۝ وَهِيَ الْحَمْسَةُ الَّتِي فِي قَوْلِهِ
لَهُ عِنْدَهُ عِمْ السَّاعَةِ الْآيَةِ كَمَا زَوَّادُ الْبَخَارِ وَيَعْلَمُ مَا يَخْذُلُ مَا فِي الْبَرِّ الْفَقَارُ وَالْبَحْرِ الْفَرَى الَّتِي
عِنْدَ مِي الْأَنْهَارِ وَمَا نَقَطُ مِنْ زَائِدَةٍ وَرَفَقَةٍ لَا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبْوِي ظَلَمْتُ الْأَرْضَ وَلَا ظِلَّ وَلَا يَابِسَ عَصْفَ عَمِي وَرَقَةٍ
الْأَفْرِ كَتَبَ مُبِينٌ ۝ هُوَ الْمَوْحُ الْمَحْفُوظُ وَالِاسْتِثْنَاءُ بِدَلِّ اشْتِمَالٍ مِنَ الْاسْتِثْنَاءِ قَبْلَهُ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَقَّعُكُمْ بِالْأَيْلِ
يُفَسِّسُ أَرْوَاحَكُمْ عِنْدَ السُّنُومِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ كَسَبْتُمْ بِالْإِثْمِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ أَيْ السُّهْبِ بِسَرِّ أَرْوَاحَكُمْ
يُقِضَى أَجَلٌ مُدَّةً ۝ هُوَ أَخْبَرُ الْخَبْرَةِ ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ فَأَبْعَثْ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْمَلُونَ ۝ ۝ فيجزيك به

ترجمہ: (اے محمد ﷺ ان سے) کہہ کہ اللہ کے سوا جن کی تم بندگی کرتے ہو ان کی بندگی کرنے سے مجھے منع
کیا گیا ہے، (اور ان سے یہ بھی) کہہ کہ ان کی بندگی کرنے میں، میں تمہاری خواہشات کی پیروی نہیں کروں گا، اگر میں
نے خواہشات کی پیروی کی تو میں گمراہ ہو گیا، اور میں ہدایت یافتہ لوگوں میں نہ رہا، کہہ کہ میں اپنے رب کی طرف سے روشن
لیل پر ہوں اور تم نے میرے رب کو چھوڑ دیا ہے اس لئے کہ تم نے شرک کیا، جس عذاب کی تم جلدی چاہتے ہو وہ
میرے اختیار میں نہیں ہے اس معاملہ میں اور دیگر معاملات میں صرف اللہ وحدہ ہی کا حکم چلتا ہے وہی برحق فیصلہ کرتا ہے
اور وہی بہتر فیصلہ کرنے والا ہے اور ایک قراءت میں (بِقِضِّ کے بجائے) بِقِضِّ ہے بمعنی یقول، کہو اگر وہ چیز جس کی تم
جلدی چاہتے ہو میرے اختیار میں ہوتی تو میرے اور تمہارے درمیان فیصلہ ہو چکا ہوتا یا اس طور کہ میں اس میں تمہارے
لئے جلدی کرتا اور راحت حاصل کرتا لیکن وہ اللہ کے اختیار میں ہے اور اللہ ہی زیادہ جانتا ہے کہ خاموں کو کب مزاد سے
سی کے پس غیب کے خزانوں کی کنجیاں ہیں یا غیب کے علم تک رسائی کے طریقے اسی کے پاس ہیں ان کو اس کے سوا کوئی
نہیں جانتا اور وہ پہنچے ہیں جن کا ذکر اللہ تعالیٰ کے قول ”إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ“ (الآیۃ) میں ہے، مگر رواہ ابی خری
وربحر و بر میں جو کچھ رونما ہوتا ہے وہ جانتا ہے، (یعنی) چینیل میدانوں اور ان بستیوں میں جو سہروں کے کنارہ پر واقع ہیں
رخت سے گرنے والا کوئی پتہ ایسا نہیں کہ جس کا اسے علم نہ ہو اور نہ کوئی دانہ جو زمین کی تاریکیوں میں ہو اور نہ خشک وتر جو
تاب میں (یعنی) لوح محفوظ میں نہ ہو اس کا عطف وَرَقَةٍ پر ہے، اور (دوسرا) استثناء اپنے ماقبل کے استثناء سے بدر
اشتمال ہے وہ وہی ذات ہے جو رات کو نیند میں تمہاری روحیں قبض کرتا ہے اور دن میں جو کچھ تم کرتے ہو اس سے وہ
غوبی واقف ہے تمہاری رحوں کو لوٹا کر (دوسرے) دن تم کو زندہ کر دیتا ہے تاکہ تم زندگی کی مدت پوری کرو اور وہ
ت حیات ہے آخر کار بعث کے ذریعہ اسی طرف تمہاری واپسی ہے پھر وہ تمہیں بتا دے گا کہ تم کیا کرتے رہے اور اس
کی تم کو جزا دے گا۔

حَقِيقٌ وَتَرْكِيحٌ تَسْبِيلٌ وَتَفْسِيرٌ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: قَدْ كَذَّبْتُمْ

سَيِّئَاتُ: قَدْ مَحْذُوفَ مَانَعِ كِيَا ضرورت پیش آئی؟

جَوَابُ: ماضی چونکہ بغیر قد کے حال واقع نہیں ہو سکتی اسلئے یہاں قد مقرر مانتا۔

قَوْلُهُ: الْقَضَاءُ الْحَقُّ

سَيِّئَاتُ: الْقَضَاءُ، کے محذوف مَانَعِ كِيَا ضرورت پیش آئی؟

جَوَابُ: اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ الْحَقُّ مصدر محذوف کی صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہے بہذاں

احتمال ختم ہو گیا کہ الْحَقُّ لفظ کی صفت ہونے کی وجہ سے مجرور ہے۔

قَوْلُهُ: وَفِي قِرَاءَةِ يَقُصُّ، اِی يَقُصُّ الْحَقُّ بِمَعْنَى يَقُولُ الْحَقُّ

قَوْلُهُ: الْمَفَاتِيحُ، یہ مفتاح بکسر المیم کی جمع ہے بمعنی کنجی، اور کہا گیا ہے کہ مفتاح بفتح المیم کی جمع ہے بمعنی خزانہ

قَوْلُهُ: الْقَفَرُ خَلِي زَمِينَ جَمِيلٌ مِيدَانٌ، الْقَفَارُ وَالْقُفُورُ، قَفَرٌ كِيَا جمع ہیں۔

قَوْلُهُ: الطَّرِيقُ الْمُؤَصِّلَةُ اِلَى عِلْمِهِ، یہ استعارہ بالکنایہ کے طور پر ہے۔

قَوْلُهُ: بَدَلُ الْاِسْتِسْمَالِ مِنَ الْاِسْتِثْنَاءِ قَبْلَهُ، یعنی اَلَا فِی كِتَابِ مَبِينٍ یہ استثناء اول یعنی اَلَا يَعْلَمُهَا، سے بدل

الاستثناء ہے یہ صاحب کشف پر رد ہے اسلئے کہ صاحب کشف نے استثناء ثانی کو اول کی تاکید قرار دیا ہے۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

شان نزول:

قُلْ اِنِّیْ نُهَيْتُ اَنْ اَعْبُدَ الَّذِیْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ (الآیۃ) جیسا کہ "قل یا ایہا الکافرون" کے شان

نزول میں احادیث میں وارد ہوا ہے کہ مشرکین مکہ کی یہ فرمائش تھی کہ ایک سال آپ ﷺ اور مسلمان ہمارے بتوں

بندگی کر لیا کریں اور ایک سال ہم اللہ تعالیٰ کی عبادت کر لیا کریں گے تاکہ آپس کا نزاع ختم ہو جائے، اسی پر آنحضرت

ﷺ سے کہا ہوا ہے کہ اے محمد تم ان شرکوں سے کہہ دو کہ اگر میں ایک اللہ کی عبادت کو چھوڑ کر تمہاری خواہش کے مطابق

غیر اللہ کی بندگی شروع کر دوں تو یقیناً میں بھی گمراہ ہو جاؤں گا، مجھے اللہ کی طرف سے بتوں کی بندگی کرنے سے مانع

کر دی گئی ہے اگر میں ایسا کروں گا تو میں ملت ابراہیمی سے تمہاری طرح بھٹک جاؤں گا، اور میں ایسا کر بھی سکتا ہوں

میرے پاس تو اس بات کی قرآنی شہادت موجود ہے کہ ملت ابراہیمی میں بت پرستی کا نہیں پتہ نہیں ہے تم لوگوں نے اب سب سب سے ملت ابراہیمی کو بکا کر دیا ہے قرآن کی آیتوں کی تکذیب کرتے ہو اور جب تم کو خدا کی عذاب سے ڈرایا جاتا ہے تو وحییت بکھر اس عذاب کی ہمدی مچاتے ہو، وہ عذاب آچھیرے اختیار میں نہیں ہے، جو تم مجھ سے اس کے جلدی لائیکا مطاب کرتے ہو وہ عذاب واللہ ہی کے اختیار میں ہے وقت آنے پر اس کا فیصلہ و خود فیصلہ کیا، دنیا میں اس عذاب کا ظہور ہر دہائی کے وقت ہو چکا ہے، مشرکوں میں سے بڑے بڑے سرکش عذاب الہی کی ہمدی کرنے والے آسمانی عزت سے مارے گئے اور سزا قید کرتے گئے، جتنی کا عذاب بھی اللہ کے وعدے کے مطابق وقت مقرر ہو رہا ہے۔

وعنده معانح العیب لا یعلمہا الا هو، اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ عام غیب صرف اللہ کی ذات ہے، غیب کے تمام مخزانات اسی کے پاس ہیں، حدیث شریف میں بھی آیا ہے کہ منافع غیب پانچ ہیں، قیامت کا علم، بارش کا نزول، رحم مادر میں پلنے والا بچہ، آئندہ کل پیش آنیوالے واقعات اور موت کا مقام، کہ موت کہاں آئے گی، مذکورہ پانچوں باتوں کا صحیح علم اللہ کے سوا کسی کو نہیں۔ (صحيح بخاری تعنیر سورۃ مائدہ)

وَهُوَ الْقَاهِرُ سَنِعٌ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً مِّنْكُمْ نَخْسِفُ اَعْمَالَكُمْ حَتَّىٰ اِذَا جَاءَ اَحَدُكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ وَفِي قَرَارٍ يَوْمَ ذَٰلِكَ رُسُلُنَا اَلْمَوْتُ كُنُوْنَ سَمْعِ الْاَرَاخِ وَهُمْ لَا يَفْرُطُوْنَ ۚ يَنْتَظِرُوْنَ فَمَا يَوْمُ مَرْوَزٍ ثُمَّ مَرَدُّوْا اِى الْحَقِّ اِلَى اللّٰهِ مَوْلَاهُمْ مَّا كُنْهُمْ اَلْحَقُّ اَلنَّاسِ اَلْعَدَدُ يُحَاۡرِبُهُمُ اَلَّا لَہُ الْحُكْمُ اَلْقَضَاءُ اَسْفَدُ فَبِهِمْ وَهُوَ اَسْرَعُ الْحٰۤسِبِیْنَ ۚ نَحْسِبُ اَلْحَقِّ كُنْهِمُ فِی قَدَرٍ حَقِّ عِبَادٍ مِّنْ اٰیَمِ اللّٰهِ حَسِبْتُ بِذٰلِكَ قُلُوبَ مَحْسَبِ لَّا عَرَّ مَكَّةَ مِّنْ يَّحْيِيْكَ مِّنْ طَلَبِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ اَغْوَاۤهُمْ اَفِی اَمْنَارِكُمْ حَسْبُ تَدْعُوْنَهُ تَصْرَعًا عِلَالِيَةً وَحَقِیْقَةً سَرَا نَعُوْزُ لَیْنٍ لَّا مَ قَسِمَ اُحْجَنَّا وَفِی قَرَارٍ اِلَى اللّٰهِ مِّنْ هٰذِهِ الضَّمَمِ وَالشَّدَادِ لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الشَّكِرِیْنَ ۚ اَلْمُؤْمِنِیْنَ قُلْ بِہِمُ اللّٰهُ یُؤْتِیْكُمْ مَّا سَحِیْفٌ وَالتَّشْدِیْدُ فَنَهَاوْ مِنْ كُلِّ رُكْبٍ سِوَاہِ ثُمَّ اَنْتُمْ تَشْرِیْکُوْنَ ۚ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلٰۤی اَنْ یَّبْعَثَ عَلَیْكُمْ عَدَاۤیَا مِّنْ قَوْمِكُمْ مِّنْ اَنْتُمْ ۚ كُنْ حَسْبُہُ اَلْاَعْوَاۤءُ وَیَذِیْقُ بَعْضُكُمْ بِاَسْ بَعْضٍ ۚ اَلْفَنَ اِلَیَّ مَسْجِدُ اللّٰهِ حَسْبُہُ وَبِہِمُ لَمَّا رَنَّتْ عِدَاۤءُ الْاَخُوْنِ وَالسَّیْرُ وَلَمَّا رَنَّتْ مَافِیْہِ فِی اَعْوَادٍ یَّوْحِیْتُ رَاۤءِہِ الْحَزَارِی وَرَوٰی مَسْجِدُہُ حَدِیْثُ سَائِتُ رَسٰی اِنْ لَا یَخْفٰی مِّنْ اَنْتُمْ سِہِمُ فَمَعْنٰہِمْ وَفِی حَدِیْثٍ لَّمَّا رَنَّتْ قُلُوبُ اَمَّاہَا كُنْتُ وَلِہِ بَابٌ تَوَسَّلَہُ غَدَاۤءُ اَنْظُرْ كَيْفَ تَصْرِفُ سَبَبُہُمُ اَلْاٰیَاتِ اَلْاَدَاۡبِ عَنِ قُدْرَتِہَا لَعَلَّہُمْ یَفْقَهُوْنَ ۙ یَعْمَلُوْنَ اِنْ مَّا عَمِلَ غَدَاۤءُ ۙ وَكَذَّبَہُ بِتَرَارٍ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ ۚ اَلْقَدْرُ قُلْ لَہِ اَسْتَعِیْزُ بِكُلِّ ۙ فَاَحْبَبُ لَكُمْ اَمَّا اَمَّا مَسْجِدُہُ وَامْرُكُمُ اِلَى اللّٰهِ وَعِدَاۤءُ اَمْرٍ اَمَّا لَكُلِّ نَبَاۤءٍ حَسْبُ مَسْجِدُہُ وَفِیْہِ وَیَسْتَقَرُّ مَسْجِدُہُ وَیَسْتَقَرُّ مَسْجِدُہُ

وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿۱﴾ تَهْدِيْدٌ لِّهٖمۡ ۚ وَلَا رَاٰیْتَ الَّذِیۡنَ یُخَوِّصُوْنَ فِیۡ اٰیٰتِنَا الْقُرْاٰنَ بِالْاِسْتِهْزَاۃِ ۚ فَاعْرِضْ عَنْهُمْ وَلَا تُحِیۡسِبْہِمْ حَتّٰی یُخَوِّصُوْا فِیۡ حَدِیۡثِ غَیۡرِہٖ ۚ وَاَمَّا فِیۡہِ اِدْغَامُ نَوْنٍ اِنْ الشَّرَطِیۡۃُ فِیۡ مَا زَاوَدَہٗ یَبْسِیۡنَکَ بِسُکُوۡنِ النُّوۡنِ وَالْحُفَّۃِ وَفُحْہِ وَالنَّشْدِہِ الشَّیْطٰنُ فَعَدَّتْ سِہِہِمْ ۚ فَلَا تَعْدُ بَعْدَ الذِّکْرِ اٰی تَذٰکِرَۃٍ مَّحْ لَقُوۡمِ الظَّٰلِمِیۡنَ ﴿۲﴾ فِیہِ وَصَحُّ اَصْہَرِ سِوَہِ الْمُضْمَرِّ وَفَنَ الْمُسْلِمُوۡنَ اِنْ قُمْنَا کَلِمًا حَامِیًا وَاَلَمْ نَسْتَطِعْ اَنْ نَّجْلِسَ فِیۡ الْمَسْجِدِ وَاَنْ یَّطُوۡفَ فِیۡہِ ۚ وَمَا عَلٰی الَّذِیۡنَ یَتَّقُوۡنَ اللّٰہَ مِنْ حِسَابِہِمْ اٰی الْخٰنِضِیۡنَ مِّنْ زَاوَدَہٗ شَیْءٌ اِذَا خَالَسُوۡہِہٖ ۚ وَلٰکِنْ عَدِیۡہِہِمْ ذِکْرِیۡ تَذٰکِرَۃٍ لِّہِمْ وَسُوعَۃٍ لِّعَاہِمِہِمْ یَتَّقُوۡنَ ﴿۳﴾ الْخَوْضُ وَذَرَّ اَنْزَلَ الَّذِیۡنَ اتَّخَذُوۡا اٰیٰتِہِ الَّذِیۡ کَلَفُوۡہُ اَعْبَا وَاَهْوَاۡ ۚ یَسْتَهْزِہِہِہُمْ بِہِ ۚ وَغَرَّہِمْ الْحَیۡوۃُ الدُّنْیَا ۚ فَلَا تَعْرِضْ سِہِہٖ وَهَذَا قِلَ الْاَمْرِ بِالْقِتَالِ وَذِکْرُ عِطِّ سِہِہٖ بِقُرْاٰنِ اِسْمِ اَنْ لَا تُبْسَلَ نَفْسٌ نُسِسَہٗ اِلٰی السَّہَالِکِ بِمَا کَسَبَتْ ۚ عَمِلَتْ لَیْسَ لَهَا مِزْنَ دُوۡنَ اللّٰہِ اٰی غَیۡرِہٖ ۚ وَلٰی اَنْصَرَّ وَلَا شَفِیْعَ ۚ یَمْنَعُہَا الْعَذَابُ ۚ وَاِنْ تَعْدِلْ کُلَّ عَدْلٍ نَّفِذٌ کَبْرٌ ۚ وَاِذْ اُتِیۡتُمۡہَا مَا تَعْدِبُوۡہُ اُولَٰئِکَ الَّذِیۡنَ اَبْسَلُوۡا بِمَا کَسَبُوۡا لَہُمۡ شَرَابٌ مِّنْ حَمِیۡمٍ ۚ وَاِیۡہِۚ بِغَیۡرِہٖ اَحْرَارَۃٍ وَعَذَابٌ لِّہِمْ مُّؤَلَّہٗ لَہَا کَاوَاکِفُوۡنَ ﴿۴﴾ بِکَفْرِہِہِہِ ۚ

ترجمہ:

وہ اپنے بندوں پر پوری طرح غالب ہے اور تم پر گمراہ فرشتے بھیجتا ہے جو تمہارے اعمال کا حساب رکھتے ہیں، یہاں تک کہ جب تم میں سے کسی کی موت کا وقت آجاتا ہے تو تمہارے بھیجے ہوئے فرشتے جو روح قبض کرنے پر متعین ہوتے ہیں اس کی روح قبض کر لیتے ہیں اور ایک قراءت میں توفیق ہے جس کام کا ان کو حکم دیا جاتا ہے وہ اس میں ذرہ برابر کوتاہی نہیں کرتے، پھر مخلوق کو اپنے مالک برحق کی طرف لایا جائیگا جو کہ باقی رہنے والا عادل ہے، تاکہ ان کو جزا دے۔ خوب سن لو ان میں اسی کا فیصلہ نافذ ہے اور وہ حساب لینے میں بہت تیز ہے اور پوری مخلوق کا حدیث کی رو سے دنیوی دُنوں کے اعتبار سے نصف دن میں حساب لے ریگا، اے محمد ﷺ اہل مکہ سے پوچھو کہ صحراء و سمندر کی تاریکیوں کی بولنا کیوں سے تمہارے سفر کے دوران تم کو کون بچاتا ہے؟ (اور کون ہے وہ) جس کو تم عاجزی کے ساتھ زور زور سے اور چپکے چپکے پکارتے ہوئے کہتے ہو تم ہے لام قسمیہ ہے اگر تو نے ہم کو سن تار کی اور تکلیف سے بچالیا تو ہم شکر گزار مومن ہو جائیں گے اور ایک قراءت میں "اِنْخَالًا" ہے یعنی رات نے ہم کو بچالیا، آپ ان سے کہو اللہ تم کو اس مصیبت اور اس کے علاوہ ہم سے نجات دے گا پھر تم دوسروں کو اس نزدیک ٹھہراتے ہو (یُنَحِّدُکُمْ) تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے، آپ کہتے کہ وہ اس بات پر قادر ہے کہ تمہارے اوپر (یعنی آسمان سے عذاب بھیج دے مثلاً پتھر اور چیخ یا تمہارے قدموں کے نیچے سے مثلاً زمین میں وضو دے یا تم کو مختلف اخیالات پر وہ درود کرے کہ بھڑا دے، اور قتال کے ذریعہ ایک گروہ کو دوسرے گروہ کی طاقت کا مزاج کچھ دے جب یہ آیت نازل ہوئی کہ آپ ﷺ فرمایا "یہ اُھوُن اور آسان ہے" اور جب اس کا قائل نازل ہوا تو آپ نے فرمایا میں تیری ذات کی پناہ چاہتا ہوں۔ (روہ البخاری) اور مسلم نے ایک حدیث روایت کی کہ میں نے درخواست کی کہ اے میرے رب تو میری امت کے

درمیان آپسی اختلاف نہ ڈال، تو اللہ نے مجھے منع کر دیا، اور ایک حدیث میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا: "یہ (منہ زمت) بہر حال ہو کر رہے گی، اور اب تک اس کی تاویل نہیں آئی، آپ دیکھئے تو کسی ہم کس طرح اپنی قدرت پر اُلٹ کر یہ دوائی نشانیوں بیان کرتے ہیں تاکہ وہ اس بات کو سمجھیں کہ جس پر وہ قنبر ہیں وہ باطل ہے اس قرآن کی آپ کی قوم نے تمہارے لیے کیا۔ تمہارے وہ سچے ہیں آپ ان سے بہت بچنے کے لیے تمہارے اوپر مسلط نہیں کیا گیا ہوں کہ میں تم کو اس کی جزا دوں، میں تو محض ڈرانے والا ہوں اور تمہارا معاملہ اللہ کے حوالہ ہے، اور یہ قسم جہاد کے حکم سے پہلے کا ہے، یہ خبر کا وقت مقرر ہے کہ اس میں واقع اور حضور پذیر ہو اور ان ہی میں سے تمہارا عذاب بھی ہے، اور تمہارے عذاب (اجامہ) چنانچہ لوگ، یہ ان کے لئے دشمنی ہے، (اور اب تم) جب تم دیکھو کہ لوگ ہماری آیتوں قرآن میں نکتہ چینی کرتے ہیں تو ان سے کنہہ کش ہو جائے اور ان کے پاس نہ بیٹھنے کی بات کہ دوسری باتوں میں لگ جائیں، اور اگر شیطان آپ کو بھلائے (اللہ) میں ان شیعہ کا مازادہ میں ادغام ہے (بُئْسَ سَبِيلًا) دن کے سکون اور تغلیف کے ساتھ اور دن کے فتنہ اور تشدید کے ساتھ (بھی) ہے کہ آپ ان کے ساتھ بیٹھیں، تو یاد آئے کہ بعد ایسے ظالم لوگوں کے ساتھ نہ بیٹھیں، اس میں اسمِ ظاہر کو اسمِ غمیر کی جگہ رکھا ہے، مسلمانوں نے کہا جب وہ نکتہ چینی کیا کریں اور ہم اٹھ جائیں تو ہم نہ مسجد میں بیٹھ سکتے ہیں اور نہ طواف کر سکتے ہیں، تو (یہ آیت نازل ہوئی) اور جو اللہ سے ڈرتے ہیں تو نکتہ چینی کرنے والوں کے حسبِ کاران سے چھوڑ دیا نہیں ہوگا جب وہ ان کے پاس بیٹھیں، (بِئْسَ سَبِيلًا) میں من زائدہ ہے، کمران کے ذمہ ان کے لئے تذکیر اور نصیحت ہے شاید کہ وہ نکتہ چینی سے باز آجائیں، اور ایسے لوگوں سے آپ کنہہ کش رہیں جنہوں نے اس دین کا جس کا ان کو مکلف بنایا گیا ہے استہزاء کرتے ہوئے تھیل تماشا بنا رکھا ہے اور ان کو دنیوی زندگی نے دھوکے میں ڈال رکھا ہے لہذا آپ ان سے کوئی تعارض نہ کریں، یہ قسم جہاد کے حکم سے پہلے کا ہے، اور اس قرآن کے ذریعہ لوگوں کو نصیحت کرتے رہئے، کہیں ایسا نہ ہو کہ جس کو ان کے ارتقا توں کی وجہ سے ہلاکت کے حوالہ کر دیا جائے کہ اس کے لئے اللہ کے سوا اس کا کوئی مددگار نہ ہو اور نہ سفارشی کہ جو اس کو عذاب سے بچائے اور اس پر غنیمت پوری دنیا کو بھی فدیہ میں دیدے تو بھی وہ قبول نہ کیا جائے، یہی ہیں وہ لوگ جو اپنے ارتقا توں کے سبب پھنس گئے ہیں، ان کو تو نہایت گرم پانی پینے کے لئے ہے اور ان کے گھر کے سبب دردناک عذاب بھگتے ہوئے ہیں۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكِيهِ تَسْبِيلٍ وَتَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: وَهُوَ الْقَاهِرُ فَرَقَ عِبَادَهُ، یہ کلام مستفاد ہے، اپنی مخلوق پر قہر و غلبہ کو بیان کرنے کے لئے لایا گیا ہے، اُھو، مبتداء ہے القاهر اس کی خبر ہے، فوقی ظرف ہے مُسْتَعْلِيًّا مَخْذُوفٌ کے متعلق ہے جو کہ حال ہے۔
قَوْلُهُ: حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ الْخَبْرَ يَهْفُؤْنَ أَعْيُنُهُمْ يَظُنُّونَ أَلَّنَّ مَوْتَكَمْ يَوْمَ تَكُونُ الْأَنْفُسُ فِي الْفُتُونِ، حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ الْخَبْرَ یہ حفظ اہل کی نایت ہے یعنی مدتِ حیات میں حفاظت کرتے ہیں موت تک۔
قَوْلُهُ: الْمَلَائِكَةُ أَيْ مَلَكَ الْمَوْتِ وَأَعْوَاةُ،

قَوْلُهُ: حِينَ لَفْظِ حِينَ مَقْدَرِ مَآثِرِ اَشَارَهُ كَرَدِيَا كَه تَدْعُوْنَهُ، يُنْجِيْكَمُ كِي خَمِيْرٍ مَفْعُوْلِيْ سَ حَالٍ هَـ۔

قَوْلُهُ: الطَّمِيْتِ وَالشَّدَائِدِ، اِسْ اِضَافَ كَامَقْصِدِ، هَذِهِ اِسْمُ اَشَارَهُ مَوْثُ كَ مِثَالِ اِلَيْهِ كِي تَعِيْنِ هَـ۔

قَوْلُهُ: هَذَا مَبْتَدَاً هُوَ اَوَّلُ اَوَّلُوْنَ وَ اَيَسَّرُ، مَعْطُوْفٌ عَلِيْهِ يَامَعْطُوْفٌ مَبْتَدَاً كِي خَبَرُ هَـ۔

قَوْلُهُ: عَلَيْنَا ذِكْرِيْ، مَبْتَدَاً هُوَ كِي وَجْهَ سَ مَحَلِّ مَرْفُوعٍ هَـ اِسْ كِي خَبَرِ مَحْذُوْفٍ هَـ۔

قَوْلُهُ: بِكَفَرِهِمْ اِسْ سَ اَشَارَهُ كَرَدِيَا كَه بِمَا كَانُوا يَكْفُرُوْنَ مِيْلٍ مَّاصِدٍ رِيْ هَـ نَہ كَه مَوْصُوْرٌ اِنْهَادِ مَعَانِدِ كَامَتَرِ اَشْ

و رُوْنِیْسِ ہوگا۔

تَفْسِيْرُ وَ تَشْرِیْحِ

وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ، وَہ اپنے بندوں پر پوری قدرت رکھتا ہے، جب تک ان کو زندہ رکھنا منظور ہوتا ہے تو حفاظت کرنے والے فرشتے ان کی حفاظت کے لئے اور اگر انی اعمال کے لئے ساتھ رکھتا ہے جو ہر بندے کی ایک ایک جنبش اور ایک ایک بات پر نگاہ رکھتے ہیں اور ہر حرکت کا ریکارڈ محفوظ کرتے ہیں، وہ اپنے مفوضہ امور میں ذرہ برابر کوتاہی نہیں کرتے۔

ثُمَّ رُدُّوْا، اِسْ كَامَعْطُفٍ تَوَقُّفِہِ پَر ہے، رُدُّوْا، ماضی مجہول جمع مذکر غائب ہے وہ واپس لائے گئے، رُدُّوْا كِي خَمِيْرٍ كَامَرْجِعِ بعض حضرات نے فرشتوں کو قرار دیا ہے یعنی روح قبض کرنے کے بعد فرشتے اللہ کی بارگاہ میں لوٹ جاتے ہیں، اور بعض حضرات نے اِسْ كَامَرْجِعِ تمام لوگوں کو قرار دیا ہے یعنی تمام لوگ حشر کے بعد اللہ رب الغلیمین کی بارگاہ میں پیش کئے جائیں گے پھر وہ سب کا فیصلہ فرمایگا، اور یہ اچھی طرح یاد رکھو کہ فیصلے کے پورے اختیارات اسی کو ہیں۔

فَاٰیٰتُہٗ: آیت میں روح قبض کرنے والے فرشتوں کو "رُؤْسُلٌ" جمع کے صیغہ کے ساتھ بیان کیا گیا ہے جس سے بظاہر یہ معصوم ہوتا ہے کہ روح قبض کرنے والے فرشتے ایک سے زیادہ ہیں، اِسْ كِي تَوْجِیْہِ بعض مفسرین نے اِسْ صَرَحِ كِي ہے کہ قرآن مجید میں روح قبض کرنے کی نسبت اللہ کی طرف بھی ہے، "اللّٰهُ يَتَوَفٰى الْاَنْفُسَ حِيْنَ مَوْتِہَا" (الزمر) اللہ لوگوں کی موت کے وقت روح قبض کریتا ہے، اور بعض جگہ اِسْ كِي نسبت ایک فرشتہ ملک الموت کی طرف بھی کی گئی ہے نَفْلٍ يَتَوَفٰى كُمْ مَلٰٓئِكُ الْمَوْتِ الْاٰدِیُّ وَ كَلَّ كُمْ" (المائدہ) کہہ دو وہ فرشتہ موت کے وقت تمہاری روحیں قبض کرتا ہے جو تمہارے سے مقرر کیا گیا ہے، اور اِسْ كِي نسبت متعدد فرشتوں کی طرف بھی کی گئی ہے جیسا کہ اِسْ مَقَامِ پَر ہے اِسی طرح سورہ نساء میں بھی ہے۔ اللہ کی طرف نسبت تو اِسْ نَظَرِ سَ ہے کہ وہی اصل آمر (حکم دینے والا) ہے اور متعدد فرشتوں کی طرف نسبت اِسْ لِحَظِ سَ ہے کہ آخر میں اصل روح قبض کرنے والے اور موئین و مددگار بہت سے ہیں اور ملک الموت کی طرف نسبت اِسْ لِحَظِ سَ ہے کہ آخر میں اصل روح قبض کرنے والے اور آسمان کی طرف لیجانے والے وہی ہیں۔

(روح المعانی، ابن کثیر، فتح القدیر شوکانی)

جمہور علماء اِسْ بات کے قائل ہیں کہ ملک الموت ایک ہی ہے جیسا کہ سورۃ المائدہ کی آیت سے اور منہ احمد میں حضرت برادر

نہ رب الذی یفعل فی حدیث سے معصوم ہوتا ہے اور قرآن کریم میں جہاں نفع کا سیخا یا ہے وہاں ملک الموت کے ہواں
نصیرم دیتے ہیں، اور بلاش آثار میں ملک موت کا نام عزرائیل بتایا ہے۔

قُلْ مَنْ یُحْذِکُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ (الآیۃ) یہ حقیقت ہے کہ تباہی، قمار، شقاق اور ہی تمام اختیارات کا مایہ ہے، اسی
کے ہاتھ میں تمام قسمتوں کی پاک اور ہے، جب تمام اسباب کے سر رشتے ٹوٹتے نظر آتے ہیں تو اس وقت تم بہ اختیار اسی و
بارتے ہو، اس عملی دلیل کے ہوتے ہوئے بھی تم باطل و گمراہی کو اس کی خدائی میں شریک سمجھتے ہو۔

قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلٰی اَنْ یَنْعَثَ عَلَیْکُمْ عَذَابُہٗ (الآیۃ) معتبر سند سے مسند امام حماد اور نسائی وغیرہ میں ابی بن کعب
غیرہ سے روایت ہے کہ اوپر کے عذاب سے مراد آسمان سے پتھر برسنا ہے جیسا کہ اسباب قتل پر برستے تھے، اور نیچے کے
عذاب سے مراد زمین کا جھنڈا ہے جیسا کہ قرون جنس کیا تھا اور اس آیت کی تفسیر میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی یہ روایت نقل
کی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ میں نے اللہ سے دعا کی کہ میری امت سے یہ قیوں عذاب جو اس آیت میں مذکور ہیں
نکھ جائیں تو اللہ نے پتھروں کے برتنے اور زمین میں جھنڈے (عمولی) عذاب و آفتیں بھی کر آپس کی نہ نہ جتنی کا عذاب باقی ہے۔

وادار آیت الدنیں بحصول ہی آیتا، (الآیۃ) اس آیت میں اگرچہ عذاب نبی جہنم سے ہے لیکن غی عذاب امت
سمجھنا کہ ہر فرد ہے، یہ اللہ تعالیٰ کا ایک تاکید کی حکم ہے جس وقت قرآن کریم میں متعدد جہاد بیان کیا گیا ہے اس سے ہر وہ شخص مر و ہے
نہاں اللہ اور اس کے رسول کے احکام کا مذاق اڑایا جا رہا ہو یا عمل اس کا امتثال کیا جا رہا ہو، اہل بدعت و راہل زندقہ اپنی
ناوید، ترویج و ترویج تہذیب کے ذریعہ آیات اسی کو توڑ کر وڑ کر پیش کر رہے ہوں ایسی مبسوسوں میں غلط باتوں پر تنقید کرنے
و رکھنے حق بلند کرنے کی نیت سے تو شرمت جا رہا ہے، بصورت دیگر سختی نہ دیا اور غضب الہی کا باعث ہے۔

صحیح مسلم میں حضرت ابوہریرہؓ کی ایک روایت ہے جس کا اصل یہ ہے کہ کذاب شرع کوئی بات دیکھ کر ہاتھ سے زبان سے
اس طریقہ سے ممکن ہو اس کی اصلاح کریں یہ اسلام کی علامت ہے اگر کسی میں زبان سے اور ہاتھ سے روکنے کی قدرت نہ ہو تو
اس خلاف شریعت بات کو دل سے ناپسند کرنا ایمان کا کمتر درجہ ہے۔

مسند امام اور ابن ماجہ میں حذیفہ بن یمانؓ کی حدیث ہے جس کا اصل یہ ہے کہ آپس کی نصیحت کا طریقہ جب لوگوں نے نہ
کیا تو ایک ہستی کے لوگوں پر عذاب آجایا اور کسی نیک آدمی کی دعا، عذاب نہات کے باب میں قبول نہ ہوئی، ترمذی نے اس
حدیث کو سن کر کہا ہے، مطلب یہ ہے کہ جو لوگ خدا کی نافرمانی سے بچ کر کام کرتے ہیں ان پر نافرمانوں کے عمل کی ذمہ داری
میں ہے پھر وہ کیوں خواہ خواہ اس بات کو اپنے اوپر فرض نہیں کریں کہ ان نافرمانوں سے بحث و مناظرہ کر کے ضرور انہیں قتل کرے
عموئیں کے ان کا فرض پس اتنا ہے کہ جھٹکنے والوں کو نصیحت کریں اور حق بات ان کے سامنے واضح کر دیں، اگر وہ نہ مانیں اور
شعبہ پر اتر آئیں تو اہل حق کا یہ کام نہیں کہ ان کے ساتھ دماغی کشمکش کرنے میں اپنا وقت و وقت ضائع کرتے پھریں۔

وَدَّ کَرِهَہٗ اِنْ لَا تُعْصِلَ نَفْسٌ، تُعْصِلُ، اِی لَدَلَا تُعْصِلُ، نَسْلُ کے اصل معنی روکنے اور منع کرنے کے ہیں، اسی
سے شعاع بابل ہے، یہاں اس کے مختلف معنی کئے گئے ہیں تُعْصِلُ، سہل ہے جائیں، حوالہ کر دیکے جائیں مفسر

علامہ نے یہی معنی مراد لئے ہیں، مطلب یہ ہے کہ انھیں اس قرآن کے ذریعہ نصیحت کریں، کہیں ایسا نہ ہو کہ نفس کو اس کے کرتوتوں کے بدلے ہلاکت کے سپرد کر دیا جائے۔

قُلْ اَدْعُوْا بَعْدَ ذٰلِكَ لِلّٰهِ عِلْمًا لَا یُفَعِّلُہٗا بَعْدَہٗ وَلَا یُضِرُّہٗا بِسِرْکَہَا وَہُوَ الْاَسْمُ وَرُوْءُ عَلٰی اَعْقَابِنَا سِرْحٰنٌ
 مُّشْرِکٌ کَثِیْرٌ یَّعْبُدُوْنَ اللّٰہَ اِلٰی الْاِسْلَامِ کَالَّذِیْ اسْتَوٰیہٗ اَصْلَتُہٗ السَّیْطٰنُ فِی الْاَرْضِ حَیْرًا مَّتَحِیْرًا لِیَاذِیْرِ اِیْنِ
 یَدْعُبُ حُلًّا مِّنْ لَّہٗ اَصْحَبُ رُفْقَہٗ یَدْعُوْنَہٗ اِلٰی الْہُدٰی اِی لَیْسَ ہٰذِہُ الطَّرِیْقُ یَقُولُوْنَ لَہٗ اٰتِیْنَا فَلَا یُحِیْثُہِم
 فِیْہِیْکَ وَالْاِسْتِغْہَامُ لَلْاِنْکَارِ وَجَمَلُہٗ التَّشْبِیْہُ حَالٌ مِّنْ ضَمِیْرٍ تُرَدُّ قُلْ اِنْ هٰذِیْہُ اللّٰہُ اِذِیْ ہُوَ الْاِسْلَامُ
 ہُوَ الْہُدٰی وَمَا عَدَاہُ ضَلَالٌ وَاَمْرًا لِّلْمُسْلِمِ اِی ہَا نُسَلِّمُ لِرَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَاَنْ اِی ہَا اَقِیْمُوا الصَّلٰوۃَ وَاتَّقُوۃَ تَعَالٰی
 وَہُوَ الَّذِیْ اِلَیْہٗ تُحْشَرُوْنَ نَجْمَعُوْنَ یَوْمَ الْقِیَمَۃِ لِلْحَسَابِ وَہُوَ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ اِی سَحَقًا وَ
 اَذْکَرَ یَوْمَ یَقُوْلُ لِلنَّاسِ کُنْ فَاَیْکُنْ عَوِیْوُمُ النِّیْمَۃِ یَوْمَ یَقُوْلُ لِلْخَلْقِ قُوْمُوْا فَاَقِیْمُوْمُنْ قَوْلَہٗ الْحَقُّ الصَّدُقِ
 اِوَاقِ لَا مِخَافَۃَ وَلَہٗ الْمُلْکُ یَوْمَ یَفْصَحُ فِی الصُّوْرِ الْقِرَانِ الْفَتْحَ الثَّانِیَ مِّنْ اِسْرَافِیْلَ لَا مِیْکَ فِیْہِ لِغَیْرِہٖ مِّنْ
 اَسْمٰکَ الْیَوْمَ لِلّٰہِ عَلِمًا الْغَیْبِ وَالشَّہَادَۃَ مَا غَابَ وَمَا شَوَّہَ وَہُوَ الْحَکِیْمُ فِی خَلْقِہٖ الْخَیْرِ بِہَاطِطِ الْاَشْیَءِ
 کَفَہْرُہَا وَ اَذْکَرَ لَذٰلَکَ اِبْرٰہِیْمَ الْاِیْمٰنَ رَعُوْا لِقَبَہٗ وَاسْمَہٗ تَارِخِ اَتَّخَذَ اَصْنَآمًا اِلَہَۃً تَعْبُدُہَا اِسْتِغْہَامُ
 تَوْبِیْخِ اِلٰی اٰیٰتِکَ وَقَوْمِکَ بِاتِّخَاذِہَا فِی صَلٰلٍ عَنِ الْحَقِّ مُبِیْنٍ بَیِّنٍ وَکَذٰلِکَ کَمَا اَرٰیْنَاہُ اِضْطِلَالٌ اِنَّہٗ وَقَوْمُہٗ
 رُبُّیْ اِبْرٰہِیْمَ مَلَّکُوْتَ مِنْکَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَیْسَتْ دُلَّ بِہٖ عَلٰی وَحْدَانِیَّتِنَا وَلَیْکُوْنَ مِنَ الْمُؤَقِّیْنَ بِہٖ وَحْمَۃٌ
 وَکَذٰلِکَ وَمَا بَعْدُہٗ اِعْتِرَاضٌ وَغُطْلٌ عَلٰی قَالٍ فَلَمَّا جَنَّ اَظْلَمَ عَلَیْہِ الْاَیْلَ رَا کَوْکِبًا فِیْہِ ہُوَ الزُّہْرَۃُ قَالٍ
 لِقَوْمِہٖ وَکَانَ اُنْجَابِیْنِ هٰذَا مَرِیْتُ فِی زَعْمِکُمْ فَلَمَّا اَفَلَّ غَابَ قَالٍ لَا اُحِبُّ الْاَوَّلِیْنَ اِنْ اَتَّخَذَہُمُ اَرْبَابًا
 لَّانِ اَسْرَبُ لَا یَحْضُرُ عَلَیْہِ التَّغٰیْرُ وَالْاِتْقَالُ لَانْہُمَا مِّنْ شَأْنِ الْحَوَادِثِ فَلَمَ یَنْجِ فِیْہِمُ ذٰلِکَ فَلَمَّا رَا الْقَمَرَ بِاَرْغَمًا
 طَانَا قَالٍ لَہٗ ہٰذَا رِیُّ فَلَمَّا اَفَلَّ قَالٍ لَیْنٍ لَّمْ یُہْدِیْ مَرِیْتُ نِیْمَتِیْ عَلٰی الْہِیْدٰی لَا کُوْنُ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّیْنَ
 تَعْرِیْضٌ لِقَوْمِہٖ سَنَہِمٌ عَلٰی ضَلَالٍ فَلَمَ یَنْجِ فِیْہِمُ ذٰلِکَ فَلَمَّا رَا الشَّمْسَ بِاَرْغَمًا قَالٍ هٰذَا دَکْرَۃٌ لَّہٗ کَمَرُ خَیْرِہٖ
 مَرِیْتُ هٰذَا الْکَبَرُ مِّنْ الْکَوْکَبِ وَالْقَمَرِ فَلَمَّا اَفَلَتْ وَقَوِیْتُ عَلَیْہِمُ الْحِجَۃَ وَلَمَ یَسْرَحُفُوْا
 قَالٍ یَقُوْمُ اِنِّیْ بِرِیِّ فَمَا اَشْرَکُوْنَ سَالٰہُ تَعَالٰی مِّنِ الْاِحْسَامِ وَالْاِحْرَامِ الْمَحْدُۃِ الْمُخْجَعَةِ اِلٰی مَحْدِثٍ فَصَاوَا
 ہٗ مَا یَغْذُرُ اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْہِیْ بِمِصْلَتِ بَعَادَتِیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ خَلْقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِی سَلَّہٗ حَنِیْفًا
 مَّا لَا اِلٰہَ اِلَّا الدِّیْنُ الْقَیْمُ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ بِہٖ وَحَآجَۃٌ قَوْمَہٗ جَادِلُوْہُ فِی دِیْنِہٖ وَہٰذِہُ الْاَصْمَامُ اِنْ تُحْصِیْہُ
 سَوَّءٌ اِنْ تَرَکَہٗ قَالٍ اَتَحَاجُّوْنِیْ بِتَشْدِیْدِ النَّوْرِ وَتَحْفِیْظِہَا بِحَدِثِ اِحْدٰی الْمَوْنِیْنِ وَہٰی نَوْرُ اَرْفَعُ عَمَدِ

اَسْحَدَ اَوْ سَوَّاهُ عِنْدَ الْقُرَّاءِ اِی اتجادلونی فی وحدانیۃ اللہ وَقَدْ هَدٰی نَعٰی اِسْمَ وَلَا اَخَافُ مَا تُشْرِكُوْنَ بِہٖ مَسْ اِلٰصْنَامِ اِنْ نَعٰی نَبِیُّ یَسُوْءٍ لِّعَدَمِ قُدْرَتِہَا عَلٰی شَیْءٍ اِلَّا نَکَرُ نَیَّ شَآءَ رَیُّ شَیْءًا مَسْ اِمْکَرُوْہُ یُعْیِنُنِی فیکونُ رَیُّ کُلِّ شَیْءٍ عَلَمًا اِی وَبِیْعَ عِیْہُ کُلِّ شَیْءٍ فَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ سہدافۃ مِیوں وَکَیْفَ اَخَافُ مَا اُشْرَکْتُمْ بِاللّٰہِ وَہِی لَا تَنْصُرُوْہُ لَا تَنْفَعُ وَلَا تَخَافُوْنَ اِنْتُمْ مَسْ اَنْتُمْ اُشْرَکْتُمْ بِاللّٰہِ فِی الْعِبَادَۃِ مَا لَمْ یَنْزِلْ بِہٖ بِعِبَادَتِہٖ عَلَیْکُمْ سُلْطٰنًا حُجَّۃً وَبِرْہٰنًا وَہُوَ الْغَادِرُ عِیْ نَبِ شَیْءٍ فَآیُ الْفَرِیْقَیْنِ اَحَقُّ بِالْاٰمِنِ اَنْخَرُ اَمْ اِنْتُمْ اِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝۱۰ مَسْ الْاَحَقُّ بِہٖ اِی وَہُوَ نَحْنُ تَبْعُوْہُ قُلْ تَعٰلٰی الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَلَمْ یَلِیْسُوْا بِیَحْلُظُوْا اٰیْمٰنَہُمْ یُظَلِّمُ اِی یُشْرِبُ کَمَا فُسِّرَ بِذٰلِکَ فِی حَدِیْثٍ صَحِیْحِیْنِ اُولٰٓئِکَ لَہُمْ الْاٰمِنُ مَسْ الْعَذَابُ وَہُمْ مُہْتَدُوْنَ ۝۱۱

ترجمہ:

سپ کہہ دیجئے کہ کیا ہم اللہ تعالیٰ کے سوا ایسی چیزوں کی بندگی کریں کہ چہ نہ ان کی بندگی کرنے سے ہم کو
 حق پہنچ سکیں اور نہ ترک بندگی سے ہم کو نقصان پہنچا سکیں، اور وہ بت ہیں، اور جبکہ اللہ ہم کو سیدھا اسلام کا راستہ دکھا چکا تو کیا ہم
 ترک ہو کر انے پیر پھر جائیں اس شخص کے مانند کہ جس کو شیطان نے صحرا میں بھٹکا دیا ہو اور وہ حیران پھر رہ ہو وہ نہیں جانتا کہ
 مدھرجئے، حیران استہوئے، ضمیر سے حال ہے اور اس کے سادھی اسے سیدھی راہ کی طرف پکار رہے ہوں، اس سے کہہ
 ہے ہوں کہ ہمارے پاس آ، اور وہ ان کا جواب نہ دے جس کے نتیجے میں ہلاک ہو جائے استفہام انکار کے لئے ہے اور جملہ
 بیہ لُرد کی ضمیر سے حال ہے، کہو کہ حقیقت میں صحیح رہنمائی، تو صرف اللہ ہی کی ہے اور وہ اسلام ہے، اس کے عدوہ جو کچھ ہے
 رائی ہے، اور اس کی طرف سے ہمیں یہ حکم ملا ہے کہ ہم رب الغلیم کے سامنے سر تسلیم خم کر دیں اور غمناک فاقم کریں اور اللہ تعالیٰ
 سے ڈریں اور وہی ذات ہے کہ تم قیامت کے دن اس کی طرف جمع کئے جاؤ گے، اور وہی ذات ہے کہ جس نے آسمانوں اور
 زمین کو قوت سے تھ (بامقصد) پیدا کیا، اور اس دن کو یاد کرو جس دن وہ شئی سے کہے گا کہ ہو جا تو وہ ہو جائے گی، وہ قیامت کا
 ہے جس دن مخلوق سے کہے گا ہڑے ہو جا تو ہڑے ہو جائیں گے، اس کا فرمان حق ہے یعنی سچ ہے لا حولہ ولاقوتہ ہونے
 ہے اور جس روز میں دوسرا نوحہ اسرائیل کے ذریعہ پھونکا جائے گا بادشاہی اللہ ہی کی ہوگی، اس روز کسی کی حکومت نہ ہوگی،
 یہاں کہ اللہ کا فرمان ہے) لِمَنِ الْمُلْكُ اَنَعُمَ لِلّٰہِ، مخفی اور ظاہر چیزوں کا جاننے والا ہے وہ اپنی مخلوق سے بارے میں حکیم
 اور اشیاء کے باطن سے ن کے خاتیر کے مانند واقف ہے اور اس وقت کو یاد کرو جب ابراہیم علیہ السلام نے اپنے والد سز
 جو کہ اس کا قہب تھا اور اس کا نام تاریخ تھا کہا کیا تم بتو، کو معبود قرار دیتے ہو جن کی تم بندگی کرتے ہو یہ استفہام متویش ہے،
 شک میں تم کو اور تمہاری قوم کو ان بتوں کو معبود بنانے کی وجہ سے حق سے دور صریح گمراہی میں دیکھنا ہوا اور جس طرح ہم نے
 نوح علیہ السلام کو ان کے والد اور ان کی قوم کی گمراہی دکھائی اسی طرح ابراہیم علیہ السلام کو آسمانوں اور زمین کا نھ مسطرت

دھتے ہیں تاکہ وہ اس کے ذریعہ ہماری وحدانیت پر استدلال کرے اور تاکہ اس کے ذریعہ (کامل) یقین کرنے والوں میں
 موجے، اور کذلک اور اس کا مابعد جمہ حق ہے اور قال ابو اھدیٰ پر عطف ہے چنانچہ جب ان پر بات کی تاریخی چھٹی تو
 انہوں نے ایک تارا دیکھا، کہا یہ ہے کہ وہ زم و تھا، اپنی قوم سے جو کہ ستارہ پرست تھی کہا تمہارا خیال میں یہ میرا رب ہے مگر
 جب وہ غروب ہو گیا تو کہا میں غروب ہونے والوں سے محبت نہیں کرتا، کہ ان کو اپنا رب بنا لو اسلئے کہ رب پر تضرع اور انتقال
 طاری نہیں ہوتا اسلئے کہ یہ تو محدثات کی صفت ہے، لیکن یہ دلیل ان میں موثر ثابت نہیں ہوئی، پھر جب چاند کو چمکتا ہوا دیکھا تو
 ان سے کہا یہ میرا رب ہے پھر جب وہ بھی غروب ہو گیا تو کہا اگر میرا رب میری رہنمائی نہ کرتا (یعنی) ہدایت پر مجھے ثابت قدم نہ
 رکھتا، تو میں گمراہ لوگوں میں شامل ہو گیا ہوتا، (یہ) قوم پر تعریض ہے کہ وہ گمراہی پر ہیں، اس بات نے بھی ان میں کوئی اثر نہ کیا
 پھر جب سورج کو روشن دیکھا تو کہنا لگا کہ اس کی خبر کے مذکر ہونے کی وجہ سے مذکر لائے ہیں، یہ میرا رب ہے یہ سب تاروں
 اور چاند سے بڑا ہے پھر جب وہ بھی غروب ہوا تو یہ اور حجت ان پر تادم ہوئی مگر وہ رجوع نہ ہوئے تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کہہ
 اٹھے اسے برا اور ان قوم میں ان بتوں اور فن ہونے والے اجسام سے جو کہ فک کرنے والے کے محتاج ہیں بری ہوں جن کو تم
 خدا کا شریک ٹھہراتے ہو، وہ کہنے لگے تم اس کی بندگی کرتے ہو کہا میں نے تو اپنارٹھ یکسو ہو کر یعنی دینِ قیم کی طرف مائل
 ہو کر اس ذات کی طرف کر لیا ہے جس نے آسمان و زمین پیدا کئے یعنی اللہ کی طرف اور میں ہرگز اس کے ساتھ شریک
 کرنے والوں میں سے نہیں ہوں تو ان کی قوم ان سے محبت کرنے لگی یعنی ان سے ان کے دین کے بارے میں جھگڑنے
 لگی، اور ان کو بتوں سے ڈرایا کہ آسمان و چاند اور وہ ان کو تکلیف پہنچا میں گئے تو (حضرت ابراہیم) نے فرمایا کیا تم مجھ
 سے اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کے بارے میں جھگڑتے ہو (التحاحوی) نون کی تشدید اور تخفیف کے ساتھ ہے دونوں میں
 سے ایک کو حذف کر کے اور وہ نحو یوں ہی اصطلاح میں نون رفع ہے اور قاریوں کی اصطلاح میں نون وقایہ ہے، اور اللہ نے
 ہدایت کی طرف میری رہنمائی کی بنا پر اور میں تمہارا اس کے ساتھ شریک ٹھہرا ہے ہونے بتوں سے ڈرتا نہیں ہوں کہ
 وہ مجھے تکلیف پہنچائیں گے، اسلئے کہ ان کو کسی چیز پر قدرت حاصل نہیں ہے ہاں اگر میرا رب چاہے کہ مجھے تکلیف مجھے پہنچے
 تو ہو سکتا ہے، میرے رب کا علم ہر شے پر چھایا ہوا ہے کیا تم اس سے نصیحت حاصل نہیں کرتے کہ ایمان لے آؤ؟ ورمیں ان
 چیزوں سے کیسے ڈروں جن کو تم نے خدا کا شریک ٹھہرایا ہے اور وہ نہ نقصان پہنچا سکتے ہیں اور نہ نفع حالانکہ تم اللہ تعالیٰ سے
 نہیں ڈرتے کہ تم نے عبادت میں اللہ کا ان کو شریک ٹھہرایا ہے جن کی عبادت کے بارے میں اللہ نے تم پر کوئی دلیل اور
 حجت قائم نہیں کی وہ ہر شے پر قادر ہے، سو بتاؤ دونوں فریقوں میں سے امن کا کون زیادہ مستحق ہے، ہم یا تم؟ اگر تم جانتے ہو
 کہ اس کا کون زیادہ مستحق ہے، اور وہ ہم ہیں، لہذا تم اس کی اتباع کرو، اللہ تعالیٰ نے فرمایا مذاب سے امن کے حق دار تو
 وہی ہیں کہ جو ایمان لائے اور انہوں نے اپنے ایمان کو شرک کے ساتھ آلودہ نہیں کیا جیسا کہ صحیحین کی حدیث میں ظلم کی
 تفسیر شرک سے کی گئی ہے، اور وہی ہدایت یافتہ ہیں۔

تحقیق و تکرید کے تسبیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: قُلْ اٰدْعُوْا، جزوہ استنبہ راہی توحید کے لئے ہے اور اَدْعُوا کے آخر میں انف مشابہ جمع کی وجہ سے ہے یہ رسم الخط نصف عثمانی کے مطابق ہے۔

قَوْلُهُ: نُرْدُ، مضارع مجہول متکلمہ اس کا عطف مدعوا پر ہے انکار کے تحت داخل ہے، محض اس کا نائب فاعل مشتق ہے رجوع نُرْدُ کی تفسیر ہے مشرکین "نُرْدُ" کی تفسیر سے حال ہے۔

قَوْلُهُ: اَسْتَهْوَتْهُ، یہ استہواء سے ماضی واحد مؤنث غائب، تفسیر مفتولی ہے، اس نے مراہ کر دی۔

قَوْلُهُ: حَبْرَانِ، بمعنی تھیر صیغہ صفت مشابہ اس کی مؤنث خبری۔

قَوْلُهُ: كَالَّذِي اَسْتَهْوَتْهُ، یہ جملہ نرد کی تفسیر نائب فاعل سے حال ہے تقدیر عبارت یہ ہے، نُرْدُ مُشْتَبِهِيْنَ الَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيْطٰنُ اور حَبْرَانِ اسْتَهْوَتْهُ، کی تفسیر مفتولی سے حال ہے۔

قَوْلُهُ: ذِكْرُ لَنْذَكْرٍ حَبْرَةٍ، یہ ایک اسم اشارہ جواب ہے۔

اعتراف: اَضْ هَذَا كَارِخِ الشَّمْسِ ہے جو کہ نوشتہ نامی ہے ابتدا اسم اشارہ بھی ہدہ ہون چاہئے تاکہ اسم اشارہ اور مشائر الیہ میں مطابقت ہو جائے۔

جواب: جب اسم اشارہ اور مشائر الیہ میں مطابقت نہ ہو تو خبر کی رعایت کی جاتی ہے۔

تفسیر و تشریح

شان نزول:

قُلْ اٰدْعُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ، اسماعیل مدی نے اپنی تفسیر میں کہا ہے کہ بعض مشرکین نے بعض نو مسلموں سے کہا کہ تم نے اپنے قدیمی دین کو کیوں چھوڑ دیا؟ اپنے قدیم دین پر آج تو مذکورہ آیت نازل ہوئی، حاشیہ جلالین میں ہے کہ عبد الرحمن بن ابی بکر نے اپنے اسماء سے پہلے اپنے والد ابو بکر کو جواب کا نامہ دار بنانے کے بعد نے "تخضرت بِلَوْنٍ" کو جواب کا مکلف بنایا ہے اس میں حضرت ابو بکر صدیق کی شان کی طرف اشارہ ہے۔

مذکورہ آیت میں ان لوگوں کی مثال بیان فرمائی ہے جو ایمان کے بعد غر اور وحید کے بعد شرک کی طرف لوٹ جائیں ان کی مثال ایسی ہی ہے کہ ایک شخص اپنے ساتھیوں سے بچھڑ جائے جو سیدھے راستہ پر جا رہے ہوں اور بچھڑنے والا جنگلوں میں حیران پریشان بھٹکتا پھر رہا ہو، ساتھی اسے بلارہے ہوں لیکن حیرانی میں اسے چھو بھٹائی نہ دے رہا ہو، یا حیات و شیا میں غم میں پھنس جانے کے باعث صحیح راستہ کی طرف اس کے لئے مرادعت ممکن نہ رہی ہو۔

وَأَنْ اَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ الْخ، اَنْ اَقِیْمُوا کا عطف بلسلم پر ہے، یعنی ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ ہم رب العمین کے منصب پر جائیں ورنہ ہم نماز قائم کریں، تسلیم و انقیاد الہی کے بعد سب سے پہلا حکم اقامت صلوٰۃ کا ہے، اس سے نماز کی اہمیت واضح ہوتی ہے اور اس کے تقویٰ کا حکم ہے کہ نماز کی پابندی تقویٰ اور خضوع کے بغیر ممکن نہیں۔

یَوْمَ یَنْفُخُ فِی الصُّوْرِ، صور سے مراد نرسنگا یا نگل ہے جس کے متعلق حدیث میں آیا ہے کہ اسرافیل علیہ السلام اسے اپنے منہ سے اگائے اور اپنی پیشانی چمکائے حکم الہی کے منتظر کھڑے ہیں کہ جب حکم دیا جائے پھونک دیں، (ابن کثیر، ابوداؤد ترمذی) بعض علماء کے نزدیک تین نفخ ہوں گے، ① نفخ صق اس سے تمام انسان بے ہوش ہو جائیں گے، ② نفخ افناء جس سے تمام لوگ فنا ہو جائیں گے، ③ نفخ انشاء جس سے تمام لوگ دوبارہ زندہ ہو جائیں گے، اور بعض آخری دو ہی کے قائل ہیں۔

وَاذْهَبْ اَبْرٰهیمَ لِبٰبِہٖ اَزْرَ، مورخین نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد کے دو نام ذکر کئے ہیں آزر اور تارخ ممکن ہے کہ تارخ آزر کا لقب ہو۔

ابراہیم علیہ السلام کے والد کے نام کی تحقیق:

زرعبرانی لفظ ہے، عجمہ اور علمیت کی وجہ سے غیر منصرف ہے یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد کا نام ہے تو رات، میں آپ کے والد کا نام تارخ بیان کیا گیا ہے اگر تو رات کا بیان خریف سے محفوظ ہے تو قرین قیاس یہی ہے کہ اس صورت میں آزر تارخ کی تعریب ہے جس طرح اٹخ اٹخاق کا معرب ہے اور عیسیٰ یسوع کا معرب ہے امام راغب مفردات غریب القرآن میں رقم طراز ہیں، قیل "سكان اسم ابیہ تارخ فعر ب فجعل ازر"، یعنی کہا گیا ہے کہ ان کے والد کا نام تارخ تھا پھر معرب بنا کر زر کر لیا گیا، قرآن کریم اور حدیث شریف میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والد کا نام آزر ہی مذکور ہے، اگر تو رات کا بیان صحیح مان لیا جائے تو یہ بھی ممکن ہے کہ آزر اور تارخ یعقوب و اسرائیل کی طرح ایک ہی شخص کے دو نام ہوں، یا ان میں سے ایک لقب اور دوسرا نام ہو، بعض حضرات کا خیال ہے کہ آزر حضرت ابراہیم کے چچا کا نام ہے مگر یہ لغو ہے اسلئے کہ اب کا لفظ جب مفرد بولا جاتا ہے تو ہمیشہ اس سے باپ ہی مراد ہوتا ہے، البتہ اگر مجاز کا کوئی قرینہ ہو تو دوسری بات ہے، آیت مذکورہ میں کوئی مجاز قرینہ موجود نہیں ہے، اس کے علاوہ صحیح بخاری میں ان کا نام آزر ہی بیان کیا گیا ہے ایسی صورت میں بلا قرینہ مجاز، حقیقی معنی کو چھوڑنا بڑی جسارت کی بات ہے۔

مغالطہ کی اصل وجہ:

اس مغالطہ کی اصل وجہ اس خیال اور عقیدہ پر ہے کہ نبی علیہ السلام کے تمام آباء و اجداد کو آدم تک مومن اور موحد تسلیم کیا جائے حالانکہ حسب تصریح امام رازی و ابو حیان اندلسی یہ شیعوں کا عقیدہ ہے اسی عقیدہ کے پیش نظر یہ کوشش کی گئی کہ حضرت

ابراہیم علیہ السلام کا والد آزر کے بھائی اور کتابت کیا جسے اس نے کہ زمرے بارے میں قرآنی اور حدیثی شہادت کفر کی موجود ہے۔ (لغات القرآن ملخصاً)

شرکوں کو ابراہیم علیہ السلام کا قصہ سنانے کی وجہ:

مشرکین چونکہ خود کو ملت ابراہیمی پر کہتے تھے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کا قصہ سنانے کے لئے ان لوگوں کو یوں قتل کیا کہ ابراہیم علیہ السلام کو بت پرستی سے کفر دینے پر آمادہ کیا اس کا حال ان لوگوں کو اس قصہ سے معلوم ہوگا، نیز مشرکین مذہب پرستی میں مبتلا ہو کر خود کو کس طرح ملت ابراہیمی پر کہہ سکتے ہیں۔

فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَكَعًا قَالَ هَذَا رُحِي هَذَا اَكْبَرُ، سلف کا اس میں اختلاف ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے پہلے چند اشرکوں کو قتل کیا اور پھر چاند سورج کو دیکھ کر یہاں ابراہیم علیہ السلام کو یہ قول ان کا اس وقت کا ہے کہ جب وہ بچے تھے کہ اس وقت تک آپ کو تو حید و احکام شریعت کا علم نہیں تھا، اور انہیں بڑی عمر میں یہ کلام یہ تو لوگوں کو قتل کرنے اور اہرام دینے کے لئے یہ بات کہی دوسرا قول رائج ہے۔ (احسن التفسیر)

مشہور ہے کہ اس وقت کے بادشاہ نمرود نے اپنے ایک خواب کی تعبیر کی وجہ سے نومولود بچوں کو قتل کرنے کا حکم دے رکھا تھا، حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی اس سال پیدا ہوئے تھے جس کی وجہ سے انھیں چھپ کر ایک خانہ میں رکھا تا کہ نمرود کے ہاتھوں قتل سے بچ جائے، خانہ میں جب کچھ شعور آیا اور آپ کو نمرود سے باہر نکالا تو تارے چاند سورج وغیرہ دیکھے تو مذکورہ تاثرات ظاہر ہمارے لیکن غار والی حالت مستند نہیں ہے، بلکہ صحیح یہ ہے کہ قوم سے مکالمہ کے وقت آپ نے مذکورہ باتیں کہیں۔

تِلْكَ مُسْتَدْرَأٌ مِنْهُ فَجَعَلْنَا مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي اخْتَلَعَ بِهَا اِبْرَاهِيمُ عِيسَى وَحَدَايَةَ اِسْمَ تَعَالَى مِنْ اَفْوَالِ الْكُتُبِ وَمِنْ عَدُوِّ الْخَيْرِ اَنْدِيْنَهَا اِبْرَاهِيمَ اَزْدُهَا لَهَا خُذْ عَلَى قَوْمِهِ تَرْفَعُ دَرَجَتٍ مِّنْ نَّشَأُهَا لَصَافَةِ الْاَسْوَابِ فِي الْعِلْمِ وَالْحِكْمَةِ اِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ مِّنْ صُنْعِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتْفُهُ وَوَهَبْنَا لَهُ اِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ اِسْمُهُ كَلَّا مِنْهُمَا مَعْدِيْنًا وَنُوحًا هَاجِدًا مِّنْ قَبْلُ اِي قَدَرِ اِبْرَاهِيمَ وَمِنْ دُرِّيْتِهِ اِي سُوْحِ دَاوُدَ وَسَلِيْمَانَ اِسْمُهُ وَآدَمَ وَيُوسُفَ اِسْمُهُ وَيَعْقُوبَ مُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ كَمَا حَرَسِيْهِمْ تَجَزِي الْمُحْسِنِيْنَ وَكَرِيْمًا وَيَحْيَى اِسْمُهُ وَعِيْسَى اِبْنِ مَرْيَمَ يُعِيْذُ الدَّرِيَّةَ بِشَوْءِ اَوْلَادِ الْبَنَاتِ وَالْيَاسَ اِسْمُ اَحِي هَارُونَ اَحِي مُوسَى كُلُّ مَسِيْهِ مِّنَ الصَّالِحِيْنَ وَالْمُسْمِيْنَ اِسْمُ اِبْرَاهِيمَ وَالْيَسَعَ الْاِسْمُ رَانْدَةُ وَيُوْسُفُ وَلُوطًا اِسْمُ هَارَانَ اَحِي اِبْرَاهِيمَ وَكَلَّا مِنْهُم فَصَلَّيْنَا عَلَى الْعَالَمِيْنَ وَنُوحًا وَمِنْ اَبَائِهِمْ وَدُرِّيْتِهِمْ وَآخِلَانِهِمْ عَطَفَ عَلَى كَلَّا اَوْحَا وَمِنْ لِّسَعَتِيْ لَانْ غَضَبُهُمْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ سَعَتُهُمْ كَرَمِيْ وَلَدُهُ كَافِرٌ وَاجْتَبَيْتُهُمْ اَحْتَرَبَهُمْ وَهَدَيْتُهُمْ اِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ذَلِكَ الَّذِيْ اَنْذِيْ غَدُوًّا

اَللّٰهُ هٰدِیْ اَللّٰهُ هٰدِیْ بِہٖ مِّنْ یَّشَآءُ مِنْ عِبَادِہٖمْ وَکُوْا شُرَکَآءُ فِرْصًا لَّحِطَ عَنْہُمْ مَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ۝ اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ اٰتٰیہُمْ الْکِتٰبَ سَمِعِی الْکُتُبَ وَالْحُکْمَ الْحَکْمَۃَ وَالنَّبُوۃَ فَاِنْ یَّکْفُرْ بِہَا اِیْ بَعْدَہِ الشَّعۃُ ۚ ہٰذَا الَّذِیْ اٰی اَنْہٰی مَکَۃً فَقَدْ وُکِّلَ بِہَا اٰرْضُنَا لَہَا قَوْمًا لَّیْسُوْا بِکَافِرِیْنَ ۝ ہُمُ السُّہَاجِرُوْنَ وَالْاَنْصَارُ اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ هٰدِیْ ہُمْ اَللّٰهُ فِیْہِذِہُمْ صَرِیْقُہُمْ مِنَ التَّوْحِیْدِ وَالصَّبْرِ اَقْتَدِ بِہُمْ اَللّٰهُ الشُّکُوبَ وَقَفًا وَوَصَلًا وَفِی قِرَآءَۃٍ وَحَدِیْقَہِ وَصَلًا قُلْ لَا ہٰہِیْ مَکَۃَ لَا اَسْأَلُکُمْ عَلَیْہِ اِی الْقِرَآنِ اَجْرًا تَعْطُوْنِیْہِ اِنْ ہُوَ سِوَا سَفَرَانِ لَا اِلَآ ذِکْرُیْ عَصَۃً لِّلْعٰلَمِیْنَ ۝ اَلْاِنْسِ وَالْجِنِّ

ترجمہ: یہ ہماری حجت ہے جو ہم نے ابراہیم کو عطا کی (یعنی) ہم نے ابراہیم علیہ السلام کو حجت کی جانب رہنمائی کی جس سے ابراہیم نے اللہ کی وحدانیت پر تاروں کے غروب ہونے اور ما بعد سے استدلال کر کے بنی قوم پر حجت قائم کی، تھک مہل منہ اور حجتنا بدل ہے، بدل مہل منہ سے ملکر مبتداء ہے اور آئینہ ابراہیم مبتداء کی خبر ہے، درہم جس کے چاہتے ہیں علم و حکمت میں درجات بلند کر دیتے ہیں، (ترفع درجات) اضافت (یعنی بعیر تنوین) اور تنوین کے ساتھ ہے، بے شک تیرا رب اپنی صنعت میں ہائکت (اور) اپنی مخلوق کے حالات سے باخبر ہے، اور ہم نے ابراہیم کو اسحق اور یعقوب ابن اسحق دیا اور ہم نے ان میں سے ہر ایک کو ہدایت دی اور ابراہیم سے پہلے ہم نے نوح کو ہدایت دی اور نوح علیہ السلام کی ذریت میں سے داؤد کو اور سیمان بن داؤد کو اور ایوب کو یوسف بن یعقوب کو اور موسیٰ علیہ السلام کو اور ہارون کو ہدایت دی اور جس طرح ہم نے ان کو جزاء دی ہم اسی طرح نیکو کاروں کو جزاء دیا کرتے ہیں، اور زکریا کو اور ان کے بیٹے یحییٰ کو اور عیسیٰ ابن مریم کو (ہدایت دی) اس سے یہ بات مستفاد ہوتی ہے کہ لڑکی کی اولاد بھی ذریت میں شامل ہے اور موسیٰ کے بھائی ہارون کے بیٹے ایس کو (ہدایت دی) اور یہ سب نیک لوگوں میں سے تھے، اور اسماعیل ابن ابراہیم کو اور اسحاق کو (الیسع) میں لزم آمد ہے اور یونس کو اور ابراہیم کے بھائی ہارون کے بیٹے لوط کو ہم نے ان میں سے ہر ایک کو اہل عالم پر نبوت کے ذریعہ فضیلت دی نیز ان کے بچے و احفاد اور ان کی اول و داران کے بھائیوں میں سے (بہتوں کو نوازا) عطف یا تو کتلا پر ہے یا نحوہا پر اور منہجی کے سے ہے، اسلئے کہ ان میں سے بعض کی اولاد نہیں تھی اور ان میں سے بعض کی اولاد میں کافر تھے، اور ہم نے ان کو منتخب کریں اور راہ راست کی رہنمائی کی یہ دین جس کی طرف ان کی رہنمائی کی گئی، اللہ کی ہدایت ہے اس کے ذریعہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے رہنمائی کرتا ہے اگر بالفرض انہوں نے شرک کیا ہوتا تو ان کا سب کیا دھار عارت ہو جاتا یہ لوگ ایسے تھے کہ ہم نے ان کو کتاب بمعنی کتب اور حکمت اور نبوت عطا کی، اور اگر یہ اہل مکہ ان تینوں کا انکار کرتے ہیں (تو کریں) ہم نے ان (نعمتوں) کے لئے ایسے لوگوں کو مقرر کر دیا ہے جو ان کے منکر نہیں ہیں اور وہ مہاجرین اور انصار ہیں (اسے محمد) یہی تھے وہ لوگ جن کو اللہ نے ہدایت دی تھی سو آپ بھی ان کے توحید اور صبر کے طریقہ پر چلئے وقفہ اور وصلاء کے سکوت کے ساتھ

اور ایک قراءت میں حات وصل میں باء کو حذف کر کے، آپ اہل مکہ سے کہہ دو میں قرآن پر تم سے کوئی اجرت نہیں چاہتا کہ جو تم مجھے دیتے ہو یہ قرآن تو ایک نصیحت ہے دنیا والوں کے لئے خواہ اس میں یمن۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيهِ تَسْمِيَةٍ وَتَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: وَيُنَادِلُ مَدَهُ، اس میں اشارہ ہے کہ تلك اسم اشارہ ہے حجتاً وشار الیہ، وہ نون مل کر مبتدا ہیں اور آتیباھا اس کی خبر (۱۰۰ صی تریب) تلك مبتدا، حجتاً خبر اول اور آتیباہ جمد بوزخ ثانی۔

قَوْلُهُ: الَّتِي احْتَجَّ بِهِنَّ تِلْكَ كَ مَشَارِ الِیْہِ کَا بَیَانِ ہِے۔

قَوْلُهُ: اَرْشَدْنَاهُ لَهَا۔

بَيَانُ: آتیبا کی تفسیر اَرْشَدْنَاهُ کرنے کا کیا فائدہ ہے؟

جَوَابُ: چونکہ حجت کوئی دینے کی چیز نہیں ہے اس لئے آتیبا کی تفسیر اَرْشَدْنَاهُ کی ہے۔

قَوْلُهُ: حُجَّتْ عَلٰی قَوْمِهِ۔

سَوَالُ: لَفْظُ حُجَّةٍ مَحْذُوفٌ کس وجہ سے مانتا ہے؟

جَوَابُ: اس بات کی طرف اشارہ کرنے کیلئے کہ علی قومه، حجة محذوف کے متعلق ہے نہ کہ آتیبا کے، اس لئے کہ ابتداء کا مصدر علی نہیں آتا۔

قَوْلُهُ: اٰی نُوْحٍ، اس انداز کا مقصد ذریتہ کی تنبیہ کا مرجع متعین کرنا ہے اور دونوں ہے نہ کہ برابر ایسا اس لئے کہ یونس کے متعلق نہ تھا اور وہ متعلق نہ تھا، براہیم کے متعلق نہ تھا کی ذریت میں سے نہیں ہیں نہ ائمہ ان دونوں کا مضاف مذکورین پر ہے۔

قَوْلُهُ: اٰبْنِ اٰخِي هَارُونَ اٰخِي مُوسٰی۔

بَيَانُ: ایسا اس بات کی وجہ سے کہ وہ چچور نہ ہو ورنہ طویل قبیہ کیوں اختیار کی؟

جَوَابُ: اس قبیہ میں اس طرف اشارہ ہے کہ حضرت ہارون علیہ السلام کی ذریت بھی نہیں ہیں بلکہ ماں شریک بھی ہیں، مگر یہ قول ضعیف ہے۔

قَوْلُهُ: الْبَيْعُ الْاِلَامُ رَانْدَةُ، الْبَيْعُ پُرَانِ اِلَامُ زَادُوں اِسْلَمَ کے علم پر اِن اِلَامُ ازل نہیں ہوتا۔

قَوْلُهُ: لَا تَبْعَضُهُمْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَبَعْضُهُمْ كَانَتْ هِيَ وَلَدُهُ كَافِرٌ، لَا تَبْعَضُهُمْ میں سے بعضیہ و نون کے بعد بیان کی گئی ہے، اس لئے کہ اگر من کو تبعضیہ نہ مائیں تو آیت میں مذکور تمام لوگوں کی ذریت کا بدایت یافتہ ہونا لازم آئے گا، نہ کہ بعض کی تو ان میں سے اولاد ہی نہیں مثلاً حضرت یحییٰ کی اور ان میں سے بعض کی بعض اولاد کا کافر ہونا متعین ہے جیسا کہ حضرت نوح علیہ السلام کا بیٹا کنعان۔

قَوْلًا: اِقْتَدَ:

سُئِلَ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ انبیاء سابقین کے تابع تھے آپؐ وان کی اقتداء کا حکم دیا جا رہا ہے۔

جَوَابُ: مس التوحید والبصر کا اضافہ اسی سوال کا جواب ہے اقتداء اور متابعت، صبر علی الایذاء و توحید میں مراد ہے نہ کہ فروغ دین میں۔

قَوْلًا: هَاءِ السُّكُوتِ: اس ہاء کو کہتے ہیں جو کلمہ کے وقف کے وقت زائد کی جاتی ہے جبکہ آخری حرف متحرک ہو جائے۔

کہ اقتداء میں ہاء مصدر کی ضمیر کی ہے ای اقتداء الاقتداء۔ (حاشیہ جلالین)

قَوْلًا: وَقَفًا وَوَضَلًا: یعنی وصل کو وقف کے تابع کر کے۔

قَوْلًا: وَبِحَذْفِهَا: یہ اصل کے مطابق ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

وَتِلْكَ حُجَّتُنَا، تِلْكَ حُجَّتُنَا سے کوئی حجتیں مراد ہیں؟ اس سے مراد اوپر کی وہ آیتیں ہیں کہ جن کے ذریعہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ اور اپنی قوم کو قائل و لا جواب کر دیا تھا، جن کا سلسلہ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ سے شروع ہو کر وَهُمْ مُهْتَدُونَ، رکوع کے آخر تک چلا گیا ہے، یہ دلیلیں اللہ تعالیٰ نے الہام کے طور پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے در میں ڈالی تھیں، یعنی توحید الہی پر ایسی حجت اور دلیل پیش فرمائی کہ جن کا جواب حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قوم سے نہ بن پڑا اور لاچار و مجبور ہو کر کھڑی حجتی پر اتر آئی، جس کی وجہ سے آپ کو آتش نمرود میں بھی ڈالا گیا اور بدرجہ مجبوری آپ کو عراق سے ملک شام کی طرف ہجرت کرنی پڑی۔

اور بعض مفسرین نے تِلْكَ حُجَّتُنَا کا مِثَالُہِ "وَكَيْفَ اخَافُ مَا اشْرَكْتُمْ وَلَا تُخَافُونَ انْكُمْ اَشْرَكْتُمْ" اور بعض مفسرین نے تِلْكَ حُجَّتُنَا کا مِثَالُہِ "وَكَيْفَ اخَافُ مَا اشْرَكْتُمْ وَلَا تُخَافُونَ انْكُمْ اَشْرَكْتُمْ" باللہ مالہ منزل بہ علیکم سلطانا فای الفرقین احق بالامن" کو قرار دیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اس قول کی تصدیق فرمائی ارشاد فرمایا، "الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا اِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ اُولَئِكَ لَهُمُ الْاَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ"۔

وَوَهَبْنَا لَهُ اسْحَقَ وَيَعْقُوبَ، (الایۃ) یعنی بڑھاپے میں، جب ابراہیم علیہ السلام اولاد سے ناامید ہو گئے تھے تو اللہ تعالیٰ نے بیٹے کے ساتھ پوتے کی بھی بشارت دی جو کہ یعقوب بن اسحاق ہیں لفظ یعقوب میں اس طرف اشارہ ہے کہ ان کے بعد بھی اس کی اور دکان سہ چلے گا، اسلئے کہ یعقوب عقب سے مشتق ہے جس کے معنی میں یہ مفہوم شامل ہے۔

ومن ذریتہ، ذریتہ کی ضمیر کا مرجع بعض مفسرین نے حضرت نوح علیہ السلام کو قرار دیا ہے اسلئے کہ وہی قرآن ہے، یعنی حضرت نوح علیہ السلام کی ذریت میں سے حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام کو، اور بعض حضرات نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو مرجع قرار دیا ہے اسلئے کہ پوری گفتگو ان ہی کے ضمن میں چل رہی ہے، لیکن اس صورت میں یہ اشکا

حُفَّةً غَرَادَ عُرَاً وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْتُمْ اَعْطَيْنَاكُمْ مِنَ الْاَمْوَالِ وَاَرَاءَ ظَهْرِكُمْ فِي الدُّنْيَا عَمِيرِ اخْتَبِرْ كَمْ يَقُولُ لِهَيْمٍ تَوْبِيحًا مَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفْعَاءَكُمْ الْاَصْنَامُ الَّذِيْنَ نَعْتَمُ اللَّهُ فَيْكُمْ اِي فِي اسْتِخْقَاقٍ عِنْدَ رَبِّكُمْ شَرُّوا اِلَهَ لَقَدْ نَقَعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّكُمْ اِي تَشْتَّتْ جَمْعُكُمْ وَفِي قِرَاءَةٍ بِالْاَنْصَابِ طُرُفٌ اِي وَضَعْتُكُمْ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ دَعَبُ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿۱﴾ فِي الدُّنْيَا مِنْ شَفَاعَتِهَا.

ترجمہ: یہود نے اللہ کی جیسی قدر کرنی چاہے تھی یعنی جیسی تعظیم کرنی چاہے تھی ویسی نہیں کی یا جیسی معرفت کا حق تھی ویسا حق ادا نہیں کیا جبکہ نبی ﷺ سے قرآن میں خاصیت کرتے ہوئے کہا کہ اللہ نے کسی انسان پر کوئی چیز نازل نہیں کی آپ ان سے پوچھو کہ اس کتاب کو کس نے نازل کیا جس کو موسیٰ علیہ السلام نے لے کر آئے تھے اس کی کیفیت یہ تھی کہ وہ لوگوں کے لئے نور اور ہدایت تھی، جس کو تم نے متفرق اوراق میں رکھ چھوڑا ہے یعنی اس کو اوراق متفرقہ میں لکھ رکھا ہے، (تجعلونہ) تینوں مقامات میں یا اوراق کے ساتھ ہے جن کو تم ظاہر کرتے ہو یعنی ان میں سے جن باتوں کو تم ظاہر کرنا پسند کرتے ہو ظاہر کرتے ہو اور اس کی بہت سی باتوں کو تم چھپا جاتے ہو مثلاً محمد ﷺ کی صفات (علامات) کو اور اے یہودیو! تم کو قرآن میں بہت کچھ سکھایا گیا اس چیز کو بیان کر کے جو تمہارے لئے مشتبہ ہو گئی اور جس میں تم نے اختلاف کیا جس کا تورات سے نہ تم کو علم ہوا اور نہ تمہارے با (واجہاد) کو اگر وہ جواب نہ دیں (اقرار نہ کریں) تو تم خود ہی کہہ دو کہ اس کو اللہ نے نازل کیا ہے، پھر ان کو ان کی خرافات میں کھینے کے لئے چھوڑ دو یہ (بھی ویسی ہی) کتاب ہے جس کو ہم نے نازل کیا ہے، بڑی برکت والی ہے اور اپنے سے سابقہ کتابوں کی تصدیق کرنے والی ہے (اور اس لئے نازل کی گئی ہے) کہ مکہ والوں اور اس کے اطراف والوں کو یعنی اہل مکہ اور تمام لوگوں کو ذراؤ (بسنڈن) تاء اور یاء کے ساتھ ہے، اپنے مانٹل کے معنی پر عطف ہے، یعنی ہم نے اس کو برکت کے لئے اس تصدیق کے لئے اور اس کے ذریعہ ڈرانے کے لئے نازل کیا ہے جو لوگ آخرت پر ایمان رکھتے ہیں وہ اس (قرآن) پر بھی ایمان رکھتے ہیں اور وہ آخرت کے عذاب کے خوف سے اپنی نمازوں کی پابندی کرتے ہیں اور اس سے بڑا ظالم کون ہوگا کہ انہیں کہ جس نے اللہ پر جھوٹا بہتان لگایا نبوت کا دعویٰ کر کے حالانکہ وہ نبی نہیں ہے یا کہے کہ مجھ پر وحی نازل کی گئی ہے حالانکہ اس پر کوئی چیز نازل نہیں کی گئی (یہ آیت) مسیلہ کذاب کے بارے میں نازل ہوئی، اور جو شخص یوں کہے کہ جیسا کہ اللہ نے نازل کیا ہے میں بھی ایسا کلام لا سکتا ہوں اور (ایسا کہنے والے) استہزاء کرنے والے ہیں، (اور بعض) کہنے والوں نے کہا اگر چاہیں تو ہم بھی ایسا کلام لا سکتے ہیں، کاش اے محمد تم مذکورہ ظالموں کو اس حالت میں دیکھتے کہ جب وہ موت کی سختیوں میں ہو اور فرشتے زدو کوب اور عذاب کے لئے ان کی طرف ہاتھ بڑھاتے ہوئے سختی سے کہہ رہے ہوں اپنی جانوں کو ہماری طرف نکالو تاکہ ہم اس پر قبضہ کریں آج تمہیں ان باتوں کی پاداش میں جن کو تم نبوت اور انزال وحی کا ناحق دعویٰ کر کے اللہ پر جھوٹا بہتان لگاتے تھے ذلت آمیز عذاب دیا جائیگا اور اس کی آیات کے مقابلہ میں سرکشی دکھائی کرتے تھے (یعنی) ان پر ایمان

لانے سے تکبر کیا کرتے تھے، اور لُؤ کا جواب لُؤ ایت امرًا فطیعًا (مخدوف) ہے، تو آپ ایک ہوں کہ منظر دیکھتے، اور جب ان کو دوبارہ زندہ کیا جائیگا تو ان سے کہا جائیگا کہ تم آگے نہ آؤ تب ہمارے پاس بغیر مال اور اہل و عیال کے جیس کہ ہم نے تمہیں ابتداء پیدا کیا تھا، رہنہ پا، رہنہ بدن، غیر محتون، اور جو کچھ ہم نے تم کو مال (ومتاع دنیا میں) دیا تھا وہ سب اپنے پیچھے دنیا میں مجبوراً چھوڑ آئے، اور ان سے تو بچا کہا جائیگا ہم تمہارے ساتھ تمہارا سفارشی بتوں کو نہیں دیکھتے جن کے بارے میں تمہارا عقیدہ تھا کہ وہ تمہاری عبادت کے استحقاق میں اللہ کے شریک ہیں واقعی تمہارے آپس میں توقع تعق ثابت ہو گیا، یعنی تمہاری جمعیت منتشر ہو گئی، اور ایک قراءت میں نصب کے ساتھ طرف ہے یعنی تمہارے آپس تعقت، اور تمہارا وہ دعویٰ ختم ہوا جو کہ تم دنیا میں ان کی سفارش کے بارے میں کیا کرتے تھے۔

تَحْقِیْقِ مَرْکِیْہِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: اِی الْبَہُؤُ، مَا قَدَرُوا کَانَ عَلٰی ہُو کو ظاہر کر کے مشرکین کے احتمال کو دفع کر دیا اسلئے کہ تجعلونہ قراطیس مشرکین کے حال کے مز سب نہیں ہے چونکہ مشرکین اہل کتاب ہی نہیں تھے کہ قراطیس کو متفرق کرتے۔

قَوْلُهُ: فِی الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثِ، اِی تجعلونہ، یَبْدُوْنَهَا، تَخْفُوْنَهَا۔

قَوْلُهُ: قَرَاتِیْسٍ، قراطیس کی جمع ہے الگ الگ ادراق۔

قَوْلُهُ: اِی یُکْتَبُوْنَہُ فِی دَفَاتِرٍ۔

سُؤَالُ: قراطیس کا حمل الکتاب پر درست نہیں ہے اسلئے کہ تجعلونہ قراطیس کا کوئی مطلب نہیں ہے؟

جَوَابُ: مفسر علام نے مذکورہ عبارت مخدوف مان کر اسی اعتراض کا جواب دیا ہے یعنی وہ تورات کو متفرق دفاتر میں لکھتے تھے۔

قَوْلُهُ: اَنْزَلْہُ، اس میں اشارہ ہے کہ اللہ مبتداء ہے اور انزلہ، خبر مخدوف ہے، قرینہ من انزل ہے، اَنْزَلَ مخدوف مان کر ایک سواں کا جواب بھی مقصود ہے۔

یَسْأَلُ: اللہ، قُل فعل امر کا مقولہ ہے اور مقولہ کے لئے جملہ ہونا ضروری ہے حالانکہ لفظ اللہ مفرد ہے؟

جَوَابُ: غلط اللہ کے بعد اَنْزَلَ مخدوف ہے اور اللہ اَنْزَلَ جملہ ہو کر قل کا مقولہ ہے۔

قَوْلُهُ: غَطَفَ عَسٰی مَعْنٰی مَا قَبِلَہُ، یہ ما قبل کے معنی پر عطف ہے نہ کہ مخدوف کی علت، تقدیر عبارت یہ ہے، وانزلناہ

لننذر الح، اس لئے کہ حذف عند الضرورت ہوتا ہے اور یہاں ضرورت نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: وَلَوْ تَرٰی یٰمُحَمَّدُ، تری کا مفعول الظالمون کی دلالت کی وجہ سے مخدوف ہے، اِی تری الظالمین یا

قَوْلُهُمْ: حُفَاةٌ، غُرَاةٌ، غُرْلًا، حُفَاةٌ، کاواحد حافٍ وحافی ننگے پیر، غُرَاةٌ، کاواحد عار، ننگے بدن غُرْلًا کا واحد غول عبر محتون۔

قَوْلُهُمْ: بَيْنَكُمْ، اَر مینکُم شروع پڑھا جائے تو تقطع کا فاعل ہوگا اور اگر منصوب پڑھا جائے تو ظرف کی بنا پر ہوگا اور فاعل تقطع کے اندر ضمیر ہوگی جو اتصال کی طرف راجع ہے جس پر ماقبل یعنی شرکا و اہل کتاب کے ہاں مفسر علامہ نے ان کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اِنِّیْ قَوْلِیْ وَضَلَّکُمْ بَيْنَکُمْ سے اشارہ کیا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

مَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِہٖ، قدر کے معنی اندازہ کرنے اور کسی چیز کی حقیقت جاننے اور اس کی معرفت حاصل کرنے کے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ یہ مشرکین مکہ رسالہ رسول اور انزال کتب کا انکار کرتے ہیں، جس کے صاف معنی یہ ہیں کہ انہیں اللہ کی صحیح معرفت ہی حاصل نہیں ورنہ وہ ان چیزوں کا انکار نہ کرتے۔ اور اسی عدم معرفت الہی کی وجہ سے وہ نبوت و رسالت کی معرفت سے بھی قاصر ہیں، ورنہ یہ سمجھتے ہیں کہ کسی انسان پر اللہ کا کلام کس طرح نازل ہو سکتا ہے؟

شان نزول:

بعض مفسرین نے مَافَدَرُوا اللّٰهَ کا فاعل مشرکین مکہ کو قرار دیا ہے ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور ابن مردودہ وغیرہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہی معنی روایت کئے ہیں۔ بعض مفسرین نے مَافَدَرُوا اللّٰهَ کا فاعل یہود کو قرار دیا ہے، ایک روز یہود نے آنحضرت ﷺ سے کہا اے محمد کیا اللہ نے تمہاری طرف کتاب نازل کی ہے آپ نے فرمایا نعم (ہاں) تو یہود نے کہا واللہ ما انزل اللّٰه من السماء کتابًا، واللہ آسمان سے اللہ نے کوئی کتاب نازل نہیں کی۔

ابن ابی حاتم اور ابوالشیخ نے سدی سے نقل کیا ہے فخاص یہودی نے کہا "ما انزل اللّٰه علی محمد ﷺ من شیء" تو مذکورہ آیت نازل ہوئی، ابن جریر اور ابن منذر اور ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر سے نقل کیا ہے کہ ایک یہودی جس کا نام مالک بن صفی تھا آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ سے جھگڑنے لگا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تم کو اللہ کو قسم دیتا ہوں جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر تواریات نازل فرمائی، کیا تم تواریات میں پاتے ہو کہ اللہ خبر سمیع کو مبغوض رکھتا ہے؟ اور مالک بن صفی خبر سمیع تھا (خبر عالم تھا) تو مالک بن صفی اس بات سے ناراض ہوا اور کہا "واللّٰه ما انزل اللّٰه علی بشر من شیء" تو اس کے ساتھیوں نے کہا "وینحک ولا علی موسیٰ" قال ما انزل اللّٰه علی بشر من شیء تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

تَحْمِلُوْهُ قَرِاطِیْسَ، یہود سے خطاب کرتے ہوئے کہا جا رہا ہے کہ تم اس کتاب کو تفرق و اوراق میں رکھتے ہو جن میں سے جس کو چاہتے ہو پھاڑ کر پھینک دیتے ہو چھپا لیتے ہو، مثلاً رجم کا مسئلہ اور آنحضرت ﷺ کی صفات و علامات کا مسئلہ۔

قرار، بے شک ہم نے دلیل کو سمجھا لوگوں کے لئے، حولِ حالِ بریہانِ بریہ و انکی ذات ہے کہ جس نے آسمان (ہاویں) سے پانی برسایا میں غائب سے (تکتم کی جانب) تفتت ہے اور اس پانی کے ذریعہ اس نے ہر قسم کی نبات و گئی پھر ہم نے اس سے تہری بھری ایک چیز (کھیتی) لگائی، حصراً بمعنی اخضر ہے ہم نے اس حقیقت سے تہریت دے دی کہ وہ اپنے اپنے لئے کہ آسمان میں ایک دوسرے پر چڑھے رہتے ہیں جیسا کہ اندرونِ زمین کے خوشے، اور کھجور کے ٹھوگے (مس النخل) جب (مقدم) ہے اور مس طلوعہا، اس سے بدل ہے، (طلوع) اس شے کو جس میں جواتہاء، کھجور، زیت، اپنے اندرون سے شقی ہے اور فنوان دائیۃ مبتدأ، موزن ہے، فنوان بمعنی غرا حبیب ہے معنی شاخِ عمر احبب عمر حوون کی جمع ہے جس کے معنی شاخ کے ہیں جو کئی ہوئی شاخوں میں ہوتے ہیں ایک دوسرے سے قریب ہوتے ہیں اور ہم نے پانی سے انگوروں سے اور زیتون کے اور انار کے باغات پیدا کئے کہ ان دونوں کے پتے ایک دوسرے کے مناسبت ہوتے ہیں (ہر شتہا) مالِ ب اور ان کے پھل مشابہ نہیں ہوتے، لے کھجور اس کے پتوں کو چشمِ جہت سے دیکھ (تسمر) میں شاخ، ورمیر کے پتے اور انوں کے ضمہ کے ساتھ ہے یہ نمونہ کی جمع ہے جیسے شجرہ کی جمع شجر ہے، اور حشمتہ کی جمع حشمت ہے کہ جب وہاں مرتبہ پھل لاتا ہے تو وہ کھیر دیتا ہے؟ اور اس کے پکنے (کی حالت) کو دیکھو کہ جب وہ قبل استنفا و بوجا ہے تو کیسے بوجا تا ہے؟ اور شرس میں ایمان اور اس کے باعث بعد الموت وغیرہ کے بدل میں، مبین کا کرن میں صریح ہے کہ یہ نبات کہ کافروں کے خلاف مؤمنین کے بدل میں ایمان کے بارے میں استنفا و کرت میں اور لوگوں نے نبات کو نہ کاثر یہ قرار دے رکھا ہے، اَللّٰہُ یَعْلَمُ اَمَّا مَعْمُولُ ثانی ہے اور سُورۃ مَعْمُولِ اول ہے وَاَلْحَقَّ شُرکَاءُ تہ ہیں، اس سے کہ نبیوں نے بتوں کی تلاش کرنے میں ان کی اطاعت کی ہے کہ اللہ (خود) ان کو لوگوں کو اللہ نے پیدا کیا ہے تو نبات اس کے شریک نہیں ہو سکتے ہیں؟ اور ان لوگوں نے اللہ کے لئے بغیر کچھ بیٹے اور بیٹیاں گئے ہیں، (حسروا) تکلیف اور تشدید سے تھک جاتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ عزیر اللہ کے بیٹے ہیں ورفشتہ اللہ کی بیٹیاں ہیں، خدا اس سے پاک ہے ورنہ ان وصاف سے برتر ہے جو یہ بیان کرتے ہیں کہ اس کی وہاں ہے۔

حَقِیْقُوتِ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ وَ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: یُسْحَرُ الْحَيِّ مِنَ الْمَيِّتِ، یہ جملہ کہ مرمت نف قائم مقامِ قابل کی حالت کے ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ ان کی شرابی ہو، اور حسی سے یہ وہ شے مراد ہے جس میں نمونہ و نمونہ کی روح ہو یا نہ ہو، اور میت سے یہ وہ شے مراد ہے جس میں

وہ نہ ہو۔

قَوْلُهُ: مُخْرِج، اس کا عطف فاعل پر ہے، اسی لئے بحرح کے بجائے محرح اسم فاعل کا صیغہ کے ہیں تاکہ ملف درست ہو جائے اور یُسْحَرُ الْحَيِّ مِنَ الْمَيِّتِ، فاعل الحب و الموی کا بیان ہے اسی لئے واو کو ترک کر کے

یُخْرِجُ کہا ہے۔

يَخْرُجُ: وَمَخْرَجُ الْمَيْتِ مِنَ الْحَيِّ، بَيَانُ وَقَعِ كَيْوُنِ نَحْسٍ؟

جَعَلَ شَيْءٌ: اس لئے کہ فالق الحب والنوى، اِخْرَاجُ الْحَيِّ مِنَ الْمَيْتِ کی جنس سے ہے نہ کہ اس کا کس حالانکہ بَيَانِ اور مَبْنِی کے مفہوم میں مطابقت ضروری ہے۔

قَوْلُهُ: فَكَيْفَ تَصْرِفُونَ النِّخَ، اِنِّیْ تَوْفُكُونَ کی تفسیر کیف تصرفون سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ استفہام انکاری ہے۔

قَوْلُهُ: مَصْدَرٌ، عَنِ الْاَصْبَاحِ، اَفْعَالُ کا مصدر ہے جس کے معنی دخول فی الصبح کے ہیں مگر یہاں یہ معنی مراد نہیں ہیں بلکہ مراد انس صبح ہے، مصدر بول کر مصدر کا اثر یعنی صبح مراد ہے، اور کوفین کے نزدیک جاعل کے بجائے جَعَلَ ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک فعل کا عطف اسم پر جائز ہے۔

قَوْلُهُ: عَلَى مَحَلِّ اللَّذِلِّ، لَیْلِ کَامِلِ جاعل کا مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلُهُ: هُوَ حَالٌ مِنَ الْمُقَدَّرِ، یعنی حُسْبَان، بَعْوِیَانِ مقدر سے حال ہے، اگر مفسر علام مقدر سے حال ہے کے بجائے مقدر سے متعلق ہے، فرماتے تو زیادہ بہتر ہوتا۔

قَوْلُهُ: فَنَوَا، یہ فَنَوَا کی جمع ہے بمعنی خوشہ۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحِ

گذشتہ آیات میں مشرکین کی ہٹ دھرمی اور حقائق و نتائج سے غفلت کا تذکرہ تھا، اور اب ان کاموں کا تذکرہ ہے جو تمام خرابیوں کی جڑ ہے وہ ہے خدا تعالیٰ کی بے مثال علم و قدرت سے بے خبری، مذکورہ آیات میں حق تعالیٰ نے غافل انسان کے اس روگ کا علاج اس طرح فرمایا ہے کہ اپنے وسیع اور عظیم قدرت کے چند نمونے اور انسان پر اپنے انعامات و احسانات کا ایک سلسلہ ذکر فرمایا جن میں ادنیٰ غور کرنے سے ہر سلیم الفطرت انسان خالق کائنات کی عظمت اور بے مثال قدرت کا اور اس بات کا قائل ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا کہ یہ عظیم الشان کارنامے ساری کائنات میں سوائے خدائے تعالیٰ کے کسی کی قدرت میں نہیں۔

اِنَّ الْكَلْبَ فَالِقَ الْحَبِّ وَالنَّوَى، اس سے پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنی بے مثال قدرت اور صفائی کے نمونے بیان فرمائے ہیں، دانہ اور گٹھلی جس کو کاشکار زمین کی تہ میں دبا دیتا ہے اس کو پھاڑ کر اس سے انواع و اقسام کے درخت پیدا فرماتا ہے، جبکہ زمین ایک، پانی ایک، کھاد ایک ہوتا ہے مگر جس قسم کے دانے اور گٹھلیاں ہوتی ہیں اس کے مطابق ہی اللہ مختلف قسم کے غلوں، پھلوں کے درخت پیدا فرمادیتا ہے جن کے پھلوں کے رنگ و بود و مزہ میں بینہ تفاوت ہوتا ہے، یہ خدا کی قدرت ہی کا کرشمہ ہے۔

مطلب یہ کہ جمادات، نباتات، حیوانات غرضیکہ تمام موجودات کا نظام نکوینی و تخلیقی کلیہ اسی کے ہاتھ میں ہے اس کے

مُسْحَرِبِهِمْ - وَأَقْسَمُوا اِي كَفَارٍ بِاللّٰهِ جَهْدَ اِيْمَانِهِمْ اِي غِيَاہِ اخْتِبَادِهِمْ سَبَّ لَيْنٍ جَاءَتْهُمْ اِيْنَهُمْ
امْرُؤًا لِّيُؤْمِنَنَّ بِهَا قُلْ سَبَّ اِنَّمَا الْاَلَيْتُ عِنْدَ اللّٰهِ نَسْرُهَا كَمَا نَسَاءُ وَاَمَّا اِيْنَدِرُ وَمَا يَشْعُرُكُمْ لَنْدَرُكُمْ
سَبَّ سَبَّ اِيْنَدِرُ اِيْنَدِرُ ذَلِكْ اَنَّهُ اِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ لَمَّا سَفِي فِي سَمِي وَفِي فِرَاوِ
بِالْتَّاءِ خَطَايَا بِالْكَفَارِ وَفِي اُخْرٰى نَفْسِ اِيْن سَعِي عَنِ اَوْ مَعْمُوْنَةٍ لَمَّا سَبَّ وَلَقَبُ اَفْدَتْكُمْ حَوْلُ فَبُيْهِمْ
مِنَ الْحَقِّ فَلَا يَفْهَمُوْنَ وَاَبْصَارُهُمْ سَبَّ فَلَا يَنْصَرُوْنَ فَلَا يَفْهَمُونَ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوْا اِيْن سَبَّ اِيْنَدِرُ
اَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَدَرُكُمْ تَنْزِيْهِكُمْ فِيْ طُغْيَانِهِمْ خَلَا لِسَبَّ لَيْعْمُهُمْ لَمَّا سَبَّ لَيْعْمُهُمْ مُنْجِيْنَسْ

ترجمہ: وہ آسمانوں اور زمینوں کو سہجہ نمونے کے بغیر پیدا کرنے والا ہے، اس کے اولاد سے ہوسکتی ہے اس کی

بیوی تو ہے نہیں اور اس نے ہ اس کی کو پیدا یا جس کی شان حقوق ہونا ہے اور وہ چیز سے بخوبی واقف ہے یہ ہے اللہ تعالیٰ تمہارا
رب اس کے سوا کوئی عبادت کے ارق نہیں وہ چیز کا پیدا کرنے والا ہے ہذا تمہاری کی بندگی کر، وہ ہشتی کا محافظ آگاہیں
اس کا اور ان نہیں کر سکتیں یعنی اس کو نہیں، یہ سکتیں، اور مدد رویت سے آخرت میں مؤمنین کی رویت مستفی ہے، اللہ تعالیٰ کے
قول "وجوہ یومئذ ماصرة الى ربها ماطرة" اور شیعین کی حدیث کی وجہ سے "یہ تہنہ قریب اپنے رب کو اس طرح دیکھو
گے جس طرح چودھویں رات میں چاند کو دیکھتے ہو، اور کہا گیا ہے کہ ان طہنیں کر سکتیں اور وہ سب نکا ہوں گا اور ان کے برابر ہوں
دلیلت ہے اور وہ نکا ہیں اللہ تعالیٰ کو نہیں، یہ سکتیں، اس کے علاوہ کسی اور کی یہ شان نہیں کہ وہ نکا ہوں کو دیکھتے اور نکا ہیں اس کو نہ دیکھ
سکتیں یہ (لا تدرکہ کا) مطلب اس کا طہنہ کرنا ہے، وہ اپنے دوستوں پر مہر بان ہے اور ان سے خارج ہے، بلاشبہ تہا رہے
پاس تمہارے رب کی جانب سے (حق نبی کے) دلائل آچکے ہیں، سو جوان کو دیکھ کر ایمان لایا تو اس نے اپنے ہی فی مدہ کے
لے دیکھا، اس نے کہ اس دیکھنے کا ثواب ان کو ملے گا، اور جوان سے اندھا بن رہا تو وہ کراہ دیا، تو اس کی کراہی کا، ہاں ہی پر
ہوگا اور میں تمہارا نگران نہیں ہوں (یعنی) تمہارے اعمال کا نگران نہیں ہوں، میں تو صرف آکاہ کرنے والا ہوں جس طرح ہم
نے مذکورہ احکام بیان کئے، اسی طرح ہر مختلف پہلوؤں سے دلائل بیان کرتے ہیں تاکہ یہ لوگ ہمت حاصل کریں، ورتا کہ آخر
کار کا فر کہیں کہ تم نے اہل کتاب سے مذکورہ دینا ہے اور ایک قراءت میں درنست (بغیر الف کے ہے) یعنی تم نے مذکورہ دونوں
کی آیت میں پڑھی ہیں اور یہ تم نے اسی میں سے بیان کیا ہے اور تاکہ ہم اس کو دانشمندیوں کے لئے خوب ضابطہ کر دیں آپ اس قرآن
کی اتباع کرتے رہیں جو آپ کی طرف سے رب کی طرف سے وحی کی گئی ہے کہ اس کے علاوہ کوئی لائق عبادت نہیں اور آپ
مشرکین سے کنہ رہ گئی کر لیں اور اگر اللہ کو منظور ہوتا تو یہ شرک نہ کرتے اور ہم نے آپ کو ان پر نگران نہیں بنایا سو ان کے
اعمال کی جزاء ہم دیں گے، اور آپ ان پر مہتر نہیں ہیں، کہ آپ ان کو ایمان پر مجبور کریں، اور یہ حکم جہاد کا حکم نازل ہونے سے
پہلے کا ہے، اور تم ان کے معبودوں کو برا مت جو جن کی وہ اللہ کے علاوہ بندگی کرتے ہیں یعنی بتوں کی، اسلئے کہ وہ ازراہ جہاد

مومنین کو رویت باری ہوگی۔

قَوْلُهُ: وَقِيلَ الْمَرَادُ تَحِيْطُ بِهِ، اور اگر لاتدر کہ الابصار سے عدم احاطہ مراد ہو تو اس صورت میں مخصوص نہ ہوگا، بلکہ عموم اپنے اطلاق پر ہوتی رہے گا اس لئے کہ باری تعالیٰ کی حقیقت کا ادراک نہ دنیا میں کسی کو ہو سکتا ہے اور نہ آخرت میں۔

قَوْلُهُ: اَوْ يُحِيْطُ بِهَا عِلْمًا، یہ ادراک کے دوسرے معنی کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: قُلْ يَا مُحَمَّد.

سُئِلَ: یہاں قُلْ یا محمد مقدر ماننے کی کیا وجہ ہے؟

جَوَابُ: وجہ یہ ہے کہ اس اضافہ میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مذکورہ کلام آپ ﷺ کی زبان مبارک سے صادر ہو ورنہ تو یہ اعتراض ہوگا کہ ”وَمَا اَنَا عَلَيْكَ بِحَفِيْظٍ“ کے کیا معنی ہیں؟ اسلئے کہ حفظ کی نئی اللہ تعالیٰ سے جائز نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: لِيُعْتَبَرُوا.

سُئِلَ: مفسر علام نے لِيُعْتَبَرُوا مقدر کیوں مانا ہے؟

جَوَابُ: تاکہ وہ لِقَوْلِ الْكَافِرِ عَظُمَ صَاحِبُ حُجَّتِهِ ہو سکے۔

قَوْلُهُ: تَبَيَّنَ (تَفْصِيْلًا) سے مضارع جمع متکلم، ہم بیان کریں ہم کھولیں، لِيُنْذِرَنَّهُ، میں لم تعیل کا ہے اسلئے کہ تصریف سے مَقْصُوْد تبيين ہی ہے اس کی ضمیر آیات کی طرف راجع ہے اور آیات قرآن کے معنی کی تاویل میں ہے ہذا ضمیر کی عدم مطابقت کا اعتراض ختم ہو گیا۔

قَوْلُهُ: فَاتَوَّه.

سُئِلَ: مفسر علام نے فاتوہ کیوں مقدر مانا؟

جَوَابُ: تاکہ اس پر ثَمُّ الْمَسِي رَہِمِ الْخ کا مطف درست ہو سکے، اسلئے کہ معطوف وعدہ اور وعید ہے اور یہ عمل خیر و شر ہی پر مرتب ہوتے ہیں نہ کہ مطلق ترین پر۔

قَوْلُهُ: اِیْ اَنْتُمْ لَا تَذَرُوْنَ ذٰلِكَ، یہ مومنین سے خطاب ہے، اس میں مومنوں کو شرکین کے فراموشی معجزوں کی تمتہ سے منع کیا گیا ہے، مومنین کی یہ تمتہ تھی کہ کاش اللہ تعالیٰ شرکین مکہ کے فراموشی معجزے آپ ﷺ کے دست مبارک پر ظاہر فرمادیں تو بہت اچھا ہو، تاکہ شرکین مکہ ایمان لے آئیں، ایسی تمتہ کے بارے میں کہا جا رہا ہے کہ اے مسلمانو! تم جو شرکین کے فراموشی معجزات کی تمتہ کر رہے ہو تمہیں کیا معلوم کہ یہ لوگ فراموشی معجزات دیکھ کر ایمان لے آئیں گے، ہمارے علم زلیٰ کے اعتبار سے یہ لوگ فراموشی معجزات دیکھ کر بھی ایمان لانے والے نہیں ہیں، ظاہر مفہوم کا تقاضہ یہ تھا کہ یوں کہہ جا تا ”فَاِیْدُرِکُمْ اَنْہَا اِذَا حَآءَتْ یَوْمَئِذٍ“ بغیر لا، کے اسی وجہ سے بعض مفسرین نے لا، کو زائد کہا ہے مطلب یہ ہے کہ تم کو کیا معلوم کہ مشرکین مکہ

فرمانیٰ معجزے دیکھ کر ایمان لے ہی آئیں گے۔

مفسر علامہ نے اس کی دو جہ کی میں ایک یہ ہے کہ ما یُشعر کم میں ما استنبہما انکاری ہے، ای لا تدرون بانہا اذا حاءت الآيات لا یؤمنون، فلذلك تَتمنون وحن نعلم ذلك فلا ننسیٰ بہا، یعنی تم نہیں جانتے کہ اگر (فرمانیٰ) معجزات بھی آجائیں تب بھی یہ لوگ یقیناً ایمان نہ لائیں گے، جیسا کہ میرے حوازی میں ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے اَنْ بِمَعْنٰی لَعَلَّ تَبیین کی ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ یُشعر کم کا مفعول ثانی محذوف ہے ای ما یُشعر کم یا مایمنہم اور اَنْ بِمَعْنٰی لَعَلَّ ای لَعَلَّہم اذا جاء تہم آیۃ لا یؤمنون، اور لَعَلَّ اس وقت اشفاق (توقع) کے لئے ہوگا اور توقع خدا کی کلام میں یقینی الوقوع کے لئے آتا ہے یعنی اُمران کے فرمانیٰ معجزے بھی آجائیں تب بھی وہ یقیناً ایمان نہیں لائیں گے، مذکورہ دونوں وجہوں سے کا مذہب کے مطابق ہو جائیگا، ورجح مفسرین حضرات نے، لا یؤمنون، میں لا کو زائد قرار دیا ہے ان کا مقصد جی کلام کو ظاہر کے مطابق بنانا ہے، ان سالکس کی صورت میں تہم مستأنف ہوگا جو کہ ہمیشہ سوال مقدر کا جواب ہوتا ہے، گویا کہ سوال ہوا ما یُشعر کم ما یکون مبہم، اس کا جواب دیا ایھا اذا حاءت لا یؤمنون۔

قَوْلُہُمْ: وَتَقَلَّبَ افْتَدَتْہُمْ اس کا عطف لا یؤمنون پر ہے، ای وما یُشعر کم انا حینئذ نقرب قلب افئدتہم، عس الحق فلا یفہمونہ و ابصارہم فلا یبصرونہ فلا یؤمنون بہا

تسہیل المشکل:

وما یُشعر کم ایھا اذا حاءت لا یؤمنون، ایھا اولو امر ان شی اور مجاہد نے ایھا بسمہ الہمزہ پڑھا ہے، ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی قراءت سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے مجاہد اور ابن زید نے کہا ہے کہ اس کے فی طب شرعین ہیں، اور فرما وغیرہ نے کہا ہے کہ اس کے فی طب موثنین ہیں، اسلئے کہ جب شرعین نے فرمانیٰ معجزوں کا مطالبہ کرتے ہوئے آپ ﷺ سے کہا کہ اُرفداں قسم کا معجزہ دکھ دو تو ہم ایمان لے آئیں گے تو اس وقت مسلمانوں کی خواہش ہوئی کہ کاش آپ ﷺ شرعین کا مطلوبہ معجزہ دکھ دیں، اسی خواہش کے پیش نظر صحابہ نے آپ ﷺ سے عرض کیا "لو نزلت الآیۃ لعلہم یؤمنون" تو اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا "وما یُشعر کم ایھا اذا حاءت لا یؤمنون" اور اہل مدینہ و اُمش و حمزہ و کسائی و عجم وغیرہم نے ایھا فتنہ کے ساتھ پڑھا، اور خلیل نے کہا ہے کہ ایھا بمعنی یزحکی، اور عرب بولتے ہیں انت السوق الک تشتری لنا شیدنا، ای لعلک، فرما اور کسائی نے کہا ہے کہ "لا یؤمنون" میں لاء زائد ہے، اور آیت کے معنی ہیں وما یُشعر کم ایھا، ای الآیات، اذا جاءت یؤمنون" اور یہ ایسا ہی ہے جیسا "ما فعلک ان لا تسجد" میں لاء زائد ہے، مگر زجاج وغیرہ نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے، اور جس نے کہا ہے کہ کلام میں حذف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے "ایھا اذا جاءت لا یؤمنون و یؤمنون" پھر اس زائد مقدر کو ہم سامع کی وجہ سے حذف کر دیا گیا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

بدیع السموت والارض، بدیع، موجد، نیا ایجاد کرنے والا، یہ لفظ قرآن میں صرف دو جگہ آیا ہے اول سورۃ بقہ میں اور دوسرے یہاں، یہ اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنی میں سے ایک اسم ہے بدیع، بروزن فعیل بمعنی معدن، بغیر نمونے کے پیدا کرنے والا۔

مضبب یہ ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ تمام چیزوں کے پیدا کرنے میں یکتا و بے مثال ہے کوئی اس کا شریک و ہم نہیں، اسی طرح وہ اس کے لائق ہے کہ وہ معبودیت میں بھی واحد و لا شریک ہو لیکن لوگوں نے ازراہ حق اس ذات واحد کو چھوڑ کر اس کی مخلوق کو اس کا شریک ٹھہرایا ہے حالانکہ وہ اسی کی پیدا کردہ ہے، اور یہ سب کچھ شیاطین کی اتباع کی وجہ سے ہوا ہے اسلئے یہ درحقیقت شیطان کی پرستش ہے۔

رؤیت باری کا مسئلہ:

لا تدركه الابصار، آہصار، بصر کی جمع ہے، (نگاہ) انسان کی نظر کی رسائی خدا کی حقیقت اور کثرت تک نہیں ہوسکتی، اس رویت کی نفی سے مراد دنیا میں رویت بصری کی نفی ہے، صبح اور متواتر روایات سے ثابت ہے کہ روز قیامت ایمان والے اللہ کے دیدار سے مشرف ہوں گے اور جنت میں بھی دیدار باری تعالیٰ نصیب ہوا کرے گا، معتزلہ کا عقیدہ اس کے خلاف ہے وہ دیدار باری کے مطلقاً منکر ہیں اور اسی آیت سے استدلال کرتے ہیں، حالانکہ اس کا تعلق دنیا سے ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا دیدار دنیا میں ہر چشم سر ممکن نہیں ہے، اسی لئے حضرت مائشہ بھی اسی آیت سے استدلال کرتے ہوئے کہتی ہیں کہ جس شخص نے یہ دعویٰ کیا کہ نبی (ﷺ) نے شب معراج میں اللہ تعالیٰ کی زیارت کی اس نے قطعاً دروغ گوئی کی (صحیح بخاری، سورۃ انعام) البتہ آخرت کی زندگی میں یہ دیدار ممکن ہوگا، جس کا دوسرے مقام پر قرآن نے اثبات فرمایا ہے ”وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُنْظَرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ“ کئی چہرے اس دن تروتازہ ہوں گے اپنے رب کی طرف دیکھ رہے ہوں گے۔

بصائر، بصیرۃ کی جمع ہے، روشنی قلب کو کہتے ہیں یہاں مراد دلائل و براہین ہیں جو قرآن میں بار بار اور جگہ جگہ بیان کئے گئے ہیں اور نبی (ﷺ) نے احادیث میں بھی بیان فرمایا ہے۔

قد جاءكم نضائر من ربكم، مطلب یہ ہے کہ تمہارے رب کی طرف سے بصیرت کی روشنیاں آچکی ہیں اب جو بیانی سے کام لے گا وہ اپنا ہی بھلا کرے گا اور جو اندھا بنا رہے گا وہ خود نقصان اٹھائیگا۔

وكدلك نصرف الآيات، یعنی ہم تو حید اور اس کے دلائل کو اس طرح کھول کھول کر اور مختلف انداز سے بیان کرتے ہیں کہ مشرکین یہ کہنے لگتے ہیں کہ محمد (ﷺ) کسی سے پڑھ کر اور سیکھ کر آتا ہے حالانکہ حقیقت ایسی نہیں ہے۔

وما انت عليهم بوكيل، مطلب یہ ہے کہ آپ (ﷺ) کو صرف داعی اور مبلغ بننا کر بھیج دیا ہے کو تو انہیں، آپ کا کام

وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ الْغُرَافَ مُفَصَّلًا مُتَسَاوِيَةً أَحَقُّ مِنَ الْعَصِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ الشَّوْرَةَ كَعَدِ
 اللَّهُ بِسَلَامٍ وَأُضْحَاهِ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مُتَشَدِّدٌ وَتَحْقِيقٌ مِنَ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تُكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۝
 الشَّاكِّينَ فِيهِ وَالْمَرَادُ بِذَلِكَ الْحَرِيرِ مَكْتَرٌ أَنَّهُ حَقٌّ وَتَقَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ بِالْأَحْكَامِ وَالْمَوَاعِيدِ صِدْقًا وَعَدْلًا
 فَخَيْرٌ لَمْ يَبْدَلْ لِكَلِمَتِهِ نَحْتِ أَوْ حَقِّبٌ وَهُوَ السَّمِيعُ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ سَأُنْفَعُ وَإِنْ طُغِيَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ
 أَيْ الْكَفَّارِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ مَا يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ فِي مُحَدَّثِهِمْ لَكَ فِي أَمْرِ أَمِينِهِ أَدَقُّوا
 مَا فَتَرَ اللَّهُ أَحَقُّ أَوْ مَا كُنُوهُ مَا فَتَنَهُ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ۝ يَكْفُرُونَ فِي ذَلِكَ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ أَيْ
 حَادِثٌ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ۝ فَبِحَرِيِّ كَلِمَةٍ مَسْهُمٍ فَكَلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ دَخَلَ
 عَلَى اسْمِهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ۝ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ الْمَنَاحِ وَقَدْ فَصَّلَ اللَّهُ
 تَسْعُونَ وَلَمَّا فِي الْمَغْنَمِ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ فِي آتِ خِزْمَتِ حَبِيْبِكُمْ اسْمُهُ إِلَّا مَا أَضْطَرَّ تَمَّ إِلَيْهِ مِمَّا
 فِيهِ اسْمٌ حَالٌ لَكُمْ السَّعْيِ لَكُمْ مِنْ أَكْلِ مَا ذُكِّرَ فَدَخَلَ لَكُمْ الْمُحَرَّمَ أَكْلُهُ وَهَذَا اسْمُهُ
 وَإِنْ كَثُرَ أَلْيَضْلُونَ نَحْبُ آبَاءٍ وَنَحْبُ أَبَوَيْهِمْ مَا يَهْوَاهُ الْغَنَمُ مِنْ تَحْبِيبِ الْمَنَةِ وَغَيْرِهَا بِغَيْرِ عِلْمٍ
 فَعَمْدُهُ فِي ذَلِكَ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ۝ الْمُتَحَارِرِينَ الْحَالِ إِلَى الْحَرَامِ وَذَرُّوا تَرْكُوا
 ظَاهِرَ الْأَثَرِ وَبَاطِنَهُ عِلَاقَتَهُ وَسِرَّهُ وَآيَاتِهِ قُلْ أَرْوَيْتُمْ كَيْفَ مَعْتَبَرَةٍ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِالْآثِمِ سَيَجْزَوْنَ فِي
 الْأُخْرَةِ بِمَا كَانُوا يَفْترُونَ ۝ يَكْفُرُونَ ۝ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ سَأَلَتْ أَوْ دَخَلَ عَلَى اسْمِهِ حَبِيْبُهُ
 وَأَلْفَمَ دَخَلَ اسْمُهُ وَلَمْ يُسَمِّهِ فِيهِ حَبِيْبُهُ أَوْ سَمِّىَ فَبِهِ حَالٌ قُلْ إِنْ كَانَ رِضَى اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَرِضَى
 اسْمِهِ وَإِنَّهُ أَيْ الْأَكْلُ مِنَ الْقِسْقُ حُرُوجُ غَنَائِمٍ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَيُفْوَحُ لِيُؤْمِسُوا إِلَى أَوَّلِهِمْ
 الْكَفَّارَ لِيَجَادِلُوهُمْ فِي تَحْبِيبِ الْمَنَةِ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ فَدَخَلَ لَكُمْ مُشْرِكُونَ ۝

ترجمہ:

اور اگر ہم ان پر فحشے نازل کر دیتے اور ان کی تجویز کے مطابق مردے ن سے باتیں کرتے اور ہم ان کی آنکھوں کے سامنے (دنیا بھری) بہ قسم کی چیزیں پیش کر دیتے قُلا قاف اور بہ کے ضمہ کے ساتھ قبیل کی جمع ہے یعنی رواد، اور ایک قراۃت میں قف کے سرہ اور بہ کے ضمہ کے ساتھ ہے بمعنی روبرو (نظروں کے سامنے) اور وہ آپ کی صداقت کی شہادت دیتے تب بھی اللہ کے علم ازل کے مطابق یہ ایمان لانے والے نہیں تھے، الا یہ کہ مشیت الہی کا تقاضہ یہی ہو تو ایمان آسکتے ہیں، لیکن ان میں سے زیادہ تر اب اس معاملہ میں جہالت کی باتیں کرتے ہیں جس طرح ہم نے ان کو آپ کا دشمن بنادیا ہے اسی طرح ہم نے انسانی سرش شیطانوں اور جناتی شیطانوں کو بھی کاذب بنادیا ہے اور شیطانی الانس الخ (عدو) سے بدل ہے جو آپس میں ایک دوسرے سے ہوتے کے ذریعہ چلتی چلی باتیں کرتے رہتے ہیں باطل سے منع کی

کوئی باتیں تاکہ ان کو فریب میں مبتلا کر سکیں، اگر تیرے رب کی مشیت نہ ہوتی تو یہ وسوسہ (مذکورہ) کی جرأت بھی نہ کر سکتے تو آپ کفر کو اور ان کی افتراء پر دازی (یعنی) کفر وغیرہ کو جس کو انکے لئے آراستہ کر دیا گیا ہے (ان کی حالت پر) چھوڑ دو، اور یہ نعم جب دے پہلے کا حکم ہے، اور تاکہ ان لوگوں کے دل جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتے چکنی چپنی کی باتوں کی طرف مائل ہو جائیں، (لنصفی) کا عطف غروراً پر ہے تاکہ وہ جن کنبوں کا ارتکاب کرنا چاہتے ہیں ارتکاب کریں جن کی پاداش میں ان کو سزا دی جائے، اور جب مشرکین نے آپ ﷺ سے اپنے اور آنحضرت ﷺ کے درمیان تمغہ طلب کیا تو یہ آیت نازل ہوئی، تو کیا میں اللہ کے علاوہ کسی اور کو میرے اور تمہارے درمیان فیصلہ کرنے والے کو طلب کروں گا، نہ وہ ایک ذات ہے کہ جس نے تمہاری طرف ایک مفصل کتاب (قرآن) نازل کی جس میں حق کو باطل سے ممتاز کیا گیا ہے، اور وہ وہ جن کو ہم نے کتاب و رسالت دی ہے جیسا کہ عبداللہ بن سلام اور ان کے ساتھی، اس بات کو جانتے ہیں کہ قرآن تمہارے رب کی جانب سے حق کے ساتھ نازل کیا گیا ہے (منزل) میں تخفیف اور تشدید دونوں پر نازل ہیں، لہذا تم قرآن کے بارے میں شک کرنے والوں میں نہ دو اور مردود کو رہین سے کافروں سے قرآن کے حق ہونے کا اقرار کرنا ہے اور آپ کے رب کا کلام احکام و مواہید کی صداقت و عدالت کے اعتبار سے کامل ہے (صدقا اور عدلا) تمیز ہے اس کے کلام میں جس کی خلاف و اعتدالت کرے کوئی تہدیلی کرنے والا نہیں جو چھ کچھ جاتا ہے وہ اس کا سننے والا اور جو چھ کیا جاتا ہے اس کا جاننے والا ہے اور دنیا میں زیادہ تر لوگ کفر سے ہیں کہ اگر آپ انہیں قود و تموانہ کی راہ یعنی دین سے راہروں میں یہ یوں ممدار کے بارے میں آپ سے مباحثہ کرنے میں محض خیانت کی پیروی کرتے ہیں جبکہ انہوں نے کہا کہ جس کو اللہ نے قتل کیا وہ کھانے کے زیادہ لائق ہے بہ نسبت اس کے کہ جس کو خود تم نے قتل کیا ہے، یہ لوگ محض قیسی باتیں کرتے ہیں (یعنی) وہ اس معاملہ میں مذہب یہی کرتے ہیں، بالیقین آپ کا رب اس شخص کو بخوبی جانتا ہے جو اس کے راستہ سے بھٹک گیا اور ان کو بھی خوب جانتا ہے جو سیدھی راہ پر چلنے لگے ہیں چنانچہ ان میں سے ہر ایک کو وہ جزا دے گا، جو جس کا نور پر اس کا نام لیا گیا ہے یعنی اس کے نام پر نازل کیا گیا ہے تم کو اس میں سے کھانے کی اجازت ہے اگر تم اس کے احکام پر ایمان رکھتے ہو، آخر یہاں یہ کہہ کر ایت مذکورہ کی غور سے نہ دیکھو کہ اس پر اللہ کا نام لیا گیا ہے حالانکہ اللہ نے (آیۃ) حُرْمَت عَلَیْکُمُ الْمَيْمِئَةِ میں ان سب کا نور کی تفصیل بیان کر دی ہے جو ہر جرم کے لئے ہیں (فصل و حرمت) میں مجہول اور معروف دونوں قراتیں ہیں، دونوں فعلوں میں، مگر وہ بھی جب کہ تم اس کے لئے شدید مجبور ہو جاؤ تو تمہارے لئے حلال ہے مطلب یہ ہے کہ مذکورہ چیزوں سے کھانے سے تمہارے لئے کوئی مانع نہیں ہے، تمہارے لئے ان چیزوں کو بیان کر دیا گیا ہے جن کا کھانا تمہارے لئے حرام کر دیا گیا ہے، اور یہ ان میں سے نہیں ہے، اور یہ مبنی بات ہے کہ بہت سے لوگوں کا حال یہ ہے کہ کمر کے بغیر کہ جس پر اس بارے میں عقائد کریں محض اپنی خواہشات کی بنا پر جن اپنے نفس کی خواہش کے مطابق مردار وغیرہ کے کھانے ہونے کے بارے میں لوگوں کو ممانعت کرتے ہیں (لبصلون) بلاء کے تہ اور ضحک کے ساتھ ہے، بدشہ تمہارا رب حد سے تجاوز کرنے والوں سے بخوبی واقف ہے (یقین) حلال سے حرام کی جانب

تجاوز کرنے والوں کو (بخوبی) جانتا ہے (اے مسلمانو) تم ظاہری گناہ سے بھی بچو اور باطنی گناہ سے بھی بچو (یعنی) عدنیہ نہ سے بھی اور پوشیدہ گناہ سے بھی، اور کہا گیا ہے کہ اثم سے مراد زنا ہے اور کہا ہے کہ (اثم) ہر معصیت ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ جو دُک گنہ کار تکاب کرتے ہیں ان کو آخرت میں ان کے کئے کی سزا دی جائے گی اور اس چانور سے نہ کھاؤ جس پر (بوقت ذبح) نہ کا نام نہ دیا گیا ہو، بایں طور کہ (از خود) مر گیا ہو یا غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا گیا ہو، ورنہ تو جس کو مسلمان نے ذبح کیا ہو اور اس پر قصدِ انیسا تا نہ کا نام نہ لیا گیا ہو تو وہ حلال ہے یہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے اور یہی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے بلاشبہ یہ (یعنی) اس میں سے کھانا فسق ہے (یعنی) حلال سے (حرام کی جانب) تجاوز کرنا ہے اور یقیناً شیطان اپنے دوستوں کا فروں کے دلوں میں وسوسے ڈالتے ہیں تاکہ وہ تم سے مردار کے حلال ہونے میں (تم سے) بیدار نہ کریں ورنہ تم اس معاملہ میں ان کی اطاعت کرو گے تو تم شرک ہو جاؤ گے۔

حَقِیقُ وَتَرَكِي وَتَسْبِيْلُ تَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

قَوْلًا: جَمْعُ قَبْلٍ، قَبْلُ قَبْلٍ کی جمع ہے جیسے رُغْفُ رَغِيف کی جمع ہے، بمعنی جماعت گروہ اور بعض کے نزدیک قَبْلُ کی جمع ہے، بمعنی نظروں کے سامنے قَبْلًا، کُلُّ سے حال ہے۔

قَوْلًا: شَيْطَانِ عَدُوًّا سے بدل ہے۔

قَوْلًا: مَرَدَّةً، اس اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ شیاطین کے حقیقی معنی مراد نہیں ہیں اسلئے کہ انسان حقیقی شیطان نہیں ہوتا سرکش کی وجہ سے انسان کو شیطان کہہ دیا جاتا ہے۔

قَوْلًا: يُوسُوسُ، یو جی کی تفسیر یُوسُوسُ سے کرنے کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُؤَالًا: وَجْی کی نسبت شیطان کی طرف کرنا جائزی نہیں بلکہ محال ہے۔

جَوَابًا: وَجْی سے مراد وسوسہ ہے، لہذا کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلًا: جَعَلْنَا هُوَ لَا اَعْدَانِكَ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ جَعَلَ بمعنی صَبَّرَ ہے، جو رد و مفعول چاہتا ہے اول مفعول عَدُوًّا ہے جو کہ مؤخر ہے اور لکل نفی مفعول ثانی ہے جو مقدم ہے اور شیاطین الالاس والجن، عَدُوًّا سے بدل ہے، اور بعض حضرات نے عَدُوًّا کو مفعول ثانی کہا ہے اور شیاطین مفعول وں ہے و لکل محذوف سے متعلق ہو کر عَدُوًّا سے حال ہے۔

قَوْلًا: مَرَدَّةً، یہ مار ڈک کی جمع ہے بمعنی سرکش۔

قَوْلًا: لِيَغْرُوْهُمَ اس میں اشارہ ہے کہ غروراً مفعول لہ ہے۔

قَوْلًا: غَطَفَ عَلَى غُرُوْرًا لِتَصْفِيْ کا عطف غروراً پر ہے لتصفی چونکہ غروراً کی علت ہے ہذا معصوف و معصوف

یہ میں عدم منسوب کا اعتراض بھی نہیں ہو سکتا۔

وَلَقَدْ: المَوَازِدُ بِذَلِكَ التَّفْصِيْلُ أَنَّهُ حَقٌّ، اس اضافہ کا مقصد ایک شبہ کو دفع کرتا ہے۔

شبیہ: فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْكِرِينَ، میں آنحضرت ﷺ کو قرآن کے من جانب اللہ ہونے میں شک کرنے سے منع فرمایا گیا ہے، حالانکہ آپ کے شبہ کرنے کا سوال ہی نہیں تھا اس لئے کہ قرآن تو خود آنحضرت ہی پر نازل ہوتا تھا تو پھر شک کا کیا مصعب ہے۔

وَلَقَدْ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ امتراء کا تعلق حقانیت قرآن کے بارے میں کفار اہل کتاب کے علم سے ہے یعنی کفار سے ان کے برحق اور من جانب اللہ ہونے کا اقرار کرنا ہے، اس کا دوسرا جواب یہ ہے کہ کلام میں تعریض ہے خطاب اگرچہ آپ ﷺ کو ہے مگر مرد کفار اہل کتاب ہیں۔

وَلَقَدْ: تَمَّتْ، اِی بَلَغَتْ الْغَايَةَ اخْبَارُهُ مَوَاعِيدُهُ.

وَلَقَدْ: صَدَقًا وَعَدَلًا، صدقاً کا تعلق مواعید سے ہے اور عدلاً کا تعلق احکام سے ہے، یہ لف و نشر غیر مرتب کے طور پر ہے۔

وَلَقَدْ: اِی عَالِمًا، مفسر علم نے اعلم کی تفسیر عالم سے کر کے ایک اعتراض کا جواب دیا ہے۔

اعترض ارض: اسم تفصیل اسم ظاہر کو نصب نہیں دیتا اِلَّا فِی مَسْئَلَةِ الْكُحْلِ كَمَا نَقَرَدُ فِی النُّحُو، حالانکہ یہاں اعلم بضمض کو نصب دے رہا ہے اس لئے کہ من بضمض محل میں نصب کے ہے۔

وَلَقَدْ: من بضمض اعلم کی وجہ سے منصوب نہیں ہے بلکہ اعلم معنی میں عالم کے ہے۔

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِیْحِ

وَلَوْ اَنَّنا نَزَلْنَا اِلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةَ الْحِجَّ، یہ آیت ماقبل میں مذکور اجمال کی تفصیل ہے ماقبل میں مذکور ہو چکا ہے کہ مشرکین نے جب مخصوص قسم کے معجزے طبع کئے مثلاً یہ کہ کوہ صفا سونے کا کر دیا جائے یا عرب کا ریگ زار کشت زار بنا دیا جائے یا کے اطراف کے پہاڑ ہٹ کر ہموار میدان کر دیا جائے تو مومنین اُتھلین کی یہ خواہش ہوتی کہ کاش اللہ تعالیٰ مشرکین کے کئی معجزوں کو اتمہ حجت کے طور پر آپ ﷺ کے ہاتھ پر ظاہر فرمادیتے تاکہ حجت تام ہو جاتی اور مشرکوں کیسے ایمان نہ کوئی عذر باقی نہ رہتا نیز اس طرح اسلام کو قوت حاصل ہو جاتی۔

مومنین کی خواہش کے جواب میں فرمایا بار بار ہے کہ اگر ان کی فرمائش کے موافق بلکہ اس سے بھی بڑھکر مثلاً اگر آسمان سے فرشتے اتر کر آپ کی رسالت کی تصدیق کریں اور مردے قبروں سے نکل کر ان سے باتیں کرنے لگیں اور گزشتہ تمام نوح کو زندہ کر کے ان کے سامنے لا کر کھڑا کر دیا جائے تب بھی سوء استعداد اور تعنت و عناد کی وجہ سے لوگ حق کو ماننے سے انکار نہیں، ابتہ اگر خدا چاہے تو زبردستی منوا سکتا ہے لیکن ایسا چاہتا اس کی حکمت اور نیکوئی نظام کے خلاف ہے جس کو ان سے اکثر لوگ نہیں سمجھتے۔

و کذلک جعلنا لكل نهي الخ یعنی آج اگر شیاطین جن وانس متفق ہو کر آپ کے مقہد میں ایڑی چونی کا زور لگ رہے ہیں تو فکر مند ہونے کی کوئی بات نہیں ہے، یہ کوئی نئی بات نہیں ہے جو کہ آپ ہی کے ساتھ پیش آرہی ہے، ہر زمانہ میں ایسی ہی ہوتا آیا ہے کہ جب بھی کوئی پیغمبر دنیا کو راہ راست دکھانے کے لئے اٹھا تو تمام شیعیانی قوتیں اس کے مشن کو ناکام کرنے کے لئے کمر بستہ ہو گئیں۔

خدا کو منظور یہی ہے کہ جب تک نظام عالم قائم رکھنا ہے نیکی اور بدی، ہدایت و ضلالت کی حریفانہ جنگ جاری رہے، جس طرح حق یہ مشرکین و معاندین آپ کو بیودہ فرما سٹوں سے دق کرتے ہیں اور مختلف حیلوں سے لوگوں کو جدو حق سے ہٹانے کی کوشش کرتے ہیں، اسی طرح ہر پیغمبر کے مقابل شیطان قوتیں کام کرتی رہی ہیں، اسی غرض سے کئی شیاطین انجن و لانس باہم تعاون کرتے ہیں اور ان کی یہ عارضی آزادی اسی عام حکمت اور نظام نگینی کے ماتحت ہے، اسلئے آپ ان کی فریب دہی سے زیادہ فکر میں نہ پڑیں آپ ان سے اور ان کے کذب و افتراء سے قطع نظر کر کے معاملہ کو خدا کے سپرد کر دیں۔

شان نزول:

اَلْقَبِيْرُ اللّٰهُ اَبْتَعٰی حَكَمًا، مشرکین مکہ آنحضرت ﷺ سے یہ کہا کرتے تھے کہ اہل کتاب میں سے کسی کو ناسٹ قرار دیا جائے اگر وہ قرآن کو کلام الہی کہدے تو ہم لوگ آپ کے نبی برحق اور قرآن کے کلام الہی ہونے کے قائل ہو جائیں گے، اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں، اس آیت کا حاصل یہ ہے کہ میرے اور تمہارے درمیان مقدمہ نبوت و رسالت میں اختلاف و نزاع ہے میں اس کا مدعی ہوں اور تم منکر اور اس نزاع و اختلاف کا فیصلہ اعلم الہامین کی عداوت سے میرے حق میں اس صرح ہو چکا ہے کہ میرے اس دعوے پر کافی ثبوت اور دلائل موجود ہیں خود قرآن کا اعجاز ہے جس نے نہ صرف عالم عرب کو بلکہ اقوام عالم کو چیلنج کیا کہ اس کے کلام الہی ہونے میں کسی کوشہ ہو تو اس کلام کی ایک چھوٹی سی سورت یا آیت کا مقہدہ کر کے دکھا دے جس کے جواب میں پورا عرب عاجز رہا، اور وہ لوگ آنحضرت ﷺ کو شکست دینے اور عاجز کرنے کے لئے اپنی جان، مال، اور د، عزت و آبرو سب کچھ قربان کرنے کو تیار تھے ان میں سے ایک بھی ایسا نہ نکلا کہ قرآن کے مقہدہ کے لئے ایک چھوٹی سے چھوٹی آیت بنا کر پیش کر دیتا، یہ کھلا ہوا معجزہ کیا قبول حق کے لئے کافی نہ تھا؟ کہ ایک امی جس نے کہیں تعمیم حاصل نہیں کی اس کے پیش کئے ہوئے کلام کے مقابلہ میں پورا عرب بلکہ پوری دنیا عاجز ہو جائے، یہ درحقیقت اعلم الہامین کی عداوت سے واضح فیصلہ ہے کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول اور قرآن اللہ جل شانہ کا کلام ہے۔

کفار کی جانب سے ایک مغالطہ:

کفار نے مسلمانوں کے دلوں میں یہ شبہ ڈالنا چاہا کہ اے مسلمانو تم اللہ کے مارے ہوئے جاؤ تو کوہتے نہیں ہو اور پنے مارے ہوئے یعنی ذبح کئے کو کھاتے ہو اس کی کیا وجہ ہے؟ البوداؤ داؤر حاکم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ

بعض مسلمانوں نے حضور ﷺ کی خدمت میں یہ شبہ نقل کیا اس پر یہ آیتیں المشرکون تک نازل ہوئیں۔
حاصل یہ کہ تم مسلمان ہو قرآن پر تمہارا ایمان ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن میں حلال و حرام کی تفصیل بیان فرمادی ہے لہذا اس پر
پیتے رہو حلال پر حرام ہونے کا اور حرام پر حلال ہونے کا شبہ مت کرو اور مشرکوں کے دوسووں کی طرف التفات نہ کرو۔

متروک التسمیہ مذبوح کا حکم:

چونکہ آیت پاک لَا تَاْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ، میں صاف حکم دیا گیا ہے کہ جس جانور پر
بوقت ذبح اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو اسے نہ کھاؤ، اسلئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس سلسلہ کے چند مسائل تحریر کر دیئے جائیں۔

امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک:

امام احمد، امام حنفی اور ابن سیرین رحمہم اللہ تعالیٰ کا مسلک یہ ہے کہ جس جانور کو اللہ کا نام لئے بغیر ذبح کیا گیا ہو اسے کھانا جائز
ہیں، اس سے قطع نظر کہ قصد ایسا کیا گیا ہو یا بھول کر ایسا ہو گیا، ان حضرات کا مسئلہ مذکورہ آیت ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک:

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک یہ ہے کہ اگر نسیاناً بسم اللہ متروک ہو گئی تو ایسے جانور کو کھانا جائز ہے۔
(الف): حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے آنحضرت ﷺ سے متروک التسمیہ نسیاناً کا حکم
ریافت فرمایا تو آپ نے فرمایا ”ہر مسلمان کی زبان پر اللہ کا نام موجود ہے“ (دارقطنی) ایک روایت میں زبان کے بجائے قلب
کا غلط ہے۔

(ب): حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”کہ مسلمان اگر ذبح کرتے وقت اللہ
کا نام یزید بھول جائے تب بھی اس کو اللہ کا نام لے کر کھائے۔“ (دارقطنی)

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک:

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک وہی ہے جو امام مالک سے مروی ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک:

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک یہ ہے کہ ذبح کرتے ہوئے اگر بسم اللہ کو قصد ترک کر دیا یا سہواً ترک ہو گئی تو اس جانور کا
صنہ درست ہے ان کی دلیل ہے کہ ہر مومن کے قلب میں اللہ کا نام ہوتا ہے، اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ متروک التسمیہ سے

خیر اللہ کے نام پر ذبح کیا ہوا جانور مراد لیتے ہیں، اسلئے کہ مذکورہ آیت میں نہ کھانے کا سبب قتل بتلایا گیا ہے، نہ شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ قتل کا مصداق اس جانور کو کہ لیتے ہیں جس پر بوقت ذبح غیر اللہ کا نام لیا گیا ہو۔

اور جس فی اسی جہنم وغیرہ: اَوْ مَنْ كَانَ مِيْتًا سَالِكُفٍ فَاحْيَيْنَاهُ سَالِدِي وَجَعَلْنَاهُ نُورًا اَيْمَشِي بِهِ فِي النَّاسِ
 بنفوسہ الحقیقہ میں غیرہ وهو الایمان کَمَنْ مَثَلُهُ مِثْلُ زَائِدٍ اِی کس ہو فی الظُّلُمَاتِ لَیْسَ بِحَیٍّ مِّنْهَا وَهُوَ
 الکفر فلا کَذٰلِکَ کما رُئِیَ لِمُسْلِمِیْنَ الْاِیْمَانُ رُئِیَ لِّلْکُفْرِیْنَ مَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ۝۱۰ میں الکفر والسعدی
 وَکَذٰلِکَ کما جَعَلْنَا مِکَہٗ اَکْبَرٰہَا جَعَلْنَا فِیْ کُلِّ قَرْیَۃٍ اَکْبَرَ مَجْرِمِہَا لَیْمٰکُمْ وَاٰیٰہَا ۝۱۱ نصبتہ عن الایمان
 وَمَا یَمْکُرُوْنَ اِلَّا بِاَنْفُسِہِمۡ لَارِ وَاٰیٰہِ عَلَیْہِہٖہٗ وَمَا یَشْعُرُوْنَ ۝۱۲ بِذٰلِکَ وَاِذَا جَآءَ تَہُمْ اِی اَخْبَر مَکَہٗ اَیَہٗ عسی
 صدقِ اِسْمِی صبی اللہ علیہ وسلم قَالُوْا لَنْ نُّؤْمِنَ بِہٖ حَتّٰی تَنْزِلَ عَلَیْہِ سُلٰلٰہُ ۝۱۳ وَشَلَّ مَا اُوْلٰی رَسُلُ اللّٰہِ مِنْ اَنْبِیَآءِہٖ وَیُوْحٰی
 اِیہٗ لَا اَکْثَرُ مَا وَاکْبَرُ سَآ قَالِ تَعَالٰی اللّٰہُ اَعْلَمَ حَیثُ یَجْعَلُ رِسٰلَتَہٗ بِالْجَمْعِ وَالْاَفْرَادِ وَحِیثُ
 مَفْعُوْلٌ بِہٖ لِنَفْسٍ ذَلَّ عَلَیْہِ اَغْلَبَ اِی یُعْلِمُ الْمُضْمِرِ الضَّآئِحِ لَوْ ضَعَبَ فِیْہِ وَهٰوَلَا یَسْتَوِی اَعْلَآ لَہٗ
 سَیِّئِیْبِہٖ الَّذِیْنَ اَجْرُمُوْا بِقَوْلِہِمۡ ذٰلِکَ صَغٰرٌ ذَلَّ عِنْدَ اللّٰہِ وَعَدَابٌ شَدِیْدٌ یَّمَا کَانُوْا یَمْکُرُوْنَ ۝۱۴ اِی سَسْب
 مَکْرِہِمۡ کَمَنْ یُرِیْدُ اللّٰہُ اَنْ تَہْدِیَہٗ یُشْرِخْ صَدْرَہٗ لِاِسْلَامٍ ۝۱۵ ہَا یَقْدِرُ فِی قَلْبِہٖ نُورًا فِیَنْفِیجُ لَہٗ وَیَقْبِہٗ کَمَا
 وَزَدَ فِی حَسِبَ وَمَنْ یُرِیْدُ اللّٰہُ اَنْ یُّضِلَّہٗ یَجْعَلْ صَدْرَہٗ ضِیْقًا بِالتَّخْفِیْفِ وَالتَّشْدِیْدِ عَنِ قَبُوْلِہٖ حَرَجًا شَدِیْدَہٗ
 الضِّیْقِ بِکَسْرِ اَرْوَءِ صَفَہٗ وَفَتْحِہَا مَعْدَرٌ وَصَفَہٗ سَالِغٌ کَاثِمًا یَصْعَدُ وَفِی قِرَآءَہٖ یَضَاعَدُ وَفِیہَا اِدْغَامُ
 اِنْتِءِ فِی الْاَصْلِ فِی الضَّادِ وَفِی الْاُخْرٰی بِسُکُوْنِہَا فِی السَّمَاءِ اِذَا کُنْتَ الْاِیْمَانُ لَشَدِیْدَہٗ عَلَیْہِ کَذٰلِکَ
 اَجْعِبُ یَجْعَلُ اللّٰہُ الرِّجْسَ الْعَدَابَ اَوِ الشَّیْطَانَ اِی یُسَلِّطُ عَلٰی الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ ۝۱۶ وَهٰذَا الَّذِیْ اَنْتَ عَلَیْہِ یَا
 مُحَمَّدُ صِرَاطُ طَرِیْقِ رَبِّکَ مُسْتَقِیْمًا لَا یُوجِہُ فِیہِ وَنَفْیَہٗ عَلٰی الْحَالِ الْمُؤَكَّدَہٗ لِحُجْمَہٗ وَالْعَامِلُ فِیہِ مَعْنٰی
 الْاِشْرَہٗ قَدْ قَضٰنَا نَبِ الْاٰیٰتِ لِقَوْمٍ یَّدْکُرُوْنَ ۝۱۷ فِیہٗ اِدْغَامُ اِنْتِءِ فِی الْاَصْلِ فِی الدَّالِ اِی یَتَعَصُّوْنَ وَخُضُّوْا بِاَلْکُفْرِ
 لَمِہٖ اُحْسِنُوْا سَآ لَہُمْ دَارُ السَّلَامِ اِی السَّلَامَ وَہِی الْجَنَّةُ عِنْدَ رَبِّہِمۡ وَہُوَ وَلِیُّہُمْ یَمَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ۝۱۸ وَ
 دُکِّرَ یَوْمَ یَحْشَرُہُمْ سَاعُوْنَ وَنَبَا اِی اللّٰہُ الْحَقُّ جَمِیْعًا ۝۱۹ وَیَقَالُ لَہِمۡ لِمَعَشَرَ الْجِنِّ قَدْ اَسْتَكْرَمْتُمْ مِّنَ الْاِنْسِ
 سَاعُوَاکُمْ وَقَالَ اَوَّلِیُّہُمْ الَّذِیْنَ اَضَاعُوْہُمْ مِّنَ الْاِنْسِ رَبَّنَا اَسْمَعْ بَعْضَ اِنْعَاسِ مِیْنِ اَحَدٍ
 بِہٖ اِسْتِہْوَاوَاتِ الْحَقِّ بِضَاعَہٗ الْاِنْسِ لَہِمۡ وَبَلَّغْنَا اَجَلَنَا الَّذِیْ اَاجَلَتْ لَنَا ۝۲۰ وَہُوَ یَوْمُ الْعِیمَہٗ وَہٰذَا حَسْرُ سَہِمِہٖ قَالَ
 عَسٰی سَہِمٌ عَمٰی لِبَاسِ الْمَلَئِکَہِ النَّارِ مَتَوَلَّکُمْ نَاوُکُمْ خُلْدِیْنِ فِیہَا اَلَا مَا شَاءَ اللّٰہُ ۝۲۱ مِّنْ الْاَوْقَاتِ اِی
 حَسْرَتُہُمْ فِیہِ لَشَرْبِ الْعِیمَہِ فَاتَّہَا خَارِجَہَا کَمَا قَالِ تَعَالٰی ثُمَّ اَنْ مَّرَجِعُہُمْ لَا اِلٰی الْحِجِیْمِ وَہٰذَا اِسْمُ
 مِیْنِ رَّحْمٰی اللّٰہِ تَعَالٰی عَنْہٗ اَنَہٗ فِی مَنْ غَلَبَ اللّٰہُ تَعَالٰی اَنَہُمْ یُؤْمِنُوْنَ فَمَا مَعْنٰی مِّنْ اِنْ رَبَّکَ حَکِیْمٌ فِی

نَسَعَهُ عَلَيْهِمْ ۖ وَكَذَلِكَ كَمْ مَسَعَا غُصَّةِ الْاَسْرِ وَالْحَرِّ مَعْتَبِهٖ سَعْيٌ لَّنُوقِي مِّنَ الْمَدَىٰ
عَصَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا اِی عَصِی مَعْنٰی بِمَا كَانُوا یَكْسِبُوْنَ ۙ مِّنْ اَعْمٰی

یٰٰحٰمِلُ: اور (آئندہ آیت) ابو حیل وغیرہ کے بارے میں نازل ہوئی، کیا وہ شخص جو کثرتِ مہبت سے مراد ہو چہ ہم نے اس کو ہدایت کے ذریعہ زندہ کر دیا ہو اور اس کو یہ فوراً یہ ہو کہ جس کی روشنی میں وہوں کے درمیان چلتا ہو (یعنی) اس نور کے ذریعہ حق و باطل کو دیکھتا ہو، اور وہ (نور) یہ ہے کہ اس جیسے غلغلہ (مثل) زلزلہ ہے جو مستحق ہے جو تارکیوں میں بھٹ رہا ہو؟ تارکیوں سے نکل ہی نہ پاتا ہو اور وہ کافر ہے، نہیں ہو سکتا، جس طرح مومنوں کے لئے یہ خوشنمائی دیا گیا ہے اسی طرح کافروں کے لئے ان کے اعمال یعنی کفر و معاصی خوشنمائی دے گئے ہیں اور جس طرح ہم نے مدے کے مغزوں کو حق (حد سے) نچا کر مرنے والے (بنادیا اسی طرح ہستی میں اس کے ہونے کے محرموں کو ایمان سے روک کر حق (حد سے) تیز مرنے والے) بنایا تاکہ وہ لوگ وہاں مکر کریں اور وہ لوگ اپنے ہی ساتھ مکر کر رہے ہیں اس سے کہ اس کا وبال نہ ہی پر پڑے والا ہے، اور ان کو اس کا احساس تک نہیں، اور جب مدد والوں کے پاس نہیں مولا یہی صداقت کی روشنی آتی ہے تو کہتے ہیں کہ ہم اس پر ہرگز ایمان نہ لائیں گے تاکہ ہم کو ایسی ہی رسالت نہ دیدی جائے جو مدے رسوں کی جاتی ہے، رتا آں کہ ہم وضاحت نہ کی جائے، اس لئے کہ ایمان سے مال میں زیادہ اور ہم میں بڑے ہیں، امد حق نے فرمایا، اس بات کو حدی بہتر جانتا ہے کہ اپنی پیغمبری کس کے پاس ہے (رسالات) حق اور افراء کے ساتھ ہے، اور حبیب اس فعل کا معنوں ہے کہ جس پر اعلیٰ و اس مرتبہ ہے، حق اس منہ سب موقع کو خوب جانتا ہے کہ کہاں اپنی پیغمبری چنانچہ اسی جگہ اپنی پیغمبری آتا ہے، ورنہ لوگ اس کے اہل نہیں ہیں، مگر یہ ان لوگوں کو جنہوں نے مذکورہ بات کو جرم قرار دیا تھا یا اللہ کے نزدیک ان کے مکر کے سبب قات اور سخت مذاب الیق ہوگا، جو جس شخص کو اللہ ہدایت پر ڈالنا چاہتا ہے تو اس سے لینے کو اسلام کیے کھولتا ہے، باقی طور کہ اس کے دل میں روئے الدیات جس کی وجہ سے اس کا دل شدہ ہو چکا ہے اور اس (سلام) وقوں رہتا ہے، جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے، اور جس کو اللہ بے راہ رہنا چاہتا ہے اس کے سینہ کو قبولِ اسلام سے نہایت تنگ کر دیتا ہے (صلیفا) تنگی اور تشدید کے ساتھ ہے، حصر (حصر) راء کے سر کے ساتھ سفت ہے اور اس کے فتح کے ساتھ مصدر ہے، بتور مبالغہ سفت کی گئی ہے، (ات اسلام کے تصور میں سے) جب اس کو ایمان کا مختلف بنایا جاتا ہے تو انما اس پر بھاری ہونے کی وجہ سے اس کو یوں معلوم ہونے لگتا ہے کہ (اس کی روح) آسمان کی طرف پرواز کر رہی ہے، اور ایک قراءت میں (بصعد) کی بھی ہے بصاعد ہے اور انوں صورتوں میں اصل میں تا کا صدمیں انعام ہے، اور (ایک) دوسری قراءت میں صادمے سون کے ساتھ ہے، فعل مذکور کے ہند اندہ قد بیان نہ، نہ والوں پر مذاب کو یا شینن کو مضطرب کر دیتا ہے اور اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر تہذیبی تہ سرب کا سیدھا راستہ ہے اس میں کسی قسم کی کمی نہیں، اس پر نصب جمعہ کا حال مؤکدہ ہونے کی وجہ سے ہے اور اس میں حال اسم اشارہ ہے اپنے معنی کے

اعتبار سے، اور ہم نے نصیحت حاصل کرنے والوں کے لئے آیتوں کو کھول کھول کر بیان کر دیا ہے اس میں اصل میں تاۓ ذال میں ادغام ہے بذکرون معنی میں یتبعظون کے ہے، اور تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ یہی لوگ آیات سے نفع حاصل کرتے ہیں، اور ان ہی کے لئے ان کے رب کے پاس سستی کا گھر یعنی جنت ہے اور وہی ان کا دلی ہے ان کے اعمال کی وجہ سے اس دن کو یاد کرو جس دن ہم ان سب کو جمع کریں گے نون اور یاء کے ساتھ، یعنی اللہ اپنی تمام مخلوق کو جمع کرے گا اور ان سے کہا جائیگا اے جنوں کی جماعت تم نے اغواء کے ذریعہ بہت سے انسانوں کو اپنا پیرو بنالیا، انسانوں میں سے جنوں کے وہ دوست جنہوں نے ان کی اطاعت کی کہیں گے اے ہمارے پروردگار ہم میں سے ہر ایک نے ایک دوسرے سے خوب فائدہ اٹھایا (یعنی) انسانوں نے جنوں سے فائدہ اٹھایا جنوں کے انسانوں کے لئے شہوتوں کو خوشنما بنانے کی وجہ سے اور جنات نے (فائدہ اٹھایا) انسانوں کے ان کے پیروی کرنے کی وجہ سے، اور ہم اپنی اس مقررہ میعاد پر پہنچ چکے جو تو نے ہمارے لئے مقرر فرمائی اور وہ قیامت کا دن ہے اور یہ ان کی جانب سے اظہار حسرت ہے اللہ ان سے فرشتوں کے واسطے سے فرمایا جہنم تمہارا ٹھکانہ ہے تم اس میں ہمیشہ ہمیش رہو گے مگر اتنی مدت کہ اللہ چاہے کہ وہ اس مدت میں گرم پانی پینے کے لئے نکلیں گے اسلئے کہ گرم پانی جہنم سے باہر ہوگا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”پھر ان کی جہنم کی طرف واپسی ہوگی“ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ یہ استثناء ان لوگوں کے بارے میں ہے جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ وہ ایمان لائیں گے تو (اس صورت میں) مہم، من کے معنی میں ہوگا، یقیناً تیرا رب اپنی صنعت میں حکیم اپنی مخلوق کے بارے میں علیم ہے اور اسی طرح (یعنی) جس طرح نافرمان انسانوں اور جنوں کو ایک دوسرے سے فائدہ حاصل کرنے والا بنایا اسی طرح ہم بعض ظالموں کا بعض کو مددگار بنادیں گے ان کے ان اعمال ہد کی وجہ سے جو وہ کیا کرتے تھے۔

تَحْقِيقِ تَرْكِيبِ تَسْبِيلٍ وَتَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: مِنْ زَانِدَةٍ، تاکہ کمر اکاشہ باقی نہ رہے، زائد ہونے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ مثل صفت ہے، اگر مثل کو زائد نہ مانیں تو صفت کا ظلمات میں ہونا لازم آتا ہے حالانکہ ظلمات ذات ہے نہ کہ صفت۔

قَوْلُهُ: ضَبَقْنَا بِالْتَّخْفِيفِ، مصدر ہے اس صورت میں حمل مبالغۃً زید عدل کی قبیل سے بطور مجاز ہوگا، اور اگر تشدید کے ساتھ ہو تو صفت مشبہ ہوگا۔

قَوْلُهُ: حَرَجْنَا بِكسر الراء صفت مشبہ کا صیغہ اختلاف لفظ کی وجہ سے کمر ا میں ایک قسم کا حسن پیدا ہو گیا ہے اور باقی حضرات نے را، کے فتح کے ساتھ پڑھا ہے اس صورت میں حَرَاجۃ کی جمع ہوگا بمعنی شدۃ الضيق، اور اگر مصدر ہو تو حمل مبالغۃً ہوگا۔

قَوْلُهُ: يَصْعَدُ، باب تفعّل سے اور يصاعد باب تفاعل سے۔

قَوْلُهُ: مِنَ الْوَلَايَةِ بفتح الواو، بمعنی النصرة اور واؤ کے کسرہ کے ساتھ ہو تو بمعنی سلطان، دوسرے معنی مقدم کے

اعتبار سے زیادہ من سب ہیں، اسی معنی پر مصنف علیہ الرحمۃ کا قول علی البعض ولالت کر رہا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

اَوْسَنَ كَانَ مَبِیْنًا (الآیۃ) اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے کافر کو میت اور مومن کو زندہ سے تعبیر کیا ہے اس لئے کہ کافر کفر و ضلالت کی تاریک وادیوں میں بھٹکتا پھرتا ہے جس سے وہ نکل نہیں پاتا جس کا نتیجہ ہلاکت و بربادی ہوتا ہے، اور مومن کو اللہ تعالیٰ نور ایمانی کے ذریعہ زندہ رکھتا ہے جس سے زندگانی کی راہیں اس کے لئے روشن ہو جاتی ہیں اور وہ ایمان و ہدایت کے راستہ پر گامزن رہ کر منزل مقصود پر پہنچتا ہے اور یہی کامیابی و کامرانی ہے، اس مضمون کو قرآن کی بہت سی آیات میں بیان فرمایا گیا ہے۔

شان نزول:

اگرچہ مفسرین نے کہا ہے کہ یہ آیت حضرت عمر اور ابو جہل کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور بعض نے کہا ہے کہ حضرت امیر حمزہ اور ابو جہل کے بارے میں نازل ہوئی ہے لیکن صحیح اور راجح قول یہ ہے کہ ابتداء اسلام سے لیکر قیامت تک آنے والے ہر مسلمان اور کافر کے بارے میں نازل ہوئی ہے جس میں اللہ نے مومن کی مثال زندہ شخص سے اور کافر کی مردہ شخص سے دی ہے۔

کافروں کی مکاری اور حیلہ جوئی کی ایک مثال:

کافر، انبیاء علیہم السلام کی صداقت کا جب کوئی نشان دیکھتے تو ازراہ کرم و عناد کہتے ہم ان دلائل و نشانات کو نہیں مانتے، ہم تو اس وقت یقین کر سکتے ہیں جب ہمارے اوپر فرشتے نازل ہوں، اور پیغمبروں کی طرح ہم کو بھی خدائی پیغام سنائیں یا خود حق تعالیٰ ہی ہمارے سامنے آجائیں، ”وقال الذین لا یرجون لقاءنا لولا انزل علینا الملائکۃ او نری ربنا لقد استکبروا فی نفسهم وعتو عنا کبیرا۔ (فرقان)

و کذلک جعلنا فی کل قریۃ اکلبر معر میہا (الآیۃ) اکابر، اکبر کی جمع ہے مراد کافروں، فاسقوں کے سرغنہ ہیں اسلئے کہ یہی انبیاء اور داعیان حق کی مخالفت میں پیش پیش رہتے ہیں، عام اور معمولی درجے کے لوگ ان کے پیچھے لگ جاتے ہیں اسی لئے ان کا بطور خاص ذکر کیا گیا ہے اور ایسے لوگ عام طور پر دنیاوی دولت اور خاندانی وجہات کے اعتبار سے بھی نمایاں ہوتے ہیں، اس لئے مخالفت حق میں بھی ممتاز ہوتے ہیں، ان کی خواہش ہوتی ہے کہ ان کے پاس بھی فرشتے جی سے کرائیں اور ان کے سروں پر تاج نبوت رکھا جائے، حالانکہ یہ فیصلہ کرنا کہ کس کو نبی بنایا جائے؟ یہ تو اللہ ہی کا کام ہے کیونکہ وہ ہر بات کی حکمت مصلحت کو جانتا ہے اور اسے ہی معلوم ہے کہ کون اس منصب کا اہل ہے کہہ کا کوئی چودھری؟ یا

جناب عبد اللہ و حضرت آمنہ کا ورثہ؟

یا معشر الجن قد استكثرتم من الانس (الآیہ) اس بنو! تم نے انسانوں کی ایک بہت بڑی تعداد کو گمراہ کر دیا ہے، جنوں اور انسانوں نے ایک دوسرے سے کیا فائدہ حاصل کیا؟ اس کے دو مطلب بیان کئے گئے ہیں جنوں کو انسانوں سے فائدہ اٹھانا انکو اپنا پیروکار بنانا اور ان سے تلمذ حاصل کرنا ہے اور انسانوں کے جنوں سے فائدہ اٹھانے کا مطلب یہ ہے کہ شیطنوں نے ان کے گناہوں کو خوشنما بنا کر پیش کیا جسے انہوں نے قبول کر لیا، دوسرا مطلب یہ ہے کہ انسان ان میں سے خبردار نہ ہو کر تصدیق کرتے رہے جو شیطن کی طرف سے کہانت کے طور پر پھیلاتی جاتی تھیں یہ گویا کہ جنات نے انسانوں کو سب قیوف بنا کر فائدہ اٹھایا، اور انسانوں کا فائدہ اٹھانا یہ ہے کہ انسان جنات کی بیان کردہ جھوٹی باتوں سے لطف اندوز ہوتے ہیں اور کابن قسم کے لوگ ان سے دنیوی فائدہ حاصل کرتے ہیں۔

يَمْعَشَرُ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ الْمَرَاتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ اِي مَنْ مَخْمُوعِكُمْ الصَّادِقُ الْاَنَسُ اَوْ رُسُلُ الْجَنِّ نُدْرِهِمُ الَّذِيْنَ يَسْمَعُوْنَ كَلَامَ الرُّسُلِ فَيَنْبَغُوْنَ قَوْمَهُمْ يَقْضُوْنَ عَلَيْكُمْ اِيْمِي وَيُنْذِرُوْكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا سَهْدًا عَلٰى اَنْفُسِنَا اِنْ قَدْ بَلَغْنَا قَالَ تَعَالٰى وَكَرَّهْتُمْ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا فَمَنْ يُؤْمِنُ وَشَهِدَا عَلٰى اَنْفُسِهِمْ اَنَّهُمْ كَانُوْا كٰفِرِيْنَ ۝۵۰ ذٰلِكَ اِيْ اَرْسَالُ الرُّسُلِ اَنَّ الْاِلٰهَ مُقَدَّرَةٌ وَهِيَ مُخْفِيَةٌ اِي لَا تَمْرِكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْفَرٰى يَظْلِمُ مِنْهَا وَاَهْلَهَا غَفْلُوْنَ ۝۵۱ لَمْ يُرْسَلِ اِلَيْهِمْ رَسُوْلٌ يُبَيِّنُ لِهِمْ وَلَكِنْ مِنْ الْعَمِيِيْنَ دَرَجَتٌ جَزَاءً مِّمَّا عَمِلُوْا مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُوْنَ ۝۵۲ بَابُ الْاَنْبَاءِ وَمَرْبُكُ الْغَنِيِّ غَوِي خَلَقَهُ وَعِبَادَتِهِمْ ذُو الرِّحْمَةِ اِنْ يَشَآءُ يَهْدِيْكُمْ يَاعِلَمُ مَكَّةَ بِالْاَهْلَاكِ وَيَسْخُلِفُ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَآءُ ۝۵۳ الْعَلِيُّ كَمَا اَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ اٰخَرِيْنَ ۝۵۴ اَفَغَبِيْهِ وَلَكِنَّ تَعَالٰى الْاَلَاكِ رَحْمَةً اِنْ مَا تُوْعَدُوْنَ ۝۵۵ مِنَ الْاَسْعَاقِ وَالْعَذَابِ لَا يَ لَا مَحَالَةَ وَمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ۝۵۶ فَاَيُّنِيْنَ عِدَابَهَا قُلْ لِّهِمْ لِيَقُوْمُوا عَمَلُوْا عَلٰى مَكَانَتِكُمْ خَالِيَتْكُمْ اِلٰى عَامِلَةٍ ۝۵۷ عَلٰى حَالَتِيْ قَسُوْفٌ تَعْلَمُوْنَ ۝۵۸ مَوْصُوْلَةٌ مَّفْعُولُ الْعَمِ تَكُوْنُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ اِي الْعَقِبَةُ الْمَحْمُودَةُ فِي الدَّارِ الْاٰخِرَةِ اِنْ اَمَّ اَنْتُمْ اِنَّهُ لَا يَفْلُحُ يَسْعُدُ الظَّالِمُوْنَ ۝۵۹ الْكَافِرُوْنَ وَجَعَلُوْا اِي كَعْدُ مَكَّةَ يَلُوْهُ مِمَّا ذَرَا خَلَقَ مِنَ الْحَرْثِ الزَّرْعَ وَالْاَنْعَامُ نَصِيْبًا يَضْرِفُوْنَهُ اِلَى الضَّيْفِ وَالنَّسَاكِ وَلِشُرَكَائِهِمْ نَصِيْبًا يَضْرِفُوْنَهُ اِلَى سَدَنَتِهَا فَقَالُوا هَٰذَا لِلّٰهِ بِزَعْمِهِمْ سَالَتْهُمُ اِلَاحُ وَهَٰذَا اِلٰهٌ كَانُوا اَدَا سَطُّ فِي نَصِيْبِ الْاَلَةِ شَيْءٌ مِنْ نَفْسِيْهَا اَلْتَقَطُوْهُ اَوْ فِي خَصِيْبِ شَيْءٍ مِنْ نَفْسِيْهِ نَزَعُوْهُ وَقَالُوا اِنَّ الْاَلَةَ غَنِيٌّ عَنْ هَٰذَا كَمَا قَالَ تَعَالٰى فَمَا كَانَ لِّشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ اِلَى الْاَلَةِ اِي اِلَهِهِمْ وَمَا كَانَ لِلّٰهِ فَهُوَ يَصِلُ اِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ بَسْمٌ مَا يَحْكُمُوْنَ ۝۶۰ حَكْمُهَا هَٰذَا وَكَذٰلِكَ كَمَا رُبَّ سَهْمٍ مَّا ذَكَرْنَا مِنْ اَكْثَرِ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ قَتَلَ اَوْلَادَهُمْ بِالْوَادِ شُرَكَآؤُهُمْ ۝۶۱ اَجَلٌ بَارِعٌ وَعَدٌ رَسُوْلٍ

موشیوں سے ایک حصہ اس کے لئے مقرر کیا ہے جس کو وہ مہمانوں اور مسکینوں کے لئے خرچ کرتے ہیں اور ایک حصہ اپنے معبودوں کے لئے مقرر کیا ہے جس کو وہ کعبہ کے خدام کے لئے خرچ کرتے ہیں، اور براہِ غم خویش کہتے ہیں یہ اللہ کے لئے ہے (زعمر) زاء کے فتح اور ضمہ کے ساتھ ہے اور یہ ہمارے معبودوں کے لئے ہے اگر اللہ کے حصہ میں بتوں کے حصے سے کچھ بچتا تو اٹھالیتے اور اگر بتوں کے حصہ میں اللہ کے حصے میں سے کچھ گر جاتا تو چھوڑ دیتے اور کہتے کہ اللہ اس سے بے نیاز ہے، جب کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، پھر جو ان کے بتوں کا حصہ ہوتا ہے تو وہ اللہ کو نہیں پہنچتا اور جو اللہ کا حصہ ہوتا ہے وہ ان کے بتوں تک پہنچ جاتا ہے جو فیصلہ یہ سوچ کرتے ہیں کس قدر ناپسندیدہ ہے اور جس طرح مذکورہ چیزیں ان کے لئے خوشنما بنا دی گئی ہیں اسی طرح بہت سے مشرکوں کے لئے زندہ درگور کے ذریعہ انکی اولاد کا قتل کرنا ان کے جنی معبودوں نے خوشنما دیا ہے (شُرکاء) کے رفع کے ساتھ زَہَن کا فاعل ہونے کی وجہ سے اور ایک قراءت میں (زُہِن) مجہول کے صیغہ کے ساتھ اور قتل کے رفع اور (زین کی وجہ سے) الاولاد کے نصب کے ساتھ اور شرکاء کے جر کے ساتھ، اس کی منافقت کی وجہ سے اور اس میں مضاف اور مضاف ایہ کے درمیان مفعول کا فصل ہے اور اس میں کوئی قباحت نہیں ہے اور قتل کی اضافت شرکاء کی جانب ان کے حکم کرنے کی وجہ سے ہے تا کہ وہ انھیں برا دکر دیں، اور تا کہ وہ ان کے دین کو ان پر مشتبہ بنا دیں، اور اگر اللہ کو منظور ہوتا تو وہ ایسا نہ کرتے، لہذا انھیں اور ان کی افتراء پردازیوں کو چھوڑ دو اور وہ کہتے ہیں کہ یہ کچھ جانور اور کھیت ہیں جن کا استعمال ممنوع ہے ان بتوں کے خدام میں سے صرف وہی کھا سکتے ہیں جس کو ہم اجازت دیں (یہ پابندی) ان کے اپنے گمان کے اعتبار سے ہے یعنی اس پر ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے اور کچھ جانور ہیں کہ جن پر سواری ممنوع قرار دی گئی ہے کہ ان پر سواری نہیں کی جاتی جب کہ سواہب اور حوامی، اور کچھ جانور ہیں کہ بوقت ذبح ان پر اللہ کا نام نہیں لیتے بلکہ ان پر اپنے بتوں کا نام لیتے ہیں اور اس کی نسبت وہ اللہ کی طرف کرتے ہیں محض اللہ پر افتراء کے طور پر عنقریب اللہ تعالیٰ ان کو اس پر افتراء پردازیوں کی سزا دے گا، اور وہ کہتے ہیں کہ جو کچھ ان حرام کردہ جانوروں کے پیٹ میں ہے اور وہ سواہب اور بحار ہیں وہ ہمارے مردوں کے لئے خاص طور پر حل ہے اور ہماری عورتوں کے لئے حرام ہے اور اگر وہ مردہ ہو (میتہ) رفع اور نصب کے ساتھ ہے فعل (یکن) کی تذکیر اور تانیث کے ساتھ تو اس میں سب برابر کے شریک ہیں عنقریب اللہ تعالیٰ ان کی اس تحلیل و تحریم کی گھڑی ہوئی باتوں کی سزا دے گا، یقیناً وہ اپنی صنعت میں حکیم (اور اپنی مخلوق کے بارے میں باخبر ہے یقیناً وہ لوگ خسارے میں پڑ گئے جنہوں نے اپنی اولاد کو زندہ دفن کر کے جہالت اور بیوقوفی کی وجہ سے قتل کیا (قتلوا) تاء کی تشدید و تخفیف کے ساتھ ہے، اور اللہ کے دیئے ہوئے مذکورہ رزق کو اللہ پر افتراء پردازی کر کے حرام ٹھہرایا، یقیناً وہ گمراہ ہو گئے راہِ راست پانے والے نہیں۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ دِيْنٍ تَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: بِقَالَ لَهُمْ، اس اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ یا معشر الجن کا عامل محذوف ہے اور وہ بقال ہے نہ کہ ما قبل میں مذکور نحشر ہم، المعشر بمعنی جماعت اس کی جمع معاشیو ہے جن سے مراد شیاطین ہیں۔

قَوْلًا: اِسْتَكْفَرْتُمْ مَعِیْنَ، قَاء، کثرت کی تاکید کے لئے ہیں۔

قَوْلًا: بِاِعْوَابِكُمْ اِس میں حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے، ای باعواء الانس۔

قَوْلًا: مِنْ مَّجْمُوعِكُمُ الصَّادِقِ بِالْاِنْسِ، اِس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

یَنْوَال: رسول انسان ہوتا ہے نہ کہ جن حال۔ کہ رُسُلُ منکم، سے معوم ہوتا ہے کہ رسول جنوں میں سے بھی ہوتے ہیں اِس لئے کہ خطاب اُنس و جن دونوں کو ہے۔

جواب: خطاب میں جب ثقلین جمع ہوں جیسا کہ یہاں جمع ہیں تو مہمکم کہنہ درست ہوتا ہے اگرچہ مراد ایک ہی ہوتا ہے جیسا کہ یسرج منہما اللؤلؤ والمرجان میں دریائے شور مراد ہے اسلئے کہ دریائے شور سے موتی نکلتے ہیں نہ کہ شیریں سے مگر پھر بھی مہمکہ کہنہ درست ہے، منکم ای من مجموعکم الصادق بالانس، مطلب یہ ہے کہ منکم سے مراد مجموعہ مخاطبین ہے اور مجموعہ میں اُس بھی داخل ہیں لہذا منکم اِس وقت بھی صادق آئے گا جب صرف ایک ہی فریق مراد ہو اور وہ یہاں اُس ہے، رسل سے دوسرے جواب کی طرف اشارہ ہے رسل سے رسول اصطلاحی مراد نہیں ہے بلکہ لغوی بمعنی قاصد مراد ہے اور یہ وہ جانتے تھے جنہوں نے آپ ﷺ کا قرآن سننا شروع کیا کہ وہ آپ ﷺ کے ان کی قوم کی طرف قاصد اور نذر تھے۔

قَوْلًا: ذَلِك، یہ مبتداء محذوف کا خبر ہے خبریہ جرت یہ ہے الامر ذلک، مبتداء محذوف کی وجہ ایک سوال کا جواب ہے سوال یہ ہے، ان لم یکن سے علت بیان ہو رہی ان اصل میں لان ہے اور حکمت حکم کی ہو آرتی ہے، اور ذلک حکم نہیں ہے جواب کا ماضی یہ ہے ذلک مبتداء محذوف کی خبر ہے ای الامر ذلک، اور اس میں حکم ہے، لہذا حکمت بیان کرنا صحیح ہو گیا، مہمکہ در سے مراد رابطہ کا امتزاج بھی حکم ہو گیا۔

قَوْلًا: قوم آخرین، سے مراد اہل سفیر نوح علیہ السلام ہیں۔

قَوْلًا: وَلَا یَضُرُّ، اِس کلمہ کے اضافہ کا مقصد صاحب کشف اور ان حضرات پر رد کرتا ہے جو مصدر مضاف ان فعل کے درمیان فصل مقول بلا ضرورت شعری ناجائز کہتے ہیں۔

تفصیل:

و کَذَلِکَ زُیِّنَ لَکَثِیْرٍ مِّنَ الْمَشْرِکِیْنِ قَتْلَ اَوْلَادِهِمْ شُرَکَاؤُهُمْ، اِس آیت میں متعدد قراءتیں ہیں، مکتوبہ قراءت جمہوری قراءت ہے، زُیِّنَ معروف اور شُرَکَاؤُهُمْ اِس کا فاعل ہے قَتْلَ، زُیِّنَ کا مفعول ہے اِس قراءت پر کوئی امتزاج نہیں ہے ایک دوسری قراءت ابن عمر کی ہے یہ قراءت بھی قراءت سبعہ میں سے ہے، ابن عمر کی قراءت اسطر ہے، و کَذَلِکَ زُیِّنَ لَکَثِیْرٍ مِّنَ الْمَشْرِکِیْنِ قَتْلَ اَوْلَادِهِمْ شُرَکَاؤُهُمْ زُیِّنَ فعل مجہول قَتْلَ، زُیِّنَ فعل مجہول کا نائب فاعل ہونے کی وجہ سے مرفوع اور اَوْلَادِهِمْ مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب اور شُرَکَاؤُهُمْ مضاف الیہ ہونے کی وجہ سے مجرور ہے اِس صورت میں قَتْلَ مضاف اور شُرَکَاؤُهُمْ مضاف الیہ کے درمیان اولادہم مفعول کا فصل لازم آتا ہے جو کہ بلا ضرورت شعری

کا منثور میں جائز نہیں ہے اور وہ بھی قرآن میں جو کہ اپنے لفظ و معنی کے اعتبار سے فصاحت و بلاغت میں حدِ اعجاز کو پہنچا ہوا ہے اس کے نہ درست ہونے کی وجہ ثوین کے نزدیک یہ ہے کہ مضاف اور مضاف الیہ کے درمیان فصل بد ضرورت شعری جائز نہیں ہے، اسلئے کہ مضاف ایہ مضاف کے لئے بمنزلہ جزء کے ہوتا ہے اسلئے کہ مضاف الیہ مضاف کی توین کی جگہ واقع ہوتا ہے لہذا جس طرح اجزاء اسم کے درمیان فصل جائز نہیں ہے اسی طرح مضاف اور مضاف الیہ کے درمیان فصل درست نہیں ہے ورنہ یہ صریح کا قول ہے، البتہ کو ثوین کے نزدیک اگر مضاف مصدر اور مضاف الیہ اس کا فاعل ہو اور فصل مفعول کا ہو جیسے کہ ابن عربی نے مذکورہ قراءت میں ہے جائز ہے، لا یضمرہ کہہ کر مفسرِ علام نے اسی جواب کی طرف اشارہ کیا ہے، (اعراب القرآن) ابن مالک نے بھی کافی شرح میں اس فصل کو بلا ضرورت شعری جائز کہا ہے، قال، اضافة المصدر الى الفاعل مفعولاً بینہما بمفعول المصدر جائزۃ۔

قَوْلُهُ: وَاضَافَةُ الْقَتْلِ إِلَى شُرَكَائِهِمْ لَا مَرُومَ بِهِ، اضافة القتل مبتداء ہے اور لا مَرُومَ بہ اس کی خبر ہے، مطلب یہ ہے کہ قتل کی اضافت شرکاء کی جانب مجازی ہے، اصل قاتل تو مشرکین ہیں، مگر چونکہ قتل کا حکم دینے والے شرکاء ہیں اس لئے قتل کی اضافت شرکاء کی جانب ان کے آمر ہونے کی وجہ سے کر دی گئی ہے اسی کو اسناد مجازی کہتے ہیں، جیسے بنی الامیر المدینۃ میں ہذا کی اضافت امیر کی جانب مجازی ہے، اس کے بناء کا حکم دینے کی وجہ سے۔

قَوْلُهُ: بِالرُّفْعِ وَالنَّصْبِ، اگر کان تامہ ہو تو مبنیہ مرفوع ہوگا اور اگر ناقصہ ہو تو نصب ہوگا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

جنات میں نبی ہوئے ہیں یا نہیں؟ رُسل منکم سے ایک بڑی بحث چھڑ گئی ہے کہ آیا جنات میں بھی سلسلہ نبوت قائم رہا ہے یا نہیں، من سب معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلہ کے بارے میں اسلاف کی رائے بھی معلوم کر لی جائے کہ کیا جنوں کی ہدایت کیلئے ان ہی میں سے اسی طرح رسول آئے ہیں جس طرح انسانوں کی ہدایت و تبلیغ کے لئے خود انسانوں میں سے رسول آئے اس سلسلہ میں چار قول ملتے ہیں۔

در بارہ نبوت جن، اسلاف کی آراء:

① جس طرح انسانوں کی ہدایت کے لئے انسان رسول آئے ہیں اسی طرح جنوں کی ہدایت کے لئے بھی جن رسول آئے، یہ رائے حضرت ضحاک بن مزاحم سے منقول ہے ان سے کسی نے سوال کیا کہ کیا ہمارے رسول ﷺ سے پہلے جنوں میں بھی رسول گذرے ہیں موصوف نے اثبات میں جواب دیا اور دلیل میں یہی آیت پڑھی اسی کی تائید میں یک قول اور نقل ہو رہے کہ جن وانس میں پیغمبران ہی کے ہم جنس آئے ہیں۔ (میسوا، وعلیہ ظاہر النص، مدارک)

② جناب رسول اللہ ﷺ کی بعثت سے پہلے انسان بھی رسول ہوتے تھے اور جن بھی یہ شرف آپ ﷺ کو حاصل ہو

کہ آپ جن و انس دونوں کے لئے مبعوث کئے گئے۔ (یہ بھی کا قول ہے)۔

۳۱ تیسرا قول یہ ہے کہ رسول صرف انسان ہی ہوتے رہے ہیں، البتہ انہوں کی ہدایت کے خصوصی نمائندے انہوں میں سے مقرر ہوتے تھے ان کا یہ کام ہوتا تھا کہ انبیاء، کرام کے ارشادات سنیں اور پوری امتیاط سے انہوں کی برادری تک پہنچائیں ان کو مندریانہ رکھا جاتا تھا۔ (یہ بھی ہد کا قول ہے)۔

۳۲ آیت المریاتکم رسول مکسرت یہ بات توصفہ معلوم ہوتی ہے جن و انس دونوں کی ہدایت کے لئے رسول آئے، یہ بھی ہو سکتا ہے انسان ہی رسول بنائے گئے ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ وقت جن اور انس دونوں رسول بنائے گئے ہوں، اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ آپ نے پیغمبر کی بعثت سے پہلے انہوں کو بھی شرف نبوت سے نوازا تھا، مگر یہ سلسلہ خلعت کی بعثت کے بعد موقوف رہا یا یہ اس قول کی بنیاد ہو پاؤں پر ہے، اس یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”لو کنا فی الارض مملکۃ بمشون مطمئنین لولنا علیہم من السماء ملکاً رسولاً“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول و مرسل الہیم میں یکجہتی ہونا ضروری ہے، اگر رسول و مرسل الہیم میں منہبت نہ ہو تو افہوا و استغداد دونوں دشواریوں سے اس اصول کے پیش نظر جن رسولوں کو غالباً شرف نبوت و رسالت حاصل ہوا ہوگا۔

دوسری بات یہ ہے کہ یہ بات یقینی ہے کہ انہوں کی پیدائش انسانوں سے نہیں پہلے ہے اور یہ بات بھی یقینی ہے کہ جنات بھی اپنے اعمال کے جواب دو ہیں اگر جن اپنے اعمال کے جواب دہ نہ ہوتے تو ارشاد بانی لا ملینن جہنم من الجنة والانس نہ ہوتا۔

جمہور کا فیصلہ:

جمہور کا فیصلہ یہ ہے کہ مستثنیٰ انبیاء و مرسلین میں دو کے ہیں جنات میں صرف ان کے نائب اور نائب ہوتے رہے ہیں (ابن جریر) البتہ اجماع اس قول پر بھی نہیں ہے، اگر جن و انس نے اجماع کا دعویٰ کیا ہے وہ کشف و بوحی ہا، دلیل ہے کہیف یستعقد الاجماع مع حصول الاختلاف۔ (کعب)

وجعلوا للہ مما ذرا من الحرث والانعام نصیبنا اس آیت میں مشرکوں کے اس عقیدہ و عمل کا ایک نمونہ پیش کیا گیا ہے جو انہوں نے اپنے طور پر گھڑ رکھا تھا کہ وہ زمین پیداوار اور مال مویشیوں میں سے کچھ حصہ اللہ کے لئے اور کچھ حصہ خود ساری معبودوں کے لئے مقرر کر لیتے تھے، اللہ کے حصہ کو مہم ہوں متاجوں اور صدیقی پر خرچ کرتے تھے اور بتوں کے حصہ کو بتوں کے مجوروں اور ان کی ضروریات پر خرچ کرتے تھے، پھر اگر بتوں کے حصہ میں توقع کے منہ بقی پیداوار نہ ہوتی تو اللہ کے حصہ میں سے نکال کر بتوں کے حصہ میں شامل کر لیتے اور اگر اس کے برعکس حصہ نہ ہوتا تو بتوں کے حصہ میں سے نہ نکالتے اور کہہ دیتے کہ اللہ تو غنی ہے۔

وَهُوَ الَّذِیْ اَنْشَأَ حَتَّیْ سَبْعِ مَعْرُوشَاتٍ مُّسَوَّیَاتٍ عَلٰی الْاَرْضِ کَالسَّیْلِ وَغَیْرَ مَعْرُوشَاتٍ
اَنْشَعَتْ عَلٰی سَبْعِ کُلْحِیْنٍ وَ اَنْشَأَ النَّخْلَ وَالزَّیْعَ مُخْتَلِفًا اُكْلُهُ شُمْرُهُ وَحُشُّهُ فِی السَّهْبَةِ وَ اَنْشَعَتْ
وَالزَّیْتُوْنَ وَالرَّیْحَانُ مُتَشَابِهًا وَرُقُبًا وَغَیْرَ مُتَشَابِهٍ صَغُفُهُمَا کُلَّوْا مِنْ ثَمَرِهِ اِذَا اَنْثَرَ قَبْلَ اَنْتَسِحِ
وَاَنْتَاحِقَهُ رَکُوْنُهُ یَوْمَ حَصَادِهِ سَاحِجٌ وَ اَلْکَسْرُ مِنَ الْغَشْرِ اَوْ حَشَمٌ وَلَا تَسْرِقُوْا اَنْتَ غَنَیٌّ کَذٰلِکَ لَا یُحِبُّ
لِعِبَادِهِ شَیْءٌ اِنَّهٗ لَا یُحِبُّ الْمُسْرِفِیْنَ اَلْمُتَحَوِّرِیْنَ بِاَحْشَابِهِمْ وَ اَنْشَأَ مِنَ الْاَنْعَامِ حَمُولَةً سَاحِجَةً
لَا یُحِبُّ غَیْبَهَا کَذٰلِکَ اَنْشَعَتْ لَهٗ کَذٰلِکَ اَلْخِصْبُ الْعَمِیْمُ فَمِنْ اَمْرٍ لَّاهِبٍ کَ غَرَسِ
لَا اَرْضٌ مِّنْ دُوْنِهَا سَیَّحًا کُلَّوْا مِنْ ثَمَرِهَا فَاِنَّکُمْ اِلَیْهِ لَا تَنْتَبِعُوْنَ اَخْطَاوْا الشَّیْطٰنَ مُرَائِئُهُ فِی السَّجَنِ وَ اَحْجَرِمْ
اِنَّهٗ لَکُمْ عَدُوٌّ مُّبِیْنٌ ۝ تَنْبِیْ الْعِدَاوَةِ تَمْنِیَةِ اَزْوَاجٍ اَمْسَیْبِ بَدَلٍ مِنْ حَمُولَةٍ وَفَرَسًا مِنَ الصَّالِّیْنَ رُوْحُ
اَنْثِیْنِ دَکْرًا وَ اُنْثٰی وَ مِنْ الْمَعْرِیْ سَاحِجٌ وَ اَلْمَسْکُوْنِ اَنْثِیْنِ قُلْ بِمُحَمَّدٍ اَمْرٌ حَزَمٌ دَکُوْرُ الْاَنْعَامِ سَاحِجٌ
وَ اَنْتَ اُخْرٰی وَ سَبَّ دَلِیْلٌ اِلٰی اَمْرٍ اَلْذَّکْرِیْنَ مِنَ الْغَشْرِ وَ اَلْمَعْرِیْ حَزَمٌ اَمْرٌ اَلْاَنْثِیْنَ
سَبَّ اَمَّا اَشْتَمَلَتْ عَلَیْهِ اَرْحَامُ الْاَنْثِیْنَ دَکْرًا کَرًا اَوْ اُنْثٰی تَنْبِیْوْنَ یَعْلَمُ عَنْ کَنْفِیْنِ نَحْرِهِ دَلِیْلٌ
اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝ فِی السَّعٰی مِنْ اَمْرٍ حَزَمٌ اَلْمَعْرِیْ حَزَمٌ اَمْرٌ اَلْاَنْثِیْنَ اَمَّا اَشْتَمَلَتْ عَلَیْهِ اَرْحَامُ الْاَنْثِیْنَ اَمْرٌ
اَوَّلَانِیَّةٌ وَ حَمِیَّةٌ الْاَنْثِیْنَ اَوَّلَانِیَّةٌ اَلْمَعْرِیْ حَزَمٌ اَمْرٌ اَلْاَنْثِیْنَ اَمَّا اَشْتَمَلَتْ عَلَیْهِ اَرْحَامُ الْاَنْثِیْنَ اَمْرٌ
کُنْتُ شَهِدًا ۝ اِذْ وَضَعْتُکُمْ اَللّٰهُ یَهْدٰی اَحْجَرِمْ وَ اَنْتُمْ مِّنْ دُوْنِ اَمْرٍ اَلْمَعْرِیْ حَزَمٌ اَمْرٌ اَلْاَنْثِیْنَ اَمَّا اَشْتَمَلَتْ
اَحَدٌ اَظْلَمَ مِّنْ اَفْتَرٰی عَلٰی اَللّٰهِ کَذِبًا ۝ لَیْضَلَّ النَّاسُ بِغَیْرِ عِلْمٍ اِنَّ اَللّٰهَ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظَّالِمِیْنَ ۝

ترجمہ:

اور وہی ہے جس نے سات پیدائشی پیدا کئے، بیلدار زمین پر پھیلنے والے ایسی مثلاً خرپوزہ (وغیرہ) اور ستارے، رہتی
جوتے پر قہم ہوتے ہیں مثلاً کھجور کے درخت (وغیرہ) اور کھجور اور کھیتی پیدا کیس کہ اس کے پھل اور دانے ہیئت (شکل) اور
مزے میں مختلف ہوتے ہیں، اور زیتون اور نار (پیدا کئے) کہ جن کے پتے مت جتے اور ان کا مزہ اَلْب اَلْب دوتا ہے چل
نئے کے جد پکنے سے پہلے کھاؤ (اور بعد بھی) اور اس کی کٹائی کے وقت اس کا حق زکوٰۃ اور (حصاد) فتحہ اور سرہ سے ساتھ
ہے، (مراد) مشرب یا نصف مشربے اور (انق میں) اسراف نہ کرو کہ کل پیدا اور دے ڈاؤ، کہ تمہاری عیال کے لئے چھ بھی باقی
نہ رہے، اللہ تعالیٰ متعین کردہ شئی میں توازن کرنے والوں کو پسند نہیں رہتا کچھ پورا ایسے پیدا کئے جو بار برداری کے حق میں
مثلاً بڑے اونٹ اور کچھ چھوٹے ناقابل بار برداری جیسے اونٹوں کے بچے اور بھریاں، ان کو فرش پہنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ زمین
کے لئے زمین سے قریب ہونے کی وجہ سے فرش کے مانند ہوتے ہیں، جو پتہ اللہ تعالیٰ نے تم کو دیا ہے اس میں سے کھاؤ، (یعنی)

اور حلال و حرام کرنے میں شیطان کے طریقوں کی پیروی نہ کرو یقیناً وہ تمہارا صریح دشمن ہے، (پیدا کیس) سٹھ قسمیں (ثمانیۃ ازواج) حملہ و فرسائے بدل ہے، بھیڑوں کا نروادہ کا جوز اور مکیوں کا جوز (الصعیر) عین فتنہ اور سکون کے ساتھ، اب محمد ﷺ آپ ان لوگوں سے پوچھئے جنہوں نے کبھی تو جانوروں کے نروں کو حرام کیا اور کبھی ان کی داؤں کو اور اس (حرمت) کی نسبت اللہ کی طرف کردی، یا بھیڑ بکریوں مذکورہ دونوں قسموں کے نروں کو اللہ نے تمہارے لئے حرام کیا ہے یا ان کی ماداؤں کو؟ یا اس کو جس کو دونوں مادائیں پیٹ میں لئے ہوئے ہیں نرو یا مادہ تم مجھے ان کی تحریم کی کیفیت کسی دلیل سے بتاؤ اگر تم اس میں سچے ہو، مطلب یہ ہے کہ تحریم کہاں سے آئی؟ اگر نرو ہونے کی وجہ سے ہے تو تمام نرو حرام ہونے چاہئیں، یا مادہ ہونے کی وجہ سے ہے تو تمام مادائیں حرام ہونی چاہئیں (یا تحریم بچہ کے) رحم میں ہونے کی وجہ سے آئی تو (نروادہ) دونوں قسمیں حرام ہونی چاہئیں، مگر یہ تخصیص کہاں سے آئی؟ اور استفہام انکاری ہے، اور اونٹ میں دو قسمیں اور گایوں میں دو قسمیں آپ ان سے پوچھئے کیا اللہ نے ان دونوں نروں کو حرام کیا ہے یا دونوں ماداؤں کو؟ یا اس (بچہ) کو جس کو مادائیں پیٹ میں لئے ہوئے ہیں کیا تم حاضر تھے جس وقت اللہ تعالیٰ نے تم کو اس تحریم کا حکم دیا کہ تم نے اس پر یقین کر لیا، ایسا نہیں ہے بلکہ تم اس معاملہ میں دروغ گو ہو تو اس سے بڑا ظالم کون ہوگا؟ کوئی نہیں، جس نے اس معاملہ میں اللہ پر بہتان لگایا تاکہ لوگوں کو بلا دلیل گمراہ کرے اللہ تعالیٰ ظالم لوگوں کو ہدایت نہیں دیتا۔

حَقِیْقَتِ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: مَعْرُوفَات، اسم مفعول جمع مؤنث، واحد معروضة چھتریوں پر چڑھائی ہوئی بلیں، ابن عباس رَضِیَ اللہُ عَنْہُمْ نے فرمایا مطلق بیوں کو کہتے ہیں چھتریوں پر چڑھائی گئی ہوں یا نہ چڑھائی گئی ہوں، اس میں انکور، تربوز، خربوز، کدو وغیرہ ہر قسم کی بلیں آئیں۔

قَوْلًا: اَلْحَلْه، ضمیر مضارع الید ذرع کی طرف راجع ہے نہ کہ فحل کی طرف اسلئے کہ فحل مؤنث سماعی ہے اور اَلْحَلْہ کی ضمیر مذکر ہے، جس کی وجہ سے مطابقت نہ ہوگی، باقی کو ذرع پر قیاس کیا جائیگا۔

قَوْلًا: قَبْلَ النَّضْحِ یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

یَبْخُلَانِ: اِذَا اَنَسَمَرَ کا بظہر کوئی فائدہ معلوم نہیں ہوتا اسلئے کہ کھانے کا تعلق پھل آنے کے بعد ہی ہوتا ہے پھل آنے سے پہلے کھا ناممکن ہی نہیں ہے۔

جَوَابًا: قَبْلَ النَّضْحِ کا اضافہ اسی سوال کا جواب ہے مطلب یہ ہے کہ عام طور پر یہ وہم ہوتا ہے کہ پھل کھانے کا تعلق پھل پکنے کے بعد ہی ہوتا ہے حالانکہ بعض پھل پکنے سے پہلے بھی کھائے جاتے ہیں۔

قَوْلًا: وَاَنشَأَسَ الْاَنْعَامَ، لَفْظُ اَنْشَأَ مَقْدَرُ مَا نِ اِشَارَہ کر دیا کہ مِنَ الْاَنْعَامِ کا عطف جَنَّتِ پر ہے اسلئے کہ قریب

پر عطف کرنے سے معنی فاسد ہو جائیں گے۔

قَوْلُهُ: بَدَلٌ مِنْ حُمُولَةٍ، یہ ان لوگوں پر رد ہے جو ثمانیۃ ازواج کا فعل مقدر کا مفعول قرار دیکر تقدیر عبارت کلو ثمانیۃ ازواج مانتے ہیں اسلئے کہ تقدیر بلا ضرورت جائز نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: مِنَ الصَّانِ یہ ثمانیۃ ازواج سے بدل ہے صان، صائن کی جمع ہے۔

قَوْلُهُ: رُوْحِیْنِ الثَّانِیْنِ۔

یَقُولَانِ: زوجین زوج کا تثنیہ ہے زوج جوڑے کو کہتے ہیں جو کہ دو پر مشتمل ہوتا ہے لہذا زوجین کا مطلب ہو گا چار، تو اس صورت میں زوجین کی صفت الثنین لانا درست نہیں ہو گا؟

جواب: زوج کے دو معنی ہیں، ① زوج اس کو کہتے ہیں کہ جس کے ساتھ اسی کی جنس کا دوسرا ہو اس کے لئے دو کا ہونا ضروری نہیں ہے جیسا کہ شوہر کو زوج کہہ دیتے ہیں ② دوسرے معنی جوڑا اس وقت زوجین کے معنی ہوں گے چار، اس معنی کے اعتبار سے زوجین کی صفت الثنین لانا درست نہ ہو گا، یہاں اول معنی مراد ہیں۔

قَوْلُهُ: وَالَّذِکَرِیْنِ، حرم کا مفعول بہ مقدم ہے اور ام حرف عطف ہے الانثیین، ذکرین پر معصوف ہے جمع ہو کر فعل کا مقو بہ ہونے کی وجہ سے محل میں نصب کے ہے۔
(لغات القرآن للرویش)

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

وَهُوَ الَّذِیْ اَنْشَأَ جَنَّتٍ مَّعْرُوشَاتٍ الْخِ مَعْرُوشَات کا مادہ عرش ہے جس کے معنی بلند کرنے اور اٹھانے کے ہیں، مراد وہ نہیں ہیں جوٹیوں، چھپروں، منڈیروں وغیرہ پر چڑھائی جاتی ہیں، مثلاً انگور اور بعض سبزی ترکاریوں کی پھلیں اور غیر معروشت سے وہ پھلیں جوٹیوں پر نہیں چڑھائی جاتی بلکہ زمین پر پھیلتی ہیں مثلاً تر بوڑخوڑ وغیرہ یا تنے دار درخت جو بیل کی شکل میں نہیں ہوتے مثلاً کھجور اور کھیتیاں وغیرہ مذکورہ تمام کھیتیاں اور درخت وغیرہ جن کے ذائقہ اور خوشبو رنگ وغیرہ مختلف ہوتے ہیں، ان سب کا پیدا کرنا اللہ ہے لہذا ان میں کسی کی شرکت کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

وَاَنْتَ حَقَّقْتَ یَوْمَ حَصَادِهِ یعنی جب کھیتی کاٹ کر غلہ صاف کر لو اور پھل درختوں سے توڑ لو تو اس کا حق ادا کرو جس میں صدقات واجبہ عشر وغیرہ اور صدقات نافلہ عطیہ اور بہد بہد وغیرہ سب داخل ہیں۔

وَلَا تُسْرِفُوا اِنَّهُ لَا یُحِبُّ الْمُسْرِفِیْنَ یعنی صدقہ و خیرات میں بھی حد سے تجاوز نہ کرو، یعنی نفلی صدقات میں اسے نہ صدقات واجبہ تو محدود متعین ہیں ان میں اسراف کا سوال ہی نہیں ہے۔

قُلْ لَا اِجْدُ فِیْ مَا اَوْحٰی اِلَیَّ مَحْرَمًا عَلٰی طَاعِمٍ یَّطْعُمُهُ اِلَّا اَنْ یَّکُوْنَ بِالْبِیْءِ وَالنَّاءِ مَیْنَةً لِّلْمَسْبِیِّ وَفِیْ فِرَاقٍ لِّلْمَرْفَعِ مَعَ الْمَخْبِیِّہِ اَوْ دَمًا مَّاسْفُوحًا سَابِلًا سَخْلًا غِیْرَہُ کَالْکِبْدِیِّ وَالطَّحَالِ اَوْ لَحْمَ خَنْزِیْرِ فَاِنَّہٗ رِجْسٌ حَرَامٌ

أَوْسَقًا أَهْلًا لَعْنًا لِلَّهِ أَي دُحِ عَلَى اسْمِهِ سِرَّهُ قَمِينٌ اضْطَرَّ إِلَى شَيْءٍ مِمَّا ذَكَرَ كَذِبًا عَيْبًا بَاطِلًا وَلَا عَادٍ
فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ - وَنَحْنُ نَذْكُرُ نَشْتَهُ كُنْ دِي - بَ مِنْ التَّسْبِغِ وَنَحْنُ مِنْ
الْبَقْرِ وَالْعَنَمِ حَرَمًا عَلَيْهِمْ شَحْوَمَهُمَا الشَّرْبُ وَنَحْنُ أَلْمَى إِلَّا مَا حَمَلَتْ طُفُورُهُمَا أَي مَا حَمَلَتْ
مِنْهُ أَوْ حَمَلَتْ الْحَوَايَا الْأَمْعَاءُ حَمْلُ حَبْلٍ أَوْ حَبْلٍ أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ - مِنْهُ وَنَحْنُ شَحْمَةُ الْأَلْبَةِ فِيهِ
أَحْسَنُ لَمْ ذَلِكَ الْخَبْرُ جَزَيْتُهُمْ - بِغِيهِمْ - سَبْرَ فَعَمِيهِمْ مِمَّا سَبَى فِي سَبْرِ الْأَسْبَابِ
وَلَنَا لَصَدِيقُونَ - فِي أَحْسَنَ وَنَحْنُ أَحْسَنَ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَمِمَّا حَبَسَ - فَقُلْ لَمْ تَرَبُّكُمْ دُرُوحِمَةً وَأَسْعَى
حَسْبُكُمْ بَعْدَ حَسْبِكُمْ - لَعْنَةُ - وَفِيهِ عَنَتٌ بَدْعَانِهِ أَي الْأَحْسَنُ وَلَا يُرِيدُ بَأْسُهُ عَدَائَهُ إِذَا حَادَا
عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ - سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا بِهِ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ فِي دِينِنَا كُ
وَحَرَمْنَا مِمَّا نَحْنُ رَاضُونَ بِهِ فِي عَدَى كَذَلِكَ كَمَا كَذَّبَ هَؤُلَاءُ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمْ يَسْمَعْ
حَتَّى دَاوُوا بَأْسَهُ عَدَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا مَا اسْمَعْنَا فَتُخْرِجُوهُنَا أَي لَعْنَهُ عَدَاكُمْ
إِنْ مَا تَتَّبِعُونَ مِنِّي دِينًا إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ مَا أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ - كَذَّبُوا فِي قُلْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ خُذْ
فَلْيَبْذُخْهُ الْيَالِقَةُ - لَعْنَةُ فَلَوْ شَاءَ عَدَايَكُمْ لَهْدَكُمْ أَجْمَعِينَ - قُلْ هَلَمْ أَحْسَنُوا شَهَادَةً الَّذِينَ يَشْهَدُونَ
أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا الَّذِي حَرَّمَ اللَّهُ فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ
لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ يَرِثُهُمْ يُعَذِّبُونَ فَاسْتَرْشِدُوا

تَرْجُمَہ: (محمد بن عبد اللہ) ان سے ہو کہ جو تو میں میرے پاس آئی تھی تب اس میں تو میں کوئی چیز یہی نہیں پاتا کہ کسی
کھانے والے پر حرام ہے الا یہ کہ وہ مردار ہو (یکوٹ) یا مارا جائے یا تھ (عیقہ) نخب کے ساتھ ہے اور ایک قراہی میں یا
تحتیہ کے ساتھ ہے یا بہا یا ہوا خون جو یعنی وہ سائل بخلاف یہ سائل کے شرب، اور تکی، یا خنزیر کا گوشت اسنے کہ وہ دونا پاک
حرام ہے یا قس جو جو فیہ اند کے نام پر ذبح کیا گیا ہو، یعنی فیہ اند کا نام لے کر ذبح کیا گیا ہو، سو جو شخص مذکورہ چیزوں میں سے
کسی چیز کی صرف تجویز ہو اور اس نے ان میں سے کھا یا پی یا شرب کیا تو وہ فحاشی کرتے گا اور وہ گناہگار ہو اور بغیر اس کے کہ حد
نہ ورت سے تجاوز کرے، تو یقیناً اس کھانے پینے کے بارے میں تمہارا رب درگزر سے کام لے گا یعنی والا رحم فرمائے گا، ہے اور
مذکورہ چیزوں کے ساتھ حدیث کی وجہ سے قبیح والے درندوں اور چنگ والے پرندوں کو شامل کر دیا گیا ہے، اور یہود پر ہم نے ناسخ
والے تمام جوار حرام کر دیے اور وہ ایسے جانور ہیں کہ ان کی انگلیاں ایک نہ ہوں جیسا کہ اونٹ اور شتر مرغ، اور گائے اور بکری
کی اور جہاں مردان کی چربی ہونے پر حرام کر دی گئی ہے وہی جانور کی چربی میں بھی ہونا، اتوں میں بھی ہونا، حیوانا بمعنی انسانی

حاویا یا حاویہ کی جمع ہے یا وہ چربی جو ہڈی سے لگی ہو اور وہ سرین کی چربی ہے وہ ان کے لئے حلال تھی تحریم کی یہ سزا ہم نے ان کی سرکشی کی وجہ سے دی جس کا ذکر سورۃ نبا میں گذر چکا ہے اور ہم اپنی خبروں میں اور وعدوں میں سچے ہیں اور جو چھ آپ سے برائے ہیں اگر یہ اس میں آپ کی تکذیب کریں تو ان سے کہہ دو کہ تمہارا رب بڑی وسیع رحمت والا ہے اس لئے کہ اس کی سزا میں اس نے تمہارے اوپر جلدی نہیں کی، اور (دیکھو) بنے میں ان کو ایمان کی دعوت دینے میں نرمی ہے، اور اس کا مذاب جب آجائیکا تو پھر محرموں سے نہ ملے گا، یہ مشرکین یوں نہیں کہ اگر اللہ یا بتا تو نہ ہم شک کرتے اور نہ تمہارا باپ اور نہ ہم کسی چیز کو حرام ٹھہراتے، (معلوم ہوا) ہمارا شرک کرنا، ہمارا حرام ٹھہرانا اللہ کی مشیت سے ہے اور وہ اس سے راضی ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اسی طرح جس طرح ان لوگوں نے تکذیب کی ان سے پہلے لوگوں نے بھی اپنے رسولوں کی تکذیب کی تھی یہاں تک کہ انہوں نے ہمارے مذاب کا مزا چکھ لیا آپ ان سے پوچھتے کیا ان کے پاس اس بات پر کہ اللہ اس سے راضی ہے کوئی دلیل ہے (اگر ہے) تو اسے ہمارے ورور و ظاہر کر دیں تمہارے پاس کوئی دلیل نہیں ہے، تم اس معاملہ میں محض خیالی باتوں کی اتہان کرتے ہو اور اس معاملہ میں محض انکل سے باتیں کرتے ہو یعنی اس میں دروغ گوئی سے کام لیتے ہو، آپ کہتے اگر تمہارے پاس دلیل نہیں تو اللہ کے پاس حجت تامہ موجود ہے اُمراتے تمہاری ہدایت منظور ہوتی تو وہ تم سب کو ہدایت دیدیتا آپ کہتے کہ اپنے کو اہ پیش کرو جو اس بات پر کوئی دلیل دیں کہ جس چیز کو تم نے حرام کر لیا ہے اللہ نے اس کو حرام کیا ہے پھر اگر وہ تصدیق کریں تو تم ان کی تصدیق نہ کرنا اور اسے لوگوں کے باطل خیالات کا اتباع نہ کیجئے جو ہماری آیتوں کی تکذیب کرتے ہیں اور وہ جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتے اور جو (دوسروں کو) اپنے رب کا سر ٹھہراتے ہیں (یعنی شرک کرتے ہیں)۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيكِ تَسْمِيَةِ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: مَا أَوْحَى إِلَيَّ. شَيْئًا، مَا مَوْصُوعٌ أَوْحَى إِلَيْهِ كَمَا صَدَقَ مَذْهَبُ أَهْلِ تَقْدِيرِ مَحَارِبِ يَدِ الْوَحْدَةِ أَوْحَاهُ اللَّهُ إِلَيْهِ قَوْلُهُ: شَيْئًا، اس میں اشارہ ہے کہ محرم ما موصوف مخذوف کی صفت ہے ای شئیًا محرمًا۔

قَوْلُهُ: مَبْنِيَّةٌ بِالنَّصْبِ، كَمَا أَنَّ تَرْكِيضَهُ مَانَا جَا تَوْاسَ كَا اِسْمُ تَفْسِيرِ مُسْتَقَرِّ بُو، اور اس تفسیر کا مرتب شیخ خرم ہوں، ورمینۃ کان کی خبر ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا، اور تَرْكِيضُ اپنے اسم کے مرتب جو کہ خبر ہے کی رعایت کی وجہ سے مذکر کا صیغہ ہوگا اس صورت میں خبر، یعنی مبنیۃ کی رعایت نہ ہو، اور تَرْكِيضُ مؤنث کا صیغہ خبر کی رعایت کی وجہ سے ہوگا، یہ دونوں صورتیں مبنیۃ نے نصب کی صورت میں ہوں کی، مبنیۃ نے رفع کی صورت میں تَنْكُونُ میں صرف ایک ہی قراء ہوگی، یعنی تَا فَوْقَ نِي، اور تَنْكُونُ اس صورت میں تامہ ہوگا، اور مبنیۃ اس کا قائل ہوگا جب مذکور بات سمجھ لی گئی تو مفسر غلام کا وفی قراءۃً بِالرَّفْعِ مَعَ التَّحْقَانِيَةِ سَبَقَتْ قَرَأَ بُو، صحیح الشوق یہ ہے فقط۔

قَوْلُهُ: إِلَّا أَنْ تَكُونُ، اُتْرَعُومُ اُحْوَالِ تَشْتَقِ مَانَا جَا تَوْاسَ تَشْتَقِ مُتَّسِلٌ بُو، اور اُتْرَعُومُ یہاں کہ متشقی منہ محرمًا ہے جو کہ

ذات ہے اور متشّی مینۃ صفت ہے لہذا متشّی متشّی منہ کی جنس سے نہ ہونے کی وجہ سے متشّی منقطع ہوگا، والا اول اقرب۔

(صاروی)

قَوْلُهُ: حَرَامٌ، بہتر ہوتا کہ مفسر غلام جس کی تفسیر حرام کے بجائے محس سے کرتے اسلئے کہ حرمت تو آلا ان یكون مینۃ الخ استثناء سے مفہوم ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْفَسَقَا، اس کا مطف مینۃ پر ہے، اس کا مضاف محذوف ہے اسی دافسقی یا مبالغہ کے طور پر حمل ہوگا اس صورت میں زید عدل کے قیس سے ہوگا، لحم خنزیر پر بھی قرب کی وجہ سے مطف درست ہے، اور فاقۃ ر جس جملہ معترضہ ہے۔

قَوْلُهُ: اَهْلٌ لِّغَیْرِ اللّٰهِ یہ فسقا کی صفت ہے۔

قَوْلُهُ: وَيُلْحَقُ بِمَا ذَكَرَ بِالسَّلَۃِ اس اضافہ میں ایک سوال مقدر کے جواب کی حرف اشارہ ہے۔

يَنْوَالُ: آیت سے مذکورہ چار چیزوں میں حرمت کا ذکر مفہوم ہوتا ہے۔ کما ان کے علاوہ اور بھی بہت سی چیزیں حرام ہیں۔

جَوَابُ: حصہ حقیقی مراد نہیں ہے بلکہ حدیث کی رو سے اور بہت سی چیزیں بھی حرام ہیں۔

قَوْلُهُ: التَّرَوُّبُ، جمع ثوب، چربی کی اس بار یہ مٹھی کو کہتے ہیں جو عمدہ اور آنتوں وغیرہ پر لپٹی ہوئی ہوتی ہے۔

قَوْلُهُ: كَلْبِي، یہ کلبۃ کی جمع ہے بردہ کو کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: شَحْمُ الْاِلَیۃِ بٹھری چربی جو دم کی ہڈی سے نکلی ہوتی ہے۔

قَوْلُهُ: حُلٌّ، یہ اشوکنا کے اندر ضمیر مستتر کی تاکید ہے تاکہ مرفوع متصل پر مطف درست ہو سکے، اسلئے کہ ضمیر مرفوع متصل پر مطف کے لئے فصل یا تاکید ضروری ہوتی ہے۔

قَوْلُهُ: اِنْ لَّمْ یَكُنْ لِّکُمْ حُحَّةٌ، اس میں اشارہ ہے کہ فیللہ الححۃ العالعة شرط محذوف کی جزاء ہے جس کو مفسر علام نے ظاہر کر دیا ہے لہذا اب مطف الخبر علی الامشاء کا اعتراض بھی ختم ہو گیا۔

قَوْلُهُ: اُخْضَرُوا،

يَنْوَالُ: ہلم کی تفسیر احضروا بیخبر جمع کرنے میں یا مصلحت ہے؟

جَوَابُ: ہلم کا، افعول میں سے ہے اور یہاں لغت حجاز کے مطابق استعمال ہوا ہے اسلئے کہ حجاز زمین کے نزدیک یہ غیر منصرف ہے بخلاف بنو تميم کے، لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ یہاں من سب ہلموا بیخبر جمع تھا اسلئے کہ اس کے مخی طبع کثیر لوک ہیں۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

قُلْ لَا اَجِدُ فِیْ مَا اُوْحِیَ اِلَیَّ مَحْرُومًا (الآیۃ) سابق میں ان چار رحمت کا ذکر تھا جن کو انگوٹے شیطانی کی وجہ سے مشرکوں نے اپنے اوپر حرام کر لیا تھا، اس کی پوری تفصیل سورۃ بقرہ آیت (۱۷۳) میں مذکور تھی ہے، اس آیت میں مشرکوں کو قائل

کرنے کے لئے کہا جا رہا ہے، کہ اسے محمد ﷺ تم ان لوگوں سے کہہ دو کہ جن جانوروں کو تم نے اپنی طرف سے حرام ٹھہرا رکھا ہے ان کا ذکر میں۔ میرے اوپر نازل کردہ وحی میں کہیں نہیں پاتا سوائے ان چار چیزوں کے جن کو تم نے حلال ٹھہرا رکھا ہے۔ ① مردار جانور، ② بہتا ہوا خون ③ خنزیر کا گوشت ④ غیر اللہ کے تقرب کے لئے ذبح کیا ہوا جانور، ان مذکورہ حرام چیزوں کو تم نے حلال ٹھہرا رکھا ہے حالانکہ یہ حرام ہیں۔

نکتہ: یہاں یہ نکتہ قابل توجہ ہے کہ مذکورہ چاروں محرمات کا ذکر کلکہ حصر کے ساتھ کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ چار جانوروں کے علاوہ تمام جانور حلال ہیں جبکہ واقعہ یہ ہے کہ ان چار کے علاوہ اور بہت سے جانور بھی شریعت میں حرام ہیں، پھر یہاں حصر کیوں کیا گیا؟ بات دراصل یہ ہے کہ ما قبل سے مشرکوں کے جابلانہ طریقوں اور عقیدوں کا ذکر چہ آ رہا ہے اسی سلسلہ میں بعض جانوروں کا بھی ذکر آیا جن کو مشرکوں نے بطور خود حرام کر رکھا تھا اسی سیاق و سباق کے ضمن میں یہ کہا جا رہا ہے کہ مجھ پر جو وحی کی گئی ہے اس میں تو ان محرمات کا ذکر نہیں ہے اگر یہ مذکورہ چاروں چیزیں حرام ہوتیں تو اللہ تعالیٰ ان کا ذکر ضرور فرماتا، مذکورہ حصر سے معلوم ہوتا ہے کہ کئی زندگی میں یہی جانور حرام تھے جن کا ذکر اس آیت میں ہے، پھر ہجرت کے بعد سورہ مائدہ میں وہ جانور حرام ہوئے جن کی تفصیل اسی جگہ گزر چکی ہے۔

جانوروں کی حلت و حرمت کے اختلافی مسائل:

فقہاء اسلام میں ایک جماعت اس بات کی قائل ہے کہ حیوانی غذاؤں میں جن چار چیزوں کی حرمت کا یہاں ذکر ہے بس یہی چار چیزیں حرام ہیں یہی مسلک حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور امام مالک کا ہے لیکن جمہور سلف نے اس کو تسلیم نہیں کیا، معتبر سند سے حضرت عبداللہ بن عمر کی حدیث سورہ بقرہ میں مذکور چکی ہے جس کی رو سے مردار میں سے دودھ دار پھللی اور نڈی اور خون میں سے دو خون کبھی اور تکی حلال ہیں، سو تمام علماء کے نزدیک حرام ہے اور اس کا جسم ناپاک ہے۔

خنزیر اور کتے کی کھال کا حکم:

سورہ کتے کی کھال کی دباغت کے بعد پاک ہونے یا نہ ہونے کا اختلاف سورہ مائدہ میں گذر چکا ہے ما اھلہ نہ تمیز بھی سورہ بقرہ اور سورہ مائدہ میں گذر چکی ہے فمن اضطر غیو باغ ولا عا، کی تفسیر بھی سورہ بقرہ میں مذکور ہے کہ خاصہ یہ ہے کہ جو شخص بھوک کے سبب ایسا عاجز اور مجبور ہو کہ اس کو اپنی جان کے تلف ہو جانے کا خوف لاحق ہو جائے تو وہ بقدر اپنی جان بچنے کے ان حرام چیزوں کو استعمال کر سکتا ہے، ایسی اضطراری کیفیت میں چونکہ احتیاط باقی نہیں رہتی اس لئے مذکورہ نے فرمایا "فانّ ملک غفور رحیم"۔

وعلى الدين هادوا حرمنا كل ذی ظفر (الآیہ) سابق میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ حرام صرف وہی چیزیں ہیں جن کو

اللہ نے حرام کیا ہے کسی انسان کو کسی چیز کے حرام یا حلال ٹھہر انیکا اختیار نہیں اس پر بشرطین مہمے ہے یہ کہا کہ یہود جن چیزوں کو نہیں کھاتے اس کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے ان چیزوں کو اپنے اوپر حرام ٹھہرایا تھا اسلئے ہم بھی وہ چیزیں نہیں کھاتے، لیکن یہ بات یہود مردست و سابق ہے کہ انسان کو کسی چیز سے حرام یا حلال ٹھہر انیکا اختیار نہیں ہے بلکہ اس وقت کے نبی کی معرفت ان کی سرشت کی پاداش میں اللہ تعالیٰ نے یہود کے اوپر حرام کرائی تھیں یہ بات خدا ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے از خود اپنے اوپر چار چیزوں کو حرام کر لیا تھا۔

دی طعمر سے وہ باور مراد ہیں جن کی انھیں اب ایک نہ دوس ملا چہند میں اہل کتاب وغیرہ پر پند میں تھا۔
مرغ آبی۔

بعض اختلافی مسائل:

پا تو بندھے وہاں ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی حرام قرار دیتے ہیں، بعض ائمہ سے فقہاء کہتے ہیں کہ حرام نہیں میں جانہ کسی خاص موقع پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی کسی خاص وجہ سے ممانعت فرمادی تھی، اور مدوچا، دوسروں اور شکاری پر پندوں اور مردار و خورد حیوانات کو حلیہ صحت حرام قرار دیتے ہیں، مگر امام مالک اور اوزاعی نے نزدیک شکاری پر پندے حد میں ایسا احمدیہ اللہ تعالیٰ نے نزدیک بلی حد میں ہے، امام شافعی و احمدیہ اللہ تعالیٰ نے نزدیک صرف وہ مردے حرام ہیں جو انسان پر حملہ کر دے دوسرے میں جیت شیر، چیتا، بھینس وغیرہ کے نزدیک وہ مردے وہوں حلال ہیں، اسی طرح حلیہ تمام مشروبات، ارض و حرام قرار دیتے ہیں مگر ابن ابی سنی، امام مالک اور اوزاعی نے نزدیک سب حد میں ہے۔ (حدیث عرب)

قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ مِنْ غَيْرِهِ الْأَشْرَ كُورُ بِهِ شَيْئًا وَ اَعْسَوْا بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ سَوَاءٌ مِنْ أَحْسَنِ امْلَاقٍ فَمِنْ غَيْرِهِ تَحْرِيمُهُ لَكُمْ تَزْوِجَكُمْ وَأَنْتُمْ حُرٌّ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ الَّتِي كَانَتْ مَآظِحَ مِنْهَا وَمَا بَاطِنُ أَيْ عِلَاسِيبَ وَسَمِهَا وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ كَ تَبُودُ وَحَدِّ الْمَرْدَةِ وَرَحْمَةُ الْمَخْصُوفِ ذَلِكُمْ الْمَذْكُورُ وَصَلَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ تَسْتَرْزُونَ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالْيَقِينِ أَيْ بِحَقِيقَةِ انْتِي هِيَ أَحْسَنُ وَهِيَ بِهِيَ مَخْلُوعَةٌ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ يَحْسَبُهُمْ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ تَعْبُدُونَ وَرَبَّ الْحَسَنِ لَا تَكْلِفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا يَتَّقِبُ فِي دِينِ فِي أَحْسَنِ الْأَكْبَرِ وَالْوَرْدِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ سَجْعَتَهُ فَلَا تَتَّبِعُوا أَحَدًا عَلَيْهِ كَيْدٌ وَرَدُّ فِي حَدِيثٍ وَلِذَا قُلْتُمْ فِي حَكَمِ أَوْ سَرَدٍ فَأَعِدُّوا لَهُمْ سَعْدًا وَلَوْ كَانَ أَمْسِيًّا أَوْ سَبِيًّا دَأْفَرِيًّا فَرَاغَ وَيَعْبُدُ اللَّهُ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَلَّكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ تَعْبُدُونَ وَالسَّكُونَ وَأَنْ تَعْبُدَ عَلَى سَمْعِ الْأَمْرِ وَالْأَمْرِ سَمْعًا هَذَا الْمَدَى وَتَعْبُدُكُمْ صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا حَالٌ فَالْيَعْوَةَ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ الْمَضْرُوبَ الْمُخْتَلَعَةَ فَتَفَرَّقَ فِيهِ حَذْفُ الْإِخْدَى التَّائِيْنِ تَمِيلُ

يَكْمَرُ عَنْ سَبِيلِهِ دِيهِ ذٰلِكُمْ وَصَلَّمْ بِهٖ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ﴿٣٢﴾ ثُمَّ اَتَيْنَا مُوسٰى الْكِتٰبَ التَّوْرَةَ وَفِيْهَا لَتَرِيْبُ الْاَخْبَارِ تَمَامًا لِّسَعْمَةِ عَلٰى الَّذِيْ اَحْسَنَ بِالْقِيَامِ بِهٖ وَلَفْصِلًا بَيِّنًا لِّكُلِّ شَيْءٍ يَخْتٰجُ اِلَيْهِ فِى الدِّيْنِ وَهٰذٰى وَرَحْمَةٌ لِّعَلَّهْمْ اٰى سِىْ اِسْرَآئِيْلَ يَلْقَآءُ رَبَّهُمْ بِالْبَهْتِ يُؤْمِنُوْنَ ﴿٣٣﴾

ترجمہ: (۱) محمدؐ ان سے کہو کہ آؤ میں تمہیں سناؤں کہ تمہارے رب نے تم پر کیا پابندیاں عہد کی ہیں ① یہ کہ اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ (اُن) مفسر ہے، ② والدین کے ساتھ حسن سلوک کرو ③ اور اپنی اور دوفقر (فقد) کے خوف سے زندہ درگور کر کے قتل نہ کرو ہم تمہیں رزق دیتے ہیں اور ان کو بھی (دیں گے) ④ بے شرعی (یعنی) بڑے گنہگاروں مثلاً زنا کے پاس بھی مت جاؤ خواہ کلمہ کھلا ہوں یا مخفی یعنی علی الاعلان ہوں یا چھپ کر، ⑤ اور کسی جان کو جس کو اللہ نے محترم بنایا ہے قتل نہ کرو مگر حق کے ساتھ مثلاً قصاص اور مرد کی سزا کے طور پر اور شادی شدہ کو رجم کے طور پر یہ مذکورہ (وہ پاتیں ہیں) جن کی تمہیں تاکید کی ہے تاکہ تم سمجھ بوجھ سے کام لو غور و فکر سے کام لو، ⑥ اور یتیم کے مال کے پاس بھی نہ جاؤ مگر ایسے طریقہ سے جو مستحسن ہے اور وہ طریقہ وہ ہے کہ جس میں (مالی یتیم کی) اصلاح ہو یہاں تک کہ وہ سن رشد کو پہنچ جائے بایں طور کہ بالغ ہو جائے ⑦ اور ناپ تول میں پورا تول کرا انصاف سے کام لو ورنہ مارنا چھوڑ دو، ہم کسی پر اس معاملہ میں اس کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہیں ڈالتے اور اگر ناپ تول میں غلطی ہو جائے تو اللہ تعالیٰ صحت نیت کو خوب جانتے ہیں لہذا اس پر مواخذہ نہیں ہے جیسے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے، ⑧ اور جب تم کسی فیصلے وغیرہ میں بات کرو تو انصاف کی کرو اگرچہ وہ شخص جس کی موافقت یا مخالفت میں یہ بات ہے قرابتدار ہی کیوں نہ ہو، ⑨ اور اللہ سے جو عہد کرو اس کو پورا کرو، ان باتوں کا اللہ نے تم کو تاکید حکم دیا ہے تاکہ تم نصیحت قبول کرو (تذکرون) ذال کی تشدید کے ساتھ اور اس کو ان باتوں کے ساتھ، (تاکہ تم یاد رکھو) اور یہ باتیں جن کا میں نے تم کو تاکید حکم دیا ہے میرا سیدھا راستہ ہے مستقیماً حال ہے، (اُن) فتح کے ساتھ ہے لام کی تقدیر کی صورت میں اور کسرہ کے ساتھ ہے استیناف کی صورت میں، لہذا اسی راستہ پر چلو اور اس کے خلاف راستوں پر نہ پڑو کہ وہ تم کو اللہ کے دین کے راستہ سے بھٹکا دیں گی (فغٹرق) میں ایک تاء کے حذف کے ساتھ ہے (یعنی راہ حق سے) پھیر دیں گی، یہ ہے وہ راہ مستقیم جس کی تم کو اللہ نے تاکید کی ہے تاکہ تم کجروی سے بچو، اور پھر ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب تورات دی تھی جسہ ترتیب اخبار کے لئے ہے اس شخص پر نعمت کی تکمیل کیلئے ہو جس نے اس پر بہتر طریقہ پر عمل کیا، اور احکام کی تفصیل ہو جن کی دین میں ضرورت ہوتی ہے، اور ہدایت و رحمت ہو، تاکہ بنی اسرائیل بعثت کے ذریعہ اپنے رب کی ملاقات پر ایمان لائیں۔

تحقیق و ترمیم کے تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: مُفَسِّرٌ، اَلَا، میں اَنْ فعل تلاوت کے لئے مفسر ہے اردو کے لفظ (یعنی) کے مترادف ہے، نہ کہ ناصبہ، اس لئے کہ ناصبہ ہونے کی صورت میں عطف طلب علی الخبر لازم آنے کی وجہ سے عطف درست نہ ہوگا، مذکورہ اَنْ میں متحد و وجہ ہیں

ان میں دو وجہ تھیں، ① ان مفسرہ ہوا سنئے کہ قبل میں اسل، قول کے معنی میں ہے اس لئے کہ ان مفسرہ کے لئے قول یا قول کے ہم معنی ہونا ضروری ہے، لہذا یہ ہے اور تفسیر کو افضل مندرجہ ذیل ہے، ② ان مصدر یہ ہوا صورت میں ان اور جو اس کے تحت ہے ما حرم، سے بدل ہوگا۔

قَوْلٌ: اِطْلَاق، کے معنی منطقی، فقرہ، تفسیر کے ہیں۔

قَوْلٌ: بِالْخُصْلَةِ، اس سے الٹی کی جہانیت کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلٌ: ثُمَّ لِنَرْتِبِ الْاِخْبَارَ، یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ: ثُمَّ آتَيْنَا، کا عطف و صَکْم پر ہے جو اعطاء کتاب لموسیٰ کے مؤخر ہونے پر دلالت کرتا ہے لہذا لکھ ابناء کتاب وصیت پر مقدم ہے۔

جَوَابٌ: یہاں ثُمَّ ترتیب اخباری کے لئے ہے نہ کہ ترتیب وجودی کے لئے۔

قَوْلٌ: لِبَلْبَغَةِ، اس میں اشارہ ہے کہ تمام افعال ہونے کی وجہ سے منسوب ہے تماماً سے لام اسلئے حذف کر دیا کہ تماماً معنی میں تماماً کے ہے۔

قَوْلٌ: بَلَقَاءَ رَتِّهْمَ یہ یومنون کے متعلق ہے فواصل کی روایت کے لئے مقدم کیا گیا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

قُلْ تَعَالَوْا (الایۃ) اس آیت میں خطاب یہود و مشرکین بدلہ پوری نوع انسانی کے لئے ہے مطلب یہ ہے کہ حرام وہ نہیں ہے کہ جن کو تم نے بدلہ دلیل محض اپنے اوصاحماطلہ کی بنیاد پر حرام کر لیا ہے، بدلہ حرام وہ چیزیں ہیں جن کو تمہارے رب نے حرام کیا ہے، الا تشر کو، اس سے پہلے اوصاحمہ مخدوف ہے، یعنی حد تک نہیں اس بات کا حکم دیا ہے کہ اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو، شرک سب سے بڑا گناہ ہے، جس کے لئے معافی نہیں ہے، مشرک پر جنت حرام اور دوزخ واجب ہے، قرآن مجید میں اس مضمون کو مختلف انداز سے بار بار بیان کیا گیا ہے، نبی ﷺ نے بھی اس مضمون کو بڑی صراحت سے بیان فرمایا ہے، اس کے باوجود شیطان بیکاروں میں آکر شرک کا ارتکاب کرتے ہیں۔

وَسَالُوا الدِّینَ احْسَانًا، اللہ تعالیٰ نے توحید و اطاعت کے بعد یہاں بھی اور دیگر مقامات پر بھی والدین کے ساتھ حسن سلوک کا حکم دیا ہے، جس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اطاعت رب کے بعد اطاعت والدین کی بڑی اہمیت ہے، جس نے اس روایت صفی (والدین کی پرورش) کے تحت نے پورے نہیں کئے تو وہ روایت کبریٰ کے تحت نے پورا کرنے میں بھی ناکام رہے گا۔ وَلَا تَقْتُلُوا اَوْلَادَكُمْ مِنْ اَمْلَاقٍ، زہ نہ جالیہ کا یہ فعل قبح آجکل ضبط ولید یا خندان منسوبہ ہندی کے نام سے پوری دنیا میں زور و شور سے جاری ہے اور اس کو معاشی مسد سے جوڑ دیا گیا ہے جو کہ ایک غلط نظریہ ہے، معاشیات کے صحیح قوانین دوسرے ہیں جن کو اسلامی نظام اقتصادیات سے متعلق کتابوں میں دیکھا جاسکتا ہے، آیت میں (ادق) افلاس کا ذکر اسلئے فرمایا

ہے کہ فلاسفہ ماڈین اور مفکرین جاہلیت اپنے نظریہ کی عقلی توجیہ عموماً یہی کرتے ہیں، چنانچہ آج جاہلیت فتنہ کے زیرِ ماتحتی اولیٰ دینی تحریکیں اور نئے نئے طریقے سے جاری ہیں اس کا محرک بھی یہی خوف افلاس ہے، مانتھس نامی ایک ماہِ اقتصادیات و معاشیات انیسویں صدی کے شروع میں بہاؤ اور یہ منع حمل اور قتل اولاد کی تحریک اصل اس کی برپا کردہ ہے، مذکورہ آیت میں اس کی فتنی انداز اور یوالیہ پن کے حالات کی باب اشارہ کیا گیا ہے، عرب میں قتل اولاد کی دھمکی شرم و عار کے علاوہ ایک مذہبی اقتصاد کی بھی تھی، اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ارشاد فرمایا کہ نہ کھانا کھانے اور رزق فراہم کرنے کے اسکی ذمہ دار ہم ہیں تم نہیں، یہ کام براہِ راست اللہ کا ہے تم خود اپنے رزق میں اللہ کے محتاج ہو تم اولاد کو بیکھلا سکتے ہو وہ تم کو رزق دیتا ہے تم بچوں کو صلہ سے جو اردہ تمہیں نہ دے تو تمہاری کیا مجال کہ تم یہ دانہ کندہ خود پیدا کر سکو۔

قتل نفس کی بڑی شدت سے ممانعت فرمائی گئی ہے، البتہ عام میں امن و امان قائم رکھنے کے لئے حق شرع کے طور پر قتل نفس یہ صرف یہ کہ جائز ہے بلکہ ضروری ہے (۱) یہ مسئلہ کے وارث معاف فرمائیں، اسلئے کہ قصاص میں سب کی زندگی ہے، حق شرع قتل سے صرف پانچ مواقع ہیں، ① قتل عمدہ مجرم ② قید دین حق کے مزان کو جہد کوئی چاراندہ رہا ہو، ③ دارِ سلام میں بد امنی پھیلنا یا مال اور اہم اسلامی قوانین کی سلب کرنے والے کو، ④ شہادی شدہ ہونے پر جو دارِ عام مرتکب ہوں، ⑤ ارتداد کا مرتکب ہونا، مذکورہ پانچ صورتوں کے علاوہ اسلام میں کسی انسان کا قتل جائز نہیں خواہ مومن ہو یا کفری یا عام کا کافر۔

ولا تسفروا مال البیتیم، جس یتیم کی حالت تمہاری ذمہ داری ہے، ہر طرح اس کی خیر خواہی رہا تمہارا فرض ہے نہ خیر خوئی کا تقدس نہ ہے یتیم کے مال سے خواہ وہ نقدی کی شکل میں ہو یا زمین جاہد اور انشا کی صورت میں و یتیم ابھی اس کی حفاظت کی اہمیت نہ رکھتا ہو اس کے مال کی اس وقت تک حفاظت کرنے کی پر فرض ہے کہ وہ سن بونٹ و شعور کو پہنچ جائے۔

واوفوا الکیل والمعوا، ناپ تول میں کسی کرنا نہایت ذلیل اور اخلاق سے شری ہونی بات ہے قومِ شعیب میں یہی اخلاقی بیماری تھی جو ان کی تباہی کے بنیاد اسباب میں سے ایک تھی، سورۃ مطففین میں اس کو اسبابِ بگاڑت و بربادی میں شمار کرایا گیا ہے، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے آپ رضی اللہ عنہما نے ان لوگوں کو جو ناپ تول میں ب انصافی کرتے ہیں خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ دو کام ہے کہ جس کی وجہ سے تم سے سب امتیں مذہب الہی سے ذریعہ ہلاک ہو چکی ہیں تم اس میں پورے احتیاط سے کام لو۔ (اس کتبہ ملاحظہ)

وان هذا صراطی مستقیم۔ صراط مستقیم کو واحد سے صیغہ سے بیان فرمایا کیونکہ اللہ کی اور قرآن اور رسول کی اور صحابہ کی راہ ایک ہی ہے یہی صراطِ اسلامیہ کی وحدت و اجتماع کی بنیاد ہے، اُمر امت مسلمہ اس واحد صراطِ مستقیم سے ہٹتی تو مختلف کردہ ہوں میں ہٹ جائی اللہ تعالیٰ نے فرمایا "ان اقبسوا الدین ولا تتفرقوا" (شوری) دین کو قسّم نہ کرو اور اس میں پھوٹ نہ ڈالو گویا اختلاف اور تفرق کی قطعاً اجازت نہیں، اسی منہج و محدث پاک میں آپ نے اس طرح واضح فرمایا۔ آپ نے اپنے دستِ مبارک سے ایک سیدِ حاضر و ہائے پور فرمایا کہ یہ اللہ کا سیدھا راستہ ہے اور چند خطوط اس کے دائرے میں بائیں چھپے اور

فرمایا یہ وہ راستے ہیں جن پر شیطان بیٹھا ہوا ہے اور ان کی طرف لوگوں کو بلاتا ہے پھر آپ نے یہی آیت تلامذت فرمائی۔

(مسند احمد)

وَهَذَا الْفَرَاغُ كُتِبَ أَنْزَلَهُ مُبَارَكٌ قَاتِلُ عَوَةِ يَاهِلِ مَكَّةَ مَالِ الْعَمَلِ بِمَافِيهِ وَأَقْبَلُوا الْكَفْرَ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ﴿٦٠﴾
 انرندہ ان لا تقولوا انما انزل الكتاب على طائفتين اليهود والنصارى من قبلنا وان مخففة واسمہا
 محدوف ای انا کنا عن دراستہم قراءتہم لغفلین ﴿٦١﴾ لعدم مغرقتنا لہا ادیسنت بعینہا
 أو تقولوا لو انزل علينا الكتاب لکننا اھدی منہم لحدودہ اذہانہا فقد جاءکم بینہ یتل من ربکم وھدی
 ورحمہ ین اتبعہ فمن ای لا احد اظلم من کذب بالایت اللہ وصدق اعرض عنہا ستجری الذین یصدون
 عن ایاتنا سوء العذاب ای اشدہ بما كانوا یصدون ﴿٦٢﴾ هل یظنون ما ینتظر المؤمنون لان انابہم بالآیۃ
 والیاء الملکۃ لبقض ارواحہم اویاتی ربکم ای اشرہ بمعنی عذابہ اویاتی بعض ایات ربکم ای علامتہ
 الدائیۃ علی الساعۃ یوم یاتی بعض ایات ربکم وهو طلوع الشمس من مغربہا کما فی حدیث الصحیحین
 لا ینفع نفسا ایما تالھا لکن امنت من قبل الجملة صفة نفسی أو نفسا لہ تکت کتب فی ایما تالھا طاعة ای
 لا تنفع توشہا کما فی الحدیث قل انظروا أحد ہذہ الاشیاء انما یتظرون ﴿٦٣﴾ ذلك ان الذین فرقوا دینہم
 باختلافہم فیہ فخذوا بعضہ وترکوا بعضہ وکانوا شیعا فرقوا فی ذلك وفی قراءۃ فارقوا ای ترکوا دینہم
 الذی امروا بہ وہم اليهود والنصری است منہم فی شئ ﴿٦٤﴾ فلا تتعرض لہم انما امرہم الی اللہ یتولوا
 یتوبون فی الآخرہ بما كانوا یفعلون ﴿٦٥﴾ فیجازیہم بہ وھذا منسوخ بایۃ السیف من جاء بالحسنۃ ای لا
 الہ الا اللہ فله عشر امثالہا ای جزاء عشر حسنات ومن جاء بالیسۃ فلا تجزی الا مئلتا ای جزاؤہ
 وھم لا یظلمون ﴿٦٦﴾ ینقصون من جرائمہم شیئا قل انی ہدیتی ربی الی صراط مستقیم یندل من نخبہ دینا قیما
 مستقیما ولما ابرہم حنیفا وما کان من المشرکین ﴿٦٧﴾ قل ان صلاتی من حق وغیرہ ونحیای حنبلی
 ومملی مؤتی للرب العالمین ﴿٦٨﴾ لا شریک لہ فی ذلك وبذلك ای التوحید امرت وانا اول المسلمین ﴿٦٩﴾ من ہذہ الامۃ
 قل غیر اللہ انبی ربنا لا اطلب غیرہ وھو رب مالک کل شئ ولا یتکبر کل نفس ذنبا الاعلیھا ولا ترز نخمل
 عس وازرۃ ائمة ووزر نفس اخری ثم الی ربکم مرجعکم فینبئکم بما کنتم فیہ تکتفون ﴿٧٠﴾ وهو الذی جعلکم خلائف الارض
 جمع خلیفۃ ای یحیف معضکم بعضا فیہا ورمع بعضکم فوق بعض درجت بالمال والاعاء وغیر ذلك لیسول
 لنخبکم فی ما انکم اعطاکم لیظہر المطیع منکم والغاصبی ان ربکم سریع العقاب ﴿٧١﴾ لمن عضاہ وائۃ لغفور
 لمؤمنین من جیمہم ﴿٧٢﴾

ترجمہ: اور یہ قرآن ایک بڑی خیر و برکت والی کتاب ہے جس کو ہم نے نازل کیا ہے، اے کھالو! جو کچھ اس میں

ہے اس پر عمل کر کے اس کی اتباع کرو، اور کفر سے بچو تا کہ تم پر رحم کیا جائے اس کو نازل کیا تا کہ تم یہ نہ کہہ سکو کہ کتاب تو ہم سے پہلے دوفرقوں یہود و نصاریٰ پر نازل کی گئی تھی اور ہم ان کے پڑھنے پڑھانے سے ناواقف تھے ہماری زبان میں ان کتابوں کے نہ ہونے کی وجہ سے ہمیں ان کی معرفت حاصل نہ تھی (ان) خفہ ہے اس کا اسم محذوف ہے ای انسا، یا یوں نہ کہو کہ اگر ہم پر کوئی کتاب نازل کی گئی ہوتی تو ہم اپنی تیزی و ذہانت کی وجہ سے زیادہ راہ راست پر ہوتے، سواب تمہارے پاس رب کی جانب سے اس شخص کے لئے جو اس کی اتباع کر لے ایک (واضح) بیان اور ہدایت اور رحمت آچکی، اب اس شخص سے زیادہ ظالم کون ہوگا جس نے اللہ کی آیتوں کو جھٹلایا؟ اور ان سے اعراض کیا، کوئی نہیں، ہم جلدی بھی ان لوگوں کو جو ہماری آیتوں سے اعراض کرتے ہیں بدترین یعنی سخت ترین عذاب دیں گے ان کے اعراض کرنے کی وجہ سے ان جھٹلانے والوں کو صرف اس بات کا انتہا رہے کہ ان کے پاس ان کی روچیں قبض کرنے کیلئے فرشتے آجائیں، (تسائیہم) یاد اور تاء کے ساتھ، یا ان کے پاس تیرا رب آجائے یعنی اس کا حکم بشکل عذاب آجائے یا آپ کے رب کی کوئی بڑی نشانی آجائے، جس دن آپ کے رب کی کوئی نشانی آجائے گی ورہ مغرب کی جانب سے سورج کا ٹھٹھانا جیسا کہ صحیحین کی حدیث میں ہے، کسی شخص کو کسی ایسے شخص کا ایمان کام نہ لینگا جو پہلے (دنیا میں) ایمان نہ لایا ہوگا (جملہ لہر تکیں) نفساً کی صفت ہے یا اس نے اپنے ایمان میں کوئی نیک عمل نہ کیا ہو یعنی اس کی توبہ اس کے کوئی کام نہ آئے گی، جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے، ان سے کہہ دو ان اشیاء میں سے کسی ایک کا انتہا ررو، ہم بھی اس کے منتظر ہیں بے شک جن لوگوں نے اپنے دین کو اس میں اختلاف کر کے جدا جدا کر لیا یا ہر طور پر بعض کو یا ور بعض کو ترک کر دیا، اور اس میں گروہ گروہ ہو گئے، اور ایک قراءت میں فساد قوا ہے یعنی اپنے اس دین کو ترک کر دیا جس کا انھیں حکم دیا گیا تھا، ورہ یہود و نصاریٰ ہیں، آپ کا ان سے کوئی تعلق نہیں لہذا آپ ان سے تعرض نہ کریں (ہس) ان کا معامد اللہ کے حواس ہے وہ دیکھ لے گا، پھر ان کو آخرت میں ان کے سب کرمات بتا دے گا کہ ان کو انکے اعمال کی سزا دے گا یہ حکم بیت سیف (یعنی) حکم جہد سے منسوخ ہے، جو شخص نیک کام کرے گا یعنی لا الہ الا اللہ کا اقرار کرے گا تو اس کو دس گنی یعنی دس نیکیوں کے برابر اجر ملے گا اور جو شخص برا کام کرے گا اس کو اس کے برابر ہی سزا ملے گی اور ان پر ظلم نہیں کیا جائیگا یعنی ان کے اجر میں کچھ بھی کم نہ کیا جائیگا، آپ کہہ دیجئے کہ مجھے میرے رب نے ایک سیدھا راستہ بتا دیا ہے بالکل ٹھیک دین اور دیناً قیماً (مصرط) کے محل سے بدل ہے، جو ابراہیم علیہ السلام کا راستہ ہے جو اللہ کی طرف یکسو تھے اور وہ شرک کر نبیوالوں میں نہ تھے مجاہد و مہری نماز اور میرے تم ممر اسم عبادت حج وغیرہ اور میرا جینا اور میرا اللہ رب العلمین کے لئے ہے، اس میں جس کا کوئی شریک نہیں وری تو حید کا مجھے حکم دیا گیا ہے اور میں اس امت میں سب سے پہلا ماننے والا ہوں آپ کہہ دیجئے کیا اللہ کے سو کسی اور کو معبود بنانے کے لئے تلاش کروں یعنی اس کے غیر کو تلاش نہ کروں گا، حالانکہ وہ ہر شئی کا مالک ہے ہر شخص جو بھی پدی کرتا ہے اس کا ذمہ دار وہ خود ہے، اور کوئی گنہگار نفس کسی دوسرے نفس کا بوجھ نہ اٹھائیگا پھر تم سب کو تمہارے رب کی طرف پت کرنا ہے پھر وہ تم کو اس چیز کی حقیقت بتلا دے گا جس میں تم اختلاف کیا کرتے تھے وہ وہی ہے جس نے تم کو زمین میں ایک دوسرے کا خلیفہ بنایا خلافت، خلیفہ کی جمع ہے اور ایک کو دوسرے پر مال و جاہ وغیرہ کے درجات میں فوقیت دی تا کہ تم کو عطا کردہ چیزوں

میں نے تاکہ فرما نہ دو کہ تا فرماں سے ممتاز کرے یقیناً تیرا رب اپنی نافرمانی کرنے والوں کو بہت جلد سزا دینے والا ہے اور یقیناً وہ مومنین کی مغفرت کرنے والا ان پر رحم کرنے والا ہے۔

تحقیق و تفسیر کے تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: اِنَّ لَا تَقُولُوْا، لام اور لامقدّر ماننے کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ اَنْ تَقُولُوْا، انزل لہا کا مفعول نہ واقع ہونا معنی درست نہیں ہے بلکہ عدم قول مفعول لہ ہے اسی سوال کے جواب کے لئے مفسر علام نے لام چارہ محذوف نہ کر انزل لہا کی علت کے بیان کی جانب اشارہ کر دیا اور اس بات کی طرف بھی اشارہ کر دیا کہ ان مصدر یہ ہے یہی وجہ ہے کہ تقولوا سے نون حذف ہو گیا، کسائی اور فراء نے کہا ہے کہ ان تقولوا کی اصل لان لا تقولوا ہے، حرف جار اور حرف نئی کو حذف کیا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول یُبَيِّنُ اللّٰہُ لَکُمۡ اَنْ تَضِلُّوۡا، اس کی اصل لیللا تضلوا تھی اسی طرح اللہ تعالیٰ کے قول "وَاِیۡسٰی اَنْ تَمۡیۡدَ بِکُمۡ" کی اصل لیللا تمید بکم تھی، شارح علیہ الرحمۃ نے اسی توجیہ کو اختیار فرمایا ہے اور بصرین نے حذف مضرف کی توجیہ اختیار کی ہے تقدیر عبارت یہ ہے انزل لہا کراہیۃ اَنْ تقولوا بصرین کہتے ہیں کہ 'لا' کا حذف جائز نہیں ہے اسلئے کہ جلتُ اَنْ اکرمتک کہنا درست نہیں ہے بمعنی ان لا اکرمتک۔

قَوْلُهُ: اَوْ تَقُولُوۡا اس کا عطف سابق اَنْ تقولوا پر ہے لہذا یہاں بھی لام اور لامقدّر ہوں گے۔

قَوْلُهُ: اَلْجُمْلَةُ صِفَةُ نَفْسًا، اس میں اشارہ ہے کہ جملہ لمر تکن آمنٹ لکم من قبل، نفسا کی صفت ہے نہ کہ ایمان کی جیسا کہ قرب سے بظاہر شبہ ہوتا ہے، اسلئے کہ ایمان کے لئے ایمان لازم آئے گا جو کہ محال ہے۔ (روح الارواح)

قَوْلُهُ: اَوْ نَفْسًا لَّمۡ تَکُنْ، اس میں اشارہ ہے کہ او کسبت کا عطف آمنٹ پر ہے نہ کہ ایمان پر ہے۔

قَوْلُهُ: اِی لَا تَنۡفَعُہَا تَوۡبَتُہَا، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

یَسْـَٔلُ: یہ آیت معتزلہ کے مذہب کی حقانیت پر دلالت کرتی ہے اسلئے کہ ان کے نزدیک ایمان مجرد عن الاعمال الصالحات، نفع نہ ہوگا۔

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ آیت لف تقدیری کے قبیل سے ہے، ای لا ینفع نفسا ایمانہا ولا کسبہا فی الایمان لمر تکن آمنٹ من قبل او کسبت فیہ خیراً۔

قَوْلُهُ: جِزَآءُ عَشْرِ حَسَنَاتٍ اس عبارت میں مفسر علام نے فَلَا عَشْرَ اَمثالہا "میں عشر میں ترک تاء کی وجہ کی جانب اشارہ یہ ہے اسلئے کہ ہر عشرۃ امثالہا ہوتا چاہئے اسلئے کہ مثل مذکر ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ امثال معنی مونث ہے۔

قَوْلُهُ: وَیُبۡدِلُ مِنْ مَّحَلِّہٖ، ہدائی کا مفعول اول ہدائی کی یاد ہے اور مفعول ثانی الی صراط مستقیم ہے اور دینا قیما،

صراط کے نکل سے بدل ہونے کی وجہ سے منصوب ہے نہ کہ مفعول ثانی جیسا کہ بعض حضرات کو یہ مغالطہ لاحق ہوا ہے۔
قَوْلُنَا: اعطاکم اس میں اشارہ ہے کہ اتاکم ایفاء سے ہے نہ کہ اتیان سے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

ربط آیات:

وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ، (الآیۃ) گذشتہ آیات میں مشرکین کی بدعتیہ کی اور خود ساختہ حلال و حرام کی پوری شدت کے ساتھ تردید کی گئی تھی، اسی سلسلہ میں بالواسطہ طور پر نبوت و رسالت کا ذکر آگیا تھا، ان آیات میں سمجھایا جا رہا ہے کہ انسان کی رہبری اور دارین کی سعادت و کامرانی کے لئے نبوت کا تاج کسی نہ کسی انسان کے سر پر رکھا جانا ضروری ہے اور یہ کوئی تعجب کی بات نہیں، پہلے بہت سے انبیاء گذر چکے ہیں جو سب کے سب انسان ہی تھے جن میں حضرت موسیٰ علیہ السلام بہت معروف و مشہور ہیں آخر میں جناب محمد رسول اللہ ﷺ تشریف لائے ہیں آخر ان کا انکار کس بناء پر کیا جاتا ہے؟ آپ ﷺ کو جو کتاب ہدایت عطا کی گئی ہے وہ بڑی خیر و برکت والی ہے اور تمہاری زبان میں ہے لہذا اس کا اتباع کر کے رحمت خداوندی کے مستحق بنو، قرآن کے نزول کے بعد اب تمہارے پاس یہ عذر بھی باقی نہیں رہا کہ تم یہ کہہ سکو کہ کتابیں تو پہلے دوفرقوں یہود و نصاریٰ پر نازل ہوئی تھیں وہ چونکہ ہماری زبان میں نہیں تھیں اسلئے ہمیں کیا معلوم کہ اس میں کیا تھا، تمہاری زبان میں کتاب نازل کر کے حجت پوری کر دی گئی اب روز قیامت تمہارا کوئی عذر مسموع نہیں ہوگا، آفتاب ہدایت کے طلوع ہونے اور رہبر اعظم کے آجانے کے بعد کیا اب ان لوگوں کو صرف ملائکہ موت ہی کا انتظار ہے خوب یاد رکھو موت کے وقت عالم غیب مشہد ہو جانے کے بعد ایمان معتبر نہیں ہے۔

لَا تَرُدُّ وَازِرَةً اٰخَرٰی، یعنی قیامت کے روز کوئی شخص دوسرے کا بارگناہ نہیں اٹھائیگا، اس آیت میں ایک عام ضابطہ بیان کیا گیا ہے کہ قیامت کے معاملہ کو دنیا پر قیاس نہ کرو یہاں ایک شخص جرم کر کے دوسرے کے سر اڑال سکتا ہے خصوصاً جبکہ دوسرا شخص خود راضا مند ہو، مگر عدالت الہیہ میں اس کی کوئی گنجائش نہیں وہاں ایک کے جرم میں دوسرا بر گز نہیں پکڑا جاسکتا ایک میت کے جنازہ پر حضرت عبداللہ بن عمر نے کسی کو روکتے ہوئے دیکھا تو فرمایا زندوں کے رونے سے مردہ کو عذاب ہوتا ہے، ابن ابی ملیحہ کہتے ہیں کہ میں نے یہ قول حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سامنے نقل کیا تو انہوں نے فرمایا کہ تم ایک ایسے شخص کا یہ قول نقل کر رہے ہو جو کبھی نہ جھوٹ بولتا ہے نہ اس کی شہادت میں کوئی شبہ ہو سکتا ہے، مگر کبھی سننے میں بھی غلطی ہو جاتی ہے، اس معاملہ

میں تو قرآن کا نطق فیصدہ موجود ہے لا تزوروا ذرۃ و زرۃ اخری یعنی ایک کا گناہ دوسرے کے سر نہیں رکھا جاسکتا تو کسی زندہ کے رونے سے مردہ بے قصور کس طرح معذب ہو سکتا ہے۔
(درمشورہ، معارف)

مذکورہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ مسیحیوں کا عقیدہ کفارہ محض باطل اور لغو ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام نے سولی پر چڑھ کر تمام مسیحیوں سے گناہوں کا کفارہ ادا کر دیا، اب کوئی مسیحی کسی گناہ میں ماخوذ نہیں ہوگا اسی طرح مسیحیوں کا یہ عقیدہ بھی مبہل اور باطل ہے کہ آدم علیہ السلام کی معصیت کی سزا اسلا بعد نسل پوری اولاد آدم کو ملتی رہے گی نیز مشرکوں کا یہ عقیدہ بھی باطل قرار پایا کہ خدا کسی کو بھی کسی کے بدلے سزا دے سکتا ہے۔
(ماجدی)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُورَةُ الْأَعْرَافِ قُلْتُمْ بِهِمْ قُلُوبُهُمْ لَا تُفْهَمُ الْكَلِمَاتُ الَّتِي يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَلْهِنُونَ كَذِبًا

سُورَةُ الْأَعْرَافِ مَكِّيَّةٌ إِلَّا وَاسْتَلْهُمُ عَنِ الْقَرْيَةِ الثَّمَانِ أَوْ الْخَمْسِ
آيَاتٍ مِائَتَانِ وَخَمْسُ آيَاتٍ.

سورۃ اعراف کی ہے مگر واسئلہم عن القرية سے آٹھ یا پانچ آیتیں مدنی
ہیں کل ۲۰۶ یا ۲۰۷ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْقَصَصُ ۱۰۰ اللَّهُ اعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ عَمَّا
كَتَبَ أَنْزَلَ إِلَيْكَ خُصَّصَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ حَقِيقِي وَمَنْهُ أَنْ تُبَغِّضَ وَحْدَةً أَنْ
تُكَذِّبَ لِشَيْءٍ مُتَعَلِّقٍ بِأَنْزَلِ إِلَى الْأَنْدَادِ بِهِ وَذِكْرِي تَذَكُّرًا لِلْمُؤْمِنِينَ ۱۰۱ بِهِنَّ قُلْ لِهِنَّ أَنْتُمْ أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ
أَيُّ الْقُرْآنِ وَلَا تَتَّبِعُوا تَتَّجِدُوا مِنْ دُونِهِ أَيْ إِلَهُ أَيْ غَيْرِهِ أَوْلِيَاءَ تُطِيعُونَهُمْ فِي مَعْشَرِيَّتِهِ تَعَالَى
قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ۱۰۲ بِأَتَاءِ وَالْيَاءِ تَتَعَفُّونَ وَفِيهِ إِفْغَامُ التَّاءِ فِي الْأَحْمَلِ فِي الذَّالِ وَفِي قِرَاءَةِ وَبِسُكُونِهَا وَبِإِدْغَامِ
تَا كَيْدِ الْهَمْزِ وَكَمْ حَرِيَّةٌ مَعْمُولٌ مِنْ قَرْنِيَّةٍ أَرِيدَ ائْتَلَّهَا أَهْلُهَا أَرَادَ ائْتَلَّهَا كَمَا فَجَاءَ هَا بِأَسْمَاءٍ عَدَلَتْ بِهَا تَائِيًا
أَوْ هُمْ قَالُونَ ۱۰۳ سَانَمُونَ بِالطَّهْبِيرَةِ وَالْبَلْبُلُوتِ اسْتِرَاحَةً نَحْفَ السَّهَارِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهَا نَوْمٌ أَيْ مَرَّةٌ حَادَّةٌ فَتَدَلُّ
وَسِرَّةً سَهَارًا فَمَا كَانَ دَعْوُهُمْ قَوْلُهُمْ لِذُجَّاءَ هُمْ بِأَسْمَاءٍ إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۱۰۴ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ
أَيُّ الْأَمْرِ عَنْ أَحْسَنِهِ أُرْسِلَ وَمَعْلَمُهُمْ فِيمَا بَنَعَهُمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ۱۰۵ عَنِ الْإِبْلَاقِ فَلَنَقْصُصَ عَلَيْهِمْ يَعْلَمُ
لِخَسْرَتِهِمْ عَنْ عَمَلِهِمْ مَا فَعَلُوا وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ۱۰۶ عَنِ الْإِبْلَاقِ الْمُرْسَلِ وَالْأَمْرِ الْحَالِيَةِ فِيمَا عَمِلُوا وَالْوَزْنَ
لِلْأَنْعَامِ أَوْ لِحُسْنِهَا بِمِزَانٍ لَهُ لِسَانٌ وَكَفَّتَانِ كَمَا زُودَ فِي حَدِيثٍ كَانَنْ يَوْمَئِذٍ أَيْ يَوْمَ السُّؤَالِ الْمَدْفُورِ
وَعَوِيَّةُ الْقِسْمَةِ إِلْحَقَ الْعَدْلُ صِفَةَ الْوِزْرِ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ بِالْحَسَنَاتِ قَالُوا لَكَ هُمْ الْمُفْلِحُونَ ۱۰۷ الْمَذْمُورِ
وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ بِالسَّيِّئَاتِ قَالُوا لَكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِتَفْسِيرِهِ عَنِ الْإِلَهِ بِمَا كَانُوا يَأْتِيَانَا يُظْلَمُونَ ۱۰۸

یَجْعَدُونَ وَلَقَدْ مَكَّنَّمْکُمْ بَیْنِیْ اَدَمَ فِی الْاَرْضِ وَجَعَلْنَا لَکُمْ فِیْهَا مَعَاشٍ بِالْاِیَّامِ اَسْبَابًا تَعْبَسُونَ سِہَا حَمْعٌ سَعِیْشَہٗ
قَلِیْلًا مَّا لَکُمْ مِّنَ الْفَنَہِ فَشُکِّرُوْنَ ﴿۷﴾

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔ (المض) اس سے اپنی مراد کو اللہ ہی بہتر جانتا ہے۔ یہ ایک کتاب ہے جو آپ پر نازل کی گئی ہے، اس میں آپ کو خطاب ہے۔ تاکہ آپ اس کے ذریعہ لوگوں کو ڈرامیں (لَتُنذِرَ) انزل کے متعلق ہے، اسی انزل لیلانذار، لہذا اس کی تبلیغ سے اس خوف سے کہ آپ کی تکذیب کی جائے گی آپ کو کوئی جھگ نہ ہوئی چاہئے، ورنہ (تاکہ) اس کے ذریعہ مومنوں کو نصیحت ہو، ان سے کہو، جو قرآن تمہارے رب کی طرف سے تمہارے لئے اتارا گیا ہے اس کی اتباع کرو، اور اللہ کو چھوڑ کر غیر اللہ کو سرپرست نہ بناؤ کہ اللہ کی معصیت میں ان کی اہمیت کرو، تم بہت کم نصیحت حاصل کرتے ہو (یذکرون) تاء اور ایاء کے ساتھ بمعنی یَنْعَظُونَ، اور اس میں اصل میں تاء کا ذال میں ادغام ہے اور ایک قراءت میں ذال کے سکون کے ساتھ ہے اور صا قلت کی تاکید کے لئے زائد ہے، اور بہت سی ہستیوں کو کھر خبر یہ مفعول ہے، اور ہستی سے مراد اہل ہستی ہیں ہم نے تباہ کر دیا، (یعنی) جن ہستیوں کو ہم نے برباد کرنے کا ارادہ کیا ان کو برباد کر دیا، اور ان پر ہمارا عذاب رات کے وقت آپہنچا، یا ایسی حالت میں کہ وہ دوپہر کے وقت آرام کر رہے تھے، قیلولہ، دوپہر کے وقت آرام کرنے کو کہتے ہیں، اگرچہ اس میں سونا نہ ہو، مطلب یہ کہ (عذاب) کبھی دن میں اور کبھی رات میں آیا، جب ان پر ہمارا عذاب آیا تو ان کے منہ سے بجز اس بات کے کوئی بات نہ نکلی کہ واقعی ہم ظالم تھے، پھر ہم ان لوگوں سے ضرور باز پرس کریں گے جن کے پاس رسول بھیجے گئے تھے یعنی ہم امتوں سے (ان کے) رسولوں کی دعوت قبول کرنے اور جو انہوں نے ان کو تبلیغ کی، اس پر عمل کرنے کے بارے میں (ضرور باز پرس کریں گے) اور پیغام پہنچانے کے بارے میں رسولوں سے (بھی) ضرور سوال کریں گے پھر ہم پورے علم کے ساتھ ان کی عملی سرگرمیوں کی ان کو خبر دیں گے، (ہمارے) ان کے اعمال سے باخبر ہونے کی وجہ سے ان کو پوری تفصیل بتا دیں گے، (آخر) ہم کہیں رسولوں کی تبلیغ اور گزشتہ امتوں کے کارناموں سے بے خبر تو نہیں تھے، اور اعمال کا یا اعمال ناموں کا ایسی ترازو سے کہ جس کا (ایک) کانٹا اور دو پلڑے ہوں گے، جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے، ایسے دن میں یعنی سوال مذکور کے دن میں کہ وہ قیامت کا دن ہوگا عدل کے ساتھ (اعمال) کا وزن ہوگا، العدل، الوزن کی صفت ہے، سو جن لوگوں کی نیکیوں کا پلڑا بھاری ہوگا ایسے ہی لوگ کامیاب ہوں گے اور جن لوگوں کی نیکیوں کا پلڑا ابراہیم کی وجہ سے ہلکا ہوگا یہی ہیں وہ لوگ جو خود کو جہنم رسید کرنے کی وجہ سے اپنا نقصان کرنے والے ہوں گے۔ اس وجہ سے کہ وہ ہماری آیتوں کی تکذیب کر کے ظالمانہ برتاؤ کرتے رہے، اے بنی آدم ہم نے تم کو زمین میں با اختیار سکونت دی اور ہم نے تمہارے لئے اس میں اسباب معیشت پیدا کئے جن کے ذریعہ تم زندگی گزارتے ہو، معاش معیشتہ کی جمع ہے، تم لوگ بہت ہی کم شکر گزار ہو، مگر تاکید قلت کے لئے ہے۔

تحقیق و ترمیم کے لیے تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: لِلْاِمْدَارِ، اس میں اشارہ ہے کہ لَتُنْذِرَ میں لام کے بعد اُن مصدر یہ مصدر ہے لہذا یہ شبہ بھی ختم ہو گیا کہ لَتُنْذِرَ میں فعل پر حرف جرد داخل ہے، فَلَا يَكُنْ فِي صُدْرِكَ حُجْرًا، علت اور معلول کے درمیان یہ جملہ مقررہ ہے۔
قَوْلُهُ: وَذِكْرِي يَهْدِيكَ، یہ کتاب پر معطوف ہونے کی وجہ سے تقدیراً مرفوع، یہ اسم مصدر ہے، تقدیر عبارت یہ ہے، ہذا کتاب و تذکرۃ للمؤمنین۔

قَوْلُهُ: قُلْ لَهُمْ، یہ ایک سوال کے جواب کی طرف اشارہ ہے کہ ماسبق میں خطاب آپ ﷺ کو ہے پھر اچانک روئے خطاب دیگر مخاطبین کی طرف ہو گیا اس کی بظاہر نہ کوئی وجہ ہے اور نہ قرینہ، اسی کے جواب کیلئے قُلْ لَهُمْ، محذوف، ان کرا التفات کو صحیح قرار دیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: خَبَرِيَّةٌ مَفْعُولٌ، یعنی کمر خیر یہ فعل محذوف کا مفعول واقع ہے اور علی شریطۃ التفسیر کے قبیل سے ہے تقدیر عبارت یہ ہے، اَوْ اَهْلَكْنَا كَمْرًا مِنْ قَرِيْبَةٍ اَهْلَكْنَاهَا۔

قَوْلُهُ: اَرَدْنَا۔

سُؤَالٌ: اَهْلَكْنَا سے پہلے اَرَدْنَا محذوف ماننے سے کیا فائدہ ہے؟

جواب: مفسر علام نے اَرَدْنَا محذوف مان کر ایک سوال کا جواب دیا ہے، سوال کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول کمر من قریبۃ اهلکنا سے معلوم ہوتا ہے کہ ابلاک مقدم ہے اور فجاء ہذا باسنا مؤخر ہے، یعنی ابلاک جو کہ مسبب ہے وہ مقدم ہے اور جہی باس جو کہ سبب ہے وہ مؤخر ہے حالانکہ سبب مسبب سے مقدم ہوتا ہے یعنی عذاب کی آمد مقدم ہوتی ہے اور ہدکت بعد میں ہوتی ہے، آیت سے اس کا عکس مفہوم ہوتا ہے، علماء مفسرین نے اس کے مختلف جواب دیئے ہیں، ان ہی میں سے ایک جواب مفسر علام نے اَرَدْنَا محذوف مان کر دیا ہے یعنی ہم نے ان کے ہلاک کرنے کا ارادہ کیا تو ہم اراں پر عذاب کیا، تقدیر عبارت یہ ہے اَرَدْنَا اِهْلَاکَهَا فْجَا نَهَا باسْنَا، مگر یہاں اب بھی یہ سوال باقی ہے کہ فجاء ہذا میں فاء تعقیبیہ ہے جو عذاب کے ہدکت سے بعد میں آنے پر دلالت کرتی ہے لہذا سابق سوال علی حالہ باقی ہے۔

جواب: فاء بھی تفسیر کے لئے بھی آتی ہے اسلئے کہ ہلاکت کے مختلف اسباب ہو سکتے ہیں مثلاً کبھی موت صبی اسباب سے ہوتی ہے کبھی ہگ میں جل کر ہوتی ہے تو کبھی پانی غرق ہو کر ہوتی ہے وغیرہ وغیرہ، فجاء ہذا باسنا کہہ کر سبب موت کی تفسیر سردی کہ موت ہمارے عذاب کی وجہ سے ہوئی۔

قَوْلُهُ: مَرَّةً جَاءَهَا لَيْلًا وَمَرَّةً نَهَارًا، اس میں اشارہ ہے کہ اُو تَوَلَّجَ کے لئے ہے نہ کہ شک کے لئے اسلئے کہ اللہ کی ذات شک و تردد سے پاک ہے۔

یَنْتَوَلُّنَ: ایک حال کا جب دوسرے حال پر عطف کیا جاتا ہے تو واؤ عاطفہ لازم ضروری ہوتا ہے یہاں اوہم قائلون کا بیکاناً پر عطف ہے لہذا درمیان میں واؤ عاطفہ کا ہونا ضروری ہے۔

جَوَابُ: او تنويع کے لئے ہے جو کہ درحقیقت حرف عطف ہی ہے اگر واؤ عاطفہ بھی لایا جاتا تو تقدیر عبارت یہ ہوتی اوہم قائلون، واؤ کو حذف کر دیا اسلئے کہ وہ حرف عطف کا اجتماع ثقل ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْ لَصَحَافُهَا، اعمال کے بعد صحائف اعمال کا اضافہ اس سوال کا جواب ہے کہ اعمال چونکہ اعراض ہیں لہذا ان کا وزن ممکن نہیں ہے جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہاں مضاف محذوف ہے تقدیر عبارت صحائف اعمال ہے، اور صحائف اعمال کے وزن میں کوئی اعراض نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: لِسَانَ الْمِيزَانِ، لسان المیزان سے غالباً وہ سوئی یا کاٹنا مراد ہے جو دونوں پلڑوں کی برابری کو بتاتا ہے جب دونوں پلڑے بالکل مساوی ہو جاتے ہیں تو وہ لسان (کاٹنا) بالکل ٹھیک وسط میں آ جاتا ہے۔ (واللہ اعلم بالصواب)۔

قَوْلُهُ: كَاتِنٌ، اس کی تقدیر میں اشارہ ہے کہ الوزن مبتداء ہے اور یومئذ، کائن کے متعلق ہو کر مبتداء کی خبر ہے۔
قَوْلُهُ: صِفَةُ الْوِزْنِ اس میں ان لوگوں پر رد ہے جو، الحق، کو الْوِزْنِ مبتداء کی خبر قرار دیتے ہیں اسلئے کہ اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ وزن اسی دن حق ہے نہ کہ اس کے علاوہ میں اور یہ غلط ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

سورت کا نام اور وجہ تسمیہ:

اس سورت کا نام سورۃ اعراف ہے اور یہ نام اس لئے رکھا گیا ہے کہ اس کی آیات نمبر ۳۶-۴۷ میں اعراف اور اصحاب اعراف کا ذکر آیا ہے۔

مرکزی مضمون:

پوری سورت پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے مضامین معاد یعنی آخرت اور نبوت و رسالت سے متعلق ہیں اور یہی اس سورت کا مرکزی مضمون ہے اس کے علاوہ بعض انبیاء سابقین کے حالات اور ان کی امتوں کے واقعات اور ان کی جزاء و سزا کا بھی قدرے تفصیل سے ذکر ہے۔

الْمَصِّ، کی مراد کے بارے میں اگرچہ مختلف اقوال منقول ہیں مگر مفسر علام نے اللہ اعلم بمرادہ بذلک کہہ کر حروف مقطعات کے بارے میں احوط اور اسلم طریقہ کی طرف خود اشارہ کر دیا ہے لہذا اس کی حقیقی مراد کو امتد کے سنم کے

حوالہ کرنا ہی محتاط اور اسد ف کا طریقہ ہے۔

فلا یسکن فی صدورک حرج، پہلی آیت میں آپ ﷺ کو خطاب فرماتے ہوئے فرمایا گیا ہے کہ یہ قرآن اللہ کی کتاب ہے جو آپ کی طرف نازل کی گئی ہے، لہذا آپ کو کسی قسم کی دل تنگی نہ ہونی چاہئے، دل تنگی سے مراد یہ ہے کہ قرآن کریم و اس کے احکام کی تبلیغ میں آپ کو کسی قسم کا خوف اور جھجک نہیں ہونی چاہئے اور اس سے انکار و تکذیب کی صورت میں آپ کو کوفت اور کڑھن نہ ہونی چاہئے (ای بضیق صدورک الا یؤمنوا بہ) قرطبی (یعنی) قیامت کے روز عوام انسان سے سوال کیا جائیگا کہ ہم نے تمہارے پاس اپنے رسول اور کتابیں بھیجی تھیں تم نے ان کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ اور رسولوں سے پوچھا جائیگا کہ جو پیغام رسالت اور احکام شریعت دیکر ہم نے تم کو بھیجا تھا وہ آپ لوگوں نے اپنی اپنی امتوں کو پہنچا دیئے یا نہیں؟ (معارف، اخرجہ بیہقی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما)

صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں حاضرین سے سوال فرمایا "کہ جب قیامت کے روز تم لوگوں سے میرے بارے میں سوال کیا جائیگا کہ میں نے تم کو اللہ کا پیغام پہنچایا یا نہیں؟ تو تم کیا جواب دو گے؟ صحابہ نے عرض کیا کہ ہم کہیں گے کہ آپ نے اللہ کا پیغام ہم تک پہنچا دیا، اور امانت خداوندی کا حق ادا کر دیا، اور امت کے ساتھ خیر خواہی کا معملہ فرمایا، یہ سکر آپ ﷺ نے فرمایا اللھم اشھد، یا اللہ آپ گواہ ہیں۔

وَالْوِزْنُ یَوْمَئِذٍ الْحَقُّ، (الآیۃ) یعنی روز قیامت وزن اعمال برحق ہے اس میں کسی کو شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہونی چاہئے، یہ شبہ نہ ہونا چاہئے کہ وزن تو اجسام کا ہوتا ہے اور اعمال خواہ اچھے ہوں یا برے از قبیلہٗ اعراض ہیں جن کا کوئی جرم و جہم نہیں ہوتا، پھر اعمال کے وزن کی کیا صورت ہوگی؟ اس بارے میں پہلی بات تو یہ ہے کہ اللہ رب العلمین قدور مطلق ہے اور ہر شئی پر قدور ہے اس کی قدرت سے کوئی شئی خارج نہیں ہے یہ کیا ضروری ہے کہ جس چیز کو ہم نہ تول سکیں حق تعالیٰ بھی نہ تول سکیں، اس کے عدوہ جدید و دور کی جدید ایجادات نے تو اس مسئلہ کو بالکل واضح اور صاف کر دیا ہے اب کوئی شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں رہی، اب نئے آلات کے ذریعہ وہ چیزیں بھی تولی جاتی ہیں جو پہلے نہیں تولی جاتی تھیں، اب ایسے آلات ایجاد ہو چکے ہیں کہ جن میں نہ ترازو کی ضرورت نہ اس کے پتوں کی اور نہ ڈنڈی اور کانکنی کے، آج تو ان آلات کے ذریعہ ہوا توں جاتی ہے برقی رو تولی جاتی ہے گرمی سردی تولی جاتی ہے ان کا میٹر ہی ان کی ترازو ہے، مگر حق تعالیٰ اپنی قدرت کا مد سے نہ فی اعمال کا وزن کر لیں تو اس میں کیا استبعاد ہے؟

اعراض کے متعلق ”بارکے“ کا نظریہ:

برہانہ کے مشہور فلسفی نے ثابت کیا ہے کہ مادہ کے جتنے بھی اعراض تسلیم کئے گئے ہیں ان کی اصل و محسوسیت ہی ہے اور سرے سے محسوس ہی نہ ہوں تو ان کے وجود ہی کے کوئی معنی نہیں (ماجدی) اعمال کی صفت وزن آج ہمارے موجودہ قوی کے لئے غیر محسوس ہے، روز قیامت ہمارے ترقی یافتہ قوی کے لئے محسوس و درک ہو جائیگی۔

عرض کو جو ہر میں تبدیل کر دینا اللہ کی قدرت میں ہے:

خدا کا نہ تو اس پر بھی قدرت حاصل ہے کہ ہمارے اعمال کو کسی وقت جو ہر میں تبدیل کر کے کوئی شکل و صورت عت فرمادیں، آپ ﷺ سے منقول بہت سی روایات اس پر شاہد ہیں کہ برزخ اور محشر میں انسانی اعمال خاص خاص شکلوں و صورتوں میں آئیں گے، قبر میں انسان کے اعمال صالحہ حسین صورت میں اس کے موٹس بنیں گے اور برے اعمال سانپ بچھو بن کر اس کو لپٹیں گے حدیث میں ہے کہ جس شخص نے مال کی زکوٰۃ نہ دی ہوگی وہ مال ایک زہریلے سانپ کی شکل میں اس کی قبر میں پہنچ کر اس کو ڈسے گا اور کہے گا کہ میں تیرا مال ہوں، میں تیرا خزانہ ہوں۔ (معارف)

وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ اٰی اٰبَاكُمْ اٰدَمَ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ اٰی صُوْرًا وَاَنْتُمْ فِیْ ضَنْہِہٖ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِکَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْۤا اِلَّاۤیْسَ اِبْرٰہِیْمَۙ فَسَجَدُوْا اِلَّاۤیْلِیْسَ اِبْرٰہِیْمَۙ اَبَی الْجَنِّ کَانَ بَیْنَ الْمَلٰٓئِکَةِ لَمْ یَکُنْ مِنَ السَّٰجِدِیْنَ ۝۱۰ قَالَ تَعٰلٰی مَا مَنَعَكَ اِلَّا زَاۤئِدًا تَجْہِدُ اِذْ جِئْتَ اَمْرًاۤیْکَ قَالَ اَنَا خَیْرٌ مِّنْہٗ خَلَقْتَنِیْ مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهَا مِنْ طِیْنٍ ۝۱۱ قَالَ فَاهْبِطْۢہَا اٰی مِنَ الْجَنَّةِ وَقَبْرِیْ مِنَ السَّمٰوٰتِ فَمَا یَکُوْنُ لَکَۤ اَنْ تَتَّکِبَ فِیْہَا فَاتَخْرُجْ یَسْتَبْغِیْ مِنْہَا اِنَّکَ مِنَ الصَّٰغِرِیْنَ ۝۱۲ الذِّبْنِیْنَ قَالَ اَنْظِرْنِیْ اٰخِرَیْۤی اِلٰی یَوْمِ یُجْعَلُوْنَ ۝۱۳ اٰی الدُّسَّۙ قَالَ اِنَّکَ مِنَ الْمُنْظَرِیْنَ ۝۱۴ وَفِیْ اٰیۃٍ اُخْرٰی اِلٰی یَوْمِ الْوَقْعِ الْمَعْمُوْمِ اٰی وَقِیْتُ السُّفْحَةِ الْاَوَّلٰی قَالَ فِیْمَا اَتَوٰیۤتِیْۤیْ اٰی بَاغِوَاۤئِکَ لِیْ وَابْہَاۤیَ لِقَسَمِ وَجُوٰہِ لَا تَقْعَدَنَّ لَہُمْ اٰی لَبَنِیْ اٰدَمَ صِرَاطُکَ الْمُسْقِیۃۙ اٰی عَلٰی الطَّرِیْقِ الْمُوْصِلِ اِلَیْکَ ثُمَّ لَا تَہِیْمُہُمْ مِنْۢ بَیْنِ اَیْدِیْہُمْ وَمِنْ خَلْفِہُمْ وَعَنْ اَیْمَانِہُمْ وَعَنْ شَمَائِلِہُمْ اٰی مِنْ کَبِّ جَبۃٍ فَاُمنَعُہُمْ عَنْ سُلُوْکِہٖ قَالَ اِبْنُ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعٰلٰی عَنْہُ وَلَا یَسْتَطِیْعُ اَنْ یَّآتِیَ مِنْ فَوْقِہُمْ لِئَلَّا یَحْزَلَ بَیْنَ الْعَمِیْدِ وَبَیْنَ رَحْمَۃِ اللّٰہِ تَعٰلٰی وَلَا یَجِدَ اَلَّہُمْ شَکِیْرَیْنَ ۝۱۵ سُوْسَیْنِ قَالَ اَخْرِجْ مِنْہَا مَذْمُوْمًا بِالْمَنْسَرۃِ مَعِیَا مَنُوقُوْمًا مَّدْحُوْرًا مُّبْعَدًا عَنِ الرَّحْمَۃِ لَمَنْ یَّبْعَثْ لَہُمْ مِنَ النَّاسِ وَالْاَلَامَ لِلْاِنْتِدَاءِ وَمَوْطِئًا لِّقَسَمِ وَہُوَ لَا مَلْجَۃَ لَہُمْ مِنْکُمْ اِجْصَعِیْنَ ۝۱۶ اٰی مِنْکَ بِدَرِیْۤتِکَ وَمِنْ النَّاسِ وَفِیْہِ تَغْصِیْبُ الْحَاضِرِ عَلٰی الْغَیْۢبِ وَفِی الْجُمْلۃِ مَعْنٰی خِزَاۤءٍ مِنَ الشَّرْطِیۃِ اٰی مِنْ اَتْبَعْتَکَ اَعْدَیْہِ وَ قَالَ یَاۤاَدَمُ اسْكُنْ اَنْتَ وَکَیْہُ الْمَعْمُورِ فِی اُسْکُنْ لِیُغْطَفَ عَلَیْہِ وَزَوْجُکَ حَوَّاءُ بِالْمَدِّ الْجَنَّةِ فَکُلَا مِنْ حَیْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هٰذِہِ الشَّجَرَةَ لَا کُنَّ مِنْہَا وَہِیَ الْجَنَّةُ فَتَقُوْنَ مِنَ الظَّالِمِیْنَ ۝۱۷ قُوْسُوْسَ لَہُمَا الشَّیْطٰنُ اِبْلِیْسُ لِیُبْذِیْ یَنْصُرُ لَہُمَا فَاْرِیْ فُوْعَدَ مِنَ الْمَوَارِثِ عَنْہُمَا مِنْ سَوَآئِلِہُمْ وَقَالَ مَا تَہْمَلُکُمَا اَنْ تَہْذُوْا الشَّجَرَةَ اِلَّا کَرٰہَۃً اَنْ تَکُوْنَا مَلَکَیْنِ وَفَرِیْ نَکْسَرُ الْاَمَ اَوْ تَکُوْنَا مِنَ الْخٰلِدِیْنَ ۝۱۸ اٰی وَذٰلِکَ لَا زَمَ عَنِ الْاَکْلِ مِنْہَا کَمَا فِیْ اٰیۃٍ اُخْرٰی هَلْ اَذْنُکَ عَلٰی شَجَرۃِ الْخَمْدِ وَسَلْبٍ لَا یَنْبِیْ وَقَسَمَ لَہُمَا اٰی اَقْسَمَ لَہُمَا بِاللّٰہِ اِنَّ لَکُمَا مِنَ الصَّٰحِحِّیْنَ ۝۱۹ فِی ذٰلِکَ فَذَلَّہُمَا خَطَیْہُمَا عَنْ مَّرْثَمِہُمْ یَعْرُوْرُ بِہٖ فَلَمَّا ذَاۤاۤا الشَّجَرَةَ اٰی اَکَلَا مِنْہَا بَدَتْ لَہُمَا سَوَآئِلُہُمَا اٰی ظَہَرَ لَکُلِّ مِنْہُمَا قُبْلُہُ وَقَبْلُ الْاٰخَرِ وَذُرَّہُ

وَسَمِیَ كُلُّ مِنْهُمَا سَوَاءً لَآ اِنْ كَشَفْنَا عَنْهُ صَاحِبَهُ وَطَقْنَا حُفْرًا اَخَذَا بِزِقْرِ عَلَيْهِمَا مِنْ ذُرْقِ الْخَنَازِيرِ
 لِيَسْتَرَاهِ وَنَادَاهُمَا اَلَمْ اَتَاَكُمَا مِنْ تِلْكَ الشَّيْءِ وَاَقْلَ لَكُمْ اَنَّ الشَّيْطَانَ لَمَّا عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿۱۰﴾ بَيْنَ الْغَدَاوَةِ اسْتَنْتَبَهُمْ تَقْرِيرٌ
 قَالَا رَبَّنَا ظَنَّمَا اَنْفُسَنَا بِمَعْصِيَتِكَ وَآلَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ﴿۱۱﴾ قَالَ اَهْبِطُوْا اِيْ اَدَمُ وَحَوٰاءُ حَا
 اِسْمٰتِكُمْ عَمَّهٖ مِنْ ذُرِّيَّتِكُمْ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ الذَّرِيَّةِ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ مِّنْ صُلْبٍ عَصٰهُمْ عَنْ
 وَلَكُمُ فِي الْاَرْضِ مُسْتَقَرٌّ مَكَانَ اسْتِقْرَارٍ وَمَتَاعٌ اِلَىٰ حِينٍ ﴿۱۲﴾ تَنَقُّضِي فِيهِ اَجَلُكُمْ قَالَ فِيْهَا اِي الْاَرْضِ
 تَحِيَّوْنَ فِيْهَا لَمَّا مَوْتُوْنَ وَمِنْهَا اُخْرِجُوْنَ ﴿۱۳﴾ نَالِبِعْثُ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَنْعُولِ

ترجمہ: اور ہم نے تم کو یعنی تمہارے دادا آدم کو پیدا کیا پھر تمہاری صورتیں بنائیں یعنی تمہاری صورتیں اس حال میں
 بنائیں کہ تم آدم علیہ السلام کی پشت میں تھے، پھر ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کو سجدہ کرو، جبکہ کربہہ تھیں، تو سب نے
 سجدہ کیا۔ بجز ابلیس کے اور وہ فرشتوں کے درمیان بود و باش رکھتا تھا، اور وہ سجدہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا کس چیز نے تجھ کو سجدہ کرنے سے روکا جبکہ میں تجھ کو حکم دے چکا، لا، زائدہ ہے، (تو) کہنے لگا میں اس سے بہتر ہوں (اسے
 کہ) تو نے مجھے س سے اور اس کو مٹی سے پیدا کیا، حق تعالیٰ نے فرمایا تو جنت سے اتر اور کہا گیا ہے کہ آسمانوں سے تر، تجھ کو
 کوئی حق نہیں کہ تو آسمانوں (یا جنت) میں رہ کر تکبر کرے، لہذا تو اس سے نکل بے شک تو ذلیلوں میں سے ہے، (ابلیس) نے
 کہا مجھے س دن تک مہلت دے جس دن لوگ اٹھائے جائیں حق تعالیٰ نے فرمایا تجھے مہلت ہے، اور دوسری آیت میں ہے
 وقت مقرر تک یعنی تیرے پہلے، تو (ابلیس) نے کہا قسم ہے مجھے تیرے انگوٹھے کے لئے ہے میں ان کے یعنی بنی آدم
 کے کے تیری سیدھی راہ پر (یعنی) اس راہ پر جو تجھ تک پہنچانے والی ہے بیٹھوں گا، اور اس کا جواب لَا فَعْدُ ہے، پھر ان پر رحمہ
 کروں گا ان کے آگے سے اور ان کے پیچھے سے اور ان کے دائیں سے اور ان کے بائیں سے یعنی ہر جہت سے ان کو راہ راست
 پر چھنے سے روکوں گا اتن عباس نے فرمایا لوگوں کے اوپر سے آئیگی استطاعت نہیں رکھتا تاکہ وہ بندے اور اللہ کی رحمت کے
 درمیان حائل نہ ہو جائے اور آپ ان میں سے اکثر کو شکر گزار (یعنی) مومن نہ پائیں گے اللہ نے فرمایا تو یہاں سے معیوب
 مغضوب مردود ہو کر نکل جا، انسانوں میں سے جو تیری پیروی کرے گا اور لام ابتداء ہے یا تم کو تمہید کے لئے ہے (یعنی قسم
 محذوف پر درست کرنے کے لئے) وہ لا ملئین ہے، میں تم سب سے جہنم کو ضرور بھر دوں گا، یعنی تجھ سے مع تیری ذریت کے ور
 نسوں سے (جہنم کو بھر دوں گا) اس میں حاضر کو غائب پر غلبہ دیا گیا ہے، اور جملہ (لا ملئین) میں مَنْ شرط کی جز کے معنی
 ہیں، یعنی جو تیری اتباع کرے گا میں اس کو عذاب دوں گا، اور (اللہ نے) فرمایا اے آدم تم اور تمہاری بیوی حواء کے ساتھ
 (است) اُسکن کے اندر ضمیر مستر کی تاکید ہے تاکہ اس پر عطف کیا جاسکے، جنت میں رہو، جہاں سے جس چیز کو تمہارا جی چاہے
 کھاؤ و رکھنے کی نیت سے اس درخت کے قریب بھی مت جانا اور وہ شجر گندم ہے ورنہ تو تمہارا شمار خالوں میں ہو جائیگا، پھر

شیطان ابلیس نے ان دونوں کو بہکا تا کہ ان دونوں کی شرمکابول کو جو ایک دوسرے سے چھپائی گئی تھیں ظاہر کرے (وُورِی) لمواراۃ سے فوعل کے وزن پر ماضی مجہول ہے اور کیا تم دونوں کو اس درخت سے اور نہ اس کی بجائے اس کے کوئی مہر نہیں کہ اس کو تمہارا فرشتہ ہو جائے یا پسند ہے اور (ملکین) کو امام کے سر و کسم پوشی (بھی) پڑھا گیا ہے یا یہ کہ تم دونوں ہمیشہ کے جتنی ہو جاؤ اسلئے کہ یہ (خود) اس کے کھائے کے تے۔ زم ہے جیسا کہ دوسری آیت میں ہے (هَلْ اُولٰٓئِكَ عَلٰی شَجَرَةِ الْحُلْدِ وَاُولٰٓئِكَ لَا يَسْلٰی) اور ان دونوں کے برواندی قسم کھائی کہ میں اس معاملہ میں یقیناً تم دونوں کا یہ خواہ بول سوان دونوں کو ان کے قدم سے فریب کے ذریعہ نیچے لے آیا، ان دونوں نے جب درخت کو چھن یعنی اس کا پھل کھایا تو دونوں کی شرمگاہیں ایک دوسرے کے سامنے کھل گئیں، یعنی ان میں ہر ایک کی قبل اور دوسرے کی قبل اور ان کی دیر خواہ ہوئی، دونوں کی شرمگاہوں کا سواۃ نام رکھا اسلئے کہ شرمگاہ کا کھل جانے کا جب شرمگاہ کو رنجیدہ کرتا ہے، اور دونوں اپنے آپ پر جنت کے تیلوں کو چپکانے کے، یعنی دونوں نے اپنی شرمگاہوں پر پتوں کو چپکانا شروع کر دیا، تاکہ ان کے ذریعہ نہ پتوں میں، اور ان کے رب نے ان کو پکارا یا میں تم دونوں کو اس درخت سے منع نہ کر چکا تھا اور کیا یہ نہ کہ چکا تھا کہ شیطان تمہارا منہ کھینچنے کی جھلی حداوت والے ہے، یہ استفہار متفقہ میری ہے دونوں نے کہا اب ہر رب ہم نے معصیت کے ذریعہ اپنے اوپر ظلم کیا، اگر تو ہماری مغفرت نہ کرے گا اور نہ رہا اور ہم نہ کرے گا تو ہم یقیناً نقصان اٹھائے گا اس میں سے جو ہمیں کے بندے ٹھہرایا آدمہ ہوا، تم میری اس ذریت سے جس پر تم مشتمل ہو چکے اترے تمہاری ذریت میں سے بعض بعض کی جن میں ہوئی بعض کے بعض پر ظلم کرنے کی وجہ سے، اور تمہارے لئے زمین جائے سکونت ہے اور ایک مدت تک (اس میں) نفع حاصل کرنا ہے تم مدت العمر وہیں رہو، فرمایا تمہیں زمین ہی پر زندگی بسر کرنی ہے اور وہیں مرنا ہے اور زندہ نہ کرے تمہیں وہیں سے نکال دیا (تحو حون) میں معارف و مجہول دونوں ہیں۔

حَقِیْقِیْ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ وَ تَفْسِیْرِیْ فَوٰلِدِ

قَوْلًا: ای اباکم آدم۔

یٰکُوْلًا: خلقکم میں خطاب بنی آدم کو ہے جس سے معلوم ہوتا ہے خلق و تصویر کا تعلق بنی آدم سے ہے حالانکہ خلقکم کی تفسیر انی اباکم آدم سے معلوم ہوتا ہے کہ خلق و تصویر کا تعلق آدم سے ہے۔

جَوَاب: یہ ہے کہ چونکہ آئے ملائکہ کو حکم دیا جا رہا ہے کہ آدم کو سجدہ کریں اور خلقکم میں کفر سے مراد وہ ہے جو آدم کے ہونے کو خلق اور امر باسجدہ میں مطابقت باقی نہیں نہ رہے گی یعنی تخلیق بیان ہو رہی ہے ذریعہ کی اور اس کا انکار مایا جا رہا ہے آدم کے لئے کہ وہ اس شرمگاہ کو ور کرنے کے لئے منصف و محذوف ماننے کی ضرورت پیش آتی۔

قَوْلًا: کَانَ بَيْنَ الْمَلَائِكَةِ

یٰکُوْلًا: اس عبارت کے اضافہ کا کیا مقصد ہے؟

جَعَلُوبٌ: مذکورہ اضافہ کا مقصد اِلَّا ابلیس کے استثناء کو درست قرار دینا ہے۔

یَتَذَكَّرُ: اِلَّا ابلیس ہی سے ابلیس کا سجدہ نہ کرنا مفہوم ہو رہا ہے پھر لم یکن من الساجدین کہنے سے کیا فائدہ ہے؟
جَعَلُوبٌ: اِلَّا ابلیس سے مطلق سجدہ کی نفی مفہوم نہیں ہوتی بلکہ صرف بوقت حکم سجدہ کی نفی مفہوم ہو رہی ہے ممکن ہے کہ اس وقت سجدہ نہ ہو مگر بعد میں کر لیا ہو، جب لم یکن من الساجدین کا اضافہ ہو گیا تو اس سے مطلق سجدہ کی نفی ہو گئی یعنی ابلیس نے نہ بوقت حکم سجدہ کیا اور نہ بعد میں۔

قَوْلُهُ: زَانِدٌ، یعنی اَلَا میں لا زائد ہے ورنہ تو مطلب ہو گا سجدہ کرنے سے منع کیا۔ اسلئے کہ نفی الہی اثبات ہوتا ہے حالانکہ یہ مقصد نہیں۔

قَوْلُهُ: اٰخِرُنِی، انظرنی کی تفسیر اٰخِرُنِی سے کر کے اشارہ کر دیا کہ، انظرنی بمعنی انتظر رہے نہ کہ بمعنی رؤیت ورنہ تو معنی نہ سد ہو جائیں گے۔

قَوْلُهُ: وَلِیْ آیَةِ اٰخِرِی اس اضافہ کا مقصد ایک شبہ کا جواب ہے۔

شبہ: شبہ یہ ہے کہ ابلیس نے انظرنی الی یوم یُبْعَثُونَ کہہ کر فتنہ ثانیہ تک زندہ رہنے کی اجازت حسب کی اور اس کے بعد موت نہیں اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے اِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِیْنَ کہہ کر ابلیس کی درخواست منظور فرمائی، اس کا مطلب یہ ہوا کہ ابلیس موت سے محفوظ ہو گیا اس پر موت طاری نہیں ہوگی اسلئے کہ فتنہ اولیٰ سے پوری کائنات پر فحاشی ہو گئی اور فتنہ ثانیہ سے پوری کائنات زندہ ہو جائے گی چونکہ ابلیس نے فتنہ ثانیہ تک زندہ رہنے کی اجازت طلب کی تھی جو کہ منظور بھی ہو گئی اسلئے کہ اللہ تعالیٰ کے قول اِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِیْنَ سے یہی مفہوم ہے۔

جَعَلُوبٌ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ اِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِیْنَ سے اگرچہ مطلقاً ابلیس کی درخواست کو قبول کرنا معلوم ہوتا ہے مگر دوسری آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مراد فتنہ اولیٰ ہے جو کہ فتنہ ثانیہ سے لہذا معلوم ہو گیا کہ ابلیس بھی فن ہونے والوں میں شامل ہوگا۔

قَوْلُهُ: مَذْذُوْمًا بِالْهَمْزَةِ بمعنی معیوباً ایک قراءت میں مذموماً بھی ہے۔

قَوْلُهُ: وَالْاَلَامُ لِلْاِبْتِدَاءِ لَمَنْ تَبِعَكَ میں لام ابتداء تائید کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ: وَفِی الْجُمْلَةِ مَعْنٰی الْحِزَاءِ یہ اضافہ اس سوال کا جواب ہے کہ لَمَنْ تَبِعَكَ شرط بغیر جزاء کے ہے جواب کا حاصل یہ ہے کہ جملہ لاملین قاتم مقام جزاء ہے لہذا شرط بدون الجزاء کا اعتراض ختم ہو گیا۔

یَتَذَكَّرُ: مذکورہ جملہ کو قاتم مقام جملہ جزاء قرار دینے کے بجائے جزاء قرار کیوں نہیں دیا؟

جَعَلُوبٌ: جملہ فعلیہ جب جزاء واقع ہوتا ہے تو اس پر لام داخل نہیں ہوتا اور یہاں لام داخل ہے اسی لئے اس جملہ کو جزاء قرار دینے کے بجائے قاتم مقام جزاء قرار دیا ہے۔ (ترویج الادراج)

قَوْلُهُ: اَوْ مَوْطِئَةً لِّلْقَسْرِ یعنی لاقم قسّم حذف پر دلالت کرنے کے لئے ہے اور وہ لَا مَلْنٌ الخ ہے ای اقسام لا ملن الخ

قَوْلِهِ: وَوَرَيْنِ (بردزن) فَوَعَلَ مِنَ المَوَارِدِ اس میں ایک سوال مقدر کے جواب کی طرف اشارہ ہے۔
يَسْأَلَانِ: جب اول کلمہ میں دو واؤ جمع ہو جاتے ہیں اور ان میں اول مضوم ہو تو اول کو ہمزہ سے بدن واجب ہوتا ہے جیسے کہ
 وَوَيْصِلُ میں جو کہ واصل کی تصغیر ہے پہلے واؤ کو ہمزہ سے بدل کر اُو وَيَصِلُ کر دیا۔
جَعَلَا بَع: یہ قاعدہ ان دو واؤ میں ہے جو متحرک ہوں تاکہ نقل کو کم کیا جاسکے، اور یہاں ثانی واؤ ساکنہ ہے لہذا یہاں یہ قاعدہ
 جاری نہ ہوگا۔

قَوْلِهِ: حَطَّهْمَا، یہ تفسیر لازم معنی کو بیان کرنے کے لئے ہے اسلئے کہ تالیہ ارسال الشیء من اعلیٰ الی اسفل کو کہتے ہیں۔
قَوْلِهِ: اِیْ اَآذَمُ وَحَوَّاءُ بِمَا اسْتَمَلْتُمَا الخ، یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ اھبطوا جمع کا صیغہ ہے حالانکہ اس کے مخی طبع
 دوم **اِیْ اَآذَمُ وَحَوَّاءُ** صرف دو فرد ہیں لہذا اھبطا ہونا چاہئے تھا، جواب کا حاصل یہ ہے کہ مراد حضرت آدم و حواء مع ان کی
 ذریت ہیں لہذا کوئی شبہ نہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ، خَلَقْنَاكُمْ میں ضمیر اگرچہ جمع کی ہے مگر مراد اس سے ابوالبشر حضرت آدم **عَلَيْهِ السَّلَامُ** ہیں حضرت آدم
 چونکہ اپنی پوری ذریت پر مشتمل ہیں اور ابوالبشر ہیں اسی وجہ سے جمع کی ضمیر سے خطاب فرمایا، انھیں نے کہا ہے کہ نثر صورت ناکہم
 میں ٹم بمعنی واؤ ہے، اَلَّا تَسْجُدُ میں لازماً نہ ہے ای اَنْ تَسْجُدَ، (تجھے سجدہ کرنے سے کس نے روکا، یا عبادت محذوف ہے
 یعنی تجھے کس چیز نے اس بات پر مجبور کیا کہ تو سجدہ نہ کرے) (ابن کثیر، فتح القدیر) اور کہا گیا ہے کہ مَنَعَ بمعنی قال ہے الی من
 قال لک ان لا تسجد اور کہا گیا ہے کہ مَنَعَ بمعنی دعا ہے ای مَا دَعَاکَ اِلٰی اَنْ لَا تَسْجُدَ، شیطان فرشتوں میں سے نہیں تھا
 بلکہ خود قرآن کی صراحت کے مطابق جنات میں سے تھا (الکہف) لیکن آسمان پر فرشتوں کے ساتھ رہنے کی وجہ سے اس سجدہ کے
 حکم میں شامل تھا جو انہوں نے فرشتوں کو دیا تھا اسی لئے اس سے سجدہ نہ کرنے پر باز پرس ہوئی، اگر وہ اس حکم میں شامل نہ ہوتا تو اس
 سے باز پرس نہ ہوتی اور نہ وہ راندہ درگاہ ہوتا۔

انسانی تخلیق کا قرآنی نظریہ:

مذکورہ آیت سے تحقیق ابوالبشر کی جو تصویر ابھر کر سامنے آتی ہے وہ یہ ہے کہ اللہ نے پہلے ابوالبشر کی تخلیق کا منصوبہ بنایا، اور
 مادہ آفرینش تیار کیا، پھر اس مادہ کو انسانی صورت بخشی، پھر جب ایک زندہ ہستی کی حیثیت سے انسان وجود میں آ گیا تو سجدہ
 کرنے کے لئے فرشتوں کو حکم دیا، اس آیت کی یہ تشریح خود قرآن مجید میں دوسرے مقام پر بیان کی گئی ہے، مثلاً سورہ ص میں
 ہے: **اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ خَالِقُ بَشَرٍ مِّنْ طِیْنٍ فَاِذَا سَوَّیْتُهُ وَنَفَخْتُ فِیْهِ مِنْ رُّوْحِیْ فَقَعُوْا لَہٗ سَجْدَیْنِ** اس

نیت میں وہی تین مراتب ایک دوسرے انداز میں بیان کئے گئے ہیں، یعنی پہلے مٹی سے ایک بشری تخلیق پھر اسکی شکل و صورت اور عضوہ میں تسویہ و امتدال قائم کرنا پھر اس کے اندر اپنی روح پھونکنا اگرچہ تخلیق انسانی کے اس آغاز کو اس کی تفصیلی کیفیت کے ساتھ کہ حقہ ہمارے لئے سمجھنا مشکل ہے، اور نہ ہم اس حقیقت کا پوری طرح ادراک کر سکتے ہیں، لیکن یہ ایک حقیقت ہے کہ قرآن مجید انسانیت کے آغاز کی کیفیت ان نظریات کے خلاف بیان کرتا ہے جو موجودہ زمانہ میں ڈارون کے تبعین نظریہ ارتقاء کو سائنس کے نام پر پیش کرتے ہیں، ان نظریات کی رو سے انسان غیر انسانی یا نیم انسانی حالت کے مختلف مدارج سے ترقی کرتا ہوا مرتبہ انسانیت تک پہنچا ہے، اور اس ارتقاء کے طویل خط میں کہیں کوئی نقطہ خاص نظر نہیں آتا کہ جہاں سے غیر انسانی حالت کو ختم قرار دیکر نوع انسانی کا نقطہ آغاز تسلیم کیا جائے، اس کے برخلاف قرآن ہمیں بتاتا ہے کہ انسانیت کا آغاز خالص انسانیت سے ہوا، اس کی تاریخ قطعاً کسی غیر انسانی تاریخ سے کوئی رشتہ نہیں رکھتی وہ اول روز سے انسان بنایا گیا تھا اور خدا نے کامل انسانی شعور کے ساتھ اس کی ارضی زندگی کی ابتداء کی تھی۔

ڈارون کے نظریہ ارتقاء کی حقیقت:

اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ قرآنی تصور انسان چاہے اخلاقی حیثیت سے کتنا ہی بلند ہو مگر محض اس تخفیل کی خاطر ایسے نظریہ کو کس طرح رد کیا جاسکتا ہے کہ جو سائنٹفک دلائل سے ثابت ہے، لیکن جو لوگ یہ اعتراض کرتے ہیں ان سے ہمارا سوال یہ ہے کہ کیا فی الواقع ڈارونی نظریہ ارتقاء سائنٹفک دلائل سے ثابت ہو چکا ہے؟ سائنس سے محض سرسری واقفیت رکھنے والے تو بے شک اس غلط فہمی میں مبتلا ہو سکتا ہے کہ ڈارونی نظریہ ایک ثابت شدہ حقیقت بن چکا ہے، لیکن محققین اس بات کو بخوبی جانتے ہیں کہ الفاظ کے لمبے چوڑے دعوؤں اور ہڈیوں کے عجیب و غریب ڈھانچوں کے باوجود ابھی تک یہ صرف ایک نظریہ ہی ہے، اور اس کے جن دلائل کو غلطی سے دلیل ثبوت کہا جاتا ہے وہ دراصل محض دلائل امکان ہیں۔

قال فاهبط منها، منها کی ضمیر کا مرجع اکثر مفسرین نے جنت کو قرار دیا ہے اور بعض نے اس مرتبہ کو جو ملکوت اعلیٰ میں حاصل تھا مطلب یہ ہے کہ اللہ کے حکم کے مقابلہ میں تکبر کرنے والا احترام و تعظیم کا نہیں ذلت و خواری کا مستحق ہے۔

قال انظرنی الی یوم یبعثون، ای امھلنی الی یوم البعث، یوم بعث تک مہلت طلب کرنے کا مطلب تھا کہ مجھے موت نہ آئے اس لئے کہ یوم بعث کے بعد موت نہیں ہوگی اللہ تعالیٰ نے ابلیس کی یہ درخواست یہ کہتے ہوئے منظور فرمائی "انث من المنظرین" اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شاید اللہ تعالیٰ نے ابلیس کی یہ دعاء بعین قبول فرمائی، مگر دوسری آیت "السی یوم الموقت المعلوم" سے معلوم ہوتا ہے کہ فقہ اولیٰ تک مہلت قبول فرمائی اس سے معلوم ہوا کہ جس طرح پوری کائنات پر موت طاری ہوگی ابلیس پر بھی موت طاری ہوگی۔

قالا ربنا ظلمنا انفسنا (الایۃ) تو یہ واستغفار کے یہ وہی کلمات ہیں جو حضرت آدم علیہ السلام نے اللہ تبارک و تعالیٰ سے کہے تھے۔

حاصل کریں اور ایمان آئیں اس میں ڈھاب سے (نجست کی جانب) التفات ہے اسے بنی آدم کہیں نہیں شیطان کہہ دے جس طرح تمہارے والدین کو اس نے اپنے فتنے کے ذریعہ ان کو جنت سے نکلوا دیا تھا یعنی اس کی پیروی نہ کرو ورنہ تم فتنہ میں مبتلا ہو جاؤ گے اس حال میں کہ ان نے لباس ان پر سے اتروا دیئے (یسرغ) ابویسکم سے حل ہے، تاکہ ان کی شرمگاہیں ایک دوسرے کو دکھاوے (اور) یقیناً شیطان اور اس کا لشکر تم کو اس طور پر بہمتے کہ تم ان کو ان کے جسموں کے صیف اور بے رنگ ہونے کی وجہ سے نہیں دیکھ سکتے، ہم نے شیاطین کو ان لوگوں کا سر پرست معون اور رفیق بنا دیا ہے جو ایمان نہیں لاتے اور وہ لوگ جب کوئی فحش کام کرتے ہیں مثلاً شرک، بیعت اللہ کا ٹکٹ طواف کرتا یہ کہتے ہوئے کہ ہم ان پر وں میں حواف نہیں کرتے جن میں ہم اندکی نافرمانی کرتے ہیں، اور جب ان کو اس سے منع کیا جاتا ہے تو کہہ دیتے ہیں کہ ہم نے اپنے باپ (واجداد) کو اسی طریقہ پر پایا ہے اسی وجہ سے ہم ان کی اقتداء کرتے ہیں، اور اللہ نے بھی ہمیں ایسا کرنے کا حکم دیا ہے ان سے ہو اللہ جب حیاتی کا حکم نہیں دیا کرتا کیا تم اللہ پر ایسی باتوں کا بہتان لگاتے ہو جن باتوں کا تم نہیں رکھتے کہ اس نے وہ بات بھی ہے (یہ) استفہام انکاری ہے، آپ کہہ دیجئے کہ میرے رب نے تو راستی و انصاف کا حکم دیا ہے ہر جہد کے وقت اللہ ہی کی طرف رخ رکھو یعنی جہدِ حق اسی کے ساتھ رہو اقبیما کا عطف بالقسط کے معنی پر ہے، اسی قال اقسطوا و اقبیما (یعنی اللہ نے حکم فرمایا کہ انصاف سے کام لو اور اس پر قائم رہو) یا اس سے پہلے فاقبلوا مقدر ہے، اور اسی کی بنیاد پر شرک سے اس کیسے دین کو خالص کر کے جس طرح اس نے تمہیں پیدا کیا ہے حالانکہ تم چو نہیں تھے وہ اسی طرح تم کو قیامت کے دن دوبارہ زندہ کرے گا تم میں سے ایک فریق جو ہدایت بخشی اور ایک فریق پر مرائی پسپا ہوئی کیونکہ انہوں نے خدا کے بجائے شیطاں کو اپنا ولی بنایا اور وہ یہ سمجھ رہے ہیں کہ وہ سیدھی راہ پر ہیں اسے اولاد، تم تم مسجد کی ہر حاضری کے وقت یعنی نماز و طواف کے وقت اپنا لباس جو تمہارے ساتھ چھپائے پہن کر اور جو چاہو ویو (عمر) حد سے تجاوز نہ کرو ان کے کہ اللہ حد سے تجاوز کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

تحقیق و ترکیب تہذیب و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: حَبْرَةٌ جُمْلَةٌ، اس میں اشارہ ہے کہ تنہا حیرتِ خبر نہیں ہے بلکہ ہمارے ذکرِ خبر ہے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ لباسُ التقویٰ بہت دامنِ خوف کی خبر ہے، ای ہوں لباسِ التقویٰ، ای سترِ العورة لباسِ التقویٰ، اس کے بعد فرمایا ذلک حشرُ

قَوْلُهُ: فِيهِ الْبَنَاتُ، یعنی یہ کہ کائناتِ حشر لعلکم تذکرون تھا، مگر کام میں دفعِ غل کے لئے حاضر تھیں بیبت کی جانب

التفات کیا۔

قَوْلًا: یُنزِعَ حال یہ حال دکائی ہے، جو تمہارے والدین کی حالت سابقہ کو بیان کر رہا ہے، اسلئے کہ نزاع اس باس اخراج سے پہلے تھا، مطلب یہ ہے کہ یمنوع ابویکم سے حال ہے نہ کہ صفت، کیونکہ یمنوع جملہ مکروہ ہونے کی وجہ سے ابویکم کی صفت

واقع نہیں ہو سکتا اسلئے ابوبکر سے حال قرار دیا گیا۔

قَوْلُهُ : عَلَىٰ مَعْنَى الْقِسْطِ اسی قسط کے محل پر عطف ہے لہذا عطف جملہ علی المفرد کا اعتراض واقع نہ ہوگا۔

قَوْلُهُ : مَا يَسْتَوُ غُورُكُمْ یعنی حال بول کر محل مراد ہے لہذا اب یہ شیعہ نہیں ہوگا کہ اخذ زینت ممکن نہیں ہے۔

قَوْلُهُ : عِنْدَ الصُّلَّةِ اس میں اشارہ ہے کہ مسجد بول کر ما یفعل فی المسجد مراد ہے یعنی حال بول کر محل مراد ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوَاتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ.

ربط آیات:

اس سے پہلے رکوع میں حضرت آدم علیہ السلام اور شیطان رجیم کا واقعہ بیان فرمایا گیا تھا، جس میں اغواء شیطانی کا پہلا اثر یہ بیان فرمایا کہ آدم و حواء کا جنسی لباس اتر گیا اور وہ شگہرہ گئے، اور پتوں سے اپنے ستر کو چھپانے لگے زیر تفسیر یہ بات میں حق تعالیٰ شانہ نے تمام اولاد آدم کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ لباس قدرت کی ایک عظیم نعمت ہے اس کی قدر کرو، اس میں اشارہ ہے کہ ستر پوشی انسان کی فطری ضرورت ہے۔

مذکورہ آیت میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے تین قسموں کے لباس کا ذکر فرمایا ہے، لباس ضرورت، لباس زینت، لباس آخرت، (یعنی لباس تقویٰ) لباس ضرورت کے بارے میں فرمایا "لِبَاسًا يُؤَارِي سَوَاتِكُمْ" سَوَاتِ سَوَاءٌ کی جمع ہے ان اعضاء انسانی کو کہاجاتا ہے جن کو انسان فطرۃً چھپانے کی کوشش کرتا ہے اور ظاہر ہونے پر برا اور قابل شرم سمجھتا ہے دوسرے قسم کے لباس یعنی لباس زینت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا و ریشا، ریشا اس لباس کو کہاجاتا ہے جس کو انسان زیب و زینت اور تکمیل کے طور پر استعمال کرتا ہے، مطلب یہ ہے کہ صرف ستر پوشی کے لئے تو مختصر سا لباس کافی ہوتا ہے مگر ہم نے تمہیں اس سے زیادہ لباس اسلئے عطا کیا کہ تم اس کے ذریعہ زینت و تجمل حاصل کرو ساتھ ہی ساتھ سردی و گرمی سے بچاؤ اور حفاظت کا ذریعہ بھی ہو، اور بیت بھی شائستہ اور پروقار بناسکو، یہاں انزل لفظ استعمال ہوا ہے مراد عطا کرنا ہے اور لباس تیار کرنے کی سمجھ عطا کرنا ہے، یا اس لئے انزل فرمایا کہ لباس کا خام مادہ آسمان سے نازل ہونے والی بارش ہی سے تیار ہوتا ہے اس میں سبب بول کر مسبب مراد ہے اول قسم کے لباس کو مقدم بیان کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ لباس کا اصل مقصد ستر پوشی ہے اور یہی اس کا عام جانوروں سے امتیاز ہے۔

اغواء شیطانی کے بیان کے بعد لباس کا ذکر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ انسان کے لئے نیگا ہونا اور اعضاء مستورہ کا دوسروں کے سامنے کھلنا انتہائی ذلت و رسوائی اور بے حیائی کی علامت اور قسم قسم کے شروفا کا مقدمہ ہے۔

انسان پر شیطان کا پہلا حملہ اس کو ننگا کرنے کی صورت میں ہوا:

یہی وجہ ہے کہ شیطان کا انسان پر سب سے پہلا حملہ اسی راوے ہوا کہ اس کا لباس اتر گیا، اور آج بھی شیطان اپنے شراردوں کے ذریعہ جب انسان کو کمرہ کرنا چاہتا ہے تو تہذیب و شائستگی کا نام لے کر سب سے پہلے اس کو برہنہ یا نیم برہنہ کرے۔ مردوں اور عورتوں میں کھڑا کرویتا ہے، اور شیطان نے جس کا نام ترقی رکھ دیا ہے وہ تو عورت کو شر مودینہ سے محروم کر کے منظرِ مہر پر برہنہ یا نیم برہنہ حالت میں لے آئے کے بغیر حاصل ہی نہیں ہوتا۔ (معارف)

لباس کی تیسری قسم:

جس کو قرآن حکیم نے لباسُ التقوی سے تعبیر کیا ہے یعنی قراوتوں میں لباس کے فتح کے ساتھ ہے اس صورت میں انزل لانا کے تحت داخل ہو کر منصوب ہو گا۔ مطاب یہ ہو گا کہ ہم نے ایک تیسرا لباس تقوی کا اتارا ہے جس کے منہ کے ساتھ جو مشہور قراءات ہے اس قراءت کی رو سے معنی یہ ہوں گے کہ دو لباسوں کو سب جاننے ہیں ایک تیسرا لباس تقوی ہے اور یہ سب لباسوں سے بہتر لباس ہے، لباس تقوی سے مراد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر کے مطابق ملل صالح اور خوف خدا ہے۔ (روح)

لباس التقوی کے لفظ سے اس طرف بھی اشارہ ہے کہ ظاہری لباس کے ذریعہ ستر پوشی اور زینت و تجمل سب کا اصل مقصد تقوی اور خوف خدا ہے جس کا ظہور اس کے لباس میں بھی اس طرح ہونا چاہئے کہ اس میں پوری ستر پوشی ہو اور لباس بدن پر ایسا چست بھی نہ ہو کہ جس میں احسان کی ساخت مثل ننگے کے صاف نظر آئے، نیز اس لباس پر فخر و غرور کا انداز بھی نہ ہو کہ لوگ انگشت نمائی کریں، بلکہ تواضع کے آثار نمایاں ہوں نیز اسراف سب جا بھی نہ ہو، عورتوں کو مردانہ اور مردوں کو زنانہ کپڑا پہننا بھی مبغوض ہے، لباس میں کسی قسم کے مخصوص لباس کی نقالی بھی نہ ہو کہ جس میں شبہ لازم آئے اس لئے کہ یہ ملت سے اعراض اور غداری کی علامت ہے۔

وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً (الآیۃ) اسلام سے پہلے بیت اللہ کا ننگے ہو کر طواف کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم اس حالت کو اختیار کر کے صواف کرتے ہیں جو اس وقت بھی جب ہمیں ہماری اول نے جتنا تھا اور یہ بھی کہتے تھے کہ جس لباس میں ہم اللہ کی نافرمانی کرتے ہیں اس میں طواف کرنا مناسب نہیں سمجھتے اور کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں اسی طرح طواف کرنے کا حکم دیا ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کی تردید فرمائی کہ یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ بے حیائی کا حکم دے۔

قُلْ انْكُرُوا عَنِ اللَّهِ النَّبِيَّ الَّذِي أَخْرَجَ إِلَيْكُمْ مِنَ الْبَلَدِ الْمُنْتَحَذَاتِ مِنَ الزَّيْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا بِمَا سَخَنُوا وَإِنْ شَارَكُوهُمْ فِيهَا غَيْرُهُمْ خَالِصَةٌ خَاصَةٌ بِهِمْ بَارِعٌ وَاسْتَحْ

اس نے حرام نہیں کیا، وغیرہ وغیرہ اور ہر قوم کے لئے (مہلت کی) ایک مدت مقرر ہے پھر جب ان کی مدت آپہنچتی ہے تو ایک گھڑی بھر بھی نہ پیچھے ہٹ سکیں گے اور نہ آگے بڑھ سکیں گے (یعنی ایک لمحہ کی بھی تقدیم و تاخیر نہ ہوگی) اے اور آدم! (یاد رکھو) (امثال) میں نون شرطیہ کا مازائدہ میں ادغام ہے اگر تمہارے پاس تم ہی میں سے ایسے رسول آئیں جو تم کو میری آیتیں پڑھ کر سنائیں تو جو شخص شرک سے بچے گا اور اپنے عمل کی اصلاح کرے گا تو ان کے لئے نہ کوئی خوف ہے اور نہ وہ آخرت میں عملگین ہوں گے اور جو لوگ ہماری آیتوں کو جھٹلائیں گے اور ان کے مقابلہ میں تکبر کریں گے کہ ان پر ایمان نہ لائیں گے یہی اہل دوزخ ہوں گے اس میں ہمیشہ ہمیش رہیں گے اس سے بڑا ظالم کون ہو سکتا ہے کہ جو اللہ کی طرف شریک اور ولد کی نسبت کر کے اللہ پر بہتان لگائے یا اس کی آیات قرآن کو جھٹلائے، کوئی نہیں ان لوگوں کے نصیب کا جو کچھ کتاب (لوح محفوظ) میں ہے وہ ان کو مل جائیگا (یعنی لوح محفوظ میں ان کے لئے جو کچھ رزق و عمر وغیرہ سے لکھا ہے وہ ان کو مل جائیگا، یہاں تک کہ جب ہمارے بھیجے ہوئے فرشتے ان کی روح قبض کرنے کے لئے آئیں گے تو ان کو لا جواب کرنے کے لئے ان سے کہیں گے وہ کہیں گے کہ جن کی تم اللہ کو چھوڑ کر بندگی کرتے تھے؟ وہ کہیں گے وہ سب ہم کو چھوڑ کر غائب ہو گئے کہ ہم ان کو نہیں دیکھ رہے ہیں اور موت کے وقت اپنے کافر ہونے کا اقرار کریں گے اللہ تعالیٰ ان سے قیامت کے دن فرمائیں گے من جملہ جنوں اور انسانوں کی ان امتوں سے جو سابق میں گذر چکی ہے دوزخ میں داخل ہو جاؤ (فی النار) ادخلوا کے متعلق ہے جس وقت کوئی جماعت دوزخ میں داخل ہوگی اپنی جیسی سابق جماعت پر لعنت کرے گی ان کے ان کو گمراہ کرنے کی وجہ سے، یہاں تک کہ جب سب دوزخ میں جمع ہو جائیں گے تو بعد والے (یعنی) اتباع کرنے والے پہلے لوگوں کے بارے میں کہیں گے اور وہ متبوعین ہوں گے اے ہمارے پروردگار ان لوگوں نے ہم کو گمراہ کیا تھا سو ان کو دوزخ کا دو گنا عذاب دے، اللہ تعالیٰ فرمائیگا تم کو اور ان سب کو دو گنا عذاب ہے لیکن تم کو خبر نہیں کہ ہر فریق کو کتنا عذاب ہے؟ (تعلمون) یہ عورتا کے ساتھ ہے اور پسند ہوگ چھپے لوگوں سے کہیں گے تم کو ہم پر کوئی فوقیت نہیں اس لئے کہ تم نے ہماری وجہ سے کفر نہیں کیا لہذا ہم اور تم برابر ہیں، اللہ تعالیٰ فرمائیں گے سو تم بھی اپنے لئے کا مڑہ چکھو۔

تحقیق و ترمیمی تفسیری فوائد

قَوْلًا: انکاراً عَلَيْهِمْ، اس میں اشارہ ہے کہ مَنْ حَرَّمَ میں استفہام انکاری ہے۔

قَوْلًا: مِنَ الْبَلَاءِ اس سے اشارہ کر دیا کہ 'زینۃ' سے ذریعہ زینت مراد ہے۔

قَوْلًا: بِالرَّفْعِ، حالصۃ میں دو قرأتیں ہیں رفع اور نصب، رفع کی صورت میں ہی مبتدا کی خبر ثانی ہوگی تقدیر عبارت یہ ہوگی ہی ثابتۃ للذین آمنوا فی الحیوۃ الدنیا خالصۃ یوم القیامۃ اور نصب حال ہونے کی وجہ سے ہوگا، تقدیر عبارت یہ ہوگی انہا ثابتۃ للذین آمنوا حال کو نہا خالصۃ لہم یوم القیامۃ، ثابتۃ ظرف کی ضمیر مستتر سے حال ہے۔

قَوْلًا: بِغَيْرِ الْحَقِّ یہ الٹی کی تاکید ہے ورنہ ظلم تو ہوتا ہی: حق ہے۔

قَوْلًا: حَمَلَةً، اس میں اشارہ ہے کہ فی امد، جارجور، ادخلوا متعلق نہیں ہیں بلکہ کائناتیں محذوف کے متعلق ہو کر ادخلوا کی ضمیر سے حال ہے۔

قَوْلًا: لَصَلَّا لَهَا بِهَا صَلَاحًا کی ضمیر اُمۃ کی طرف اور بھا کی ضمیر امت کی طرف راجع ہے۔

قَوْلًا: تَلَا حَقًّا اس میں اشارہ ہے کہ ادا کو ابا ب تامل سے ہے، تاہ کو ادا سے بدل ترستین کے بعد ادا کو ادا میں ادا عام یا کیا ہے اس سے شروع میں ہمزہ وصل داخل کر دیا۔

قَوْلًا: لَا خَلِیْمٌ اس میں اشارہ ہے کہ لَاؤْلِیْمٌ کا اسم اجل کے لئے ہے نہ کہ قاتل کا صلہ اس سے کہ خطاب اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے نہ کہ ان کے ساتھ، لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ ہم جب قول کا صدہ اقل ہوتا ہے تو اس کا مدخول قول کا مخاطب ہوتا ہے حال نہ ہوا اور اضلوا دونوں جانب کے صیغے اس کی کرتے ہیں۔

قَوْلًا: مَا لِكُلِّ فَرِیقٍ الْحٰجِ یہ یعلمون کا مفعول ہے۔

قَوْلًا: فَذُوقُوا الْعَذَابَ، یا تو یہ رؤسا کا کام ہے یا پھر اندھوں کا کام ہے۔

تَفْسِیْرُو تَشْرِیْح

قُلْ مَنْ حَرَّمَ رِیْسَةُ اللّٰهِ الَّتِیْ اَحْرَجَ لِعِبَادِهِ، مطلب یہ ہے کہ اللہ کی جائز اور حلال کی ہونی چیزوں کو حرام و ناجائز کرنے کا حق کسی کو حاصل نہیں ہے، اور جو لوگ ایسا کرتے ہیں ضام ہے وہ نافرمان ہیں۔

مشرکین مکہ نے طواف کے وقت لباس پہننے کو ناپسندیدہ قرار دے رکھا تھا اسی طرح بعض حدیث چیزوں کو بھی تقرب الی اللہ کے طور پر حرام قرار دے رکھا تھا، نیز بعض حدیث چیزوں کو اپنے بتوں کے نام پر وقف کر کے چھوڑ دیتے تھے ان کو استعمال میں لانا حرام سمجھتے تھے، حقیقت یہ ہے کہ حدیث چیزیں کسی کے حرام کر لینے سے حرام نہیں ہو جاتیں، یہ حدیث اور طیب اور زینت کی چیزیں اصل اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان ہی کے لئے حدیث کی ہیں و جب ان سے گھر بھی فیسیب اور متعہ ہوتے ہیں بلکہ بعض دفعہ دنیاوی چیزوں و آسائشوں کے حصول میں گھر مسلمانوں سے زیادہ کامیاب نظر آتے ہیں لیکن یہ بات حق اور عارضی ہے جس میں اللہ نے نیکوئی منصبت اور حکمت رکھی ہے، تاہم آخرت کی نعمتیں صرف اہل ایمان کے لئے ہوں گی، اسلئے کہ کافروں پر جس طرح جنت حرام ہونی اسی طرح مآوات، مشروبات اور دیگر نعمتیں بھی حرام ہوں گی۔

زینۃ اللہ سے کیا مراد ہے:

لباس فاخرہ کا مراد ہونا تو ظاہر اور مسلم ہی ہے لیکن کاشمیرین نے اس میں وسعت دیگر بعد سامان آرائش کو اس میں شامل کیا ہے ای من الثیاب وکل الملبس یتحملہ۔ (کشاف، بیضوی)

اما مفسرین امرازی نے مزید وقت نظر سے کام لے کر اس کے اندر سواری، زیور، وغیرہ تمام مرغوبات کو داخل کیا ہے۔ بجز ان کے جو کسی نص سے حرام ہوں۔ (مکسر)

اما رغب نے زینت کی تین قسمیں کی ہیں نفسی، بدنی، خارجی، خارجی میں جاو مال کو بھی شامل کیا ہے، فقہاء مفسرین نے بیت سے عید اور دعوت وغیرہ کے موقعوں پر خوش پوشی کے استحباب پر استدلال کیا ہے۔ (فرطی)

والبعی بغیر حق، کے معنی اپنی حد سے تجاوز کر کے ایسی حدود میں قدم رکھنا جس کے اندر داخل ہونا نیکار و نیکار کو حق نہ ہو، اس تعریف کی رو سے وہ وہ بھی باقی قرار پائیں گے جو بندگی کی حد سے نکل کر خدا کے ملک میں خود مختار اندر وہ اختیار کرتے ہیں اور وہ بھی جو خدا کی خدائی میں اپنی بڑائی کے ڈنکے بجاتے ہیں، اور وہ بھی جو بندگان خدا کے حقوق پر دست درازی کرتے ہیں۔

وَلِكُلِّ امَةٍ اجَلٌ، ہر قوم کے لئے مہلت کی مدت مقرر ہے، یہ مہلت ہر فرد کو ملتی ہے اور یہ مہلت آزمائش کے طور پر عطا کی جاتی ہے کہ وہ اس مہلت سے فائدہ اٹھا کر اللہ کو راضی کرنے کی کوشش کرتا ہے یا اس کی بغوت و سرکشی میں مزید افساد ہوتا ہے یہ مہلت بعض کو پوری زندگی کے لئے ہوتی ہے یعنی اللہ تعالیٰ پوری زندگی میں اس کی گرفت نہیں فرماتے، بلکہ آخرت ہی میں مواخذہ فرماتے ہیں اس کی اجل سخی قیامت کا دن ہے اور جس کو وہ دنیا ہی میں عذاب سے دوچار کر دیتے ہیں ان کی اجل سخی وہ ہے جب ان کا مواخذہ فرماتا ہے۔

قوم کی مدت مہلت مقرر کئے جانے کا یہ مفہوم نہیں ہے کہ ہر قوم کے لئے برسوں اور مہینوں اور دنوں کے لحاظ سے ایک عمر مقرر کی جاتی ہو اور اس عمر کے تمام ہوتے ہی اس قوم کو لازماً ختم کر دیا جاتا ہو، بلکہ اس کا مفہوم یہ ہے کہ ہر قوم کو دنیا میں کام کرنے کا جو موقع دیا جاتا ہے اس کی ایک اخلاقی حد مقرر کر دی جاتی ہے بایں معنی کہ اس کے اعمال میں خیر و شر کا کم سے کم کتنا سب برداشت کیا جاسکتا ہے جب تک قوم کی بری صفات اس کی اچھی صفات کے مقابلہ میں تناسب کی اس آخری حد سے فروتر رہتی ہیں اس وقت تک اس کی تمام برائیوں کے باوجود مہلت دی جاتی رہتی ہے اور جب وہ اس حد سے گزر جاتی ہیں تو پھر اس بدکار اور بد صفات قوم کو مزید مہلت نہیں دی جاتی۔

حتیٰ اذا ادارکوا فیہا جمیعاً، (الآیۃ) یعنی اب ایک دوسرے کو قطع دینے اور الزام دھرنے سے کوئی فائدہ نہیں، تم سب ہی اپنی اپنی جگہ بڑے مجرم ہو اور تم سب ہی دو گئے عذاب کے مستحق ہو۔

اِنَّ الَّذِیْنَ کَذَبُوْا بِآیٰتِنَا وَلَسْتَکْبِرُوْا عَنْهَا فَلَمْ یُؤْمِنُوْا بِهَا لَا تُفْتَحْ لَهُمْ اَبْوَابُ السَّمَاءِ اِذَا اُخْرِجُوْا مِنْہَا سَبْحَیْنِ بَخِلَافِ الْمُؤْمِنِیْنَ فَبُتِّحْ لَہُمْ وَیُصْعَدُ بِرُوحِہِ اِلٰی السَّمَاءِ السَّابِعَةِ کَمَا وُرِدَ فِیْ حَدِیْثٍ وَلَا یَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ حَتّٰی یَلِیْجَ یَدْخُلَ الْجَمَلُ فِیْ سَمِّ الْخِیَاطِ شَبَّ الْاَبْرَةِ وَہُوَ عَبْرٌ مِّمَّکِنٍ فَکَذَا دُحُوْلُہُمْ وَکَذٰلِکَ الْاِجْزَاءُ تَجْزٰی الْمُجْرِمِیْنَ ④ بِالْکُفْرِ لَہُمْ مِنْ حَتْمِہُمْ ہَادٍ وَّارِثٌ وَمِنْ قَوْمٍ عَوَیْشٍ اَغْصَبَ سِ السَّارِ خَمْعٌ غَاشِیۃٌ وَتَوْبِیْنُہُ عَوَیْشٌ مِنَ الْبِیَّاءِ الْمَخْدُوْفَةِ وَکَذٰلِکَ تَجْزٰی الظَّالِمِیْنَ ⑤ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا

الصَّلَاحِ مَبْدَؤُ قُوَّةٍ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا طَاقَتُهَا مِنَ الْعَمَلِ اعْتِرَاضُ سِنِّهِ وَبِیْن خَبَرِهِ وَهُوَ
 اُولَئِكَ اصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۱۰﴾ وَنَزَعْنَا مَا فِی صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ حَقْدٌ كَانَ بَیْنَهُمْ فِی الدُّنْيَا تَجَرَّی مِنْ تَحْتِهِمْ
 تَحْتَ قُضُورِهِمُ الْاَنْهَارُ وَقَالُوا عِنْدَ الْاِسْتِقْرَارِ فِی مَنَازِلِهِمُ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدٰنَا لِهٰذَا الْعَمَلِ عِدَا حَزَاوُهُ
 وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِیْ اِلَّا اَنْ هَدٰنَا اللّٰهُ خُذْتُ جَوَابَ لَوْلَا لِدَلَالَةِ مَا قَبْلَهُ عَلَيْهِ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ بِتَبَاقُحٍ وَلَوْ دَوَّ اَنَّ مُحَقِّقًا
 اِیْ اِلَوْ مُتَسَرِّعًا فِی الْمَوَاضِعِ الْخَمْسَةِ يَلْكُمُ الْجَنَّةَ اَوْ رِثْمَتُهَا بِمَا كَثُرَ تَعْمَلُونَ ﴿۱۱﴾ وَنَادٰی اصْحَابُ الْجَنَّةِ اصْحَابُ النَّارِ
 تَفْسِرُنَا وَتَبْكِبُنَا اَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا مِنْ الشَّوَابِ حَقًّا فَاَمَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ كُمْ رَبُّكُمْ مِنْ اَعْدَابِ
 حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَاَذٰنٌ مُّؤَكَّدٌ نَادٰی مُنَادٍ بَیْنَهُمَا بَیْنَ الْفَرِیقَیْنِ اَسْمَعْتُمْ اَنْ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَی الظّٰلِمِیْنَ ﴿۱۲﴾ الَّذِیْنَ یَصْدُونَ
 النَّاسَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ دِیْنِهِ وَیَبْغُوْنَهَا اِیْ یَضْلُبُوْنَ السَّبِیْلَ عَوِجًا مُّغْوَجَةً وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ كٰفِرُونَ ﴿۱۳﴾ وَبَیْنَهُمَا اِی
 اصْحَابُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ حِجَابٌ حَاجِزٌ قَبْلُ هُوَ سُورُ الْاَعْرَافِ وَعَلٰی الْاَعْرَافِ وَهُوَ سُورُ الْجَنَّةِ رِجَالٌ اسْتَوَتْ
 حَسَنَاتُهُمْ وَسِیَّئَاتُهُمْ كَمَا فِی الْحَدِیْثِ یَعْرِفُونَ كَلَامًا مِنْ اَهْلِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ لِیَسْمِعَهُمْ بَعْلًا مَبْتَهَمًا وَهِيَ بَیْضُ
 الْوُجُوهِ لِمُسْمُوْمِیْنِ وَسَوَآذِهَا لِلْكَافِرِیْنَ لِیُرْوٰی بَیْنَهُمْ لِسْمَهُمْ اِذَا مَوْصُوْفُهُمْ عَلٰی ﴿۱۴﴾ وَنَادٰوْا اصْحَابُ الْجَنَّةِ اَنْ سَلِّمُوْا عَلَیْهِمْ
 سَلَامًا لِّیَمْدُخُلُوْهُمَا اِیْ اصْحَابُ الْاَعْرَافِ الْجَنَّةِ وَهُمْ یَطْمَعُونَ ﴿۱۵﴾ فِی دُخُوْلِهَا قَالِ الْحَسَنُ لَمْ یَطْمَعْهُمْ اِلَّا
 لِكِرَامَةِ لِّیَرِیْدُهَا بِهِمْ رَوٰی الْحَاكِمُ عَنْ حُذَیْفَةَ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ بَیْسَمَا بِهِمْ كَذَلِكِ اِذَا طَنَعَ عَیْبَهُمْ
 رَبُّكَ فَقَدْ قُوْسُوا اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ فَقَدْ غَفِرْتُ لَكُمْ وَادَّالَصَّرَفَتْ اَبْصَارَهُمْ اِیْ اصْحَابُ الْاَعْرَافِ یَلْقَآءُ جَنَّةِ
 اصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِی النَّارِ مَعَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِیْنَ ﴿۱۶﴾

ترجمہ: یقین مانو، جن لوگوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا اور ان کے مقابلہ میں سرکشی کی کہ ان پر ایمان نہ لائے، اور
 جب مرنے کے بعد ان کی ارواح کو آسمان کی طرف لیجا یا جائیگا تو ان کے لئے آسمان کے دروازے نہ کھولے جائیں گے، بلکہ ان
 کو آسمان میں اتارا جائیگا بخلاف مومنین کے کہ ان کے لئے دروازے کھولے جائیں گے، اور ان کی رُوحوں کو سواتیں آسمان کی
 طرف چڑھایا جائیگا جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے، اور وہ لوگ ہرگز جنت میں داخل نہ ہوں گے یہاں تک کہ اوت سوئی کے
 تانے کے میں داخل ہو جائیں، اور یہ ناممکن ہے اسی طرح ان کا (جنت میں) دخول بھی ناممکن ہے، کفر کے مجرموں کو ہم ایسی ہی سزا
 دیتے ہیں ان کے لئے آتش دوزخ کا پچھونا اور اوڑھنا ہوگا (عَوَاش) بمعنی آگ کا پچھونا، (عَوَاش) غاشیہ کی جمع ہے اس کی
 تنوین یا محذوفہ کے عوض میں ہے، ہم ظالموں کو ایسی ہی سزا دیتے ہیں اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کئے (الصلحت)
 مبتدئ ہے اور لا سکف نفساً الا وسعها اس کی خبر ہے اور ہم کسی شخص کو اس کی طاقت یعنی قوت عمل سے زیادہ مکلف نہیں
 دیتے یہ جمد مبتدئ اور خبر کے درمیان جملہ معترضہ ہے اور وہ خبر اولیٰ لک اصحاب الجنة الخ ہے، یہی لوگ جنتی ہیں وراس

میں ہمیشہ ہمیش رہیں گے، ان کے دلوں میں ایک دوسرے کے خلاف دنیا میں جو کدورت ہوگی یعنی ان کے درمیان جو کینہ رہا ہوگا، ہم اسے دور کر دیں گے ان کے یعنی ان کے منوں کے نیچے نہیں چڑی ہوں گی اپنے مکانات میں سکونت پذیر ہونے کے بعد وہ ہمیں کے اللہ کا لکھا شکر سے کراں سے ہمیں اس عمل کی توفیق عطا فرمائی یہ اسی کی جزاء ہے اور ہماری بھی رسائی نہ ہوتی ارادہ ہمیں نہ پہنچتا تھا قبل کی ولایت کی وجہ سے لڑنا جو اب حذف ہو گیا یا کسی واقعہ پر رب کے پیغمبر حق نے آ کر آتے، اور ان سے پکار کر کہا جاوے گا کہ اے یا پارساں! یہ جہنم جس کے تم وارث بنائے ہو تمہارے اعمال سے بد سے میں ہے اہل جنت دوزخیوں سے افرار رہنے اور جواب نہ دینے کے طور پر پکار کر کہیں گے ہم سے تو رب نے ثواب کا جو وعدہ کیا تھا ہم نے تو اس کو حق پایا، تم سے تمہارے رب نے مذاب کا جو وعدہ کیا تھا تم نے جسی اسے واقعہ کے مطابق پایا تو وہ جواب دیں گے، ہاں پھر ایک چارہ ہے اور دوسری باتوں سے درمیان چارہ ہے کہ (یعنی) ان کو نہ کا، کہ نہ دنت ہو ان ظالموں پر جو لوگوں کو اللہ کے دین سے رہتے اور دین میں جتنی تلاش کرتے تھے اور وہ لوگ آخرت کے بھی منہر تھے، اور اہل دنت اور اہل نہ دنتوں کے درمیان آ کر ہوں کہ یہاں یہ کہ وہ اعراف کی دیوار ہوگی اور اعراف پر کدو دنت کی دیوار ہے بہت سے لوگ ہوں گے کہ جن کی جتنی اور بدی برابر ہوگی جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے، وہ بہ جنت اور دوزخی و ان کی علامت سے پہنچائیں گے اور وہ علامت مؤمنین نے سے چہروں کی سفیدی ہوگی اور کافروں کے سے چہروں کی سیاہی ہوگی، اہل اعراف سے ان کو دیکھنے کی وجہ سے اس لئے کہ وہ اہل جہنم ہوں گے اور اہل دنت کو اہل اعراف چارہ نہیں گے تمہارے اوپر سہم ہو گا تمہارے حق فرمایا کہ، ابھی یہ اہل اعراف جنت میں داخل نہیں ہوئے ہوں گے اور وہ دنت میں داخل گئے امیدوار ہوں گے حسن نے کہا ہے ان کے دلوں میں امید مصروف اس وجہ سے آئے گی کہ اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ رحمت (احسان) کا معاملہ کرنے کا ارادہ کرے گا، اور حاکم نے حدیثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے فرمایا وہ وہ اس حال میں ہوں گے کہ چاہے ان پر تیرا رب تجلی فرمایا کہ اور فرمایا کہ کہہ دے اور دنت میں داخل ہو، میں نے تم سے سوچا کہ اعراف اور جب اصحاب اعراف کی نظریں اصحاب نار کی طرف اٹھیں گی تو عرض کریں گے اے ہمارے پروردگار ہم کو ان ظالموں کے ساتھ شامل نہ فرما۔

تَحْقِيقُ تَبَرُّكِ فِي تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

فَوَائِدُ: تَوْفِيقُهُ عَوَظٌ عَنِ الْبَاءِ يَأْتِيهِ سَالٍ كَمَا جَابَ بِهِ۔

فَوَائِدُ: عَوَظٌ غَيْرُ مُنْصَفٍ هُوَ اس پر توین، اس نہیں ہوتی حالانکہ یہاں توین داخل ہے۔

جَعَلْتُ: یہ سیبویہ کے نزدیک ہے ہذا کوئی حد اس نہیں، دلیل یہ ہے کہ غیر منصف پر توین ممکن داخل ہونا منع ہے نہ توین عوض۔

سَوَائِلُ: عَوَظٌ فِي الْحَالِ جَمْعُ مُثْنَى الْجَمْعِ كَمَا صَيَّغَتْ نِصْفَ الْبَدَائِدِ غَيْرُ مُنْصَفٍ نِصْفٌ يُمْكِنُ۔

جَوَابُ: غواش اگر چنی الحال جمع منتہی الجموع کا صیغہ نہیں ہے مگر اصل میں تعیل سے پہلے جمع منتہی الجموع کا صیغہ تھا اور غیر منصرف ہونا تعیل پر مقدم ہے لہذا تعیل سے قبل کی حالت کا اعتبار کیا جائیگا۔

قَوْلٌ: حَذَفْ جَوَابُ لَوْلَا تَقْدِیرِ عبارت یہ ہوئی، لَوْلَا هِدَايَةُ اللَّهِ تَعَالَى لَمَا مَوْجُودَةٌ لَشَقِيقْنَا وَمَا كُنَّا مَهْتَدِينَ۔
قَوْلٌ: اَوْ مُفَسِّرَةٌ۔

تَفْسِیرُ: ان مفسرہ کے لئے ما قبل میں قول کا ہونا ضروری ہے جو یہاں موجود نہیں ہے۔

جَوَابُ: قول یا قول کے ہم معنی کا ہونا ضروری ہے، اور یہاں مَوْذُوذُ اقْوَل کے ہم معنی موجود ہے لہذا کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلٌ: فِی الْمَوَاضِعِ الْخَمْسَةِ، ان میں پہلا ان تَلْکُمُ الْجَنَّةَ ہے اور آخری ان اَفِیضُوا ہے۔

قَوْلٌ: لَمْ يَدْخُلُوْهَا يَہِ نَادِیْہِ سے حال ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

اِنَّ الذِّیْنَ کَذَبُوْا بِاٰیٰتِنَا، خدائی ماحضابطہ یہ ہے کہ جو جیسے سرے گا ویسے ہی بھگتے گا، ظاہر ہے کہ اللہ کو کسی بندے سے بندہ ہونے کی حیثیت سے کوئی کد تو ہے نہیں۔

قَوْلٌ: لَا تَفْتَحْ لَهُمُ ابْوَابَ السَّمَاءِ براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد از وفات کافر کی روح جب آسمان کی طرف لے جاتی ہے تو اس سے ایسی سخت بدبو نکلتی ہے جیسی دنیا میں مردار کی ہوتی ہے اس پر آسمان کے فرشتے اسے راستہ دینے اور اس کے لئے آسمان کے دروازے کھولنے سے انکار کر دیتے ہیں (کبیر) آسمانوں کے دروازوں کا کھلنا اور بند ہونا بھی قرآنی قشہات میں سے ہے، اس کی کیفیت جو بھی مومنین کے لئے اس پر اجمالی ایمان ضروری ہے۔
دوسرے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ کمذبین و منکرین کے اعمال برکت و تقویٰ سے محروم رہیں گے جس کو آسمان کی طرف نہ چڑھنے سے تعبیر کیا گیا ہے۔ (کشاف)

حَتّٰی یَلْبِغَ الْحُمْلُ فِی سَمِّ الْخِیَاطِ، محاورہ میں اس سے مراد مطلق امر محال کی طرف اشارہ کرنا ہوتا ہے یعنی نہ اونٹ سوئی کے تائے سے نکل سکے گا نہ فلاں فعل ہوگا، اصطلاح میں اس کو تعقیق بالحال کہتے ہیں یعنی امر کے وجود کو کسی امر محال پر معلق کر دینا۔

وَسَزَّغْنَا مَا فِی صُدُوْرِهِمْ مِنْ غُلٍّ، عَلٰی اِسْ کینے اور بغض کو کہا جاتا ہے جو سینوں میں مستور ہوا بندہ اہل جنت پر یہ انہی مفرمایا کہ دنیا کی زندگی میں نیک لوگوں کے درمیان اگر کچھ رنجشیں اور کدورتیں اور غلط فہمیاں رہی ہوں گی تو آخرت میں وہ سب دور کر دی جائیں گی ان کے قلوب ایک دوسرے سے صاف اور بے غبار ہو جائیں گے، اور وہ مخلص دوستوں کی طرح جنت میں داخل ہوں گے۔

بعض حضرات نے اس کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اہل جنت کے درمیان درجات و منازل کا جو تفاوت ہوگا اس پر وہ ایک

دوسرے سے حسد نہ کریں گے پہلے مفہوم کی تائید ایک حدیث سے ہوتی ہے کہ جنتیوں کو جنت اور دوزخ کے درمیان ایک پل پر روک دیا جائیگا اور ان کے درمیان آپس کی جو زیادتیاں ہوئی ہوں گی ایک دوسرے کو ان کا بدلہ دلا دیا جائیگا حتیٰ کہ جب وہ بالکل پاک صاف ہو جائیں گے تو ان کو جنت میں داخلہ کی اجازت دیدی جائے گی۔ (صحیح بخاری کتاب المعاصیہ)

مثلاً صحابہ کرامؓ کی باہمی رنجشیں جو خطا اجتہادی پر مبنی تھیں ان کو بھی ایک دوسرے کے دس سے پاک کر دیا جائیگا۔ حضرت علیؓ کا قس ہے، مجھے امید ہے کہ میں، عثمانؓ اور طلحہؓ اور زبیرؓ وزیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان لوگوں میں سے ہوں گے جن کے بارے میں اللہ نے فرمایا ”وَنَزَعْنَا مَا فِی صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ“ (اس سب)

وقالوا الحمد لله الذی هدانا، یعنی یہ ہدایت کہ جس کی وجہ سے ہمیں ایمان و عمل کی زندگی نصیب ہوئی ورنہ پھر انھیں ہارگاہ ابی میں قبولیت کا درجہ بھی حاصل ہوا، یہ اللہ کی خاص رحمت ہے اور اس کا فضل ہے اگر یہ رحمت اور فضل ابی نہ ہوتا تو ہم یہاں تک نہ پہنچ سکتے تھے اسی مفہوم کی یہ حدیث ہے جس میں نبی ﷺ نے فرمایا یہ بات اچھی طرح جان لو کہ تم میں سے کسی کو محض اس کا عمل جنت میں نہیں لے جائیگا جب تک کہ اللہ کی رحمت نہ ہوگی، صحابہؓ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یہ رسول اللہ آپ ﷺ بھی؟ آپ ﷺ نے فرمایا، ہاں، میں بھی اس وقت تک جنت میں نہ جاؤں گا جب تک کہ رحمت ابی مجھے اپنے دامن میں نہ سمیٹ لے گی۔ (صحیح بخاری کتاب الرقاق)

وَنَادَىٰ اصْحَابُ الْحِجَّةِ اصْحَابُ النَّارِ اَلِیٰ عَلِیُّ الظَّالِمِیْنَ، یہی بات نبی ﷺ نے جنگ بدر میں جو کفار ہارے گئے تھے اور ان کی لاشیں ایک کنویں میں ڈال دی گئی تھیں انھیں خطاب کرتے ہوئے کہی تھی جس پر حضرت عمرؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سوال کیا تھا، آپ ایسے لوگوں سے خطاب فرما رہے ہیں جو ہلاک ہو چکے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا ”اللہ کی قسم میں انھیں جو کچھ کہہ رہا ہوں وہ تم سے زیادہ سن رہے ہیں لیکن اب وہ جواب دینے کی قدرت نہیں رکھتے۔“

(صحیح مسلم، کتاب الحجۃ)

وَعَلِیَّ الْاَعْرَافُ رِجَالٌ (الآیۃ) یہ کون لوگ ہوں گے جن کو جنت و دوزخ کے باڈر پر روک لیا جائیگا؟ ان کے بارے میں مفسرین کا خاصا اختلاف ہے اکثر مفسرین کے نزدیک اہل اعراف سے وہ لوگ مراد ہیں جن کی زندگی کا نہ تو مثبت پہلو ہی اتنا قوی ہوگا کہ جنت میں داخل ہو سکیں اور نہ منفی پہلو اتنا خراب ہوگا کہ جہنم میں ڈال دیے جائیں سسے وہ دوزخ و جنت کے درمیان ایک سرحد پر رہیں گے۔

وَنَادَىٰ اصْحَابُ الْاَعْرَافِ رِجَالًا مِّنْ اصْحَابِ النَّارِ یَعْرِفُوهُمْ سَیِّمُهُمُ الْقَوْلَ اَلَمْ اَعْلَمَ بِكُمْ مِّنَ النَّارِ جَعَلْتُمْ مِّنْ اَوْکُفِّرْکُمْ وَمَا کُنْتُمْ تَسْتَلِیْقُونَ ﴿۱۰﴾ اِیٰ وَاسْتِکْبَارُکُمْ عَنِ الْاِیْمَانِ وَیَقُولُوْنَ لَہُمْ مُّشْرِیْقِیْنَ اِیٰ مُعَذِّبِ، اَلْمُنٰفِیْنَ اَھْلَ الْاٰذِیْنَ اَلَّذِیْنَ اَقْسَمْتُمْ لَآیَہُمُ اللّٰہُ بِرَحْمَۃٍ قَدْ قِیلَ لَہُمْ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَیْکُمْ وَاَنْتُمْ تَحْزَنُوْنَ ﴿۱۱﴾

وَقَرَأَىٰ أُدْحُلُوْا سَبَّاسًا لِّمَمْعُوْنَ وَحُتِّبَاصُخْصِدَ اسْمٰی حٰی اٰی مَخُوْلًا لِّهَمْ ذَلِكْ
وَلَاذٰی اَصْعَبُ النَّارَ اَصْعَبُ الْحَدَّ اَنْ اَوْضُوْا عَلَیْہِ اَمِنْ الْمَاءِ اَوْ عَمَارَ رَوْكُمُ اللّٰہُ مَسَّ السَّعْبُ قَالُوْا اِنَّ اللّٰہَ حَزَمَهُمَا
مَسْعَبُہُمَا عَلٰی الْکُفْرِیْنَ الَّذِیْنَ اتَّخَذُوْا دِیْنَهُمْ لَہُوْا وَاَعْبَادُ وَاَعَزَّتْہُمْ الْحَیْوَةُ الدُّنْیَا قَالِیَوْمَ نَنْسِفُہُمْ خَزَکَہُمْ فِی السَّ
کَمَا سَوَّلَ الْاٰتِیَہُمْ هٰذَا خَزَکَہُمْ اَعْمٰی وَمَا کَانُوْا بِاٰیٰتِنَا یُحْجِذُوْنَ اٰی وَکَسَّ حٰجِدُوْا وَلَقَدْ جِئْتُمْہُمْ اٰی اَعْلٰی
مَکَہُ یَکْتِیْبُ قَرَارَ فِضْلَہُ سَبَّاسًا لِّحَمَارٍ وَاَعَزَّتْہُمْ الْحَیْوَةُ الدُّنْیَا عَلٰی عِلْمِ حٰی اٰی غَالَمَسَی مَافَسَسَ فِی ہٰذِیْ
حٰی مَسَّ اَنْہَا وَرَحْمَۃٌ یُّقَوِّمُ یُّؤْمِنُوْنَ ہَلْ یَنْظُرُوْنَ مَسَّ سَبَّاسًا لِّحَمَارٍ اَلَا تَاْوِیْلُکَ ہَفِیْہَا مَسَّ فِی
یَوْمَ یَاْتِی تَاْوِیْلُہُ ہُوَ یَوْمُ الْغِیْمَةِ یَقُوْلُ الَّذِیْنَ سَوَّوْا مِنْ قَبْلُ تَرَکُوْا الْاَسْمٰی ہَلْ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّکُمْ بِالْحَقِّ
فَہَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَآءٍ فِی شَفْعَانَا اَوْ غَرُّ نُرْدُّ اِلَی الْاَسْمٰی فَتَعْمَلُ غَیْرَ الَّذِیْ کُنَّا نَعْمَلُ لَوْ خَدَّاسَہُ وَتَرَکَ الشَّرْکَ
فِی سَبَّاسَہُ لَافِی تَعَالٰی قَدْ حَسِرُوْا اَنْفُسَہُمْ اَدْبَارُوْا اِلَی الْمَہَلِّ وَصَلَّ ذَعَبَ عَنْہُمْ مَا کَانُوْا یَفْقَرُوْنَ
مِنْ دَعْوٰی الشَّرِیْکِ

ترجمہ: وراہ اعراف بنیموں میں سے بڑے بڑے کوں سے جن کو وہ ان کی مدتوں سے پہنچتے ہوں سے
پکار کر کہیں گے (سوال کریں گے) کہ تمہارا مال جمع کرنا یہ تمہاری اکثریت اور تمہارا ایمان سے تمہارے کما آگ سے پہنچنے میں
کیا کام آیا؟ اور (اہل اعراف) اضعاف مسبین کی طرف اشارہ کرتے ہوئے وہ زمینوں سے کہیں گے، کیا یہ اہل جنت کی لوب
نہیں ہیں جن کے متعلق تم نے قسم کھا کر کہا تھا کہ ان کو خدا کی رحمت کا چھوٹا حصہ نہ ملے گا؟ ان سے یہ ہدایا یہ کہ جنت میں
داخل ہو جاؤ اس حال میں کہ تمہارے لئے نہ کوئی خوف ہے اور نہ آزمائشیں، لیکن ان کے سینے سے کھڑے ہو کر تمہارے اور دھلے
محرور کے ساتھ بھی پڑھائیا یہ اور (دونوں) منفیہ جملہ مقولہ کی تفسیر کے ساتھ حال میں حال یہ ہے کہ یہ بات ان سے
بہدی گئی، اور وہ فحش ہنسیوں سے پکار کر کہیں گے چھوٹے پانی سے تھوڑے پانی پر بھی یہ جو رکھ رکھاؤ کے لئے اللہ
نے تمہیں دیا ہے اس میں سے کچھ ہماری طرف بھی، اللہ وہ وہ جواب دیں گے یہ دونوں چیزیں اللہ نے کافروں کے لئے حرام
(ممنوع) کر دی ہیں جنہوں نے اپنے دین کو خلیل اور تترقی بنالیا تھا اور جنہیں دنیوی زندگی نے فحش میں مبتلا کر رکھا تھا تو آج
ہم بھی انہیں جہنم دیں گے (یعنی) ہم ان کو دوزخ میں داخل کر کے چھوڑ دیں گے، جیسا کہ نبیوں سے ملاقات کے لئے عمل کو
ترک کر کے اس دین کی ملاقا کو بھلا دیا تھا، اور جیسا کہ ہماری آیتوں کا انکار کرتے تھے، یعنی جیسا کہ انہوں نے انکار کیا، اور ہم
نے اہل مہ کے پاس ایسی کتاب (یعنی) قرآن پہنچا دیا کہ جس میں انہیں اور وہ لوگ اور وہیں کو ہم نے کھول کھول کر بیان کیا
حال یہ ہے کہ جو اس میں کھول کھول کر بیان کیا ہے ہم اس کے جاننے والے ہیں حال یہ کہ وہ کتاب ہدیت ہے، ہمدی
فصلہ کی ضمیر مفعولی سے حال ہے، اور وہ اس (قرآن) پر ایمان لائے انہوں کے لئے رحمت ہے، ان کو کسی چیز کا انتظار

نہیں صرف قرآن میں بیان کردہ کے انجام کا انتظار ہے، جس دن اس کا آخری نتیجہ آ جائیگا وہ قیامت کا دن ہوگا، جو لوگ اس کو پہلے سے بھولے ہوئے تھے یعنی اس پر ایمان کو ترک کئے ہوئے تھے اس روز یوں کہیں گے واقعی ہمارے رب کے رسول سچی باتیں لائے تھے، سواب کیا ہمارا کوئی سفارش ہے کہ جو ہماری سفارش کر دے، یا کیا ہم پھر دنیا میں واپس بھیجے جاسکتے ہیں تاکہ ہم ان اعمال کے برخلاف جنہیں ہم کیا کرتے تھے، دوسرے (نیک) اعمال کریں (یعنی) اللہ کی توحید کے قائل ہو جائیں اور شرک کو ترک کر دیں، تو ان سے کہا جائیگا، نہیں، بے شک ان لوگوں نے اپنے آپ کو نقصان میں ڈال لیا جبکہ وہ ہلاکت کی طرف چلے دعوائے شرک کی جو باتیں ان لوگوں نے تصنیف کر رکھی تھیں ان سے غائب ہو گئیں۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ تَسْمِيَةِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: رَجَالًا مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ، ای الذین کانوا عظماء فی الدنیا فینادو نہم، یا ابا جہل بن ہشام ویا ولید بن مغیرہ ویا فلان ویا فلان وھم فی النار، اصحاب عراف ان لوگوں کو نام بنام پکار کر کہیں گے کہ تم دنیا میں رؤساء قوم کہلاتے تھے تمہاری جمعیتیں اور مال و دولت اور وہ جاہ و حشمت کیا ہوئے؟ جن پر تم کو بڑا فخر و غرور تھا، آج ان میں سے تمہارے کچھ بھی کام نہیں آیا۔

قَوْلُهُ: اَعْلٰی عِلْمِكُمْ، ما استفہما تو تین ہے ای اٹھنی، اغنی، اور ما نافہ بھی ہو سکتا ہے، یعنی ان میں سے تمہارے کچھ کام نہیں آیا۔

قَوْلُهُ: اسْتِكْبَارًا، اس میں اشارہ ہے کہ 'ما کنتم' میں ما مصدر یہ ہے لہذا عدم عائد کا شبہ ختم ہو گیا اور بعض حضرات نے استکبار کا مطلب بڑا سمجھا، لیا ہے اور بعض نے اعراض کا علامہ سیوطی نے دوسرے معنی مراد لئے ہیں۔

قَوْلُهُ: يَقُولُونَ لَهُمْ، اس سے اشارہ کر دیا کہ انھو لاء الذین الخ یہ بھی اہل اعراف کا مقولہ ہے۔

قَوْلُهُ: بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ، یعنی باب افعال سے ماضی مجہول اور دخلوا (ن) سے ماضی معروف ہے یہ دونوں قراءتیں شاذ ہیں جس کی طرف قرآن کہہ کر اشارہ کر دیا ہے، ان دونوں قراءتوں کی صحت میں قول کی تقدیر کی ضرورت نہیں ہے، اسلئے کہ بغیر تاویل کے خبر واقع ہو جائیگا۔ (فیہ ملغیہ)

قَوْلُهُ: مَنَعَهُمَا، حَرَمَهُمَا، کی تفسیر منعہما سے کر کے اشارہ کر دیا کہ حرم بمعنی منع ہے اسلئے کہ حرام و حلال کا محل دنیا سے نہ کہ آخرت۔

قَوْلُهُ: نَسْرُكُھُمْ اس میں اشارہ ہے کہ نسیان سے اس کے لازم معنی یعنی ترک مراد ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ کیلئے نسیان محال ہے۔

قَوْلُهُ: ای وکما جحدوا، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

يُنْكَأْنَ: وما كانوا يابيتنا يحدون، کا عطف کما نسوا لقاء، پر درست نہیں ہے اسے کہ معطوف علیہ ماضی اور معطوف مضارع ہے۔

جواب: مضارع پر جب کان داخل ہو جاتا ہے تو ماضی بن جاتا ہے، لہذا عطف درست ہے۔

قَوْلُهُ: عاقدة مافیہ، فیہ کی ضمیر کا مرجع قرآن ہے یعنی اب ان کو سوف قرآن میں مذکور وعدوں اور امیدوں کے نبی مکی صداقت ہی کا انتظار ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

نادی اصحابُ الاعراف رحالا، اہل اعراف اہل نار میں سے بڑے بڑے لوگوں کو جن کو وہ ان کی طاقتوں سے پہچان لیں گے، دیکھ لیا تم نے، آج نہ تمہارے نئے چہرہ آئے اور نہ ساز و سامان جن کو تم بڑی چیز سمجھتے تھے، اور یہ اہل جنت وہی لوگ نہیں ہیں جن کے متعلق تم قسمیں کھا کر کہا کرتے تھے کہ ان کو تو خدا اپنی رحمت میں سے کچھ بھی نہ دے گا، آج انہی سے کہا گیا ہے کہ جنت میں داخل ہو جاؤ، پھر اہل اعراف سے کہا گیا کہ تم بھی جنت میں داخل ہو جاؤ تم کو کچھ خوف و غم نہیں حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کافروں سے فرمایا کہ جن غریبوں کو تم دنیا میں محروم بتاتے تھے لو اب یہی لوگ جنت میں پہنچ گئے۔

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے بحوالہ مسلم، کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دنیا کے بڑے بڑے مافران مالدار لوگ قیمت کے دن جب دوزخ میں ڈالے جاویں گے تو دوزخ میں پڑتے ہی فرشتے ان سے پوچھیں گے کہ دنیا کی جس مالداری نے تم کو آخرت سے غافل رکھا دوزخ کے عذاب کے مقابلہ میں تم کو دنیا کی وہ مالداری کچھ یاد ہے تو وہ لوگ قسم کھا کر نہیں گے کہ اس عذاب کے مقابلہ میں ہمیں دنیا کی وہ مالداری ذرا بھی یاد نہیں سی طرح اہل جنت کو جنت کی نعمتوں کے آگے دنیا کی تنگدستی کچھ یاد نہ آئے گی۔

ونادی اصحاب النار اصحاب الجنة الح دوزخی جنتیوں سے ہمیں، نئے والوں کی طرح گڑ گڑا کر تھوڑے سے پانی اور ٹھکانے کا سوال کریں گے مگر ان کو پوچھ نہ دیا جائیگا، بلکہ جنتی صاف صاف کہیں گے کہ یہ دونوں چیزیں اللہ نے تمہارے لئے حرام کر دی ہیں۔

الدين اتحدوا ديدهم لھوا ولعبا الح اہل جنت اور اہل دوزخ اور اصحاب اعراف کی اس گفتگو سے کسی حد تک اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ عالم آخرت میں انسانی قوتوں کا یہ نہ کہ قدر وسیع ہو جائیگا وہاں آنکھوں کی بینائی اتنے بڑے پیمانے پر ہوگی کہ دوزخ و جنت اور اعراف کے لوگ جب چاہیں گے ایک دوسرے کو دیکھ سکیں گے، اور وہاں آواز اور سماعت بھی اس قدر بڑھ جائے گی کہ مختلف دنیاؤں کے لوگ ہم سنی گفت و شنید کر سکیں گے، یہ اورایت ہی بیانات جو ہمیں قرآن میں ملتے ہیں اس بات کا تصور دلانے کے لئے کافی ہیں کہ وہاں زندگی کے قوانین ہماری موجودہ دنیا کے قوانین طبعی سے بالکل مختلف ہوں گے، اگرچہ

ہماری شخصیتیں یکساں ہیں گی جن لوگوں کے دماغ اس عالم طبع کی حدود میں موجودہ زندگی اور اس کے مختصر یہ نور سے وسیع تر کسی چیز کا تصور ان میں نہیں ہو سکتا، قرآن وحدیث کے ان بیانات کو بڑی حیرت واستعجاب کی نگاہ سے دیکھتے ہیں، اور بسا اوقات ان کا مذاق زائرا پرانی خفیف عقل کا مزید ثبوت بھی دینے لگتے ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ ان پتیاروں کا دماغ جتنا تنگ ہے زندگی کے مکانات اتنے تنگ نہیں ہیں، بجلی کی نئی نئی ایجادات نے تو اس مسئلہ کو حل ہی کر دیا ہے، اپنی جگہ پر بیٹھے ہوئے ہزاروں میل دور سے اس طرح باتیں کر سکتے ہیں گویا کہ آپ کا مخاطب آپ کے روبرو موجود ہے جس سے آپ بالمشافہ گفتگو کر رہے ہیں، نیز ایسی ایجادات نے جن کے ذریعہ موٹی موٹی دیواروں کے آر پار تاریک رات میں اس طرح دیکھ سکتے ہیں گویا کہ رات کی اور مرئی کے درمیان کوئی شے حائل نہیں ہے، ان نئی ایجادات اور مشاہدات کے بعد بھی قرآنی معلومات کے سلسلہ میں انکا روعن دکا رویہ اختیار کرنا حق اور بے عقلی کے علاوہ اور کچھ نہیں۔

ہل ينظرون الا تاويله يوم ياتي تاويله ، الخ یعنی یہ جس انجام کے منتظر تھے اس کے سامنے آ جانے کے بعد اعتراف حق کرنے پر دوبارہ دنیویں میں بھیجے جانے کی آرزو اور کسی سفارشی کی تلاش، یہ سب بے فائدہ ہوں گی وہ معبودان باطل بھی گم ہوں گے جن کی یہ ہندگی کیا کرتے تھے۔

إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا إِي فِي قَدَرِهَا لَمْ يَكُنْ ثُمَّ شَمْسٌ وَشَمْسٌ خَسَفَتْهُنَّ فِي لَمَحَةٍ وَالْعُدُولُ عَنْهُ لِيُعْلِمَهُنَّ خَلْقَهُ النَّبْتُ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ هُوَ فِي الدُّنْيَا سَرِيرُ الْمَلِكِ اسْتَوَى يَنْبَغِي بِهِ يُعْشَى الْيَلَّ النَّهَارُ مُخْفَفًا وَمُشَدَّدًا إِي يُغْطِي كُلًّا مِنْهُمَا بِالْأَخْرِ يَطْلُبُهُ يَطْلُبُ كَرُّ مِنْهُمَا الْآخِرُ طَلَبًا حَتِيًّا سَرِيعًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالْجُودُ بِالْمَنْصِبِ عَطْفًا عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَبْدَأُ خَيْرِهِ مُسَخَّرَاتٍ مَذَلَّاتٍ بِأَمْرِهِ بِقُدْرَتِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ جَمِيعًا وَالْأَمْرُ كُلُّهُ تَبَرَّكَ تَعَالَى اللَّهُ رَبُّ مَالِكِ الْعَالَمِينَ أَدْعُوا رَبَّكُمْ ضَرْعًا حَالًا تَذَلًُّا وَخُفْيَةً سِرًّا إِنَّهُ لَا يَجِبُ الْمُعْتَدِينَ فِي الدُّعَاءِ بِالشَّمْسِ وَرَفِيعِ أَصْوَاتٍ وَلَا تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بِالسَّرْبِ وَالْمَعَاصِي بَعْدَ إِصْلَاحِهَا بِبَغْيِ الرُّسُلِ وَأَدْعُوهُ خَوْفًا مِنْ عِقَابِهِ وَطَمَعًا فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ الْمُطِيعِينَ وَتَذَكُّرُ قَرِيبُ الْمُخْبِرِ عَنْ رَحْمَةِ لَاضِفَتِهَا إِي آيَةُ تَعَالَى وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بِشَرَائِبٍ يَدْرِي رَحْمَتُهُ إِي مُتَّفِقَةٌ قَدَامَ الْمُنْزِعِ وَفِي فِرَاقٍ سَكُونِ الشَّيْبِ تَحْقِيقًا وَفِي أَحْرَى بِسَكُونِهَا وَفَتْحِ النَّوْنِ مَصْدَرًا فِي أُخْرَى بِسَكُونِهَا وَصَمِّ الْعَوْدَةِ مِنَ السُّنَنِ إِي مُبَيَّنًّا وَمُفْرَدًا الْأَوَّلَى نَشُورُ كَرَسُولٍ وَالْآخِرَةُ بَشِيرٌ حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ حِمْلُ الرِّيحِ سَحَابًا نَقَلًا سَلْمَصَرُ سَقْنَهُ إِي السَّحَابُ وَفِيهِ التَّفَاتُ عَنِ الْغَيْبَةِ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ لَا نَبَاتَ لَهُ إِي لَا خَبَرَ فَأَنْزَلْنَاهُ بِسَبِّ الْمَاءِ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنَ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ الْإِخْرَاجُ نُخْرِجُ الْمَوْتَى مِنْ قُبُورِهِمْ لِأَحِبِّ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ فَمُؤْمِنُونَ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ الْغَذَبُ الشَّرَابُ يُخْرِجُ نَبَاتَهُ حَسَنًا بِإِذْنِ رَبِّهِ هَذَا مَثَلُ

لَسْمُوسَ یَسْمَعُ الْمَوْعِظَةَ فِیْئُتُهُ سَبَاحًا وَالَّذِیْ خَبِثَ - اِنَّهٗ لَا یُخْجِجُ سَلٰمًا اِلَّا کَلِمَةً نَّسْرًا مَّشْفَعًا وَهَدَا شُرْ
لَمَّا کَانَ کَذٰلِکَ کَمَا یَسْتَأْذِنُ ذٰکِرٌ مُّصْرَفٌ نِّسْنِ الْاٰیٰتِ لِقَوْمٍ یَّشْکُرُوْنَ اِنَّ اِلٰهَ مُؤْمِنُوْنَ

ترجمہ: درحقیقت تمہارا رب اللہ ہی ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو ان کے دنوں کی مقدار کے اعتبار سے

چھ دنوں میں پیدا فرمایا، اسلئے کہ اس وقت سورج نہیں تھا، آروہ چاہتا تو ایک لمحہ میں پیدا کر دیتا، اور ایک لمحہ میں پیدا نہ کرنا
لوگوں کو غفلت نہ کرنے کی تعلیم دینے کے لئے ہے۔ پھر (اپنے) تخت شاہی پر موجود ہوا (عشر عش) لغت میں تخت شاہی کو
کہتے ہیں، تخت پر بیٹھ کر فرمانی سے مراد اس کی شاہان شان ہو کر مائی ہے، وہ شب و روز کو ایک دوسرے سے اس طرح چھپا

دیتا ہے کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کے پیچھے دوڑا چھ آتا ہے جس نے سورج اور چاند اور تارے پیدا کئے جو اس کے حکم
کے تابع ہیں (تینوں پر) نصب ہے مساوات پر عطف کرتے ہوئے، اور رفع ہے مبتدا ہونے کی وجہ سے خبر اس کی
مسخرہ اس ہے خبر دار ہوا تمہارا متعلق اسی کی ہے، رہا کیا یہ اسی کا امر ہے، مذ بڑی برکت والا ہے جو تمام جہانوں کا

برورگار ہے، تمہارا اپنے رب کو گڑگڑاتے ہوئے پتے پتے پکارو بے شک اللہ تعالیٰ بے احتیاطی کے ساتھ زور زور سے دعاء
میں مد سے تجوڑ کرتے والوں کو پسند نہیں کرتا، شرک و معصی کے ذریعہ زمین میں فساد برپا نہ کرو، رسول کی بعثت کے
ذریعہ اس کی اصلاح کرنے کے بعد، اس کی عزت اور رحمت کی امید و تہم کے ساتھ اس کو چارو، بے شک اللہ کی رحمت نیک

کر دار فرماں بردار لوگوں کے قریب ہے اور (الفاظ) قریب کو جو کہ رحمت کا مخبر ہے، بے شک اللہ کی طرف رحمت کی اضافت کی وجہ
سے مذکر لایا گیا ہے، اور وہ اللہ ہی ہے جو ہواؤں کو اپنی رحمت کے آگے آگے خوشخبری لئے ہوئے بھیجتا ہے، یعنی ہارش کے
آگے بھیجتی ہوئی، اور ایک قراءت میں شین کے سکون کے ساتھ بطور تخفیف ہے اور دوسری قراءت میں شین کے سکون

اور نون کے فتح کے ساتھ بطور مصدر کے اور تیسری قراءت میں شین کے سکون اور چاہے نون کے باء کے ضمہ کے ساتھ یعنی
خوشخبری دینے والا، اور پسند کا مفرد نشور بروزن رسول ہے اور دوسرے کا بشبوی ہے، پھر جب ہوائیں پانی سے بھرے
ہوئے بادل اٹھاتی ہیں، تمہارا اس بادل کو کسی مردہ (خشک) زمین کی طرف بانٹ دیتا ہے، جس میں اس میں غیبت سے التفات

ہے جس میں کوئی گھاس پھوس نہیں ہوتی، اس کو زندہ (بز) کرنے کے لئے، پھر ہم اس زمین میں پانی برساتے ہیں پھر ہم
اس پانی کے ذریعہ ہر قسم کے پھل نکالتے ہیں، اسی طرح ہم مردوں کو ان کی قبروں سے زندہ کر کے نکالتے ہیں، تاکہ تم سبق
اور ایمان لے آؤ اور جو زمین اچھی ہوتی ہے (شور نہیں ہوتی) تو اس سے اپنے رب کے حکم سے خوب پیداوار ہوتی ہے یہ

مومن کی مثال ہے کہ وہ نصیحت سنتا ہے پھر اس سے نفع اٹھاتا ہے اور جس زمین کی مٹی خراب ہوتی ہے اس سے خراب
پیداوار کے علاوہ کچھ حاصل نہیں ہوتا (اور وہ بھی) بڑی مشقت کے ساتھ، اور یہ کافری کی مثال ہے، اسی طرح جیسا کہ ہم نے
مذکورہ مثال بیان کی اللہ کا شکر ادا کرنے والے قوموں کے لئے مثلاً بیان کرتے ہیں تو وہ ایمان لے آتے ہیں۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكِيهِ تَسْبِيْلٍ وَتَفْسِيْرِيْ فَوَائِدٍ

قَوْلُهُ: اسْتَوَاءٌ يَلِيْقُ بِهِ، اس میں اشارہ ہے کہ استوی علی العرش قشایات میں سے ہے اس کی حقیقی مراد اللہ ہی بہتر جانتا ہے، يُعْطَى، ای عطی، چھایانا، پھیلانا، اسی سے ہے غَشِيَتْهُ الْحُمَى، اس کو بخار آگیا۔

قَوْلُهُ: حَنِيفًا، یہ حنّ سے مشتق ہے اور یہ طلباً مصدر محذوف کی صفت ہے۔

قَوْلُهُ: بِالتَّشْدُقِ، ای اظہار الفصاحة بالتكلف، تَشْدُقُ، بتكلف فصاحت ظاہر کرنے کے لئے، چھیں کھونا، تَشْدُقُ بالكلام وفيه، بغیر احتیاط کے ہر قسم کی باتیں کرنا۔

قَوْلُهُ: وَتَذَكِّرُ قَرِيْبَ الْمُخْتَبَرِ بِهِ عَنْ رَحْمَةِ لِصَافَتِهَا اِلَى اللّٰهِ، مذکورہ عبارت کا اضافہ ایک سوال کا جواب ہے۔

يَسْئَلُ: رَحْمَةُ اللّٰهِ، اِنَّ کا اسم ہے، اقریب اس کی خبر ہے، اسم مؤنث ہے اور خبر مذکر ہے دونوں میں مطابقت نہیں ہے قریبہ ہونا چاہئے؟

جَوَابُهُ: رَحْمَةُ اللّٰهِ، میں مضاف الیہ یعنی لفظ اللہ کی رعایت کی وجہ سے مذکر لائے ہیں، یعنی مضاف کو مضاف الیہ کا حکم دیدیا ہے، دیگر ائمہ لغت و اعراب نے اس کے مختلف جوابات دیئے ہیں ان میں سے چند مندرجہ ذیل ہیں۔

① زجاج نے کہا کہ رَحْمَةُ غُفُوٍّ غُفْرَانِ کے معنی میں ہونے کی وجہ سے رحم کے معنی میں ہے، نحس نے اس تاویل کو پسند کیا ہے، ② نصر بن شعیب نے کہا ہے کہ رَحْمَةُ مصدر بمعنی رحم ہے، ③ أنفُس سعید نے کہا ہے کہ رَحْمَةُ سے مطر مراد ہے، ④ بعض حضرات نے کہا ہے کہ رَحْمَةُ چونکہ مؤنث غیر حقیقی ہے لہذا مذکرہ مؤنث دونوں طرح استعمال ہو سکتے ہے۔

(فتح القدیر شوکانی)

قَوْلُهُ: أَقَلَّتْ اِی حَمَلَتْ وَرَفَعَتْ اِس کا ماضی اشتقاق اقلال ہے۔

قَوْلُهُ: نَكَدًا، اِی الَّذِی لَا خَبِيْرَ فِيْهِ، اَو الَّذِی اشْتَدَّ وَعَسَوَ.

قَوْلُهُ: ثَقَالًا.

يَسْئَلُ: ثَقَالًا کو جمع لانے کی کیا وجہ ہے؟

جَوَابُهُ: اسے کہ صحابہ معنی صحابہ کی جمع ہے اس لئے کہ معنی میں صحاب کے ہیں۔

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِیْحُ

اِنَّ رَبَّكُمْ اللّٰهَ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمُوْتِ وَالْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ (الایۃ) یہ چھ دن، اتوار، پیر، منگل، بدھ، جمعرات اور جمعہ ہیں، جمعہ ہی کے دن حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی، کہتے ہیں کہ ہفتہ کے روز کوئی تخلیق نہیں ہوئی، اسی لئے اسے یوم السبت کہا جاتا ہے، اسے کہ سبت کے معنی قطع کے ہیں یعنی اس روز تخلیق کا کام قطع ہو گیا۔

قرآن میں بیان کر وہ دن سے کیا مراد ہے؟ ہماری دنیا کا دن جس کی ابتداء طلوع شمس اور انتہاء غروب شمس سے ہوتی ہے یا یہ دن ہزار سال کے برابر ہے جیسا کہ روز قیامت ہوگا، بظاہر دوسری صورت زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے کیونکہ ایک تو اس وقت ظہر شمسی موجود نہیں تھا آسمان و زمین کی تخلیق کے بعد یہ نظام قائم ہوا، دوسری بات یہ کہ عالم بالا کا واقعہ ہے اسکو دنیا سے کوئی نسبت نہیں ہے، اسلئے اس دن کی اصل حقیقت تو اللہ ہی جانتا ہے اس بارے میں قطعیت کے ساتھ کوئی بات کہنا مشکل ہے، وہ ازیر اللہ تعالیٰ غلط ”کن“ سے آن واحد میں سب کچھ پیدا کر سکتا ہے اس کے باوجود اس نے ہر چیز کو ایک الگ تدریج کے ساتھ بنایا اس کی بھی اصل حکمت اللہ ہی بہتر جانتا ہے تاہم علماء نے اس کی ایک حکمت لوگوں کو وقار اور تدریج کے ساتھ کام کرنے کا سبق دینا بتدی کی ہے ورنہ ہیٹ پاک میں بھی غلت کی نسبت شیطان کی طرف فرمائی گئی ہے۔

استواء کے معنی علو اور استقرار کے ہیں سلف نے بلا کیف و بلا تشبیہ یہی معنی مراد لئے ہیں لیکن اس کی کیفیت معلوم نہیں ہے، حضرت امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے کسی نے استواء کے بارے میں سوال کیا تو فرمایا، استواء کے معنی معصوم ہیں مگر کیفیت نامعلوم ہے۔

وَلَا تَفْسِدُوا فِی الْاَرْضِ (الآیۃ) ممانعت کا مطلب ہے فساد فی الارض سے ممانعت۔ انسان کا خدا کی بندگی سے نکل کر اپنے نفس کی یا دوسروں کی بندگی اختیار کرنا اور خدا کی ہدایت کو چھوڑ کر اپنی معاشرت تمدن و اخلاق کو ایسے اصول و قوانین پر قائم کرنا جو خدا کے سوا کسی اور کی رہنمائی سے ماخوذ ہوں، یہی وہ بنیادی فساد ہے جس سے زمین کے نظام میں خرابی کی بے شمار صورتیں رونما ہوتی ہیں، اور اسی فساد کو روکنے قرآن کا مقصد ہے قانون اسلام کو قبول کرنے اور اس پر عمل کرنے ہی سے علم کی اصلاح ہوتی ہے اور مکمل دستور العمل سے انکار و انحراف ہی سے پہلے فساد عتقاد اور فساد اعمال و اخلاق پیدا ہوتے ہیں جو جرائم، معاصی، قتل و غارت گری غرضیکہ ہر قسم کے فساد کا باعث ہے جس کی وجہ سے عالم میں فساد پراپا ہوتا ہے۔

آداب دعاء:

دعاء میں آداب دعاء و عبودیت کا لحاظ رکھنا بھی آداب دعاء سے ہے دعاء کے آداب کا لحاظ نہ رکھنا بھی دعاء میں حد سے تجاوز کرنا ہے، آداب دعاء میں یہ بھی داخل ہے کہ دعاء محالات عقلیہ و عادیہ کی نہ مانگی جائے، مثلاً یہ کہ اے اللہ تو مجھے دنیا میں خلود نصیب فرما، یہ میری جوانی کو نوا دے اور نہ معاصی کی طلب و تمنا کی جائے مطلب یہ ہے کہ دعاء اپنی حیثیت اور مرتبہ سے بڑھ کر نہ کی جائے، بلکہ شان عبودیت کے ساتھ لیا جت کے لہجے میں خشوع قلب کے ساتھ دعاء مانگی جائے، دعاء چلا چلا کر بھی نہ مانگی چاہئے (نحوذ باللہ) تمہارا پروردگار نہ گراں گوش ہے اور نہ دور، چلا چلا کر دعاء کرنے سے حدیث شریف میں بھی ممانعت آئی ہے صحیح بخاری اور مسلم میں یہ روایت آئی ہے کہ ایک موقع پر لوگ چلا چلا کر زور سے دعاء مانگ رہے تھے اس پر آپ نے فرمایا ”جسے تم پکار رہے ہو وہ نہ اونچی سنتا ہے اور نہ وہ دور ہے وہ تو قریب ہے اور خوب سنتا ہے“ حنفیہ نے یہی مسئلہ سے استدلال کیا ہے کہ نماز

میں سورۃ فتح کے بعد آمین بھی چونکہ دعاء ہے لہذا آمین آہستہ کہنی چاہئے (حصص) دعا کرتے وقت امید و بیم کی کیفیت ہونی چاہئے، اس کے عذاب کا خوف بھی ہو اور اسکی رحمت کی امید بھی اس طرح دعا کرنے والے کا شمار محسنین میں ہوتا ہے، یقیناً اللہ کی رحمت ایسے لوگوں کے قریب ہے۔

فَانرَ لَنَا مَاءً ، جس طرح ہم پانی کے ذریعہ مردہ زمین میں روئیدگی پیدا کر دیتے ہیں اور وہ انوان و اقسام کے غلے اور پھس پھوس پیدا کرتی ہے ی طرح قیامت کے دن تمام انسانوں کو جو مٹی میں شامل ہو کر مٹی ہو چکے ہوں گے ہم دوبارہ زندہ کر دیں گے اور ان کا حساب لیں گے۔

وَالْبَلَدِ الطَّيِّبِ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ ، اس کے حقیقی معنی مراد ہونے کے علاوہ یہ ایک تمثیل بھی ہو سکتی ہے البلد الطیب سے مراد سریر الفہم اور البلد الخبیث سے بطنی الفہم یا وعظ و نصیحت قبول کرنے والا دل، اور اس کے برعکس دل، یا قلب مومن اور قلب منافق، نصیحت قبول کرنے والا دل یا رش قبول کرنے والی زمین کی طرح ہے اور دراصل اس کے برعکس زمین شور کی طرح ہے جو بارش کے پانی کو قبول ہی نہیں کرتی یا کرتی ہے تو برائے نام جس سے پیداوار بھی نکلی اور برائے نام ہوتی ہے، اسکو ایک حدیث میں اس طرح بیان کیا گیا ہے رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے جو علم و ہدایت دے کر بھیجا ہے اسکی مثال اس موسلا دھار بارش کی طرح ہے جو زمین پر برسی، زمین کے جو حصے زرخیز تھے انہوں نے پانی کو اپنے اندر جذب کر کے چرہ اور گھس کر خوب اگایا، اور اس کے بعض حصے سخت تھے انہوں نے پانی کو تو روک لیا (اندر جذب نہیں کیا) تاہم اس سے بھی لوگوں نے فائدہ اٹھایا، خود بھی پیا، کھیتوں کو بھی سیراب کیا، اور زمین کا کچھ حصہ بالکل سنگلاخ تھا جس نے پانی روکا اور نہ کچھ اگایا، پس یہ اس شخص کی مثال ہے جس نے اللہ کے دین میں سمجھ حاصل کی اور اللہ نے مجھے جس چیز کے ساتھ بھیجا ہے اس نے اس سے استفادہ کیا خود بھی علم حاصل کیا دوسروں کو بھی سکھایا، اور اس شخص کی بھی مثال ہے جس نے کچھ نہیں سیکھا اور نہ وہ ہدایت ہی قبول کی جس کو دیکر مجھے بھیجا گیا ہے۔ (صحیح بخاری)

لَقَدْ حَوَّابٌ قَسِمَ مَحْذُوفٍ اَنْ سَلَّمْنَا نَوْحًا اِلٰی قَوْمِهِ فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنَ الْغَيْبَةِ سَاحِرٌ صَفْءٌ ۚ
وَالرَّفِيعُ بَدَّلَ مِنْ مَخْبِيهِ اِلٰی اَخَافُ عَلَيْكُمْ اَنْ غِبْتُمْ غَيْبَةً عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ وَهُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَالَ الْمَلٰٓئِكَةُ
اِشْرَافٌ مِّنْ قَوْمِهِ اِنَّا لَنَرِكَ فِيْ صُلٰى مُّبِيْنٍ ۝ بَيْنَ قَالِ يٰقَوْمِ لَيْسَ بِیْ ضَلٰلَةٍ هٰی اَعْمٰی مِّنَ الضَّلٰلِ مَفْضٰلٍ
اسے من نفیہ وَلَکِنِّیْ رَّسُوْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ اٰیَلَعَمْرُکُمْ بِالْتَّخَفِیْفِ وَالتَّشْدِیْدِ رَسُوْلَتِیْ وَاَلَصَّحْ اُرِیْدُ اَحْبِرْ
لَکُمْ وَاَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ اَکَذِبْتُمْ اَوْ عَجِبْتُمْ اَنْ جَاَکُمْ ذِکْرٌ مَّوعِظَةٌ مِّنْ رَّبِّکُمْ عَلٰی لِسَانِ رَجُلٍ مِّنْکُمْ
لِیُنْذِرْکُمْ اَعْدَابِ اِلٰہِیْنَ تُوْبُوْنَ ۝ وَلِتَسْقُوا وَاَعْلَمَکُمْ تَرْمُوْنَ ۝ بَہَا فَلَذَّبُوْهُ فَاَنْجَبْنٰہُ وَالَّذِیْنَ مَعَهُ مِّنَ اَعْرٰو
فِی الْفَلَکِ السَّعِیَةِ وَاعْرِفْنَا الَّذِیْنَ کَذَبُوْا بِاٰیٰتِنَا بِالطُّوفٰنِ اِنَّہُمْ کَاٰنُوْا قَوْمًا کٰمِیْنَ ۝ عَنِ الْحَقِّ

ترجمہ:

قسمیہ بات ہے ہم نے نوح علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف بھیجا، اس نے کہا اب میری قوم تم بندگی بندگی کرو اس کے سوا تمہارا کوئی معبود نہیں (لَقَدْ) قسم منصف کا جواب ہے (عبودہ) کے جو کہ ساتھ اللہ کی صفت ہے اور رفع، (اللہ) کے محل سے بدل ہونے کی وجہ سے اور تم اس سے عداوت کی بندگی نہ کرو گے تو مجھے تمہارا حق میں بڑے ان کے عذاب کا اندیشہ ہے اور وہ بڑا دن قیامت کا دن ہے، ان کی قوم کے سرداروں نے کہا ہمت نہ کرو صریح صحت پر دیتے ہیں انہوں نے جواب دیا میں کسی گمراہی میں نہیں ہوں ضلالت ضلالت میں ہے، ضلالت کی نفی ضلالت کی نفی سے ملتا ہے، جہل میں رب العلمین کا رسول ہوں، تم کو اپنے پروردگار کے پیغمبر پہنچاتا ہوں (أُفْلِحْ) تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے، اور تمہاری غیر خواہی مرتا ہوں یعنی تمہارا بھلا چاہتا ہوں اور مجھے اللہ کی طرف سے وہ چیز معلوم ہے جو تم کو معلوم نہیں، یا تم تہذیب رست ہو اور یہاں نہیں اس بات پر تعجب ہے کہ تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے تمہاری ایسی ایک آدمی کے ذریعہ نجات آئی تاکہ تم کو عذاب سے ڈرائے اگر تم ایمان نہ لائے اور تاکہ اللہ (کے عذاب) سے ڈر جاؤ اور تاکہ تقویٰ کی وجہ سے تم پر رحم کیا جائے مگر وہ لوگ ان کی تہذیب ہی رست رہے تو ہم نے نوح علیہ السلام کو اہل اوجوں کو حوان سے ساتھ شقی میں تھے ڈوبنے سے بچایا اور جن لوگوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا ہم نے ان کو صوفیوں کے ذریعہ عرق کر دیا یقیناً وہ لوگ حق سے الگ تھے۔

تحقیق و ترمیم کے تسمیل و تفسیری فوائد

قولہ: جواب قسم محذوف، اس اضافہ سے اشارہ کر دیا کہ لفظ میں اس جواب قسم پر داخل ہے۔
 قولہ: والرفع بدل من محبة تقدير جارت یہ ہے، مالک کمالہ میں زندہ رہے اللہ مبتداء ہے اور لکھ خیر مقدم ہے۔
 قولہ: ہی اعظم من الضلال فقيدھا أبلغ من نفعہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم نے اس لکھ الی ضلال میں، کہہ کر حضرت نوح علیہ السلام کی جانب پر قسم کی ضلالت کی نسبت کی، اس کے جواب میں حضرت نوح علیہ السلام نے لیس ہی ضلالہ، کہہ کر ہر قسم کی گمراہی کی نفی کر دی اور نہ صرف یہ کہ ہر قسم کی گمراہی کی نفی کی بلکہ لکھی رسول میں رب العلمین، کہہ کر یہ دعویٰ بھی کر دیا کہ میں اللہ رب العلمین کی جانب سے عز و شرف کے سب سے بڑے مرتبہ پر جو کہ مرتبہ رسالت ہے بنی ہوں۔
 الصلالۃ اعظم من الضلال، اس لئے کہ ضلالۃ حدت غیہ معینہ پر دہات رقی ہے اور غیر معین کی نفی عام ہے بخلاف ضلال کے کہ یہ مصدر ہے جو واحد ثنیہ جمع کو شامل ہے، مصدر کی نفی سے یہ ضروری نہیں کہ بالیقین عام کی نفی ہو جائے، مطلب یہ ہے کہ ضلالۃ کی نفی ضلال کی نفی مستلزم ہے، بالنعس سے کہ من نفی خاص کی نفی مستلزم ہوتی ہے نہ کہ اس کا عکس اور لیس ہی ضلالۃ، مگر وہ تحت اللفی کی وجہ سے عموم کا فائدہ دے رہا ہے۔

قولہ: بها، ای بالتقویٰ

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

ربط آیات:

سورۃ اعراف کے شروع سے یہاں تک اصول اسلام، توحید، رسالت، آخرت کا مختلف عنوانات سے اثبات اور لوگوں کو اتباع کی ترغیب اور اس کی مخالفت پر وعید و ترہیب اور اس کے ضمن میں شیطان کے مکر و فریب کا بیان تھا، اب یہاں سے آخر سورت تک چند انبیاء علیہم السلام کے واقعات اور ان کی امتوں کا ذکر ہے، اس رکوع میں حضرت نوح علیہ السلام اور ان کی امت کے حالات و مقارنات مذکور ہیں۔

سلسلہ انبیاء میں سب سے پہلے نبی حضرت آدم علیہ السلام ہیں لیکن ان کے زمانہ میں کفر و ضلالت کا مقابلہ نہ تھا نیز ان کی شریعت میں زیادہ تر زمین کی آباد کاری اور انسانی ضروریات کے احکام تھے، کفر و شرک کا مقابلہ حضرت نوح علیہ السلام سے شروع ہوا اور رسالت و شریعت کے اعتبار سے وہ سب سے پہلے رسول ہیں، اس وقت دنیا میں جو انسانی آبادی ہے یہ سب حضرت نوح علیہ السلام اور ان کے رفقاء سفینہ کی ذریت میں سے ہیں، یہی وجہ ہے کہ قصص الانبیاء کا آغاز بھی حضرت نوح علیہ السلام ہی سے کیا گیا ہے، حضرت نوح علیہ السلام کا قصہ اور ان کی قوم کی غرق آبی اور کشتی والوں کی نجات کی پوری تفصیل سورۃ نوح اور سورۃ ہود میں بیان ہوئی ہے، اختصار کے ساتھ اس کا بیان مندرجہ ذیل ہے۔

نوح علیہ السلام کا مختصر قصہ:

قرآن کریم کے اشارات اور بائبل کی تصریحات سے یہ بات متحقق ہو جاتی ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم جس سرزمین پر رہتی تھی جس کو آج عراق کے نام سے جانا جاتا ہے بابل کے آثار قدیمہ میں بابل سے قدیم تر کتبات ملے ہیں، ان سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے اس کی جائے وقوع موصل کے نواح میں بتائی گئی ہے، اس کے علاوہ جو روایات کردستان اور آرمینیا میں قدیم ترین زمانہ سے نسلاً بعد نسل چلی آ رہی ہیں ان سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ طوفان کے بعد حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی اسی علاقہ میں کسی جگہ ٹھہری تھی، موصل کے شمال میں جزیرہ ابن عمر کے آس پاس آرمینیا کی سرحد پر کوہ اراط کے نواح میں نوح علیہ السلام کے مختلف آثار کی نشاندہی اب بھی کی جاتی ہے۔

حضرت نوح علیہ السلام کا زمانہ:

حضرت نوح علیہ السلام بن الاک قدیم ترین انبیاء میں سے ہیں صحیح صحیح زمانہ کی تعیین تو دشوار ہے بعض اندازوں کے مطابق ان کا زمانہ ۲۹۴۸ ق م تا ۱۹۵۸ ق م سمجھے جاتے ہیں حضرت نوح علیہ السلام کی قوم عراق میں آباد تھی تو رات کی کتاب پیدائش

وَعَصَبٌ اُتِّجِدَ لُونُنِیْ فِیْ اَسْمَآءٍ سَمِیَّتُوْهَاۤی سَمِیْنُہُمْ بِہَا اَنْتُمْ وَاَبَاؤُکُمْ اَصْنَآءًا نَّعْبُدُہُمْ مَّا نَزَّلَ اللّٰہُ بِہَا اِیْیَیْہَا مِنْ سُلٰطِیْنٍ حَقِّہٖ وَیُزَہٰنُ فَاَنْتَظِرُوْا الْعَذَابَ اِلَیَّ مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِیْنَ ﴿۱۰﴾ دِلک سُنکُنکُم سِی فَرَسَتِ عَسِیْمُ الرِّیْحِ الْعَقِیْمُ فَاَنْجِیْنٰہُ اِیْ ہُوْدَا وَالَّذِیْنَ مَعَہُ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ بِرَحْمَۃٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِیْنَ کَذَبُوْا بِآیٰتِنَا اِیْ اِسْتَظْلَمُوْا وَمَا کَانُوْا مُؤْمِنِیْنَ ﴿۱۱﴾ غَضَبٌ عَلٰی کَدُوْا

ترجمہ: اور ہم نے عادِ اولیٰ کی طرف ان کے بھائی ہود علیہ السلام کو بھیجا انہوں نے کہا اے میری قوم اللہ کی بندگی کرو (یعنی) اس کی توحید کا اقرار کرو، اس کے سوا تمہارا کوئی معبود نہیں، سو کیا تم اس سے ڈرتے نہیں ہو کہ ایمان لے آؤ، ان کی قوم کے کافر سرداروں نے کہا ہم تو تم کو حماقت جہالت میں مبتلا دیکھتے ہیں اور ہم تم کو دعوائے رسالت میں جھوٹ سمجھتے ہیں انہوں نے جواب دیا اے میری قوم میں ذرا بھی حماقت میں مبتلا نہیں، میں تو رب العالمین کی طرف سے بھیجا ہوا رسول ہوں میں تم کو اپنے رب کا پیغام پہنچاتا ہوں، (اُبلغکم) میں تخفیف و تشدید دونوں قراءتیں ہیں، اور تمہارا سچا خیر خواہ ہوں رسالت کے بارے میں امین ہوں، کیا تمہیں اس بات میں تعجب ہو رہا ہے کہ تمہارے پروردگار کی نصیحت تمہارے پس منہ میں کے ایک شخص کے ذریعہ آئی ہے تاکہ تم کو آگاہ کرے اور اس بات کو یاد رکھو کہ دنیا میں قوم نوح علیہ السلام کے بعد تم کو (انکا) جانشین بنایا ہے اور ذیل ذول میں تمہیں جسامت بھی زیادہ دی یعنی قد آور بنایا اور قوت بخشی ان میں کاردار ترین شخص سو اتھ کا اور پست قد سرٹھ ہاتھ کا تھا، اللہ کی نعمتوں کو یاد رکھو تاکہ تم کامیاب ہو جاؤ، انہوں نے جواب دیا کہ کیا تم ہمارے پاس اس لئے آئے ہو کہ اکیسے اندہ بی کی عبادت کریں اور انھیں چھوڑ دیں جن کی عبادت ہمارے باپ دادا کرتے چلے آئے ہیں، سو اگر تم اپنی بات میں سچے ہو تو وہ عذاب لے آؤ جس کی تم ہمیں دھمکی دیتے ہو، اس نے کہا اچھا تو اب تمہارے اوپر رب کا عذاب اور غضب آئی پڑا کیا تم مجھ سے ان ناموں کے بارے میں جھگڑتے ہو جو تم نے اور تمہارے باپ داداؤں نے گھڑ لئے ہیں یعنی وہ بت جن کی تم بندگی کرتے ہو، جن کے بارے میں اندہ نے نہ کوئی سند اتاری نہ دلیل، سو تم بھی انتظار کرو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کرنے والوں میں شامل ہوں، تمہارے مجھے جھٹلنے کی وجہ سے سوان کے اوپر بے فیض ہوا (آندھی) چلائی گئی چنانچہ ہم نے ہود علیہ السلام کو اور ان مؤمنین کو جو ان کے ساتھ تھے اپنی رحمت سے بچالیا اور ہم نے ان لوگوں کی جڑیں اکھاڑ پھینکیں جنہوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا اور وہ ایمان لانے والے نہیں تھے، اس کا عطف کذبوا پر ہے۔

حَقِیْقَتِیْ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِیْ تَفْسِیْرِیْ فَوَیْدِ

قَوْلًا: اَرْسَدَا اس میں اشارہ ہے کہ والی عاد کا عطف نوحا الی قومہ پر ہے اور یہ عطف قصص علی قصص کے قیاس سے ہے۔
قَوْلًا: الْاُولٰی، اِدکی مفت الاولی، لاکر اشارہ کر دیا کہ عادتاً یہ مراد نہیں ہے اسلئے کہ عادتاً یہ حضرت صالح علیہ السلام کی قوم کا نام ہے۔

قَوْلُهُ: اخاهم هُوَذَا، هُوَذَا، اخاهم سے بدل ہے، جن لوگوں نے عاد کو حملہ (حی) کا نام قرار دیا ہے وہ اس کو منصرف کہتے ہیں اور جو قید کا نام قرار دیتے ہیں وہ اس کو تانیث اور علیت کی وجہ سے غیر منصرف کہتے ہیں، مادور اصل قوم عاد کے جدا کبر کا نام ہے، سلسلہ نسب اس طرح ہے عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح۔

يُنْذِرُ: حضرت نوح علیہ السلام کے واقعہ میں فقال یا قوم، فاء کے ساتھ کہا اور یہاں قال بغیر فاء کے کہا، اس میں کیا نکتہ ہے؟

جواب: حضرت نوح علیہ السلام اپنی قوم کو دعوت الی اللہ دینے میں بغیر سستی اور توقف کے مسلسل لگے ہوئے تھے جب کہ حضرت نوح علیہ السلام کے قول "قال رب انی دعوت قومی لیلاً ونهاراً" سے معلوم ہوتا ہے لہذا اس کے لئے فاء تعقیبہ نامناسب ہے حضرت ہود علیہ السلام کی یہ صورت حال نہیں تھی اسلئے یہاں فاء کو ترک کر دیا۔

قَوْلُهُ: من العذاب یہ عائد مخذوف کا بیان اور تعدیٰ نا جملہ ہو کر صلہ ہے، اور صلہ جب جملہ ہوتا ہے تو عائد ہونا ضروری ہوتا ہے مفسر علام نے یہ کہہ کر عائد کو ظاہر کر دیا، من العذاب اسی ضمیر کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: وَجَبَ۔

يُنْذِرُ: وَقَع کی تفسیر وَجَبَ سے کس مصلحت کے پیش نظر کی ہے؟

جواب: تاکہ اللہ تعالیٰ کی خبر میں کذب لازم نہ آئے، اسلئے کہ اس وقت تک عذاب واقع نہیں ہوا تھا۔

قَوْلُهُ: سَمِئْتُمْ بَهَا۔

يُنْذِرُ: سَمِئْتُمْ بَهَا، کی تفسیر سَمِئْتُمْ بَهَا سے کس مقصد کے پیش نظر کی ہے۔

جواب: سَمِئْتُمْ بَهَا میں اسماء کے لئے اسماء ہونا لازم آ رہا ہے اسلئے کہ ہذا ضمیر اسماء کی طرف راجع ہے مطلب یہ ہوگا کہ تم نے ناموں کا نام رکھ لیا ہے حالانکہ یہ بے معنی بات ہے، اور جب ہاء پر ہاء داخل کر دیں گے تو یہ اعتراض وارد نہ ہوگا، اس لئے کہ ہذا ضمیر اسماء کی طرف راجع ہوگی اور سَمِئْتُمْ کا مفعول مقدر ہوگا اسی سَمِئْتُمْ مسمیات تلک الاسماء بھا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

قوم عاد کی مختصر تاریخ:

والسی عاد اخاهم هُوَذَا، یہ عرب کی قدیم ترین قوم تھی جس کے قصے اہل عرب میں زبان زد عام و خاص تھے، ان کی شوکت و شہرت ضرب المثل تھی، پھر دنیا سے ان کا نام و نشان مٹ جانا بھی ضرب المثل ہو کر رہ گیا، قرآن کی رو سے اس قوم کا اصل مسکن اتھاف کا علاقہ تھا جو حجاز یمن اور یمامہ کے درمیان الریاح الخالی کے مغرب میں واقع ہے یہیں سے پھیل کر ان لوگوں نے یمن کے مغربی سواحل اور عُمران و حضرموت سے عراق تک اپنی طاقت کا سکہ رواں کر دیا تھا، تاریخی حیثیت سے اس قوم کے آثار تقریباً

ناپید سوچکے ہیں، لیکن جنوبی یمن میں کہیں کچھ پرانے ٹھنڈرات موجود ہیں جنہیں، عاوی کی طرف منسوب کیا جاتا ہے، حضرت موت میں ایک مقام پر حضرت ہود علیہ السلام کی قبر بھی مشہور ہے ۱۸۲ء میں ایک انگریز بحری افسر (James R. wellsted) کو حصن عرب میں ایک پرانا کتبہ ملا تھا جس میں حضرت ہود علیہ السلام کا ذکر موجود ہے اور عبارت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ ان لوگوں کی تحریر ہے جو شریعت ہود علیہ السلام کے پیرو تھے۔

حضرت ہود علیہ السلام جس قوم کی طرف رسول بنا کر بھیجے گئے تھے وہ عاوی کی قوم کے نام سے معروف ہے حضرت ہود علیہ السلام اسی قوم کے ایک فرد تھے، یہ قوم اپنی طاقت و قوت میں بے مثال تھی، اس کے افراد غیر معمولی تن و توش کے ہوتے تھے، ان کے بارے میں قرآن نے ایک جگہ فرمایا "المریخ لخلق مثلها فی البلاد" اپنی اسی غیر معمولی قوت کے گھمنڈ میں مبتلا ہو کر انہوں نے کہا تھا "فمن انشدہ مناقبہ" ہم سے زیادہ طاقتور کون ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا جس نے انھیں پیدا فرمایا وہ ان سے زیادہ قوت والا ہے (تم سجدہ) واقعہ کی مزید تفصیل کے لئے سورۃ اعراف کا مطالعہ کیجئے۔



پکڑے اور تم اس وقت کو یاد کرو کہ جب تم کو اے بعد زمین کا ماکہ بنا دیا تھا اور تم اے زمین پر رہنے کا ٹھکانہ دیا تھا تو اس کی ہموار زمین میں تم تندر محل بناتے تھے سڑی کے موہ میں تم ان میں رہا پس پذیر ہوتے تھے اور پہاڑوں کو تراش کر مکانات بناتے تھے کہ وہ سہ ماہ میں تم ان میں سکونت اختیار کرتے تھے (یعنی) حال متدبرو سے ظور پر منصوب ہے سوال اللہ کی نعمتوں کو یاد کرو اس کی زمین میں فساد پر پامت کرو، ان کی قوم کے مشابہہ داروں نے جنہوں نے صالح علیہ السلام پر ایمان کے مقابلہ میں تمہارے گمراہ جھٹکے کے ان لوگوں سے پوچھا جو ایمان لائے تھے (اے صالح) اے وہ لوگ! تمہارے ساتھ کیا تھا، تمہاری عقل یعنی اللذین استضعفوا سے بدل ہے کیا تم واقعی یہ جانتے ہو کہ صالح علیہ السلام تمہاری طرف اپنے رب کا پیغام لے کر آیا تھا؟ انہوں نے جواب دیا ہے کہ جس پیغمبر سے تمہارے پیغمبر کا ہے اس پر ہم ایمان رکھتے ہیں، ظہر کرتے والوں نے کہا جس کو تم نے مانا ہے ہم تو اس سے منکر ہیں، اور یہ اس لیے کہ ایک دن انہی کے پانی کی باری تھی اور ایک دن ان کے (جنوروں) کے تھے وہ اس سے تنگ آ گئے، تو انہوں نے اس اونٹنی کو مار ڈالا، قوم کے بچے سے قدرائی شخص نے اس کو مار ڈالا، یعنی اس کو تلواریں قتل کر دی، اور پوری سرکشی کے ساتھ اپنے رب کے حکم کی خلاف ورزی کی اور صالح علیہ السلام سے کہہ دیا کہ اے صالح! ان کے قتل پر تمہیں جس عذاب کی دھمکی دیتے ہو، اس سے آؤ، اور تمہاری پیغمبروں میں سے ہو، آخر کار ان کو اے صالح! اپنے والے زمین شدید زلزلے و آسمانی جتن نے تمہیں آدو بوجہ و روہ اپنے گھروں میں دھندھے کر کے پڑے رہ گئے یعنی جنہوں کے دل مردہ ہو کر، و صالح علیہ السلام ان کی ہستیوں سے یہ کہتے ہوئے نکل گئے کہ اے میری قوم! میں نے اپنے رب کا پیغام تمہیں پہنچا دیا اور میں نے تمہاری بہت خیر خواہی کی لیکن تم خیر خواہوں کو پسند نہیں کرتے، اور لوگو! اے صالح! کہہ دے کہ میں کوئی پیغمبر نہ ہوں، میں نے تمہیں لو طسات اذ قبال، بدل ہے و اس بات کو یاد کرو جب انہوں نے اپنی قوم سے کہا کیا تم ایسا ہی کرنا چاہتے ہو یعنی مردوں سے ہم جنسی کرتے ہو، جو دنیا میں تم سے پہلے جن و نس میں سے کسی نے نہیں کیا، تم عورتوں کو چھوڑ کر مردوں سے شہوت چوری کرتے ہو (اے صالح!) یہ دونوں نمرؤں کی تحقیق اور دوسرے کی تسہیل کے ساتھ اور دونوں کے درمیان دونوں صورتوں میں نف داخل کر کے، حقیقت یہ ہے کہ تم حالات سے حرام کی طرف توجہ کر کے حدت نہ کرنے والے لوگ ہو، ان کی قوم کے پاس ان کے عہدہ کوئی جواب نہیں تھا کہ انہوں نے کہا یا کہ ان کو (یعنی) لو طوا، اس کی اتباع کرنے والوں کو اپنی ہستی سے نکال دینا یہ مردوں سے ہم جنسی کے بارے میں بڑے پاکیزہ رہتے ہیں، یا کہ فریم لوط علیہ السلام کو اور ان کے گھروں کو، بجز اس کی بیوی کے کہ وہ پیچھے رہنے والوں میں تھی، یا کہ نکال دینا (یعنی) وہ عذاب میں پھنسنے والوں میں تھی، پھر ہم نے ان کے واپار ایک خاص قسم کی بارش برساتی کہ وہ سکرے پتھر تھے، پھر ان کے ذریعہ ان کو بلا کر دیا، سو غور کرو کہ ان نمرؤں کا کیا انجام ہوا!

تحقیق و تکرید و تفسیر فی فوائد

قَوْلًا: والی ثمود! احاہم صالحا، اس کا مطف، قتل پر مطف، علی القصد کے قیل سے ہے، ثمود ایک بنیاد کا نام جو ان کے جدا کر کے، نام پر ہے اسی وجہ سے ثمود غیر منصف ہے، ان کا نسب اس طرح ہے، ثمود بن عاد بن ارم بن شاخ بن ارفخشذ بن

سارمن بن نو، صالح، احامہ کا حطیف بیان ہے حضرت صالح کا شجرہ نسب اس طرح ہے صالح بن حید بن اسف بن شث بن حید بن حذر بن شمود، جن لوگوں نے شمود قبیلہ کا نام قرار دیا ہے انہوں نے اس کو علمیت اور تانیث کی وجہ سے غیر منصرف پڑھا ہے اور جن لوگوں نے شخص کا نام کہا ہے وہ اس کو منصرف کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ، جملہ ساتھ ہے مقصد معجزہ کی کیفیت کو بیان کرنا ہے، گویا کہ کہا یا ما هذه البعیدۃ، جواب دیا هذه ناقة الله.

قَوْلُهُ: حَالٌ غَامِلُهَا مَعْنَى الْإِشَارَةِ آيَةً، ناقة، سے حال ہے اس کا عامل هذه اشیر کے معنی میں ہو کر ہے۔

قَوْلُهُ: سَهْلُهَا، سَهْلٌ سَهْلٌ کی جمع ہے نرم زمین کو کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ: نَصَبُهُ عَلَى الْحَالِ الْمُقَدَّرَةِ، بیونا، تنحیون سے حال مقدرہ ہے، یعنی تم پہاڑوں کو اسلئے تراشتے ہو کہ تمہارے لئے ان میں رہنا مقدر ہو چکا ہے، اسلئے تراشنا سکونت اختیار کرنے پر مقدم ہے، حالانکہ حال و ذوالحال کا زمانہ ایک ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: تَعْنُوا، (س) یعنی اور غنی سے جمع ذکر حاضر تم فساد کرو۔

قَوْلُهُ: الْمَلَأَ، اسم جمع معرف باللام (ن) املاء سردار، بڑے لوگ۔

قَوْلُهُ: بِأَسْرِهِمْ، یہ اضافہ اس سوال کا جواب ہے کہ قتل کرنے والا قدر نامی ایک شخص تھا اور عقروا میں قتل کی نسبت پوری قوم کی طرف ہے جواب یہ ہے کہ یہ اسناد مجازی ہے قدر کے قتل سے چونکہ پوری قوم متفق تھی اسلئے پوری قوم سیطرف قتل کی نسبت کر دی گئی ہے۔

قَوْلُهُ: هُوَ حِجَارَةُ السَّجَنِ، وہ پتھر جس میں قدرے مٹی کو آمیزش ہو، جس کو نکھر کہتے ہیں، کہتے ہیں کہ یہ سنگ گل کا معرب ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

وَالسَّيِّدُ لَمْ يَذْكُرْ أَخَاهُ صَالِحًا، قوم شمود حجاز اور شام کے درمیان وادی القریٰ میں رہائش پذیر تھے ۹ھ میں تبوک جاتے ہوئے آپ ﷺ اور آپ کے صحابہ کا اس وادی سے گزر ہوا تھا جس پر آپ ﷺ نے اپنے صحابہ سے فرمایا تھا، معذب قوموں کے علاقہ سے جب گزر دو تو روتے ہوئے گزرو (بخاری) قوم شمود کی طرف حضرت صالح علیہ السلام کو رسول بنا کر بھیجا گیا تھا، اس قوم کو دعوت دینا یہ کہا جاتا ہے دراصل قوم عاد ثانیہ اور ادومی ارم ہی کی دو شاخیں ہیں یہ قوم بھی عرب کی قدیم ترین قوموں میں سے ہے جو عاد کے بعد سب سے زیادہ مشہور ہے، زمانہ جاہلیت کے اشعار اور خطبوں میں اس قوم کا نام ملتا ہے اسیریا کے کتبہ اور یونان، اسکندریہ، اور روم کے قدیم مؤرخین اور جغرافیہ نویس بھی اس کا ذکر کرتے ہیں۔

اس قوم کا مسکن شمال مغربی عرب کا وہ علاقہ تھا جو آج بھی الحجر کے نام سے معلوم ہے موجودہ زمانہ میں مدینہ اور تبوک کے درمیان حجاز ریموے پر ایک اسٹیشن پڑتا ہے جسے مدائن صالح کہتے ہیں یہی شمود کا صدر مقام تھا اور قدیم زمانہ میں حجر

کہا تا تھا، اب تک وہاں ہزاروں ایگزرقے میں وہ سنگین (پتھری) کی مڑتیں موجود ہیں جن کو شہود کے لوگوں نے پہاڑوں میں تراش تراش کر بنایا تھا، اب بھی اس شہر شوش کو دیکھ کر اندازہ کیا جا سکتا ہے کہ کسی زمانہ میں اس شہر شوش کی تادی چار پانچ لاکھ سے کم نہ ہوئی، نزول قرآن کے زمانہ میں حجاز کے تجارتی قافلے ان آثار قدیمہ کے درمیان سے گذر کر تے تھے، آپ ﷺ بھی جب اس شہر شوش سے گذرے تو آپ ﷺ نے مسلمانوں کو یہ آثار جہر دکھائے، ایک جہد آپ نے ایک کنویں کی نشاندہی کرتے ہوئے فرمایا کہ یہی وہ کنواں ہے کہ جہاں حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی پانی پیا کرتی تھی، ایک پہاڑی درے کو دکھا کر آپ نے فرمایا کہ اس درے سے وہ اونٹنی پانی پینے کے لئے آتی تھی چنانچہ وہ مقام نج بھی نج الناقہ کے نام سے مشہور ہے، جو لوگ ان کھنڈروں میں سے گزرتے پھر رہے تھے آپ نے ان کو جمع فرمایا اور ان کے سامنے ایک خطبہ دیا جس میں شہود کے انجاء پر جہت دلانی و فرمایا کہ یہ اس قوم کا ملاقہ ہے جس پر خدا کا عذاب نازل ہوا تھا، لہذا یہاں سے جدی گذر جاؤ یہ یہ گاہ نہیں ہے بدروئے کا مقام ہے۔

قوم لوط کی مختصر تاریخ:

ولوطا اذ قال لقومه (الاقابہ) یہ قوم اس علاقہ میں رہتی تھی جسے آج کل شرق اردن کہا جاتا ہے، اور عراق و فلسطین کے درمیان واقع ہے بائبل میں اس قوم کا صدر مقام سدوم بتایا گیا ہے جو اب تو بحیرہ ڈومار (بحریت) کے قریب کہیں واقع تھا یا بحریت میں غرق ہو چکا ہے۔

حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم کے بھائی، ہاران کے بیٹے تھے حضرت لوط علیہ السلام اپنے چچا ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ عراق سے نکل چلے مدت تک شرم و فلسطین و مصر میں کشت اکرا، موت و تبلیغ کے کام میں مصروف رہے، اس کے بعد مستقل منصب رسالت پر فائز ہوئے اس کی بڑی بیوی قوم کی اصلاح پر مامور ہوئے۔

یہودیوں کی تحریف کردہ بائبل میں حضرت لوط علیہ السلام کی یہ بات پر جہاں اور بہت سے دھبے لگائے گئے ہیں ان میں سے ایک دھبہ یہ بھی ہے کہ حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام سے بڑا کھدقہ سدوم میں چلے گئے تھے مگر قرآن اس غلط بیانی کی تردید کرتا ہے، قرآن کا کہنا ہے کہ حضرت لوط علیہ السلام کو اسی حدقہ کے باشندوں کی اصلاح کے لئے مبعوث کیا گیا تھا، اہل سدوم کو حضرت لوط علیہ السلام نے اپنی قوم، نہ با اس لئے کہا کہ ان کے ساتھ لوط علیہ السلام کا ازدواجی رشتہ قائم ہو گیا ہو۔

دوسرے مقامات پر اس قوم کے بعض اور اخلاقی جرائم کا بھی ذکر آتا ہے مگر یہاں اس کے سب سے بڑے جرم کے بیان پر اکتفا کیا گیا ہے جس کی وجہ سے ان پر عذاب نازل ہوا، اور وہ ہم جنس کا فعل تھا، یہ قبیلت غریت فعل جس کی وجہ سے ان کو مذمت میں شہرت و اہم صل ہوئی، اس کے ارتکاب سے تو بدکردار انسان کسی زمانہ میں باز نہیں آئے، لیکن یہ فخریونان کو حاصل ہے کہ اس کے فلسفہ نے اس گھنہ ذمہ جرم کو اخلاقی خوبی کے مرتبہ تک اٹھانے کی کوشش کی، اور اس کے بعد جو سر باقی رہ گئی تھی اسے

جدید مغربی تہذیب نے پورا کر دیا یہاں تک کہ بعض مغربی ملکوں کی مجالس قانون ساز نے اسے نہ صرف یہ کہ باقاعدہ جائز قرار دیا بلکہ آپس میں شادی کو بھی قانونی حیثیت دیدی، جبکہ یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ ہم جنسی قطعی طور پر وضع فطری کے خلاف ہے اور یہ خلاف وضع عمل کرنے والا اپنی اور اپنے معمول کی طبعی ساخت اور نفسیاتی ترکیب کے خلاف جنگ کرتا ہے، اور ایسے مہلک و مہلک "ایڈز" جیسے امراض میں مبتلا کرنے کی صلاحیت پیدا کرتا ہے جس کا کوئی علاج ہی نہیں ہے، فطرت صحیحہ سے انحراف اور حدودِ الٰہی سے تجاوز کو مغرب کی مہذب قوموں نے انسانوں کا بنیادی حق قرار دیا ہے جس کی رو سے کسی کو روکنے کا حق حاصل نہیں ہے چنانچہ اب مغرب میں لواطت کو قانونی تحفظ بھی حاصل ہے اب یہ سرے سے کوئی جرم نہیں رہا۔

اِوَاطَت کی سزا:

یہاں صرف یہ بتایا گیا ہے کہ عمل قوم لواط ایک بدترین گنہ ہے جس کی وجہ سے ایک قوم اللہ کے غضب میں گرفتار ہو چکی ہے، اس کے بعد یہ بات ہمیں نبی ﷺ کی رہنمائی سے معلوم ہوئی کہ یہ ایک ایسا جرم ہے جس سے معاشرہ کو پاک رکھنے کی کوشش کرنا حکومت اسلامی کے فرائض میں ہے اور یہ کہ اس جرم کے مرتکبین کو سخت سے سخت سزا دی جانی چاہئے، حدیث میں جو مختلف روایات حضور ﷺ سے مروی ہیں ان میں سے کسی میں یہ الفاظ ملتے ہیں، "اقتلوا الفاعل والمفعول بہ" فعل اور مفعول کو قتل کر دو۔ کسی میں ان الفاظ کا اضافہ ہے، احصنا او لم یحصنا" شادی شدہ ہوں یا نہ ہوں اور کسی میں یہ الفاظ ہیں، ہمارا جمہور الاعلیٰ والاسفل، اوپر والا اور نیچے والا دونوں سنگسار کئے جائیں، لیکن چونکہ آپ ﷺ کے زمانہ میں ایسا کوئی مقدمہ پیش نہیں ہوا، اسلئے قطعی طور پر یہ بات متعین نہ ہو سکی کہ اس کی سزا کس طرح دی جائے صحابہ کرام میں سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے یہ ہے کہ مجرم تلوار سے قتل کیا جائے اور دفن کرنے کے بجائے اس کی لاش جلادی جائے اسی رائے سے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے اتفاق فرمایا ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی رائے یہ ہے کہ کسی بوسیدہ عمارت کے نیچے کھڑا کر کے وہ عمارت اس پر گرا دی جائے ابن عباس رضی اللہ عنہ کا فتویٰ یہ ہے کہ بستی کی سب سے اونچی عمارت سے اُسے سر کے بل پھینک دیا جائے اور اوپر سے پتھر برسائے جائیں، فقہاء میں سے امام شافعی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ فعل اور مفعول واجبہ القتل ہیں خواہ شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ، شعبی رضی اللہ عنہ، زہری رضی اللہ عنہ، امام مالک رضی اللہ عنہ، اور امام احمد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ان کی سزا رجم ہے سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ، عطاء۔ حسن بصری، رضی اللہ عنہ، ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ، سفیان ثوری رضی اللہ عنہ اور اوزاعی رضی اللہ عنہ کی رائے یہ ہے کہ اس جرم میں وہی سزا دی جائے جو زنا کی سزا ہے یعنی شادی شدہ کو رجم اور غیر شادی شدہ کو سو کوڑے مارے جائیں، اور جلاوطن کر دیا جائے اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی رائے میں اس پر کوئی حد مقرر نہیں ہے بلکہ یہ فعل تعزیر کا مستحق ہے۔

جیسے حالات اور ضروریات ہوں ان کے لحاظ سے اس کو عبرت ناک سزا دی جائے، امام شافعی رضی اللہ عنہ کا بھی

تو رہے، تمہارا درمیان فیصلہ کرو۔۔۔ بنی سب سے بہتر فیصلہ کرنے والا ہے۔

تحقیق و ترمیم کے تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: مدین، یا مدین حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تیسری بیوی قطورہ است ابراہیم علیہ السلام کے صاحبزادے ہیں یہ بنی اسرائیل میں سے نہیں ہیں اسلئے کہ بنی اسرائیل کا سلسلہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پوتے یعقوب بن اسحاق سے ہے، حضرت یعقوب علیہ السلام کا ایک نام اسرائیل بھی تھا اس لئے ان کی اولاد بنی اسرائیل کہلائی، مدین ایک بستی کا نام ہے اور مدین کی اولاد بھی بنی مدین کہلائی حضرت شعیب علیہ السلام کا تعلق بھی اسی قوم سے ہے حضرت شعیب علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے خسر تھے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مصر سے ہجرت کر کے مدین پہنچ کر حضرت شعیب علیہ السلام کے یہاں قیام کیا اور دس سال کا عمر یہیں گزارا، اسی دوران حضرت شعیب علیہ السلام کی صاحبزادی سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شادی ہوئی۔

قَوْلُهُ: مُرَبِّدِ الْإِيمَانِ، یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔
يَقُولُ: حضرت شعیب علیہ السلام کے مخاطب مومن نہیں تھے تو ان کو ان کنتہم مومنین، ضی کے صیغہ کیوں خطاب کیا۔

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے چونکہ حرف شرط بھی صیغہ ماضی کو ماضی سے نہیں نکال سکتا اسلئے موبیدی، کا لفظ مقدمہ مان پڑا تاکہ معنی درست ہو جائے، مطلب یہ ہے کہ اگر تمہارا ایمان لانے کا ارادہ ہے تو مذکورہ کاموں سے باز آ جاؤ۔
قَوْلُهُ: قَبَا دُرُوْا اِلَيْهِ اس میں اشارہ ہے کہ ان کنتہم مومنین شرطی جزاء، محذوف ہے نہ کہ ماقبل کا جملہ جزاء ہے۔

(ترویج الارواح)

قَوْلُهُ: الْمَكْسُ، خراج، ٹیکس، عشر، المحاس، العشار، عشر وصول کرنے والا۔

تفسیر و تشریح

مدین کی مختصر تاریخ:

انبیاء، جہانگیرا کے قصص کا سلسلہ سابقہ آیات سے چل رہا ہے یہ پانچواں قصہ ہے، یہ قصہ حضرت شعیب علیہ السلام اور ان کی قوم کا ہے۔

مدین کا اصل علاقہ حجاز سے شمال مغرب اور فلسطین کے جنوب میں بحر احمر اور خلیج عقبہ کے کنارے پر واقع تھا، اہل مدین کا تعلق سلسلہ بنی اسرائیل سے نہیں ہے اہل مدین دراصل حضرت ابراہیم علیہ السلام کے صاحبزادے مدین کی اولاد میں سے ہیں،

عرب کے دستور کے مطابق جو لوگ کسی بڑے شخص کے ہاتھ پر مشرف باسلام ہوتے وہ اسی کی طرف منسوب ہو کر بنی فداں کہلاتے تھے، اس دستور کے مطابق عرب کا بڑا حصہ بنی اسماعیل کہلایا، اور اولاد یعقوب کے ہاتھ پر مشرف باسلام ہونے والے لوگ بنی اسرائیل کہلائے، اسی طرح ابراہیم علیہ السلام کے صاحبزادے مدین کے زیر اثر آنیوالے لوگ بنی مدین کہلائے۔

حضرت شعیب علیہ السلام کی بعثت:

حضرت شعیب علیہ السلام جس قوم کی جانب مبعوث کئے گئے تھے قرآن کریم نے کہیں ن کو ”اہل مدین“ اور کہیں ”اصحاب مدین“ کے نام سے ذکر کیا ہے، اور کہیں ”اصحاب ایکہ“ کے نام سے، ایکہ کے معنی جنگل اور بن کے آتے ہیں، بعض مفسرین حضرات نے فرمایا کہ یہ دونوں قومیں الگ الگ تھیں اور دونوں کی بستیاں بھی الگ الگ تھیں حضرت شعیب علیہ السلام پہلے ایک بستی کی طرف رسول بنا کر بھیجے گئے تھے اس قوم کی ہلاکت کے بعد دوسری قوم کی طرف مبعوث ہوئے، دونوں قوموں پر جو عذاب آیا اس کے الفاظ بھی مختلف ہیں اصحاب مدین پر کہیں ”صحیہ“ اور کہیں ”رہطہ“ کا عذاب مذکور ہے اور اصحاب ایکہ پر ”غلہ“ کے عذاب کا ذکر ہے، اور بعض مفسرین نے فرمایا کہ اصحاب مدین اور اصحاب ایکہ ایک ہی قوم کے نام ہیں مذکورہ تینوں قسم کے عذاب اس قوم میں جمع ہو گئے تھے، پہلے بادل سے آگ برسی پھر اس کے ساتھ سخت آواز چنگھڑکی شکل میں آئی پھر زمین میں زلزلہ آیا۔ (اس کتبہ، معارف)

قوم شعیب اور ان کی بدکرداری:

قوم شعیب کی ایک بری خصلت یہ تھی کہ راستوں پر چوراہوں پر جمع ہو کر بیٹھ جاتے اور مسافروں کو لوٹنے اور لوگوں کو ڈرا دھمکا کر حضرت شعیب علیہ السلام کے پاس جانے سے روکتے، راستوں پر پٹھنکر لوٹ کھسوٹ کرتے بعض مفسرین نے خد فہ شرح چنگی اور ٹیکس وغیرہ وصول کرنے کو بھی داخل کیا ہے۔
علامہ قرطبی نے فرمایا جو لوگ راستوں پر بیٹھ کر ناجائز چنگی وصول کرتے ہیں وہ بھی قوم شعیب علیہ السلام کی طرح مجرم ہیں۔

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ عَنِ الْإِيمَانِ لَنُخْرِجَنَّكَ شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُولُنَّ رَحُوعًا فِي مَلَّتِنَا دَيْسًا وَغَدَّبُوا فِي الْحِطَابِ الْجَمْعَ عَلَى الْوَاحِدِ لَانْ شُعَيْبًا لَهُ يَكُنْ فِي مَلَّتِنَا قَطُّ وَعَلَى نَحْوِهِ احْبَارُ قَالَ أَمْؤُودُ فَمِنْهَا وَلَوْ كُنَّا كَرِهِينَ ۝ لَهَا اسْتَعْبَاهُمْ انْكَارُ قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا اِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ اِذْ نَجَّسْنَا لِلَّهِ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ نَسَبُنَا لَنَا اَنْ نَعُولَ فِيهَا اِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا ذَلِكَ فَجَدْنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ

شَيْءٍ وَعِلْمًا اِیْ وَسِعَ عِلْمُهُ كُلُّ شَيْءٍ وَمِنْهُ خَالِيٌّ وَخَالِكُمْ عَلٰی اللّٰهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ اَخْبَهُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَاَنْتَ خَيْرُ الْفَاحِشِينَ ﴿۱۰﴾ الْعَاكِمِينَ ﴿۱۱﴾ وَقَالَ الْمَلَا الَّذِیْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَوْمِهِ اِیْ قَالِ لِعٰظِمِهِمْ لِعٰظِمٍ لِّیْنَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فِیْهَا اَنْتُمْ اِذَا الْخُسُوفُ ﴿۱۲﴾ فَاَخَذَهُمُ الرَّجْفَةُ الزَّلٰزِلَةُ الشَّدِیْدَةُ فَاصْبَحُوْا فِیْ دَارِهِمْ جَثْمِیْنَ ﴿۱۳﴾ اَعْمٰی اَرَكَبَ مَشْنٰی الَّذِیْنَ كَذَّبُوْا شَعْبِیًّا مَّبْتَدَاً خَبْرُهُ كَانَ مَسْخُفَةً وَاَسْمٰی مَحْذُوْفٍ اِیْ كَسَمَهُ لَمْ یَعْمُوْا یَنْبَغُوْا فِیْهَا فِیْ دَارِهِمُ الَّذِیْنَ كَذَّبُوْا شَعْبِیًّا كَاَنُوْا هُمُ الْخُسُوفُ ﴿۱۴﴾ التَّكْوِیْدُ بِاعَادَةِ الْمَوْصُوْبِ وَغَیْرِهِ سَرَدٌ عَمِیْهِمْ فِی قَوْلِهِمُ السَّابِقِ قَوْلِیْ اَغْرَضَ عَنْهُمْ وَقَالَ یَقُوْمُ لَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ رَسَلَتِ رَبِّیْ وَفَصَحْتُ لَكُمْ فَمَنْ تَوَسَّوْا فَكَيْفَ اَسٰی اَحْزَنُ عَلٰی قَوْمٍ كَافِرِیْنَ ﴿۱۵﴾ اسْتَفْهَامُ بِمَعْنٰی النَّفْیِ

ترجمہ: حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کے سرداروں نے جنہوں نے ایمان کے مقصد میں تکبر کیا، کہا اے شعیب ہم تم کو اور ان لوگوں کو جو تمہارے ساتھ ایمان لائے ہیں اپنی ہستی سے ضرور نکال دیں گے (۱۰) یہ کہ تم ہمارے دین (دھرم) میں واپس آ جاؤ، خطاب میں جمع کو واحد پر غلبہ دیا ہے، اسلئے کہ شعیب علیہ السلام ان کے دین پر برگز نہ تھے اور اسی (تغلیب الجمع علی الواحد) کے طور پر شعیب علیہ السلام نے بھی جواب میں فرمایا، کیا ہم اس دین میں سوٹ آئیں اگرچہ ہم اس کو ناپسند کرتے ہوں (یہ) استفہام انکاری ہے واللہ اگر تمہارے دین میں واپس آ گئے تو ہم نے اللہ پر جھوٹی تہمت لگا کی بعد اس کے کہ اللہ نے ہم کو اس سے نجات دی، برگز ہمارے لئے روانہ نہیں کہ ہم تمہاری مت میں سوٹ آئیں (۱۱) یہ کہ ہمارے پروردگار اللہ ہی کو یہ منظور ہو کہ وہ ہم کو رسوا کرے ہمارے رب کا علم ہر شئی کو محیط ہے اسی میں میرا اور تمہارا حال بھی شامل ہے، ہم اللہ ہی پر بھروسہ رکھتے ہیں اے ہمارے پروردگار تو ہمارے اور ہر کسی قوم کے درمیان ٹھیک ٹھیک فیصلہ کر دے اور تو سب سے بہتر فیصلہ کرنے والا ہے، شعیب علیہ السلام کی قوم کے کافر سرداروں نے کہا یعنی آپس میں ایک دوسرے سے کہا قسم ہے اگر تم نے شعیب علیہ السلام کی بات مان لی تو تم بڑا نقصان اٹھاؤ گے، تو ان کو ایک شدید زلزلہ نے آپکڑا تو وہ اپنے گھروں میں اوندھے پڑے رہ گئے (یعنی) گھنٹوں کے بل مردہ پڑے رہ گئے، جنہوں نے شعیب علیہ السلام کی تکذیب کی تھی ان کی یہ حالت ہوئی کہ گویا وہ ان گھروں میں کبھی رہے ہی نہ تھے (الذیس کذبوا مشعبیام) مبتداء ہے اور کسان الخ اس کی خبر ہے، کائن حقیقہ ہے اور اس کا اسم محذوف ہے، اے کائنات، جنہوں نے شعیب علیہ السلام کی تکذیب کی تھی وہ خسارے میں پڑ گئے موصول وغیرہ کا اعادہ کر کے تاکید ہے ان کے قور سابق کی تردید کے لئے، اس وقت شعیب علیہ السلام منہ موڑ کر چل دیئے، اور آپ نے فرمایا اے میری قوم میں اپنے رب کا پیغام تم کو پہنچا چکا اور میں نے تمہاری خیر خواہی کی پھر بھی تم ایمان نہیں لائے، اب میں کافروں کو پر کیسے افسوس کروں جو (قبول حق سے) منکر ہیں، استفہام بمعنی نفی ہے۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكِیْبُ تَسْبِیْلِی تَفْسِیْرُی فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: وَعَلَّلُوا فِي الْحِطَابِ الْحَمْعَ عَلَى الْوَاحِدِ، يَرِيدُ سَوَالَ مُتَدَرِّكًا جَوَابَ بَعْدِهِ۔

يَسْأَلُونَ: سوال یہ ہے کہ قومِ شعیب کے سرداروں کے قول، اَوْ لَتَعُوذُنَّ، سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام نے دعوائے نبوت سے پہلے اپنے قومی مذہب پر تھے، اسلئے کہ غزوہٴ حنین سے پہلے ہی طرف لوٹنے کو کہتے ہیں حالانکہ نبی سے کفر کا صدور محال ہے۔

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام پر جو لوگ ایمان لائے تھے وہ چونکہ ایمان لانے سے پہلے اپنے قومی مذہب سے پرستی کرتے تھے اس لئے ان کے اعتبار سے قوم کے سرداروں نے تعقیباً حضرت شعیب علیہ السلام کو بھی ان کے ساتھ شریک لَتَعُوذُنَّ جمع کا صیغہ استعمال کیا، اور نہ شعیب علیہ السلام نے بھی کفر کا صدور نہیں کیا۔

قَوْلُهُ: وَعَلَى نَحْوِهِ احَابَ، یہ بھی ایک سوال متدرک کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام نے ان عداۓ فرما کر خود اتر کر لیا کہ وہ خود بھی قوم کے مذہب پر تھے، اس کا جواب مفسرِ عام نے وعلی نحوہ احاب کہہ کر دیا ہے، مطلب یہ ہے کہ جس طرح قوم کے سرداروں نے حضرت شعیب علیہ السلام کو تعقیباً قوم میں شامل کر کے لَتَعُوذُنَّ کہا تھا، اسی طرح حضرت شعیب علیہ السلام نے بھی تعقیباً ان عداۓ فرمایا۔

قَوْلُهُ: فَيَحْذَرُنَا، اس میں اشارہ ہے کہ یسواء کا مفعول مذکور ہے اور وہ خدا ہے نہ کہ مطلق شی۔

قَوْلُهُ: اِیْ وَسِعَ عِلْمُهُ، اس میں اشارہ ہے کہ علما فاعل سے مقول ہو مرتبہ ہے۔

قَوْلُهُ: التَّائِيدُ بِاعَادَةِ الْمُؤَصَّلِ اس عبارت میں اس شبہ کو دور کر دیا کہ الدین کذبوا شعیداً کہتے ہیں بجا ہے، انہم کا سوا ہم الخبیرون کہتے تو زیادہ بہتہ رہتا، اِدْعُ مَوْصِلَیْ خَبَرُوتِ نہیں تھی ضمیر ہائی تھی، جواب کا حاصل یہ ہے کہ ان کی صفت کفر کی تاکید کے لئے موصول کا اِدْعُ کیا گیا ہے، ضمیر میں یہ بات نہ ہوئی۔

قَوْلُهُ: وَعَنْبَرَهُ لِلرَّءِ عَنِہُمْ فِی قَوْلِہُمْ السَّائِقِ، یعنی موصول کے اِدْعُ سے ان کی صفت کفر کی تاکید ہوئی ہے اسی طرح جملہ سابقہ کی صحت اس جملہ کو بھی مستقل اور اسمیہ اور سابقہ جملہ کے مضمون کی مزید تاکید ہوئی۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

قَالَ الْعَمَلُ الَّذِينَ اسْتَکْبَرُوا، ان سرداروں کے تکبر اور سرکشی کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ انہوں نے صرف ایمان و توحید کی دعوت ہی کو رد نہیں کیا بلکہ اس سے بھی تجاوز کر کے اللہ کے پیغمبروں اور ایمان لانے والوں کو دھمکی دی کہ یہ تو اپنے ہائی مذہب میں واپس آ جاؤ نہیں تو ہم تمہیں یہاں سے نکال دیں گے، اہل ایمان کے اپنے سابق مذہب کی طرف واپس کی بات تو قبل فہم ہے کیونکہ انہوں نے کفر چھوڑ کر ایمان اختیار کیا تھا، لیکن حضرت شعیب علیہ السلام کو بھی صحتِ آباء کی طرف لوٹنے کی

دعوتِ سالن ظلت کی تھی کہ وہ انہیں بھی دعوتِ تبلیغ سے پس اپنا مذہب ہی سمجھتے تھے و تحقیقاً ایسا نہ تھا، یہ بتو تعیب کے ن کو بھی شامل کر لیا، جو اسلئے کہ پیغمبرِ بعثت سے پس اپنی قوم کے موروثی مذہب کی مخالفت نہیں کرتا سکوت اختیار کرتا ہے اس سے قومِ قدرۃ اس کو بھی اسی مذہب میں شامل سمجھتی ہے۔

فاحذتہم الرجفۃ فاصدحوا فی دارہم حنمیں، قرآنِ کریم میں حضرت شعیب علیہ السلام کی امت کے مذہب کا تذکرہ تین مقامات پر آیا ہے، ایک یہاں شی سارۃ اعراف میں زلزلہ کا ذکر ہے ایک سورۃ ہوا میں آسمانی چیخ کا ذکر ہے، اور ایک سورۃ شعراء میں عذاب کے بادل کا ذکر ہے جس میں سے آگ برسی تھی، یہ تینوں مذہب ایک ساتھ اس طرح آئے کہ وہ وہ اپنے گھروں میں تھے تو زلزلہ آیا جب سارے باہر نکلے تو سخت برسی شروع ہوئی تو بادل کی شکل کا آسمان پر ایک گھبراہٹ آیا جس کا گھنسا یہ تھا پس ایک شخص اس سایہ میں یا اس آگ سے یا یہی شخصت کی تعریف کی، وہ اس کی تعریف سارے بادل کے سایہ میں چلے گئے اسی دوران آسمان سے ایک سخت چیخ کی آواز آئی اور پھر اسی بادل سے آگ برسی جس سے سب دھوکہ برداشت ہوئے۔ مدین کی تباہی مد تہائے دراز تک آس پاس کی قوموں میں ضربِ الشل رسی ہے چنانچہ زبور میں یہ جملہ آیا ہے کہ "اے خدا، فلاں فلاں قوموں نے تیرے خلاف جہاد کیا ہے ہذا تو ان کے ساتھ وہی معاملہ مروجوئے مدیان کے ساتھ کیا تھا۔"

(۸۳-۹۵)

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ فكَذَّبُوهُ إِلَّا آخَذْنَا مِنْ قَبْلِ أَهْلِهَا بِالْبَاسِ شَدِيدِ اسمر وَالصَّرَاءِ السَّرِصِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ" يَدْنُونَ فَيُؤْمِنُونَ ثُمَّ يَدْعُوا أَنَحْنُ اللَّهُ ثُمَّ يَذَّكَّرُونَ لَنَا احْتِسَابٌ مَّكَانَ التَّيْتَةِ الْعِدَابِ الْحَسَنَةِ الْعِصَى الْعِصَا حَتَّى عَفَوْا كَثُرُوا وَقَالُوا كَفَرْنَا عَدَبٌ قَدْ مَسَّ لِبَاسًا الصَّرَاءِ وَالصَّرَاءِ كَسْبُ مَسْنَا وَهَذِهِ عَادَةُ الذَّهْرِ وَلِيَسْمَعَ بَعْقُوهُ مِّنْ أَمَةٍ فَيُكُونُوا عَلَى مَا شَاءَ عِدَّةٌ قَدْ تَعَسَى فَاخَذْنَاهُمْ بِعَذَابٍ بَغْتَةً فَتَبَءُ وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ عِزَّتْ مَجْنِبُهُ قَبْلَهُ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ لَكَافَرُوا بِآيَاتِنَا لَسَاقُوا إِلَيْهِمُ الْكُفْرَ وَالْمَعَادِي لَفَتَحْنَا بِسَحَابٍ وَأَسْتَدِيدُ عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ اسمر وَالْأَرْضِ بَانَسَتْ وَلَكِنْ كَذَّبُوا الرُّسُلَ فَاخَذْنَاهُمْ بِعَذَابِهِمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ" أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ الْاَخَذِينَ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا عِدَانِ بَيَاتًا وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ" لَيْسَ عَفْوُنَا عَفْوٌ عَفْوٌ عَفْوٌ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا صُحَّى سَارًا وَهُمْ لَا يُشْعُرُونَ" أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ اسمر راحه اِيَهُمْ بِالْعَمَةِ وَاحِدُهُمْ بَعْنَةً فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْمُخْسِرُونَ

ترجمہ: اور بھی ایسا نہیں ہوا کہ ہم نے کسی بستی میں نبی بھیجا ہو اور انہوں نے اس کی تہذیبِ بومگر یہ کہ ہم نے اس بستی کے رہنے والوں کو فخر کی تھی اور مرضِ قلبانیہ میں نہ پڑا ہوتا کہ وہ عاجزی کرنے میں اور ایمان نہ آئیں، پھر ہم نے ان کی بد حالی عذاب کو خوشامی غمی اور صحت سے بدل دی یہاں تک کہ ان کو خوب ترقی ہوئی (یعنی ان کی جان و مال میں ثروت ہوئی) اور نعمت کی ناشکری کرتے ہوئے اپنے بے جس طرح ہم پر آئے ہیں ہمارے اسلاف پر بھی تھے برے دن آتے ہی

رہے ہیں نہ نہ کا یہی دستور ہے، یہ اللہ کی جانب سے سزا نہیں ہے لہذا جس مذہب پر تم ہو اس پر تم رہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا، تو ہم نے ان کو دفعہ پکڑیا ان کو پہلے سے اس کے آنے کی خبر بھی نہ ہوئی اور اگر تم مذہب کرنے والے ہستی کے لوگ اللہ پر اور اس کے رسولوں پر ایمان لے آتے اور غر و معاصی سے اجتناب کرتے تو جہان پر آسمان کے بارش کی صورت میں اور زمین کے نباتات (رویدن) کی شکل میں برساتوں کے دروازے کھول دیتے (الفتح) تخفیف و تشدید کے ساتھ ہے، مگر تمہوں نے رسولوں کو جتلیا تو ہم نے ان کے رتوں کی مجاہد سے ان کو گرفت میں لیا، یا پھر بھی ان تہیوں نے مذہب کرنے والے باشندے اس بات سے مامون ہو گئے کہ ہمارا مذہب ان پر رات میں آجائے کہ وہ سوئے ہوں (یعنی) غافل ہوں اور یہ ان ہستیوں کے باشندے اس بات سے بے فکر ہو گئے کہ ان پر ہمارا مذہب ان چہ تھے آجائے جبکہ وہ حسیوں میں مشغول ہوں یا یہ لوگ اللہ کی چال (یعنی) نعمت کے ذریعہ بتدریج پکڑا رہا چمک پکڑتے بے خوف ہو گئے ہیں، اللہ کی چال سے بجز اس کے کوئی بے خوف نہیں ہوا کہ جس کی شامت آگئی ہو۔

تحقیق و ترکیب تسمیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: وما ازسلسا فی قریۃ، یہ جملہ متانہ ہے، مخصوص امتوں سے، تعات بیان کرنے کے بعد یہاں سے اللہ کی مادت اور عام دستور کو بیان کیا جا رہا ہے۔

قَوْلًا: یَصْرَعُونَ، یہ اصل میں تاء کو صاد سے بدل کر صاد و صاد میں ادغام ہو گیا، یَصْرَعُونَ ہو گیا۔

قَوْلًا: استذرجہ ایاہم استذراج کسی کام کو بتدریج کرنا، مگر کے معنی دھوکا، فریب کے ہیں اللہ کی طرف اس کی نسبت کرنا درست نہیں ہے، یہاں مگر سے استذراج بالاسرعہ مراد ہے یعنی بتدریج نعمت و محنت کے ذریعہ ذلیل و دیگر گرفت میں لینا کہ گرفت کو احساس نہ ہو۔

قَوْلًا: عَصَا، (۵) سے عَصَا، بڑھاتا، معنی جمع کرنا، اب اس کے معنی نہ ہونے کے بھی تھے ہیں یہ اضداد میں سے ہے عَصَا، کسروا موافی انفسہم و اموالہم، یقال عفا العتات، و عفا الشحمر و الوبر ادا کسرت و یقال، عفا، کثر، و عفا: درس ہونے اسماء الاصداد (عرب لغت و معنی)

قَوْلًا: الباس اور بؤس فقر و فاقہ، صر اور ضراء، ہسانی تہیہ، مرض، دہشت مہدائے بن مسعود و جلال، تعالیٰ نے یہی معنی منقول ہیں۔

تفسیر و تشریح

سابقہ آیات میں پانچ حضرات انبیاء کے واقعات کا بیان ہوا ہے، قرآن کریم کا مقصد واقعات بیان کرنے سے پہلے قصہ خوانی نہیں ہوتا بلکہ واقعہ سے جو نتیجہ برآمد ہوتا ہے اس کو محبت و نصیحت کے سے بیان کرنا ہوتا ہے، سابق میں ایک ایک

نبی کا لگ الگ واقعہ اور اس کا نتیجہ بیان کرنے کے بعد اب وہ جامع ضابطہ بیان کیا جا رہا ہے جو ہر زمانہ میں اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کی بعثت کے موقع پر اختیار فرمایا ہے وہ یہ کہ جب کسی قوم میں کوئی نبی بھیجا گیا تو پہلے اس قوم کے خارجی ماحول کو قبول و دعوت کے لئے سازگار بنانا کیلئے تنبیہات و ترغیبات سے کام لیا گیا یعنی ان کو فقر و فاقہ نیز مصائب و آفات میں مبتلا کیا گیا، تاکہ ان کا دل نرم پڑے اور شیخی و تکبر سے اکڑی ہوئی گردنیں کچھ نرم پڑیں، ان کا غرور و طاقت اور غصہ و دولت دور ہو، جب اس سازگار ماحول میں بھی ان کا دل قبول حق کی طرف مائل نہیں ہوتا، تو ان کو خوشحالی کے فتنہ میں گرفتار کیا جاتا ہے یہیں سے ان کی بربادی کی تمہید شروع ہوتی ہے، ان کی تنگدستی کو فراخ دستی سے بدھلی کو خوشحالی سے بیماری کو صحت و عافیت سے بدل دیا جاتا ہے، تاکہ وہ اس پر اللہ کا شکر ادا کریں، مگر جب وہ نعمتوں سے مالا مال ہونے لگتی ہے تو اپنے برے دن بھول جاتی ہے اور ان کے کج فہم رہنما تاریخ کا یہ احقانہ تصور ذہن میں بٹھا دیتے ہیں کہ حانات کا اتار چڑھاؤ اور قسمت کا بند و بگاڑ کسی قدر و حکیم کے انتظام میں اخلاقی بنیادوں پر نہیں ہے بلکہ خارجی اور داخلی اسباب سے کبھی اچھے اور کبھی برے دن آتے ہی رہتے ہیں، لہذا مصائب و آفات کے نزول سے کوئی اخلاقی سبق لینا اور کسی صاحب کی نصیحت قبول کر کے خدا کے آگے زاری و تضرع کرنے لگنا بجز ایک طرح کی نفسیاتی کمزوری کے کچھ نہیں یہی وہ احقانہ ذہنیت ہے جس کا نقشہ رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں کھینچا ہے، لا یزال البلاء بالمؤمن حتی یخرج نقیاً من ذنوبہ، و المنافق مثلاً کمثل الحمار لا یدری فیما ربطہ اہلہ و لا فیما آرمسلوہ، (ترمذی کتاب الزہد ماجا فی الصبر علی البلاء المستدرک للحاکم ۴۹)، یعنی مصیبت مومن کی تو اصلاح کرتی چلی جاتی ہے، یہاں تک کہ وہ اس بھٹی سے نکلتا ہے تو ساری کھوٹ صاف ہو کر نکلتا ہے لیکن منافق کی حالت بالکل گدھے کی سی ہوتی ہے جو کچھ نہیں سمجھتا کہ اس کے دلک نے کیوں اسے باندھا تھا اور کیوں اسے کھول دیا، پس جب کسی قوم کا حال یہ ہوتا ہے کہ نہ مصائب سے اس کا دل خدا کے آگے جھکتا ہے اور نہ نعمتوں پر وہ شکر گزار ہوتی ہے تو ایسی قوم کسی حال میں اصلاح قبول نہیں کرتی ہے۔

آپ کے زمانہ کے حالات اور سورۃ اعراف:

یہاں یہ بات قابل توجہ ہے کہ ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے اپنے جس ضابطہ کا ذکر فرمایا ہے ٹھیک یہی ضد نبی کریم ﷺ کی بعثت کے موقع پر بھی برتا گیا، اور شامت زدہ قوموں کے جس طرز عمل کی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے ٹھیک وہی طرز عمل سورۃ اعراف کے نزول کے زمانہ میں اہل مکہ سے ظاہر ہو رہا تھا، حدیث میں عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما دونوں کی متفقہ روایت ہے کہ نبی ﷺ کی بعثت کے بعد جب قریش کے لوگوں نے آپ کی دعوت کے خلاف سخت رویہ اختیار کرنا شروع کیا تو آپ ﷺ نے دعویٰ کیا کہ خدایا، یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں جیسا ہفت سالہ قحط پڑا تھا ویسے ہی قحط سے ان لوگوں کے مقابلہ میں میری مدد فرما، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انھیں سخت قحط میں مبتلا کر دیا، اور نبوت یہاں تک پہنچ گئی کہ لوگ مردار کھانے لگے چمڑے بڈیاں تک کھ گئے آخر کار مکہ کے لوگوں نے جن میں ابوسفیان پیش پیش تھا حضور ﷺ سے درخواست کی کہ ہمارے لئے خدا سے

وہ کہتے، آپ نے وہاں فرمائی اور آپ کی دعا کی برکت سے اللہ نے وہی بر وقت مال دیا اور بکٹ وان آئے تو ان لوگوں کی گردنیں پسید سے زیادہ اکڑ گئیں، اور جن کے دل پتھر تھے ان کو بھی اشراق قوم نے یہ بہرہ بر ایمان سے روشن شروع کر دیا کہ میں یہ تو زمانہ کا اتار چڑھاؤ ہے پہلے بھی آخر قیامت ہی تھے، یہ کوئی نئی بات نہیں ہے اس مرتبہ درماب قیامت پڑا لہذا ان چیزوں سے ہموکا کھا رجمہ جوفیہ کے پتندے میں نہ پھنس جائے یا ہم اس زمانہ میں جو رہی تھیں جب سورہ اعراف نازل ہو رہی تھی، اس سے قرآن مجید کی یہ آیات ٹھیک اپنے موقع پر چسپاں ہیں۔

أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرْتُونَ الْأَرْضَ سُلْكَسِي مِنْ بَعْدِ عِلَالٍ أَهْلَهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَلَهُمْ وَعَسَىٰ مِنْ بَيْنِهِمْ مَجِدُونَ ۚ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ الْآيَاتُ أَنْ خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَجَعَلْنَا مِنَ الْفِضَّةِ حَنَاقَ مِثْقَلِ الذَّهَبِ وَجَعَلْنَا حَبًا حَبًّا وَتَبَعَهُ يَوْمَ الْحَاقِّ الْغُلَاقُ ۚ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ الْآيَاتُ أَنْ خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَجَعَلْنَا مِنَ الْفِضَّةِ حَنَاقَ مِثْقَلِ الذَّهَبِ وَجَعَلْنَا حَبًا حَبًّا وَتَبَعَهُ يَوْمَ الْحَاقِّ الْغُلَاقُ ۚ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ الْآيَاتُ أَنْ خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَجَعَلْنَا مِنَ الْفِضَّةِ حَنَاقَ مِثْقَلِ الذَّهَبِ وَجَعَلْنَا حَبًا حَبًّا وَتَبَعَهُ يَوْمَ الْحَاقِّ الْغُلَاقُ ۚ

اور اللہ نے ان کے لئے جو زمین کے لئے سہولت کے بعد سہولت کے اعتبار سے زمین کے وارث بنے یہ بات واضح نہیں ہوئی کہ اگر ہم چاہیں تو ان کے لئے ہوں کہ سب مذہب میں پڑھیں ان سے اپنے (لو مشاء) کے پیہد کا فضل ہے اور ان مختلف عن الشیخ ہے اور (ان) کا اسم مخدوف ہے تہ تہر عبارت اُنہ ہے، جیس کہ ہم نے ان سے پہلے والوں کو پڑایا، ہمز و چاروں جہد تو بخ کے لئے ہے اور جوف و اور و اس پر داخل ہیں مظف کے لئے ہیں ایک قرأت میں واؤ کے سون کے ساتھ ہے، پہلی جہد او کے ذریعہ مظف کرتے ہوئے، اور ان کے دلوں پر مہر (ہند) لگا دیں کہ وہ نصیحت کو غور و فکر کے

کی صورت میں قتل، اُن کو نشاء اَصْلُہا ہم بدو بہم ہے۔ (تسبیح) اُن کو محضہ عن التَّعْدِیۃ ہے اس کا اسم ضمیہ شان مخذوف ہے ای اُنہ اور جملہ لو نشاء اس کی خبر، اُن اور اس کا بعد بھید کا قائل ہے اور یہ بھی بابت کہ بھید کا قائل اس میں ضمیہ مستقر ہو اور اس ضمیہ کا مفعول وہ ہوگا جو سیاق کا مرے مشہوم ہے، ای اولم یبھد ماجری للامم المسافقۃ، اس صورت میں اُن اور اس کا بعد تامل مصدر ہو کر قائل میں مفعول کے ہوگا، جیسی صورت میں خبر بابت یہ ہوگی، اولم یبھد اللہ ویدس للوارثین مآلہم وعاقبۃ امہم اصابتنا ایّاہم بدو بہم ویكون المفعول وہ محدودا کما قدرناہ، اور تامل صورت میں خبر بابت یہ ہوگی، اولم یبھد فی وضح اللہ ماجری للامم اصابتنا ایّاہم لو نشاء ذلك

قَوْلُهُ: فی مواضع الاربعۃ ان میں پہلے افاض اهل القرى سے، و آخری اولم یبھد ہے، وہ کے ساتھ ہیں اور ۰۰۰۰ کے ساتھ۔

قَوْلُهُ: الْوَاوُ الدَّاحِلَةُ عَلَيْهَا لِلْعُظْفِ.

یَعْنِ: ہمزہ استفہام کا حرف عطف پر داخل ہونا منع ہے۔

جَوَابُ: مراد عطف منہ منہ میں ہے نہ کہ عطف بعد ماقبل البتہ میں اس کے بعد بعد اتمل کا ہونا مستلزم ہوتا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

اولم یبھد للذین یرون الارض (الایہ) یہاں ایہ بات تو یہ بیان فرمائی گئی ہے کہ جس طرح گذشتہ قوموں کو ہم نے ان کے گناہوں کی پاداش میں ہدایت کر دیا، ہم چاہیں تو تمہیں بھی تمہاری بدنامیوں کے بعد میں ہدایت کر دیں، وہ مری بات یہ بیان فرمائی کہ مسلسل گناہوں کے ارتکاب کی وجہ سے لوگوں کے دلوں پر ہمہ گامی جاتی ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ حق کی آواز سننے کے لئے ان کے کان بند ہو جاتے ہیں جس کی وجہ سے نجات اور انذار ان تک نہ پہنچا کر وہ ہلاک ہوتے ہیں۔

قوموں کی تاریخ سے سبق:

ہدایت و ہلاکت ہونے والی قوم کی جگہ جو دوسری قوم آتی ہے اس سے اپنی بیش رقوم کے زوال میں کافی رہنمائی موجود ہوتی ہے اور اگر قس سے کام لے تو سمجھ سکتی ہے کہ چھ مدت پہلے جو لوگ اس جگہ اوجیش دے رہے تھے اور جن کی عظمت کا جہنڈا یہاں لہا رہا تھا انہیں فکر و غم کی غلطیوں نے برباد کیا؟ اور یہ بھی محسوس کر سکتا ہے کہ جس باطل اقتدار نے کل انہیں ان کی غلطیوں پر چڑھاتے اور ان سے یہ جگہ خالی کرانی تھی وہ آج انہیں چاہیں نہیں کیا، اور نہ اس سے کسی نے یہ قدرت چھین لی ہے کہ اس جگہ کے موجودہ وسائیں آسروبی غلطی کریں جو سابق سائنسین کر رہے تھے تو وہ ان سے بھی اسی طرح جگہ خالی نہ کر سکے گا جس طرح ان سے خالی کرانی تھی۔

وَضَعِ عَمٰی قُلُوْبُہُمْ فہم لا یسمعون، جب کوئی قوم تاریخ و حجت سے سبق آموز شاہد و مشاہد سے سبق نہیں لیتی

ورائے آپ کو خود فریبی میں مبتلا کرتی ہے تو چاند کی طرف سے بھی انھیں سوچنے سمجھنے اور کسی ناحق کی نصیحت سننے کی قویٰ نہیں ملتی نہ ادا کا خون اُڑتے ہیں نہ کہ جوابی تنقیدیں نہ مل سکتی ہیں۔ تو اس کی بیانی تک آقاؐ کی روشنی میں نہیں پہنچ سکتیں اور جو خود منمانہ چاہے بھلا اسے کوئی سنا سکتا ہے؟

وَلَعَذَابُكُمْ هُمْ وَاسْلُجُمْ بِالْعَذَابِ (لاہ) اس کا ایک مضمون یہ ہے کہ جب پیغمبر خدا کا پیغام لے کر آئے تو وہ اس مہلت ان پر ایمان نہیں لائے کہ وہ اس کے قائل حق کی تہذیب پر چلے گئے، یہی جرم ان کے عدم ایمان کا سبب بن گیا، اور یہ ان کے قائلین ان سے عیب برنی کی، ان کے اندر دینے میں مہربانی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

وما وحدنا ولا کنزهم من عہد وان وحدنا اکوہم للصلیب، اس مہلت بعض نے عہد است مردیا ہے، جو مہربان میں کیا گیا تھا، ورضی نے مہلت مہدمر کیا ہے، یعنی ان لوگوں نے کسی قسم کے مہد کا پاس لیا نہیں یا نہ اس قدر کی عہد کا جس میں پیدا کی طور پر بہانہ خدا کا بندہ اور پروردگار ہونے کی حیثیت سے بندھا ہوا ہے، نہ اس اہم کی عہد کا پاس جس میں ہر فرد بشر انسانی پروردگار کی عیب برنی ہونے کی حیثیت سے بندھا ہوا ہے، اور نہ اس ذاتی عہد کا پاس جو آدمی نصیب ہے اور پریشانی کے لمحوں میں یا کسی ہنپ خیمہ کے موقع پر خدا سے بطور خود پندھا کرتا ہے ان ہی قیوں عہدوں کو توڑنے ویسا فسق کہا گیا ہے، حضرت عہد کا بن عباس نے فرمایا کہ عہد مراد عہد است ہے حضرت عہد اند بن عہد نے فرمایا عہد مراد عہد ایمان و طاعت ہے۔

یہاں تک پہنچے انبیاء اور ان کی قوموں کے پانچ واقعات بیان کر کے موجودہ لوگوں کو ان سے مہلت نصیحت حاصل کرنے سے تہیہات فرمائی گئی ہیں، اس کے بعد پانچ واقعہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے، جس میں واقعات کے ضمن میں ستیزوں اور مسائل اور مہلت نصیحت کے بارے میں واقع ہیں اور اسی کے لئے قرآن کریم میں اس واقعہ کے اجزاء بار بار دہرائے گئے ہیں۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ:

تدر بعد ما من بعدہم موسیٰ بابتدا الی فرعون و ملائم، یہاں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ شروع ہوتا ہے، یہ مذکورہ نبیاء کے بعد آئے اور بنی اسرائیل کے جمیل تدر انبیاء میں سے ہیں جنہیں فرعون مصر اور اس کی قوم کی حرف، اہل و عیال و دیکر بھیجا گیا تھا، بنی اسرائیل اصلاً ملک شام کے علاقہ فلسطین میں کنعان کے رہنے والے تھے، حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے مصری مزارعت کی بات کے زمانہ میں اپنے خاندان کو مصر بلایا تھا، یہ لوگ مصر آ کر آباد ہوئے اور یہیں کے ذکر کر رہے تھے، اسی خاندان بنی اسرائیل میں حضرت موسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے فرعون اور اس کی قوم کی ہدایت کے لئے آپ کو معجزے دیکر بھیجا گیا۔

فرعون موسیٰ کون تھا:

فرعون شاہان مصر کا لقب ہے کسی خاص بادشاہ کا نام نہیں ہے، لفظ فرعون کے معنی میں سورن، یوتائی اور، قدیم اہل مصر سورن کو جوان کا مہدیو یا رب اسی تھا، ربح کہتے تھے اور لفظ فرعون اسی کی طرف منسوب تھا، مصر کا نام و فرماؤ انہو موسیٰ کا ہمسائی منظم اور نمائندہ ہونے کا دعویدار ہوتا تھا، اسی سے مصر میں جو نندان برسر اقتدار آتا تھا وہ اپنے آپ کو سورن وئی بنا کر پیش کرتا تھا جیسا کہ ہندوستان میں بھی بہت سے خاندان خود کو سورن وئی اور چندر وئی بتاتے ہیں۔

تین ہزار قبل مسیح سے شروع ہو کر مہد سندر تک فرعون کے آئیں (۳۱) خاندان مصر پر حکمران رہے ہیں سب یہ سوال باقی رہ جاتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کا فرعون کون ہے؟ مامورین عرب اور مفسرین اس کو علامہ کے خاندان کا فرد بتاتے ہیں، کسی نے اس کا نام ولید بن ریان بتایا ہے اور کوئی مضعب بن ریان بتاتا ہے، ارباب تحقیق کی رائے سے کہ اس کا نام ریان تھا، ابن کثیر فرماتے ہیں کہ اس کی نسبت ابو مزہقھی یہ سب اقوال قدیم مورخین کی تحقیقی رویت پر مبنی ہیں، مگر اب جدید مصری شری تحقیقات اور حجر می کتابت کے پیش نظر اس سلسلہ میں ۱۰۰ مری رائے سامنے آئی ہے، یہ کہ موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کا فرعون رئیس ثانی کا بیٹا مفتاح ہے جس کا دور حکومت ۱۲۹۲ ق م سے شروع ہو کر ۱۲۳۵ ق م پر ختم ہوتا ہے۔ (بعض القراء)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ کے سلسلہ میں، فرعونوں کا آرا تا ہے ایک وہ جس کے زمانہ میں آپ پیدا ہوئے اور جس کے گھر میں آپ نے پرورش پالی دوسرا وہ جس سے پاس آپ اسلام کی دعوت اور نبی امین کی ربانی کامطابق لے کر پہنچے تھے اور جو بالآخر فرقہ دواموجودہ زمانہ کے مختصین کا مامور بن گیا یہ سب کہ پہلے فرعون رئیس (رئیس) دو تھا اور جس فرعون کا زیر تہیہ تیوں میں ذکر ہے وہ رئیس دوم کا بیٹا مفتاح تھا، اسی بادشاہ نے نبی امین کو خدایا تعالیٰ پر طعن پر طعن کے معنی مہر تھا جس کی تفصیل سورہ بقرہ میں گزری ہے۔

فرعون اور اس کے درباری امراء نے جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعوت کو ختم دیا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کے سامنے یہ دوسرا مطالبہ رکھا کہ نبی امین کو آزاد کر دو تاکہ وہ اپنے باپ کی وطن جا کر عزت و تہ امت کی زندگی بسر کر سکے۔ اندونقی نے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو قحڑے عطیے سے تنہا میں سے وہ ظہیر مجرب، مجربہ عصا اور یزید، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جب فرعون کے سامنے دلیل صداقت کے طور پر پیش کی تو یہ قحڑے عتیہ کریمان نے کہ بجا کہ فرعون اور اس کے درباریوں نے مجرب کو بدتر اور بدتر بدیہ یہ قحڑا جادو کر رہے جس سے اس کا متعصب مہری حکومت کو ختم کرنا ہے۔

قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا السَّحَرُ عَلِيمٌ فَنُفِثَ فِي حِبْلِهِ السَّحَرَاءُ مِنْ قَبْلِ فِرْعَوْنَ فَسَاءَ مَا يَحْكُمُهُ فَأَوَامِعُ سِنِينَ السَّحَرِ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ قَالَ الْوَارِثَةُ وَلِأَخَاهُ الْآخِرِ أَمْرًا غَمًّا وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ حَامِصِينَ يَا تَوَكُّ بِكُلِّ بَلَدٍ سَحِيرٌ عَلِيمٌ يَفْعَلُ مَا يُنْفِذُ عَمَهُ السَّحَرِ وَجَعَلَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالَ الْوَالِدُ تَحْنُفُ السَّحَرَتِ وَتَسْتَهْبِئُ النَّمْلَةُ وَادَّخَلَ الْفَسْهَمُ

حَسْبِيَ اَوْخَسِنِي لَنَا الْكَرَامُ اِنْ كُنَّا نَحْنُ الْعَالِيْنَ ﴿۱۰﴾ قَالَ نَعَمْ وَانْكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿۱۱﴾ قَالُوا يٰمُوسٰى اِنَّا اَنْتَ لَنَبِيٌّ اَعْسٰتْ وَاِنَّا اَنْتَ لَكُنَّ نَحْنُ الْمَلٰٓئِكَةِ ﴿۱۲﴾ مَا مَعَنَا قَالِ الْقَوٰٓءِ اَمْرٌ لِّلَّذِيْنَ يَتَّقِيْهِمْ اِلْتِقَابِهِمْ تَوَسَّلٰهُ اِسْمِ اِظْهَرِ الْحَقَّ فَلَمَّا اَلْقَوْا حَسْبَهُمْ وَعَسَتْهُمْ سَحَرًا اَعْيَنَ النَّاسِ وَصَرَفُوْهَا عَنْ حَقِيْقَةِ اِدْرَاكِهَا وَاَسْرَبُوْهُمُ حُسُوْفُوْغُهُ حَيْثُ حَسَبُوْهُ حَسَبَ تَسْمٰى وَجَّهًا وَيُخَيَّرُ عَظِيْمًا ﴿۱۳﴾ وَاَوْحَيْنَا اِلٰى مُّوْسٰى اَنْ اَلْقِ عَصَاكَ اِذَا هِيَ تَلْقَفُ بِحَدِّ اَحَدٍ اَتَيْنِسُ مِنَ الْاَسَلِ نَبِيْلُهُ مَا يَأْفِكُوْنَ ﴿۱۴﴾ يُقَبِّلُوْنَ بِتَمَوْنِيْهِمْ فَوْقَ الْحَقِّ نَسْتٌ وَصَبْرٌ وَبَطْلٌ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ﴿۱۵﴾ مِنَ السَّحَرِ فَعَلِبُوْا اِىْ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ هٰذَا لِكَوْنِ اَلْقُلُوْبِ اَصْغَرِيْنَ ﴿۱۶﴾ صَبَرُوْا ذٰلِيْنِسِ وَاَلْقَى السَّحْرَ سٰجِدِيْنَ ﴿۱۷﴾ قَالُوْا اَمَّا رَبُّ الْعَالَمِيْنَ ﴿۱۸﴾ رَبُّ مُوْسٰى وَهٰرُوْنَ ﴿۱۹﴾ لَعَلَّهُمْ يٰرَءُوْا نَسْتَهُدُّهُ مِنَ الْعَصَا اَلَيْتَنَسٰى بِالسَّحَرِ قَالِ فِرْعَوْنَ اَمْنَتُمْ نَسْتَحْقِيْقُ السَّهْمَتِيْنَ وَاِنْدَالِ الثَّانِيَةِ اَلْعَا يٰه بِمُوسٰى قَبْلَ اَنْ اُذِنَ اَنْ لَّكُمْ اِنْ هٰذَا صَنَعْتُمْوْهُ لَمَكْرٌ مَّكَرْتُمْوْهُ فِى الْمَدِيْنَةِ لِيُخْرِجُوْا مِنْهَا اَهْلًا اَسُوْفُ نَعْمُوْنَ ﴿۲۰﴾ مَسٰبِدُكُمْ مِّنِيْ اَلْقَطْعُ اَيْدِيْكُمْ وَاَرْجُلَكُمْ مِّنْ خِلَافِ اِىْ بِدَكْلِ وَاَحَدِ الْيَمْنِيْ وَرَجُلُهُ الْيُسْرٰى ثُمَّ اَلْقَيْنَا اَجْمَعِيْنَ ﴿۲۱﴾ قَالُوْا اِنَّا اِلٰى رَبِّنَا بَعْدَ مَوْتِنَا بَآئٍ وَخِيْ كَارِ مُّقْبِلُوْنَ ﴿۲۲﴾ رَاجِعُوْنَ فِى الْاٰخِرَةِ وَمَا تَقِيْمُ تَنْكِرٌ مِّنَّا اِلَّا اَنْ اَمَّا يٰلَيْتَ رَبَّنَا لَمَّا جَآءُنَا رَبَّنَا اَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا عَذِّ فَعَلِ مَا تَوَعَّدُهُ بِالنِّبَا نَرْجِعُ كِفَارًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِيْنَ ﴿۲۳﴾

ترجمہ: تو فرعون میں جو لوگ سردار تھے انہوں نے کہا واقعی یہ شخص بڑا ماہر جادوگر ہے یعنی عجم سحر میں بہرے اور

سورۃ اشعراء میں یہ تو فرعون کی طرف منسوب ہے، تو ہو سکتا ہے کہ لوگوں نے فرعون کے ساتھ مشورہ کے طور پر کہہ ہو، اس کا مقصد تو یہ ہے کہ تم کو تمہارے ملک سے نکال باہر کرے سو تم لوگ کیا مشورہ دیتے ہو؟ انہوں نے مشورہ دیا کہ آپ ان کو اور ان کے بھائی کو مہبت دیدیجئے (فی الحال) ان کے معاملہ کو ملتوی رکھئے، اور شہروں میں جمع کرنے والے ہر کاروں کو بھیج دیجئے کہ وہ آپ کے پاس ہر ماہ جادوگر کو لے کر حاضر کریں اور ایک قراءت میں سحار ہے، کہ علم سحر میں جو فوقیت رکھتے ہوں، چنانچہ وہ جمع ہو گئے، وہ جادوگر فرعون کے پاس آئے اور عرض کیا اگر ہم غالب آگئے تو کیا ہم کو کوئی بڑا صلہ (انعام) ملے گا (فرعون نے) کہا، ہاں، اور تم مقررین میں شرم ہو جاؤ گے، (جادوگروں نے) موسیٰ علیہ السلام سے کہا اے موسیٰ (عصا) تم (پیسے) ڈالتے ہو یا جوہرے پاس ہے ہم ڈالیں، موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا تم ہی ڈالو (الْقَوٰءِ) امر ان کو پہلے ڈالنے کی اجازت کے لئے ہے تاکہ پہلے ڈالنا اظہار حق کا وسیلہ بنے، (یہ امر حکم کے لئے نہیں ہے) جب انہوں نے اپنی رسیوں اور مڑیوں کو ڈال تو وکوں کی نظر بندی کر دی یعنی آنکھوں کو حقیقت کے اور اک سے روک دیا، اور ان پر خوف طاری کر دیا یعنی ان کو ایسا خوف زدہ کر دیا کہ وہ (ن مڑیوں اور رسیوں کو) دوڑتے ہوئے سانپ سمجھنے لگے، (اس طرح) انہوں نے ایک بڑا جادو پیش کیا، اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ تم بھی اپنا عصا ڈالو، تو اچانک اس نے ان کے بنائے ہوئے گورک و حند کو ٹھنڈا شروع کر دیا (تلقف) اصل میں ایک تاء کے حذف کے ساتھ ہے معنی میں نکلنے کے ہے، (ہاں یا فکون) مراد جو وہ ہاتھ کی صفائی سے پیش کر

رہے تھے۔ حق ثابت اور ظاہر ہو گیا اور جو وہ نبیوں نے پیش کیا تھا وہ بتا رہا تھا چنانچہ فرعون نے اس کی قوم موقع ہی پر ہار گئی، اور (خوب) انہیں دہراوا پس ہوئے یعنی خوب ذلیل و (خوار) ہوئے، اور وہ برہدہ میں رہ گئے (جہاں) سب سے ہم رب العالمین پر ایمان لائے جو موسیٰ علیہ السلام اور ہارون کا بھی رب ہے ان کو اس بات کا علم ہونے کی وجہ سے کہ جو چاہتا انہوں نے عصا (موسیٰ) سے مشابہہ سیاہ چودے ذریعہ ممکن نہ تھا، فرعون نے کہا کہ یہ تم میری اپوزت کے بغیر مکی علیہ السلام پر ایمان لائے ہو، بے شک یہ ایک ذلیلہ سرکش تھی جس کو تم نے اس شہ میں مکی جہاں پہنایا تاکہ تم شہر باشندوں کو اس سے بے دخل کر دو، اچھا تو اب تم کو مذہب و عقیدہ معلوم ہو چکا، جو میری طرف سے خدایہ ہونے والا ہے، میں تمہارے ہاتھ پاؤں مخالف جانب سے تنواؤں گا یعنی ہر ایک کا دایاں ہاتھ اور بائیں پیچ، پھر تم سب کوسوں پر چڑھو، انہوں نے جواب دیا ہر حال ہم کو مرنے کے بعد جس حالت میں بھی ہوا اپنے رب کی طرف آخرت میں پہننا ہے اور تو جس بات پر ہم سے تقاضا لینا چاہتا ہے اس کے سوا چھ نہیں کہ ہمارے رب کی نشانیں جب ہمارے سامنے آئیں (واضح ہوئیں) تو ہم نے انکو مان لیا، اب ہمارے رب تو ہمارے اوپر صبر کا فیصلہ کر جب (فرعون) اپنی جسمی و مادی بدمذہبیت کے تاکہ ہم حالت شرک نہ چھوڑ جائیں، اور ہم کو (دنیا سے) اس حال میں اٹھا کہ ہم فرمانبردار ہوں۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْلٍ وَ تَفْسِيْرِيْ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: عَلَى سَبِيلِ التَّسَاوُرِ، اس اضافہ کا مقصد سورہ شعر اور یہاں سے مضمون میں تحقیق و تفرقہ راض و دور رہنا ہے، آخر امر ہا، اِی لَا تَعَجَلْ فِی قِتْلِهِ۔

قَوْلُهُ: مَا مَعَهَا، اس میں اشارہ ہے کہ الملقب کا مقصود مذہب ہے۔

قَوْلُهُ: تَسْوَلَا، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ جو کہ ایک ممنوع و رنایا ندیدہ چیز ہے نہرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کا یوں حکم کیا؟ جواب کا اصل یہ ہے کہ یہ امر نہ بطور ادب ہے اور نہ بطور ختم ہے بلکہ یہ امر براہ اپوزت ہے اور اس جہازت کا مقصد بھی یہ ہے کہ اس کے ذریعہ باطل کا ابطال اور حق کا انہار ہو، یا حکوں، یہ افک (ص) سے منع نہ کرنا چاہیے یعنی پہننا، الافک صرف الشیء عن وجہہ۔

قَوْلُهُ: اَرْجَا، یہ ارجاء سے واحد مذکر نہر کا سینہ ہے، اس کو تسبیل و اس میں ہا نمبر مفعول ہے جو موسیٰ علیہ السلام کی راجع ہے۔

تَفْسِيْرٌ وَ تَشْرِیْحٌ

قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ، غلط ملا، کسی قوم کے بارگاہداروں کے لئے ہو، جاتا ہے مطلب یہ ہے کہ قوم کے سردار معجزات دیکھ کر کہنے لگے یہ تو بڑا جادو و سحر معلوم ہوتا ہے۔

سحر اور معجزہ میں فرق:

اہل بصیرت اس بات سے بخوبی واقف ہیں کہ جادو سے جو چیزیں ظاہر ہوتی ہیں وہ اسباب طبعیہ کے تحت ہوتی ہیں فرق صرف اتنا ہوتا ہے کہ وہ عام لوگوں کو معلوم نہیں ہوتے اسلئے وہ سمجھتے ہیں کہ یہ کام بغیر کسی سبب ظاہری کے ہو گیا، بخلاف معجزہ ہے کہ اس میں اسباب طبعیہ کا مطلق کوئی دخل نہیں ہوتا وہ براہ راست قدرت حق کا فعل ہوتا ہے اسی لئے قرآن کریم میں اس کو حق تعالیٰ کی طرف منسوب کیا گیا ہے، ”وَلٰكِن اللّٰهُ رَمٰی“۔

اس سے معلوم ہوا کہ معجزہ اور سحر کی حقیقتیں بالکل مختلف ہیں حقیقت شناس کیلئے تو کوئی التباس کی وجہ نہیں عوام الناس کو التباس ہو سکتا تھا مگر اللہ تعالیٰ نے اس التباس کو دور کرنے کیلئے بھی ایسے امتیازات رکھ دیئے ہیں کہ جس کی وجہ سے لوگ دھوکے سے بچ جائیں۔ (معلوم)

یوسف اَنْ یُّخْرِجَکُمْ مِنْ اَرْضِکُمْ، فرعون کے درباریوں اور قوم کے سرداروں نے کہا کہ یہ شخص عجیب و غریب سا حرانہ کرشمے دکھا کر عوام کو اپنی طرف مائل کر کے اور انجام کار ملک میں اثر و رسوخ کے ذریعہ ملک میں اقتدار حاصل کرنا چاہتا ہے، اور بنی اسرائیل کی آزادی اور حمایت کا نام لے کر قبطیوں کو جو یہاں کے اصل باشندے ہیں ان کے ملک وطن مصر سے بے دخل کرے خود قابض ہونا چاہتا ہے، ان سب حالات کو پیش نظر رکھ کر مشورہ دو کہ کیا ہونا چاہئے؟ باہمی مشورہ کے بعد یہ صے ہوا کہ فرعون سے یہ درخواست کی جائے کہ ان دونوں (موسیٰ و ہارون چیتھال) کے معاملہ میں جلدی نہ کی جائے، ان کا بہترین توڑ اور مؤثر جواب یوں ہو سکتا ہے کہ پورے ملک سے فن سحر کے ماہرین کو بلا کر جمع کیا جائے، ان سے ان کا مقابلہ کرایا جائے چنانچہ ایسا ہی کیا گیا، ساحران فرعون نے ”اِنَّ لَنَا جَوْا“ کہہ کر پہلی قدم پر جتلا دیا اور زبان حال سے کہہ دیا کہ ہم تو طالب دنیا ہیں اور فن سحر ہم نے سیکھا ہی دنیا کمانے کے لئے ہے لہذا آپ بتائیں اگر ہم غالب آگئے جیسا کہ ہم کو یقین ہے تو ہمیں کچھ انعام و اکرام بھی ملے گا؟ اس کے جواب میں فرعون نے کہا، انعام اگر امی نہیں بلکہ تم میرے مقربین خاص میں شامل ہو جاؤ گے۔

وَالْقٰی السَّحْرَۃَ سٰجِدِیْنَ، عصاء موسیٰ جب سانپ بن کر ان کی تمام رسیوں کو نگل گیا اور سارا ہٹا دیا کھیل ختم کر دیا جس سے جادو گروں کو متنبہ ہوا کہ یہ سحر ت بالآخر کوئی اور حقیقت ہے، آخر کار فرعون کے لوگ اور خود فرعون بھرے مجمع میں شکست کھا کر اور ذلیل و خوار ہو کر میدان مقابلہ سے لوٹے، اور جادوگر خدا کی نشانی دیکھ کر بے اختیار سجدہ میں گر پڑے سب سے پہلے موسیٰ و ہارون چیتھال نے سجدہ شکر ادا کیا اسی وقت جادوگر بھی سر بسجود ہو گئے، الْقٰی السَّحْرَۃَ، کالفظ بتلارہا ہے کہ کوئی قوی حال جادو گروں پر ایسا طاری ہوا جس کے بعد بجز خشوع و خضوع اور استسلام کے کوئی چارہ نہیں رہا، رحمت الہیہ کا کیا کہنا جو وہ ابھی جینے بڑا سے نبرد آزما کی کر رہے تھے سجدہ سے سر اٹھاتے ہی اولیاء اللہ اور عارف باللہ بن گئے۔

جو کچھ ہوا فرعون کے لئے بڑا حیران کن اور غیر متوقع اور تعجب خیز تھا اس لئے اسے اور تو کچھ نہیں سوچا اس نے یہی کہہ دیا، کہ تم سب آپس میں ملے ہوئے ہو تم نے ہمارے خلاف خفیہ سازش کی ہے تمہارا مقصد ہمارے اقتدار کا خاتمہ ہے، اچھا

اس کا انجام غمگین معلوم ہو جائیگا، یعنی جانب مخالف سے ایک ہاتھ اور ایک پیر کاٹ کر اور پھر سولی پر چڑھا کر تمہیں نشانِ عبرت بن دیا جائیگا۔

وَقَالَ الْمَلَأَمِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ لَهُ أَتَدْرُ تَرَكَ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ لَدُعَاءِ السِّیْ مُحِلْفَتِكَ وَيَذَرُكَ وَإِلَهَاتِكَ وَكَانَ صَنِيعَ لَهُمْ أَصْنَامًا صِغَارًا يَعْبُدُونَهَا وَقَالَ أَنَا رَبُّكُمْ وَرَبُّ وَلَدِاقِلْ أَنَا رَبُّكُمْ
الاعلیٰ قَالَ سَنُقَاتِلُكَ بِالسِّیْدِیْنِ وَالتَّخْفِیْفِ أَبْنَاءَهُمُ الْمَوْلُودِیْنَ وَنَسْتَحِیْ نَسْتَبِیْ نِسَاءَهُمْ كِبَعًا بِهِمْ
مِنْ قَبْلِ وَلَدَانَا قَوْمَهُمْ فَهَرُونَ ۝ قَادِرُونَ فَعَلُوا بِهِمْ ذَلِكَ فَشَكَّى بَنُو إِسْرَآئِیْلَ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِیْنُوا
بِاللّٰهِ وَاصْبِرُوا عَسَىٰ أَذَاهُمْ إِنْ الْأَرْضَ لِلّٰهِ يُورِثُهَا یُعْطِیْهَا مَنْ یَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُحْمُودَةِ
لِلْمُتَّقِیْنَ ۝ السَّیِّئَةُ قَالُوا قَوْمُ مُوسَىٰ أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِیْنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَلٰی رَبِّكُمْ
أَنْ یُّهْلِكَ عَذَابُكُمْ وَسَخْلِفْكُمْ فِی الْأَرْضِ فَنَنْظُرَ كَیْفَ تَعْمَلُونَ ۝ دِیْہَا۔

ترجمہ: فرعون کی قوم کے سرداروں نے فرعون سے کہا کیا تو موسیٰ اور اس کی قوم کو یوں ہی چھوڑے رکھے گا کہ تیری مخالفت کی دعوت دے کر ملک میں فساد پھیلا سکیں، اور تجھے اور تیرے معبودوں کو چھوڑ دیں ان کے سب چھوٹے بت بن کر گئے تھے جن کی وہ عبادت کرتے تھے، اور فرعون اس بات کا مدعی تھا کہ میں تمہارا بھی رب ہوں اور ان بتوں کا بھی، اور اسی وجہ سے اس نے کہا میں تمہارا رب ہوں، فرعون نے کہا میں ان کے بیٹوں کو ل کر آؤں گا (سَنُقَاتِلُكَ بِالسِّیْدِیْنِ) شدید اور تخفیف کے ساتھ ہے اور ان کی عورتوں کو زندہ رکھوں گا، جیسا کہ ہم ان کے ساتھ ایسا پہلے بھی کر چکے ہیں اور یقیناً ہم ان کے اوپر قدرت رکھتے ہیں، فرعون نے ان کے ساتھ یہی معاملہ کیا چنانچہ بنی اسرائیل نے شکایت کی موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا اللہ سے مدد مانگو اور ان کی ایداء رسائی پر صبر کرو زمین اللہ کی ملک ہے وہ اس کو اپنے بندوں میں جس کو چاہے وارث بنائے، عطا فرمائے، اور بہتر انجام اللہ سے ڈرنے والوں کے لئے ہے، موسیٰ علیہ السلام کی قوم کے لوگوں نے کہا تمہارے آنے سے پہلے بھی ہم ستائے جاتے تھے اور تمہارے آنے کے بعد بھی ستائے جا رہے ہیں موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا وہ وقت قریب ہے کہ تمہارا رب تمہارے دشمن کو ہذاک کر دے اور تم کو زمین میں خلیفہ بنائے پھر وہ دیکھے کہ تم زمین میں کیسا عمل کرتے ہو؟

تحقیق و ترمیم تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: وَيَذَرُكَ وَإِلَهَاتِكَ اس کا عطف یُفْسِدُوا پر ہے، اُنْدَرُ موسیٰ میں استفہام انکاری ہے، مقصد فرعون کو موسیٰ علیہ السلام اور اس کی قوم کے خلاف بھڑکانا ہے، اور وَيَذَرُكَ میں واؤ معیت کے لئے ہے اور يَذَرُكَ واؤ کے بعد ان مقدمہ کی وجہ سے منصوب ہے جو اب استفہام ہونے کی وجہ سے۔

قَوْلًا: يَذْرُؤُكَ، يَذْرُؤُكَ. وَذَرُّهُ مَضَارِعُ وَاحِدَةٍ كَرَعَابٍ يَهْأَلُ فِي يَذْرُؤُهَا (ض) مَضَارِعُ كَعُمُوِي كَلَفْظُ (س) سَيَّ
جاتا ہے، یعنی چھوڑے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

ان آیات میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بقیہ قصہ مذکور ہے جس کی تفصیل اس سے پہلے رکوع میں گذر چکی ہے، فرعون
حضرت موسیٰ علیہ السلام کا معجزہ دیکھ کر متحیر رہ گیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کچھ ایسا مرعوب ہوا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو
تو ایک ہفتی تک نہ کہہ سکا، سارا غصہ جادو گروں پر اتارا، اس پر قوم کے سرداروں کو کہنا پڑا، اَتَذَرُ مُوسٰی وَقَوْمَهُ الْمَخ، کیا آپ موسیٰ
علیہ السلام اور اس کی قوم کو یوں ہی چھوڑے رہیں گے کہ وہ آپ کو اور آپ کے معبودوں کو چھوڑ کر ملک میں فساد برپا کرتے
پھریں، اس پر مجبور ہو کر فرعون نے کہا مَسْقُطِلُ اٰیْمَانِهِمُ الْمَخ یعنی ان کے معاملہ میں ہمیں کچھ زیادہ فکر نہیں، ہم ان کے سئے یہ
کام کریں گے کہ ان میں جو لڑکا پیدا ہوگا اس کو قتل کر دیں گے، صرف لڑکیوں کو زندہ رکھیں گے، اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ان کی قوم کچھ
عرصہ بعد مردوں سے خالی ہو جائیگی، صرف عورتیں رہ جائیگی، جو ہماری خدمتگار بنادیاں بن کر رہیں گی، قوم کے سرداروں کے
متنبہ اور آگاہ کرنے کے بعد فرعون نے یہ تو کہا کہ ہم بنی اسرائیل کے لڑکوں کو قتل کر دیں گے، لیکن حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے
بارے میں اس وقت بھی ایک لفظ اس کے منہ سے نہیں نکلا وجہ یہ تھی کہ اس معجزہ اور واقعہ نے فرعون کے دل و دماغ پر حضرت موسیٰ
علیہ السلام کی سخت ہیبت طاری کر دی تھی۔

حضرت سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ فرعون جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیکھتا تو پیشاب خطا ہو جاتا۔ (معارف)

قتلِ ابناء کے قانون کا دوسری مرتبہ نفاذ:

بنی اسرائیل کو کمزور کرنے کیلئے قتلِ ابناء کا ظالمانہ قانون اب دوسری مرتبہ نافذ کیا گیا، اس کا پہلا دور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی
کی پیدائش کے زمانہ میں ہو چکا تھا جبکہ کانہوں نے فرعون سے کہا تھا کہ بنی اسرائیل میں ایک لڑکا پیدا ہو، نیوا ہے جس کے ہاتھ
پر ملک کی بربادی اور تیری ہلاکت ہوگی اور دوسری مرتبہ قتلِ ابناء کا اس وقت حکم دیا کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مبعوث ہوئے
اور فرعون مقابلہ میں شکست کھا گیا۔

بنی اسرائیل کی گھبراہٹ اور موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں فریاد:

جب فرعون کو موسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ میں شکست فاش ہوگئی تو موسیٰ علیہ السلام کو تو کچھ نہ کہہ سکا مگر بنی اسرائیل پر غصہ
اتارا کہ ان کے لڑکوں کو قتل کر کے عورتوں کو باقی رکھنے کا قانون بنا دیا تو بنی اسرائیل کو اس سے تشویش ہوئی گھبرائے ہوئے حضرت

موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں پہنچے اور عرض کیا کہ آپ کے مبعوث ہونے سے پہلے بھی ہمارے اوپر یہ عذاب ڈھایا جا چکا ہے اور اب مبعوث ہو نیکے بعد پھر وہی عذاب ڈھایا جا رہا ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پدرانہ شفقت اور پیغمبرانہ حکمت کے مطابق اس بلا سے نجات حاصل کرنے کے لئے ان کو دو چیزوں کی تلقین فرمائی ایک دشمن کے مقابلہ میں اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرنا دوسرے شودرے رنگ صبر و ہمت سے کام لینا، اس کا ثمرہ اور نتیجہ یہ ہوگا کہ نہ صرف یہ کہ تمہاری پریشانی اور مصیبت کا خاتمہ ہو جائیگا بلکہ تم اس ملک کے ایک بھی بن جاؤ گے اور وہیل کے طور پر فرمایا، ”إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنَ الْعِبَادَةِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ، مطلب یہ کہ ساری زمین اللہ کی ہے وہ جس کو چاہے گا زمین کا وارث و مالک بنے گا، یہ بات طے ہے کہ انہی کام کا کامیابی و کامرانی متقیوں ہی کو ہوتی ہے۔

وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ بِالسَّحَابِ وَفَقَصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ۖ يَعْطَوْنَ فَيُؤْمِنُونَ
فَإِذَا جَاءَهُمُ الْحَسَنَةُ الْخَضْبُ وَالْغَنَى قَالُوا نَالَاهُمْ ۖ أَيْ نَسَجَعْتُهَا وَلَمْ يَشْكُرُوا عَلَيْهِ ۖ وَإِنْ تَصْبِهِمْ سَيِّئَةٌ
جَدَّبْ وَبَلَاءٌ يُظْهِرُوا يَتَشَاءُوا يَمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ أَلَا نَأْطِظُهُمْ شُؤْنَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ
يَأْتِيهِمْ بِهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۖ أَنْ مَا نُصِيبُهُمْ مِنْ عَذَابٍ وَقَالُوا لِمُوسَى مَهْمَا تَأْتِيهِ مِنْ آيَةٍ
لِتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ۖ فَدَعَا عَلَيْهِمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَهُوَ مَاءٌ دَخَلَ بُيُوتَهُمْ وَوَضَلَ
إِلَى خُلُوقِ اجْجَالِسِينَ سَبْعَةَ أَيَّامٍ وَالْجَرَادَ فَكَأَلَ زَرْعَهُمْ وَبَنَاتِهِمْ كَذَلِكَ وَالْقُمَّلَ السُّوسَ أَوْنَعٌ مِنَ
الْقِرَادِ فَتَتَّبَعُ مَا تَرَكَ الْجَرَادَ وَالضَّفَادِعَ فَسَلَاتِ بُيُوتَهُمْ وَطَعَانَهُمْ وَالْكَدَمَ فِي سَبِيلِهِمْ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ
بَيِّنَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا عَنِ الْإِيمَانِ بِهَا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ۖ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ الْعَذَابُ
قَالُوا يَمُوسَى اادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ ۖ مِنْ كَشْفِ الْعَذَابِ عَنَّا إِنَّا لَأِنْ لَمْ نُقَسَمْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ
لَنُؤْمِنَ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنَى إِسْرَءِيلَ ۖ فَلَمَّا كَشَفْنَا بِدُعَاءِ مُوسَى عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بِلُغْوِهِ
إِذَا هُمْ يَنْتَكِبُونَ ۖ يَقْضُونَ عَهْدَهُمْ وَيَصْرُورُونَ عَلَى كُفْرِهِمْ فَانْقَمَمْنَا مِنْهُمْ فَأَعْرِقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ الْبَحْرِ الْمَسْحِ
بِأَنَّهُمْ بِسَبَبِ انْهَم كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ۖ لَا يَتَذَكَّرُونَهَا وَأَوْحَرْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا
يَسْتَعْجِلُونَ بِإِسْتِغْفَارٍ وَهُوَ بَنُو إِسْرَائِيلَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا السَّمَاءَ وَاسْتَحْرَجْنَا صَعَةً
لِلْأَرْضِ وَهِيَ الشَّجَرُ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى وَهِيَ قَوْلُهُ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَعْجَلُوا الْخ
عَلَى بَنَى إِسْرَءِيلَ هَإِنَّمَا صَبَرُوا عَلَى أَذَى عَذَابِهِ وَدَمَرْنَا أَهْلَكْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ مِنَ الْعِمَارَةِ
وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ۖ كَسَرَ الرِّاءَ وَضَمَّهَا يُوقِعُونَ مِنَ الْبَنِيَانِ وَجَاوَزْنَا عَبْرْنَا بِبَنَى إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ قَالُوا
فَمَرُّوا عَلَى قَوْمٍ يَعْكِفُونَ فِي كَعْبِ الْكَافِ وَكَسَرَهَا عَلَى أَصْنَامِهِمْ لَقِيْمُونَ عَلَى عِبَادَتِهَا
قَالُوا يَمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا صَنَعْنَا غِيبَةً كَمَا هُمْ إِلَهٌ قَالَ اادْعُ قَوْمَ جَهَنَّمَ ۖ حَيْثُ قَابِلْتُمْ عَمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِم

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هَارِبٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ هَذِهِ أُمَّةٌ مِثْلُ هَذِهِ هَالِكٌ مَا هُمْ فِيهِ وَبَطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ قَالَ أَعْبَرُ اللَّهُ أَبْعِيَكُمْ إِلَهَا يَعْبُدُونَ وَاصْنَعُوا لَكُمْ وَهُوَ فَضْلُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ۖ فَمَنْ ذَمَّكُمْ بِمَا ذَكَرْتُمْ فِي قَوْلِهِ وَاذْكُرُوا لَكُمْ أَنْتُمْ فِي قِرَاءَةِ الْحِكْمَةِ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسْمُونَكُمْ يَكْفِفُونَكُمْ وَيُذَبِّقُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ أَشَدَّهُ وَهُوَ يَقُولُونَ أَبْنَاءُكُمْ وَيَسْتَحْجُونَ بِسُنُسُونٍ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ لَكُمْ الْأَنْحَاءُ وَالْعَذَابُ بَلَاءٌ أَنْعَامُ أَوْبِلَاءَ مِنْ تِلْكَ عَظِيمٌ ۖ أَفَلَا تَتَعَفَّوْنَ فَنَسْنُوهُ عَمَّا قُتِلْتُمْ

ترجمہ: ہم نے فرعون کے لوگوں کو قتل اور پیدوار کی کمی میں (کئی سال تک) جتلا رکھا، تاکہ وہ نصیحت قبول کر کے ایمان لے آئیں، (مگر ان کا حال یہ تھا) جب خوشحالی شادابی اور مالداری کا زمانہ آجاتا تو کہتے ہم اسی کے مستحق ہیں، اور اس پر اللہ کا شکر نہ کرتے، اور جب ان پر ہدایتی خشک سالی اور مصیبت کا زمانہ آتا تو موسیٰ علیہ السلام اور ان کے مومن ساتھیوں پر نحوست کا الزام دھرتے (حالانکہ) حقیقت یہ ہے کہ ان کی نحوست اللہ کے پاس ہے اسی کی طرف سے آتی ہے لیکن ان میں سے اکثر لوگ اس بات سے ناواقف تھے کہ جو کچھ آتا ہے وہ اللہ ہی کی طرف سے آتا ہے، انہوں نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا تم ہم کو مسکور کرنے کے لئے کیسی بھی نشانی لاؤ ہم آپ کی بات کا یقین کرنے والے نہیں موسیٰ علیہ السلام نے ان کے لئے ہدایا کر دی، تو ہم نے ان پر صوفان بھیجا، اور وہ استدر پانی تھا کہ ان کے گھروں میں داخل ہو گیا اور نیٹھے ہوئے لوگوں کے گلے تک پہنچ گیا، اور یہ صورت حال سات دنوں تک رہی، اور ٹڈیاں بھیجیں جو ان کی کھیتوں اور پھلوں کو کھا گئیں، اور سرسریں بھیجیں یا مراد چھڑی کی کوئی قسم ہے، مطلب یہ کہ ٹڈیوں سے جو کچھ بچا وہ سرسریوں نے صاف کر دیا، اور مینڈک بھیجے جو ان کے گھروں اور کھانوں میں بھر گئے، اور ان کے پانیوں میں خون کی آمیزش کر دی (یہ سب) کھلے کھلے معجزے تھے، ان معجزوں پر ایمان لانے سے اعراض کیا اور یہ تھی ہی مجرم لوگ، اور جب ان پر بلا نازل ہوئی تو کہتے اے موسیٰ علیہ السلام آپ ہمارے لئے اپنے رب سے اس عہد کے ذریعہ کہ جس کا اس نے آپ سے عہد کیا ہے کہ اگر ہم ایمان لے آئیں تو ہم سے بلا کو ہٹا دے گا دعائے کیجئے لہٰذا میں لام قسم کے لئے ہے، اگر آپ ہم سے اس بلا کو تال دیں گے تو ہم آپ پر ضرور ایمان لے آئیں گے اور ضرور بنی اسرائیل کو آپ کے ساتھ بھیج دیں گے اور جب ہم موسیٰ علیہ السلام کی دعاء سے ایک محدود وقت جس تک ان کو بہر حال وہ عذاب پہنچنا تھا پہنچنے کے بعد ہٹا دیتے تو فوراً ہی اپنے عہد کو توڑ دیتے اور اپنے کفر پر مصر رہتے، پھر ہم نے ان سے اتفاق کیا تو ہم نے ان کو دریائے شور میں غرق کر دیا، اس وجہ سے کہ وہ ہماری آیتوں کو چھلاتے تھے اور ان سے غفلت برتتے تھے، یعنی ان میں غور و فکر نہیں کرتے تھے، اور ان کی جگہ ہم نے ان لوگوں کو جن کو کزور بنا کر رکھا تھا یعنی نلام بنا رکھا تھا اور وہ بنی اسرائیل تھے اس سرزمین کے مشرق و مغرب کا وارث بنا دیا جسے ہم نے پانی اور درختوں کے ذریعہ برکتوں سے مالا مال کر رکھا تھا، (الْبَنِي بَارِئْنَا فَبِيهَا) ارض کی صفت ہے اور وہ ملک شام ہے، اس طرح بنی اسرائیل کے حق میں تیرے رب کا وعدہ خیران کے دشمن کی ایذا رسانی پر صبر کی

بدست پورا ہو گیا، اور وہ وعدہ اللہ تعالیٰ کا قول، وَتُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا الْخَبْرَ ہے، فرعون اور اس کی قوم جو بلند و بالا عمارتیں بناتی تھی اس کو ہم نے برباد کر دیا، (يعرشون) راء کے کسرہ اور ضمہ کے ساتھ، اونچی عمارتیں بننا، اور ہم نے بنی اسرائیل کو دریائے پار کر دیا تو ان کا ایک ایسی قوم پر گذر ہوا جو اپنے چند بتوں سے لپٹے پڑے تھے (يعكفون) کاف کے ضمہ اور کسرہ کے ساتھ، یعنی ان کی عبادت پر قائم تھے، کہنے لگے اے موسیٰ ﷺ ہمارے لئے بھی کوئی یہ معبود (یعنی) بت بنادے جس کی ہم بندگی کریں جیسے ان لوگوں کے ہیں، موسیٰ ﷺ نے فرمایا تم لوگ بڑی جہالت کی بات کرتے ہو اسنے کہ تم اپنے اوپر نعمتوں کے صلہ میں ایسی باتیں کرتے ہو، یہ لوگ جس کام میں لگے ہوئے، ہیں وہ یقیناً تباہ کیا جائیگا، اور جو کچھ کر رہے ہیں وہ سراسر باطل ہے موسیٰ ﷺ نے کہا کیا میں اللہ کے سوا تمہارے لئے کوئی اور معبود تلاش کر دوں (ابغیبکم) کی اصل ابغی لسکم تھی، حالانکہ وہ اللہ ہی ہے جس نے تمہیں اپنے زمانہ کی قوموں پر فضیلت دے رکھی ہے جس (فضیلت) کو اپنے قول و اذ نہجہ لکم میں ذکر کیا ہے، اور (اللہ فرماتا ہے) وہ وقت یاد کرو کہ جب ہم نے تم کو فرعون و اس سے بجات دی اور ایک قراءت میں النجھم ہے، جو تم کو تکلیف میں مبتلا کئے ہوئے تھا اور تم کو بدترین عذاب (کا مزا) پچھ رہا تھا اور وہ یہ تھا کہ تمہارے بیٹوں کو قتل کر رہا تھا اور تمہاری عورتوں کو زندہ چھوڑ رہا تھا اور اس نجات یا عذاب میں تمہارے رب کی جانب سے اتنا نعم عظیم ہے یا اتنا ہے کہ تم فیحت حاصل نہیں کرتے کہ ان باتوں سے باز آ جاؤ جو تم نے کہیں۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيهِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: سَنِينَ، سَنَةٍ کی جمع ہے سال، قَطْع، خشک سالی۔
قَوْلُهُ: نَسْنَحُفَهَا، ہم اس کے مستحق ہیں اس میں اشارہ ہے کہ لَنَا هَذِهِ میں لام استحقاق کا ہے۔
قَوْلُهُ: مَهْمَا، اصل مامما، مکرر تھا پہلا ماضیہ دوسرا تائید کے لئے ہے ثقل کو ختم کرنے کے لئے پہلے کے افع کو حاء سے بدردیامہما ہو گیا۔

قَوْلُهُ: يَنْشَأُنُمُونَ، يَطْفَرُ کی تفسیر بانشاء مون سے کر کے اشارہ کر دیا کہ يَطْفَرُ، طیران سے ماخوذ نہیں ہے بلکہ يَطْفَرُ، سے ماخوذ ہے، اس کے دو معنی آتے ہیں نصیب خواہ خیر ہو یا شر، یعنی خوش نصیبی اور بد نصیبی دونوں معنی میں استعمال ہوتا ہے دوسرے معنی تشاؤم، کے ہیں اس کے معنی خوشی کے ہیں مفسر علام نے يَطْفَرُ کی تفسیر تشاؤم سے کر کے معنی تعیین کر دی۔
قَوْلُهُ: هُمْ بِالْبُغْوَةِ الْحِ اِى الِى نِهَایَةِ مِنَ الزَّمَانِ۔

قَوْلُهُ: اِذَا هُمْ يَلْمِزُ لَنَا كَا جَوَابِ هِے۔

قَوْلُهُ: غَبَرْنَا، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ جَاوَزَ کاصلا باء نہیں آتا اسلئے کہ جَاوَزَ متعدی بنفسہ ہے حالانکہ یہاں باء صمد ہے۔

جواب: جواب یہ ہے کہ جَاوَزَ، عَبَرَ کے معنی کو متضمن ہے لہذا اس کا صلہ باء لا نا درست ہو گیا۔
قَوْلًا: ہو، ہو، مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ نَقْلُوْنَ جملہ مستاتفہ ہے ماقبل پر اس کا عطف نہیں ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ، یہ گرفت اس وقت ہوئی جب فرعون اور فرعون کی حکومت کی طرف سے اسرائیلیوں کی نفیافت، وخرق ان پر برہتی سی چلی گئی، تفسیری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قحط سات سال تک مسلسل رہا، آیت میں دو غلط آئے ہیں سنین اور نقص ثمرات حضرت عبداللہ بن عباس اور قتادہ سے مروی ہے کہ خشک سالی کے عذاب کا تحقق تو دیہات و اموں کے لئے تھا اور پھوس کی کمی شہر والوں کے لئے تھی، کیونکہ عموماً غلہ دیہات میں اور باغات شہر میں ہوتے ہیں مطلب یہ ہے کہ نہ کھیت باقی رہے اور نہ باغات، عذاب کے اس ابتدائی جھٹکے سے بھی ان کو کوئی تنبیہ نہیں ہوئی، بلکہ اس موجودہ مصیبت اور ہر مصیبت کے بارے میں کہنے لگے یہ نوحست موسیٰ اور ان کے ساتھیوں کی وجہ سے ہے اور جب خوشحالی اور آرام و راحت کے دن آتے تو کہنے لگتے کہ یہ تو ہمارا حق ہے ہمیں ملنا ہی چاہئے تھا۔

طائر، لغت میں پرندہ کو کہتے ہیں عرب میں پرندوں کے داکم یا بانیں جانب اترنے یا گزرنے سے اچھی یا بری فال لیتے تھے اسلئے مطلق فال کو بھی طائر کہنے لگے، مطلب یہ ہے کہ فال اچھی یا بری سب اللہ کی طرف سے ہے، اس علم میں جو کچھ ظاہر ہوتا ہے وہ سب اللہ کی قدرت و مشیت سے ہوتا ہے، اس میں نہ کسی کی نوحست کا دخل ہے اور نہ برکت کا، یہ سب جہلوں کی خام خیالیاں ہیں۔

بالآخر فرعون اور اس کی قوم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تمام معجزوں کو سحر کہہ کر نظر انداز کرتے ہوئے امدن کر دیا کہ آپ کتنی ہی عد میں اپنی نبوت کی پیش کر کے ہم پر اپنا جادو چلا نا چاہیں تو سن لیجئے ہم کبھی آپ پر ایمان لانے والے نہیں۔

وَوَعَدْنَا بِابِيقٍ وَدُونِهَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً يُكَلِّمُهُ عِنْدَ اتِّهَابِهَا بَانَ يَضُومُهَا وَهِيَ دَوَالِقُهَا فَصَايَهَا فَنَدِمَ تَمَّتْ أَكْرَحُوفٍ فَمَهَ فَاَسْنَاكَ فَاَمَرِ اللّٰهُ بِعَشْرَةِ أُخْرَىٰ لِئُكَلِّمَهُ بِخُلُوفٍ فَمَهَ كَمَا قَالَ وَاتَّمَمْنَاهَا بِعَشْرِ مَرِّ ذِي الْحِجَّةِ فَتَمَّ مِيقَاتُ مَرَاتِمِهِ وَقَتٌ وَغَدِهِ بِكَالِابَةِ إِثَاءَ أَرْبَعِينَ حَالٍ لَّيْلَةً سَمِيئَةً وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَارُونَ عِنْدَ ذَهَابِهِ إِلَى الْجَبَلِ لِمَنْحَاةِ الْخُلَفَاءِ كُنْ حَاضِرِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ أَمْرَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٠٠﴾ بِمُؤَافَقَتِهِمْ عَلَى الْمَغَاصِي وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا أَيْ لِمَوْقِفِ الدِّي وَغَدَاهُ بِكَالَامِ فِيهِ وَكَلِمَةً مَّرْبُوبَةً بِلا واسطۃ كَلَامًا يَسْمَعُهُ مِنْ كُلِّ جَنَّةٍ قَالَ رَبِّ ارْنِي نَفْسِكَ أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرِيكَ أَيْ لَا نَقْدِرُ عَلَى رُؤْيِيكَ وَالتَّعْبِيرُ بِهِ دُونَ لَنْ أَرَى يُعْزِدُ انْكَارَ رُؤْيِيهِ تَعْسَى

وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ الَّذِي هُوَ أَقْوَى مِنْكَ فَإِنْ اسْتَقَرَّ مِنْ مَكَانِهِ فَسَوْفَ تَلْمِزُنِي أَوْ تَنْتَقِرُ لِرُؤْيَايَ
وَالْأَفْلا طَافَ لَكَ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ أَيُّ نَهْرٍ مِنْ سُوْرَةٍ قَدْ زُخِنَتْ أَمَدُ الْحَمْرِ كَمَا فِي حَدِيثِ صَخْرَةِ
أَحَاكِمِ الْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكَاةً فَتَضَرَّ وَانْمَدَّ أَيُّ مَذْكُوكٍ مُسْتَوٍ لَا رِصَ وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا مَسْغُوبًا عَلَيْهِ
سَهْوَلٌ مَرَّي فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ تُرَيْبُكَ تَبَّتْ إِلَيْكَ مِنْ سُؤْلِ مَالٍ أَوْ مَرْهٍ
وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ۝ فِي رِسَالَتِي قَالَ نَعِي ۝ يَمُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ أَحْبَبْتُكَ عَلَى النَّاسِ أَغْلَ
رَبِّكَ بِرِسَالَتِي ۝ السَّحْبِ وَالْأَفْرَادِ وَبِكَلَامِي ۝ أَيُّ كَسَمْنِي أَنْتَ فَخُذْ مَا أَيْتَيْتُكَ مِنَ الْفَضْلِ
وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ لَاحِظِي وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ أَيُّ الْأَوَابِ الشُّوْرَةِ وَكَتَبَ مِنْ سِدْرِ الْحَجَّةِ أَوْ رِجْلِ حِدَاوِ
رُتَبُودٍ سَعَةً أَوْ حَشْرَةً مِنْ كُلِّ شَيْءٍ بِخَدَّحِ الْيَدِ فِي الْبَيْتِ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا نَسَبَ لِكُلِّ شَيْءٍ مَدْلٌ مِنْ الْحَدِّ
وَالْمَحْرُورِ فَتَنَهُ فَخَذَّهَا قَسْدًا مَسْدًا بِقُوَّةٍ حَزَبٍ وَاحْتِجَابٍ وَأَمْرُ قَوْمِكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأَوْرِيكُمْ دَارَ
الْفَيْقِقِينَ ۝ فَرَعَوْنَ وَالسَّعْدَ وَهَمِي وَخَرَّ نَعْبُورًا بِهِمْ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَتِي دَلَالٌ قُدْرَتِي مِنَ الْمُنْصَوِّغَاتِ
وَعَرَفَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ بِأَحَدِهِمْ فَلَا يَنْفَكُونَ مِنْهَا وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةَ آيَةٍ
لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَيِّئًا لَمْ يَنْتَهِدُوا عَنْهُ سَيِّئًا لَا يَنْتَهِدُوا عَنْهُ سَيِّئًا لَا يَنْتَهِدُوا عَنْهُ سَيِّئًا لَا يَنْتَهِدُوا عَنْهُ
وَإِنْ يَرَوْا سَيِّئًا لَمْ يَنْتَهِدُوا عَنْهُ سَيِّئًا لَا يَنْتَهِدُوا عَنْهُ سَيِّئًا لَا يَنْتَهِدُوا عَنْهُ سَيِّئًا لَا يَنْتَهِدُوا عَنْهُ
مِثْلَهُ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ أَسَعَتْ عَلَيْهِمْ حَيْطُتُ عَمَلِهِمْ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ۝ سَمِعَ
مِنْ حَمِيرٍ كَتَبْنَاهُ رَحِيمٍ وَمَسَدَةٍ وَلَا نَوَابَ بِهِمْ عَمَدٌ شَرِبَتْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا حَرَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ مِنْ
التَّكْذِيبِ وَالْمَعَاصِي ۝

ترجمہ: اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام سے تیس راتوں کا وعدہ کیا کہ اس مدت کے پورے ہونے کے بعد وہ اس سے کلام کرے گا (واعظاناً) انہ اور غیر انہ (وعظما) ہے ہاں طور کہ موسیٰ علیہ السلام نے وہ مدت میں روزہ رکھے اور وہ ذوالقعدہ کا
مہینہ تھا حضرت موسیٰ علیہ السلام اس مدت کے روزہ رکھے جب (تیس دن) پورے ہوئے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو
پنے منہ کی بو سے براہت محسوس ہوئی، تو آپ نے مسواک کر لی، تو اللہ نے دوسرے دن کا حکم دیا تاکہ موسیٰ منہ کی بو کے
ساتھ اللہ سے ہمکنار ہو جائے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور ہم نے اس تیس دن کی مدت کو ذی الحجہ کے عزیز دن کے ساتھ پورا کر دیا
تو ہمکناری کے اسے رب کے وعدہ کی چالیس رات مدت پوری ہوئی (اسعیٰس) (میتات) سے حال ہے، لیکن تیز ہے، پہاڑ پر
من جات کیسے جاتے وقت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے بھائی ہارون سے فرمایا، میری قوم میں میری جائیگی کے فراموشی انہ مومنین اور
ان کی معاملات کی اصلاح کرتے رہنا اور معاصی پر موانعت کر کے مفسدوں کی انتہا نہ کرنا اور جب موسیٰ ہمارے وقت مقرر پر

یعنی اس وقت پر کہ جو ہم نے اس سے ہمکاری کے لئے مقرر کیا تھا، آئے اور اس کے رب نے اس سے بلا واسطہ کلام کیا ایسا کلام کہ جو ہر سمت سے سنائی دیتا تھا، تو (موسیٰ) نے عرض کیا کہ اے میرے پروردگار آپ مجھے اپنا دیدار کر دیں تاکہ میں آپ کو دیکھ لوں، ارشاد ہوا تم مجھ کو ہرگز نہیں دیکھ سکتے، یعنی تم مجھ دیکھنے کی قدرت نہیں رکھتے اور (لن تسرانسی) کی تعبیر اللہ تعالیٰ کے امکان رویت کا فائدہ دے رہی ہے نہ کہ 'لن اُرئی' لیکن تم اس پہاڑ کو دیکھو جو کہ تم سے قوی تر ہے اگر وہ اپنی جگہ برقرار رہا تو تم مجھ دیکھ سکو گے، یعنی تم میرے دیدار کے لئے ثابت رہ سکو گے، ورنہ تم میں اس کی سکت نہیں، جب اسکے رب نے پہاڑ پر چلی فرمائی یعنی اس کا نور چھوٹی انگلی کے نصف پورے کے برابر ظاہر ہوا، جیسے کہ حدیث میں ہے، (اور) حکم نے اس (حدیث) کو صحیح قرار دیا ہے تو اس پہاڑ کے پرچے اڑا دیئے (دنگا) قصر اور بد کے ساتھ ہے یعنی ریزہ ریزہ زمین کے برابر کر دیا، اور موسیٰ علیہ السلام نے جو کچھ دیکھا اس کی ہولناکی کی وجہ سے بے ہوش ہو کر گر گئے، پھر جب موسیٰ علیہ السلام ہوش میں آئے تو عرض کیا آپ کے لئے (ہر نقص) سے پاکی ہے میں ہر ایسے سوال کرنے سے کہ جس کا مجھے حکم نہیں دیا گیا آپ کے حضور توبہ کرتا ہوں، اور میں اپنے زمانہ کے اول ایمان لانیوالوں میں ہوں اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے ارشاد فرمایا، اے موسیٰ میں نے تجھ کو تیرے زمانہ کے تمام لوگوں میں اپنی رسالت اور ہمکاری کے لئے منتخب کیا ہے (دسالاتی) جمع و افراد کے ساتھ ہے، یعنی میرے تجھ سے کلام کرنے کیلئے، تو جو کچھ میں نے تم کو ازراہ فضل دیا ہے اس کو لو، اور میری نعمتوں کا شکر ادا کرو، اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کے لئے تورات کی چند تختیوں میں جو کہ جنت کے پیری کے درخت کی یازہ برجد کی یازمہ کی سات یا دس تھیں ہر قسم کی نصیحت جن کی دین میں ضرورت ہوتی ہے اور ہر چیز کی تفصیل لکھ دی (موسعطۃ اور تفصیلاً) اپنے قابل جار مجبور (کے نکل) سے بدل ہے، (ہم نے کہا) ان کو پوری قوت اور کوشش سے تھم لو (فاحذھا) سے پہلے قلنا مقدر ہے، اور اپنی قوم کو حکم دو کہ اس کے اچھے (یعنی عزیمت) کے احکام کو تھام لیں، میں عنقریب تم کو حد سے تجاوز کرنے والوں (یعنی) فرعون اور اسکی اتباع کرنے والوں کے گھر دکھاؤ گا اور وہ مصر ہے تاکہ تم اس سے عبرت حاصل کرو، اپنی آیتوں میں مصنوعات وغیرہ اپنے دلائل قدرت سے ایسے لوگوں کو برگشتہ ہی رکھوں گا جو زمین میں ناحق تکبر کرتے ہیں بایں طور کہ میں ان کو ذلیل کر دوں گا پھر وہ ان دلائل میں غور و فکر نہ کر سکیں گے، اور اگر وہ تمام نشانیاں دیکھ لیں تب بھی ان پر ایمان نہ لائیں اور اگر وہ ہدایت کا طریقہ دیکھیں جو اللہ کی طرف سے آیا ہے تو وہ اس کو نہ اپنائیں یعنی اس پر نہ چلیں اور اگر گمراہی کا راستہ دیکھیں تو اس کو اپنائیں اور یہ برکشتی اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا اور وہ اس سے غافل تھے اسی جیسی آیت سابق میں گذر چکی ہے، اور وہ دُک جنہوں نے ہماری آیتوں اور آخرت کی ملاقات یعنی بعث وغیرہ کو جھٹلایا تو ان کے دنیا میں کئے ہوئے اعمال خیر مثلاً صلہ رحمی اور صدقہ اکارت گئے انکو کچھ اجر نہ ملے گا اسکی شرط کے مفقود ہونے کی وجہ سے ان کو اسی کی سزا دی جائے گی جو وہ کیا کرتے تھے تکذیب و معاصی وغیرہ۔

تحقیق و ترمیمی تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: وَالْفِ وَذُوْنَهَا، جب الف کے ساتھ ہوگا تو باب مُفاعِلہ ہوگا، وَوَاعِدْنَا، میں واو استینافیہ ہے، کلام مستأنف ہے سورۃ بقرہ میں جو "وَإِذَا وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً" فرمایا تھا یہ اس کی تفصیل ہے، وَوَاعِدْنَا مُوسَىٰ، فعل بافیعل اور مفعول بہ ہے اور ثلثین مفعول پہلی ہے ثلثین کا مضاف محذوف ہے تقدیر یہ ہے تمام ثلثین لَيْلَةً، لَيْلَةً تَمِيزٌ ہے، اَنْتُمْ مَنَّا، کا عطف واعدنا پر ہے۔

قَوْلُهُ: وَقْتُ وَعْدِهِ، میقات کی تفسیر وقت سے کر کے اشارہ کر دیا کہ میقات سے حال ہے۔

قَوْلُهُ: وَقَالَ مُوسَىٰ لَا خِيْبَةَ لِهَرُونَ، واو ترتیب و تعقیب کے لئے نہیں ہے اس لئے کہ مذکورہ مقولہ جبل پر جانے سے پہلے کہ ہے۔

قَوْلُهُ: بِكَلَامِهِ اِيَّاهُ، یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ، سوال یہ ہے کہ میقات رَبِّہ سے معلوم ہوتا ہے کہ رب کا وقت حالانکہ رب کا کوئی وقت نہیں ہے۔

جَوَابُ، جواب کا حاصل یہ ہے کہ مضاف محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے وقت کلام ربہ ایاہ۔

قَوْلُهُ: حَالٌ، تقدیر عبارت یہ ہوگی فتمر بالغا هذا العدد، لہذا عدم صحت حمل کا اعتراض ختم ہو گیا۔

قَوْلُهُ: مِنْ كُلِّ جِهَةٍ، اس اضافہ کا مقصد کلام قدیم اور کلام حادث میں فرق بیان کرنا ہے، کہ کلام حادث کے لئے جہت ہوتی ہے کلام قدیم کے لئے نہیں اس لئے کہ قدیم کی کوئی متعین جہت نہیں وہ ہمہ جہت ہے۔

قَوْلُهُ: نَفْسُكَ، اس میں اشارہ ہے کہ اپنی کامفعول ثانی محذوف ہے لہذا فعل قلب کا ایک مفعول پراقتصر لازم نہیں آتا۔

قَوْلُهُ: وَالتَّعْبِيرُ بِهِ ذُوْنَ لَنْ اُرَىٰ يُفِيدُ امْكَانَ رُؤْيِهِ تَعَالٰی، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ لَنْ تَرَانِي، اور لَنْ اُرَىٰ، میں کیا فرق ہے؟ فرق یہ ہے کہ لَنْ تَرَانِي امکان رُؤْيِهِ باری تعالیٰ پر دلالت کرتا ہے اس لئے کہ لَنْ تَرَانِي سے معصوم ہوتا ہے کہ عدم رؤیت کی علت رائی میں ہے نہ کہ مرئی میں اور وہ علت عدم قوت اور عدم صلاحیت ہے اور اُرَىٰ لَنْ تَرَانِي کے بجائے لَنْ اُرَىٰ ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ عدم رؤیت کی علت مرئی میں ہے، رائی کی عدم صلاحیت کو صحت میں اور عدم قوت کو قوت سے بدرجاسکتا اس لئے کہ رائی ممکن اور حادث ہے اور ممکن و حادث تصرف کو قبول کرتا ہے بخلاف مرئی کے کہ وہ قدیم ہونے کی وجہ سے تصرف کو قبول نہیں کر سکتا۔

قَوْلُهُ: مَذْكُوكًا، اس میں اشارہ ہے کہ مذکورہ مصدر مذکورہ کو ٹکا کے معنی میں ہے لہذا ذکا کا حمل جبل پر درست ہے۔

قَوْلُهُ: تَكَلِّمِي اِيَّاكَ، کا مقصد تخصیص کو بیان کرنا ہے اس لئے کہ مطلق کلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ خاص نہیں ہے۔

قَوْلًا: بَذَلُ مِنَ الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ قَبْلَهُ، یعنی موعظۃ، تفصیلاً من کل شیء کے کل سے بدل ہے، اسلئے کہ من کل شیء کتبنا کا مفعول ہے جس کی وجہ سے محلاً منصوب ہے۔

قَوْلًا: بِسَاحِسْنَهَا، یعنی عزیمت پر عمل کو لازم پکڑو نہ کہ رخصت پر، مطلب یہ ہے کہ قوارت میں عزیمت رخصت مباح فرض و جب سب ہیں مگر تم رخصت پر عمل کرنے کے بجائے عزیمت پر عمل کرنا، مثلاً صبر، تحمل، درگزر وغیرہ۔

قَوْلًا: ذَلِكْ، مبتداء ہے اور بانہم، اس کی خبر ہے۔

تَفْسِیْرُوَتَشْرِیْحِ

وَأَعَدْنَا مُوسَىٰ الْخ، مصرت نکلے، فرعون اور لشکر فرعون کے غرق ہونے کے بعد جب بنی اسرائیل کی غلامی پابندیاں ختم ہو گئیں اور انھیں ایک خود مختار قوم کی حیثیت حاصل ہو گئی تو اس بات کی ضرورت پیش آئی کہ بنی اسرائیل کی ہدایت و رہنمائی کے لئے کوئی کتاب انھیں دیدی جائے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تیس (۳۰) راتوں کے لئے کوہ طور پر بلایا جس میں دس راتوں کا اضافہ کر کے چالیس کر دیا گیا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جاتے وقت حضرت ہارون علیہ السلام کو جو ان کے بھائی تھے اور نبی بھی اپنے جانشین مقرر کر دیا، کہ وہ بنی اسرائیل کی ہدایت و رہنمائی اور اصلاح کا کام کرتے رہیں، یہ اس سلسلہ کی پہلی طبعی تھی اور اس کے لئے پہلے تیس دن اور پھر دس دن کا اضافہ کر کے چالیس دن کر دیا گیا، مقصد یہ تھا کہ پورا ایک چاند پہاڑ پر گزاریں اور روزے رکھ کر شب و روز عبادت اور تفکر و تدبر کر کے دل و دماغ کو یکسو کر کے اس قول ثقیل کے خذ کرنے کی استعداد اپنے اندر پیدا کریں جو ان پر نازل کیا جانے والا تھا۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس ارشاد کی تعمیل میں کوہ سینا جاتے وقت بنی اسرائیل کو اس مقام پر چھوڑا تھا جو موجودہ نقشہ میں بنی صالح اور کوہ سینا کے درمیان وارد الشیخ کے نام سے موسوم ہے اس وادی کا وہ حصہ جہاں بنی اسرائیل نے پڑاؤ کیا تھا، آجکل میدان لراحہ کہلاتا ہے، وادی کے ایک سرے پر وہ پہاڑ واقع ہے جہاں مقامی روایت کے اعتبار سے حضرت صالح علیہ السلام شمود کے عدتے سے ہجرت کر کے تشریف لے آئے تھے، آج وہاں ان کی یادگار میں ایک مسجد بنی ہوئی ہے دوسری طرف ایک اور پہاڑ جبل ہارون نامی ہے کہا جاتا ہے کہ یہاں حضرت ہارون علیہ السلام بنی اسرائیل کی گوسالہ پرستی سے راض ہو کر جا بیٹھے تھے، تیسری طرف کوہ سینا کا بلند پہاڑ ہے جس کا بالائی حصہ اکثر بادلوں سے ڈھکا رہتا ہے جس کی بلندی ۸۳۰۹ فٹ ہے، اس پہاڑ کی چوٹی پر آج تک زیارت گاہ عام بنی ہوئی ہے جہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے چلہ کیا تھا اس کے قریب ایک مسجد در یب رجب گھر بن ہوا ہے اور پہاڑ کے دامن میں رومی قیصر چشتیین کے زمانہ کی ایک خانقاہ آج تک موجود ہے۔

وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا، جب موسیٰ علیہ السلام کوہ طور پر تشریف لے گئے، اور وہاں اللہ تعالیٰ نے ان سے براہ راست گفتگو فرمائی، تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دل میں خدا کو دیکھنے کا شوق پیدا ہوا، اور اپنے اس شوق کا انھیں رب رب ایسی کہہ کر کیا، جس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا، کہ لسن تو انسی، تو مجھے ہرگز نہیں دیکھ سکتا، مگر نہ اس سے

استدلال کرتے ہوئے کہا لن، نفی کی تاکید کیلئے ہے یعنی دیدار سے ہمیشہ کی نفی مراد ہے اس لئے اللہ تعالیٰ کا دیدار نہ دنیا میں ممکن ہے اور نہ آخرت میں۔

دیدار الہی کا مسئلہ:

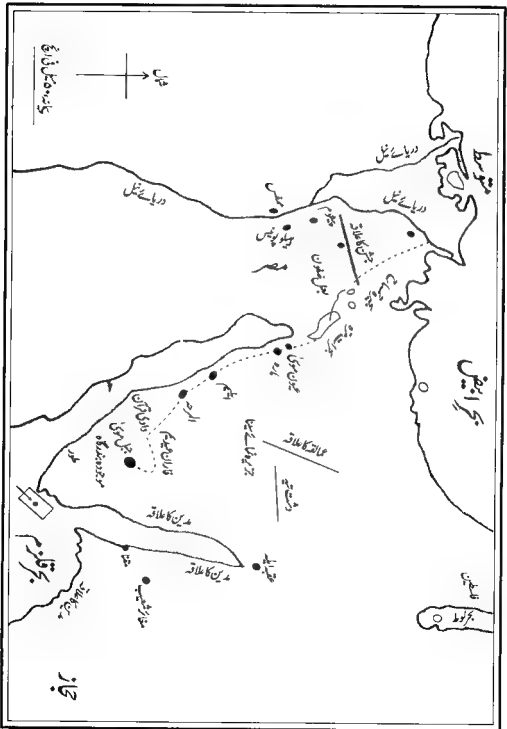
معتزلہ کا مذکورہ مسلک صحیح احادیث کے خلاف ہے جو متواتر احادیث سے ثابت ہے کہ روز قیامت اہل ایمان اللہ کا دیدار کریں گے اور جنت میں بھی دیدار الہی سے مشرف ہوں گے، تمام اہل سنت کا بھی عقیدہ ہے مذکورہ نفی روایت کا تعلق صرف دنیا سے ہے دنیا کی کوئی سنی آنکھ اللہ کو دیکھنے پر قادر نہیں ہے لیکن آخرت میں اللہ تعالیٰ ان آنکھوں میں اتنی قوت و صلاحیت پیدا فرما دیں گے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے جلوہ کو برداشت کر سکیں گی۔

فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا، یعنی طور سیناء رب کی تجلی کو برداشت نہ کر سکا اور موسیٰ ﷺ یہ ہوش ہو کر گر پڑے، حدیث شریف میں آتا ہے کہ ”روز قیامت سب لوگ بے ہوش ہوں گے اور جب ہوش میں آئیں گے تو میں ہوش میں آنے والوں میں سب سے پہلا شخص ہوں گا، میں دیکھوں گا کہ موسیٰ ﷺ عرش کا پایہ تھا سے کھڑے ہیں مجھے نہیں معلوم کہ وہ مجھ سے پہلے ہوش میں آئے یا انھیں کوہ طور کی بے ہوشی کے بدلے میں مشرکی بے ہوشی سے مستثنیٰ رکھا گیا ہے۔“

(صحیح بخاری تفسیر سورۃ اعراف صحیح مسلم)



نقشہ خروج بنی اسرائیل



بنا کر بڑی ناصافی کا کام کیا، اور جب وہ پتھرے کی بندگی پر نادم ہوئے اور ان کی کچھ میں آگیا کہ وہ درحقیقت اس کی وجہ سے گمراہ ہو گئے ہیں اور یہ موسیٰ علیہ السلام کے واپس آنے کے بعد ہوا، تو کہنے لگے، اگر ہمارے رب نے ہم پر رحم نہ کیا اور ہم سے درگزر نہ کیا تو ہم یقیناً زیاں کاروں میں ہو جائیں گے، اور (ادھر) جب موسیٰ علیہ السلام ان پر غصے اور شدید عتاب میں بھرے ہوئے اپنی قوم کی طرف واپس ہوئے تو ان سے فرمایا تم لوگوں نے میرے بعد بہت بُری جانشینی کی، تمہاری یہ جانشینی کہ تم شرک میں مبتلا ہوئے کیا تم سے اتنا صبر نہ ہو کہ اپنے رب کے حکم کا انتظار کر لیتے؟ اور جلدی سے تختیاں ایک طرف رکھیں، (یعنی) خدا کے سنے غصہ میں تورات کی تختیاں (ایک طرف رکھ دیں) جو ٹوٹ گئیں، اور اپنے بھائی کے سر کے بال دائیں ہاتھ سے اور ان کی ڈاڑھی بائیں ہاتھ سے پکڑ کر غصہ میں اپنی طرف کھینچنے (ہارون علیہ السلام) نے کہا اے میرے بھائی ان لوگوں نے مجھے کمزور پایا (یعنی مجھے دبا لیا) اور قریب تھا کہ مجھے قتل کر ڈالیں، پس تم اپنی طرف سے میری توہین کر کے دشمنوں کو مجھ پر ہنسے کا موقع نہ دو، اور مجھ کو پتھرے کی بندگی کرنے کی وجہ سے مواخذہ میں ظالم لوگوں میں شمار نہ فرمائیں، (موسیٰ علیہ السلام) نے کہا اے میرے رب جو میں نے اپنے بھائی کے ساتھ کیا اسے معاف فرما اور میرے بھائی کو معاف فرما، دعا میں اپنے بھائی کو ان کو خوش کرنے اور دشمنوں کی خوشی کو دفع کرنے کیلئے شریک کر لیا، اور ہم دونوں کو اپنی رحمت میں داخل فرما اور تو سب رحم کرنے والوں سے زیادہ رحم کرنے والا ہے۔

تَحْقِیْقِ حِکْمِیِّ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: حُلِیْمٌ، حُلِیٌّ، حُلًى کی جمع ہے، جیسا کہ بُدِیْثُ لُذْنِی کی جمع ہے، حُلًى اصل میں حُلُوْیٌّ تھا، واو اور یاء ایک جگہ جمع ہوئے ساکن واؤ کو یاء کیا اور یاء کو یاء میں ادغام کر دیا، اور یاء کی رعایت سے لام کے ضمہ کو کسرہ سے بدل دیا، حُلِیٌّ ہو گیا۔

قَوْلُهُ: صَاغَةُ لِهَمِ السَّامَرِیِّ، سامری صاغ کا فاعل ہے اور ضمیر عَجَلًا کی طرف راجع ہے لہم کی ضمیر قوم کی طرف راجع ہے اور مَنہ کی ضمیر سونے کے زیورات کی طرف راجع ہے، مطلب یہ ہے کہ سامری نے سونے کے زیورات سے قوم بنی اسرائیل کیلئے ایک پتھر اڑھا لیا۔

تَذَكُّرٌ: جلالین کے نسخوں میں صَاغَةُ کے بجائے صَاغُهُمْ ہے جو زلت قلم معلوم ہوتی۔

قَوْلُهُ: جَسَدًا، بَدَلٌ۔

سُؤَالٌ: عَجَلًا کا بدل جَسَدًا لانے کی کیا ضرورت پیش آئی؟

جَوَابٌ: اس بدل سے یہ شبہ دور کر دیا کہ ہو سکتا ہے عجل نقش علی الحافظ کے طور پر بنایا ہو اور جب اس کا بدل جَسَدًا آگیا تو معلوم ہو گیا پتلا بنایا تھا نہ کہ نقش بردوار۔

قَوْلُهُ: لِحَمًا وَدَمًا اس میں اشارہ ہے کہ یہ پتھر حقیقی پتھرے کے مانند گوشت پوست اور خون وغیرہ سے مرکب تھا، (مگر یہ تفسیر مرجوح ہے)۔

قَوْلُهُ : وَمَفْعُولُ اتَّحَدَ النَّاسِ مَحْذُوفٌ اِی الْهَاسِ مِثْلُ اشْرُوبَ كَ اتَّحَدَ بِمَعْنَى صَعَّ نَحْنُ بِهٖ اِیْبَ مَفْعُولٌ بِاِقْتِصَارٍ جَزِيزٍ هَاسٍ كَمَا مَطْلُقُ صَعَّ اِسْ وَمَعْبُودُ بَنَاتٍ بَغِيْرُ اِلَافٍ مَذْكُورٌ كَمَا مَطْلُقٌ نَحْنُ بِوَسْطَا بِنْدِ الْاِحْدَاثِ مَفْعُولٌ لِّاِیْبَ بِوَكْرِ الْهَاسِ مَحْذُوفٌ بِهٖ۔

قَوْلُهُ : اِیْ بَدِّمُوا ، وَلَمَّا سَقَطَ فِیْ اَبْدِيْهِمْ ۔ مَرْدٌ مِثْلُ اِسْ كَ مَعْنَى نَادِمٌ بُوْنُ كَ مِثْلُ سَقَطَ فِیْ اَبْدِیْهِمْ اِیْ بَدِّمُوا ، (جوہری) تَقَوُّلُ الْعَرَبِ لِكُلِّ نَادِمٍ عَلٰی اَمْرِ ، قَدْ سَقَطَ فِیْ بَدِّهِ (معالم)

قَوْلُهُ : نَحْنُ حَالِفَةٌ بِهٖ نَحْنُ مَا تَعْرُوْنِیْ تَمِيزٌ بِهٖ۔

قَوْلُهُ : حَلَفْتُمُوْنِیْ هَا۔

يَسْأَلُ : هَا، مَقْدَرُ مَا نَعْنٰی كِیَا ضَرُورَتٌ بِهٖ؟

جَوَابُ : یَا اِسْ شَبْدٌ كَا جَوَابُ بِهٖ كَ هَا، مَعْبُودٌ یَا مَعْبُودُ بِهٖ ، وَرَحَلْتُمُوْسٰی اِسْ كَا صَدِیْقٌ یَا نَفْسُ بِهٖ اِنَّكَ صَدِیْقٌ وَنَفْسُ بِهٖ بِمَعْنٰی مَعْبُودٌ مَذْكُورٌ نَاضِرٌ دُرِّیْ دُوْتَا بِهٖ هَا، مَقْدَرُ مَا نَرَا اِثَارَةً مَرْدِیَا كَمَا مَحْذُوفٌ بِهٖ۔

قَوْلُهُ : خِلَافَتُكُمْ هِدَّةٌ ، یَهْمُوسُ مَالَهُ مَحْذُوفٌ بِهٖ۔

قَوْلُهُ : عَصْبًا لِرَبِّهٖ یَهْمُوسُ مَمْنُونٌ تَا اَقْدَارُ بِهٖ ، اِیْ مَطْلُقٌ غَضَبٌ مَمْنُونٌ بِهٖ كَرَاهَتٌ كَ لِنَ عِدَاوَتِ مَحْبُوبٍ بِهٖ كَمَا جَا تَا بِهٖ الْعَبِّ فِیْ اللّٰهِ وَالْبَغْضِ فِیْ اللّٰهِ خِدَاۃً یٰی مَحَبَّتٌ مَرْدِیٰی كَ تَا عِدَاوَتٌ۔

قَوْلُهُ : ذَكَرَهَا اَعْطَفَ لِقَلْبِہٖ ، یَا اِسْ سَوَالُ كَا جَوَابُ بِهٖ كَ یَا اِسْ اُمِّ تَا مَعْبُودٌ دُوْتَا بِهٖ نَفْسُ تَا رُوْنٌ عَلَیْہِہٖ "فَلَا نَفْسُ تَا مَوٰی" بِمَعْنٰی "لَا" كَ تَقِیْقٌ بِمَوٰی نَحْنُ بِہٖ ، اِنَّا اِنَّا مَوٰی تَقِیْقٌ بِمَوٰی یَا اِسْ اُمِّ تَا جَوَابُ یَا كَ ہَا جَا ہَا دِلٌ وَزَیْرٌ مَرْدِیٰی كَ ہَا ہَا بِہٖ نَحْنُ اِسْ كَ تَقِیْقٌ یَا اِسْ اُمِّ مِثْلُ زَیْدٌ دُوْتَا بِہٖ وَشَفَقَتْ مَعْلُومٌ بُوْتَا بِہٖ بِنَحْنُ تَا اِسْ اُمِّ كَ۔

تَفْسِیْرٌ وَتَشْرِیْحٌ

وَاتَّحَدَ قَوْمٌ مَوْسٰی مِنْ بَعْدِہٖ مِنْ خُلَیْمٍ عَجَلًا حَسَدًا لِّہٖ حَوَارٌ ، یَا اِسْ قَتْلُ كَا اَقْدَارُ بِہٖ كَ ہَا نَفْسُ تَا مَوٰی عَلَیْہِہٖ اللّٰہُ خِدَاۃً یٰی مَحَبَّتٌ مَرْدِیٰی كَ تَا مَعْبُودٌ دُوْتَا بِہٖ نَفْسُ تَا رُوْنٌ عَلَیْہِہٖ "فَلَا نَفْسُ تَا مَوٰی" بِمَعْنٰی "لَا" كَ تَقِیْقٌ بِمَوٰی نَحْنُ بِہٖ ، اِنَّا اِنَّا مَوٰی تَقِیْقٌ بِمَوٰی یَا اِسْ اُمِّ تَا جَوَابُ یَا كَ ہَا جَا ہَا دِلٌ وَزَیْرٌ مَرْدِیٰی كَ ہَا ہَا بِہٖ نَحْنُ اِسْ كَ تَقِیْقٌ یَا اِسْ اُمِّ مِثْلُ زَیْدٌ دُوْتَا بِہٖ وَشَفَقَتْ مَعْلُومٌ بُوْتَا بِہٖ بِنَحْنُ تَا اِسْ اُمِّ كَ۔

ابھی موی علیہ السلام کوہ صوری پر تھے کہ چنچے سمری نامی ایک شخص نے جس کا نام بھی موی تھا اور منافق تھا تو مکا سو بائع کر کے ایک زرین کو سالا بنا یا جس میں اس نے حضرت جبریل علیہ السلام کے اسم کے نیچے کی مٹی ڈال دی، اس معبود زرین کی یہ کیفیت تھی کہ وہ مصل ایک جسد تھا بے جان، ایک قہر تھا بے روح، ایک نعمت تھا بے حیات، اس سے ایک آواز نکلتی تھی پتھر کی آواز کے مشابہ، کہتے ہیں کہ اس مٹی کے اثرات اس میں پتھر کی حیات کے آثار نمودار ہو گئے تھے جس کی عبادت وہ ہمیں نہیں کرنے لگا تھا، نہ اس میں حس تھی اور نہ حرکت، ایسی آواز تو مٹی کے کھلوں میں بھی معمولی صنعت مری سے پیدا ہو جاتی ہے، آدھل صنعتی اور غمگینی، اور میں تو کھلونے نہ صرف مختلف قسم کی آواز نکالتے ہیں بلکہ شب و دن بھر حرکت بھی کرتے اور چلتے پھرتے ہیں،

مصعب یہ کہ وہ زبیر بن عکثر اوقاتی چاند نہیں تھا، بعض محققین نے اس کی صراحت کی ہے۔

کان جسداً من ذهب لا روح فیہا کان یسمع منہ صوت (معال) بعض مفسرین نے یہاں ایک بحث یہ چھیڑ دی ہے کہ یہ کھنجر حرکت بھی کرتا تھا یا نہیں اللہ عزائے خیر عطا فرمائے صاحب روح المعانی کو کہ انہوں نے یہ خوب لکھ دیا کہ لیست ہذہ المسئلہ من انہما، یہ سرے سے کوئی اہم بات ہی نہیں، سامری نے اس کھنجرے کے ذریعہ بنی اسرائیل کو گمراہ کر دیا اور تو کو یہ سمجھ دیا کہ موسیٰ علیہ السلام معبود کی تلاش میں کوہ طور پر گئے ہیں اور معبود یہاں آگیا ہے۔

سُقُطَ فِیْ اَیْدِیْہُمْ، یہ عربی محاورہ ہے اس کے معنی نادم ہونا ہے، یہ ندامت حضرت موسیٰ علیہ السلام کی واپسی کے بعد ہوئی، جب موسیٰ علیہ السلام نے ان کو زبردستی کی جیسا کہ سورہ توبہ میں ہے یہاں اسے مقدم اس لئے کر دیا گیا ہے کہ ان کا فعل اور قول جمع ہوجائے۔

جب موسیٰ علیہ السلام نے آکر دیکھا کہ قوم گوسالہ پرستی میں لگی ہوئی ہے تو سخت غضبناک ہوئے، گو بنی اسرائیل کے گمراہ ہوجانے کی خبر بذریعہ وحی پہاڑ ہی پر دیدی گئی تھی، مگر جب اپنی نظروں سے قوم کی گمراہی کو دیکھا تو دینی غیرت اور ایمانی حرارت بھڑک اٹھی اور بے خودی کی کیفیت میں تو رات کی تختیاں جو کوہ طور سے اپنے ہمراہ لائے تھے غلت میں اس طور پر رکھیں کہ دیکھنے والوں کو ایب محسوس ہوا کہ انہوں نے نیچے پھینک دیں، جس کے لئے قرآن نے القسیٰ کا لفظ استعمال کیا ہے جس کے معنی ڈال دینے کے ہیں اور اگر ڈال بھی دیں ہوں تو اس میں بے ادبی کی کوئی بات نہیں اسلئے کہ یہ واقعہ دینی حمیت اور غیرت کی وجہ سے بے خودی اور بے اختیاری کے عالم میں پیش آیا۔

فَاَنذَرُوْہُ: حضرت ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حقیقی بھائی تھے لیکن یہاں حضرت ہارون علیہ السلام نے ماں جائے اسلئے کہا کہ اس لفظ میں پیارا اور نرمی کا پہلو زیادہ ہے۔

حضرت ہارون علیہ السلام کا عذر:

حضرت ہارون علیہ السلام نے اپنا یہ عذر پیش کیا جس کی وجہ سے وہ اپنی قوم کو شرک میں مبتلا ہونے سے باز رکھنے میں ناکام رہے، حضرت ہارون علیہ السلام فرماتے ہیں، اے میرے پیارے ماں جاے بھائی میری بات تو سن جائے، میں نے تو اپنی والی بہت کوششیں کی لیکن یہ ظالم و سرکش جب خدا کے خلاف گردن کشی میں باک نہیں رکھتے؟ تو میری پرواہ کب کرتے؟ میری ایک نہ چلی اور جب میں نے زیادہ روک ٹوک کرنی چاہی تو بغاوت پر آمادہ ہو گئے، میری جان بچ گئی یہی بہت ہے۔

توریت میں حضرت ہارون علیہ السلام پر گوسالہ سازی کا الزام:

کہاں عصمت انبیاء کا یہ قرآنی مقام اور کہاں توریت کی تصریحات کہ اس بت پرستی کے بانی اور باعث ہی معاذ اللہ حضرت ہارون علیہ السلام تھے۔

قرآن کی براءت:

یہاں قرآن نے حضرت ہارون علیہ السلام کی ایک بہت بڑی الزام سے براءت کی ہے جس کو یہود نے زبردستی حضرت ہارون علیہ السلام پر چسپاں کر رکھا تھا بائبل میں نگہزنے کی پرستش کا واقعہ اس طرح بیان ہوا ہے۔

جوموسی کو پہلے اتارنے میں دیر لگی تو بنی اسرائیل نے بصرہ ہارون سے کہا کہ ہم نے ایک محبوب بنادیا اور حضرت ہارون نے ان کی فرمائش کے مطابق سوئے کا ایک نگہزنہ بنادیا، دیکھتے ہی بنی اسرائیل پکار اٹھے کہ اے بنی اسرائیل یہی تیرا وہ خدا ہے جو تجھے ملک مصر سے نکال آیا ہے پھر حضرت ہارون نے اس سے ایک قربان گاہ بنائی اور اعلان کر کے دوسرے روز تمام بنی اسرائیل کو جمع کیا اور اس کے آگے قربانیاں چڑھا دیں۔

(خروج - ص ۳۲ ایت ۶-۱)

قرآن مجید میں متعدد جگہ پر اس غلط بیانی کی تردید کی گئی ہے۔

یہاں بھی گویا سالہ ساری اور گویا سالہ پرستی کی نسبت بنی اسرائیل کی طرف ربت ہوئے فرمایا "وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورًا"۔

یہاں یہ بات بڑی حیرت انگیز معلوم ہوتی ہے کہ بنی اسرائیل جن لوگوں کو پیغمبر مانتے ہیں ان میں کسی کو انہوں نے دامعہ ارکے بغیر نہیں چھوڑا ہے اور داغ بھی ایسے سخت لگائے ہیں جو اخلاق و شریعت کی نگاہ میں بدترین جرائم شمار ہوتے ہیں مثلاً شرک، جادو و کفر، زنا، جھوٹ، دغا بازی اور ایسے دوسرے شدید معاصی جن سے آلودہ ہونا پیغمبر تو درکنار ایک معمولی مومن اور شریف انسان کے لئے بھی سخت شرمناک ہے، یہ بات بجا ہے خود بڑی عجیب ہے لیکن بنی اسرائیل کی اخلاقی تاریخ پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ فی الحقیقت اس قوم کے معاملہ میں یہ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے یہ قوم جب اخلاقی و مذہبی انحطاط میں مبتلا ہوئی اور عوام سے گذر کر ان کے خواص تک کو حتی کہ وہ مشائخ اور دینی منصب داروں کو بھی گمراہیوں اور بد اخلاقیوں کا سیلاب بہا لے گیا تو ان کے مجرم ضمیر نے اپنی اس حالت کے لئے حذر و تشویش سے انکار کیا اور اسی سلسلہ میں انہوں نے وہ تمام جرائم جو خود کرتے تھے انبیاء علیہم السلام کی طرف منسوب کر ڈالے تاکہ یہ کہا جاسکے کہ جب بنی اسرائیل ان چیزوں سے نہ بچ سکے تو بھلا اور کون بچ سکتا ہے، اس معاملہ میں یہودیوں کا حال ہندوؤں سے ملتا جلتا ہے ہندوؤں میں بھی جب اخلاقی انحطاط انتہا کو پہنچ گیا تو وہ لٹریچر تیار ہوا جس میں دیوی دیوتاؤں کی، رشیوں، منیوں اور اوتاروں کی، غرض جو بلند درجہ آئینہ دل (نمونے) قوم کے سامنے ہو سکتے تھے ان سب کی زندگیوں بد اخلاقی کے تاکوں سے سیاہ کر ڈالی گئیں تاکہ یہ کہا جاسکے کہ جب ایسی ایسی عظیم ہستیوں ان قباہت میں مبتلا ہو سکتی ہیں تو بھلا ہم معمولی انسان ان میں مبتلا ہوئے بغیر کیسے رو سکتے ہیں۔

قَالَ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجَلِ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ عَظِيمٌ مِنَ رَبِّهِمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفَعَدُوا بِالْآلِ الْآخِرَةِ أَنفُسَهُمْ وَنَسِيتُ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةَ الَّتِي بَوَّاهُ التَّائِبِينَ وَكَذَلِكَ حَرَبْنَاهُمْ مُجْرِمِي الْمُفْتَرِيقِينَ عَمَى اللَّهُ الْأَنفُسَ الْفُتْرَاتِ

وَعِبَرَهُ وَالَّذِينَ عَمِلُوا الشَّيَاطِئَ تَنَزَّلُوا بِهِمْ مِنْ بَعْدِهَا وَأَمَّا مَنْ أَسَفَ إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا أَى التَّوْبَةِ لَغَفُورٌ لَّهُمْ تَزِجْمٌ ۝۱۰ وَلَمَّا سَكَتَ مَكَرٌ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَاحَ ۚ أَتَى السَّعَادَ وَفِي شَجَرٍهَا أَى مَسَاحٍ فِيهَا أَى كُنْتُ هُدًى مِنَ الْخَلَائِقِ ۖ فَزَيَّنَّا لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَهْتَمُونَ ۝۱۱ يَحْفَظُونَ وَادْخُلِ الْبَابَ عَلَى امْتِنَعٍ لِنُفِذَهُ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ أَى مِنْ قُرْبِهِ سَبْعِينَ رَجُلًا مِمَّنْ نَزَّلْنَا الْوَحْيَ عَلَى نَارِهِ وَاعْبُدُوا الْعِزَّ وَاعْبُدُوا الْعِزَّ عَلَى لَمِيقَاتِنَا أَى اِسْقَاتِ الْبَدَى وَعَنْدَهُ سَائِغُهُمْ فِيهِ يَعْبُدُونَ مِمَّنْ عِبَادَةُ اضْحَاجِهِمُ الْعِزَّ وَفَحَرَجَ بِهِمْ فَلَمَّا أَخَذَ لَهُمُ الرِّجَّةَ ۝۱۲ الرِّجْلُ الشَّدِيدَةُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يُزَايِفُوا قَوْمَهُمْ حِينَ عَبَدُوا الْعِزَّ قَرَّ وَهُمْ غَيْرَ الدِّينِ سَأَلُوا الرُّؤْيَا وَاحِدَتِهِمُ الْخَاصَّةُ قَالَ مُوسَى رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنْزِلَ إِلَيْكَ خُرُوجِي بِهِمْ بَعْثًا بِسَوَاسِثِهِمْ ذَلِكَ وَلا يَتَّبِعُونِي وَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَلِّمُنَا بِمَا فَعَلْنَا الشُّفْهَاءُ وَمِنَّا اسْتَفْهَاءُ اسْتَفْهَاءُ اسْتَفْهَاءُ أَى لَا تَعْدُنَا بَدَنٌ غَيْرَ أَنْ مَبْهُتٌ أَى الْغَفَّةُ أَتَى وَقَعَتْ فِيهَا الشُّفْهَاءُ إِلَّا فَنَتَكَّ إِلَّا وَكْتُ نُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ اضْلَاعَهُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ هَذَا هُوَ أَنْتَ وَلَيْتُنَا قَاعُ غَفْرٍ وَأَوْحَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَفْرِينَ ۝۱۳ وَكَتُبَ أَوْحَتْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً إِنَّهُ هَدَانَا نَسَبَ إِلَيْكَ قَالَ تَعَالَى عَذَابٌ أَصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ تَغْدِيهِ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَمَنْ أَسَاءَ كُفِّرْنَا فِي الْآخِرَةِ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ۝۱۴ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ نَحْمَدُ اللَّهَ سَمِيعَهُ وَسَمِعَ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ سَمِعَهُ وَسَمِعَهُ بِالْمَعْرُوفِ وَبَيْنَهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ مَا حَرَّمَ فِي شُرْعِهِمْ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ مِنَ السُّمِّ وَالْخَمْرِ وَيَضَعُ عَنْهُمْ أَصْرَهُمْ شُكْرًا وَالْأَخْلَافَ اسْتِغْنَاءً لِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ كَسَمِ السُّمِّ فِي السُّمِّ وَفِي السُّمِّ السَّجَاسَةِ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِمْ وَعَزَّرُوهُ وَفَزَرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أَى السُّمِّ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝۱۵

ترجمہ:

بے شک جن لوگوں نے جو سہ کو معبود بنایا ان پر ان کے رب کی طرف سے غضب عذاب اور ذلت دیوئی زندگی ہی میں پڑے گی، چنانچہ خود کو قتل کرنے کا حکم دے گا، مگر عذاب میں مبتلا نہ گئے، اور قیامت تک کے لئے ان پر ذلت مسدود ہوئی گئی، اور جسکی ہم نے ان کو سزا دی وہی ہی شرک وغیرہ کے ذریعہ اللہ پر افتراء کرنے والوں کو سزا دیتے ہیں اور جن لوگوں نے بد اعمالیاں کیں پھر وہ بد اعمالیوں کے بعد بد اعمالیوں سے باز آئے اور اللہ پر ایمان لے آئے بے شک تمہارا رب اس کو بے حد ان کو معاف کرنے والا ان پر رحم کرنا والا ہے اور جب موی سے بڑا عذاب کا حصہ ٹھنڈا ہو گیا تو ان سختیوں کو اٹھالیا جن کو وہ الیاتی جن کی تحریر میں یعنی جو ان میں لکھا ہوا تھا گمراہی سے ہدایت تھی، ان لوگوں کے لئے جو اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور مفلح

(لربهم) پر ملا داخل ہو یا اس کے مقدم ہونے کی وجہ سے، اور موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم میں سے اللہ تعالیٰ سے حکم کے ان لوگوں میں سے جنہوں نے کھجڑے کی پرستش نہیں کی تھی، سزا آدمیوں کو منتخب کیا، تاکہ وہ ہمارے مقرر کردہ اس وقت پر حاضر ہوں جس پر ان کو آنے کے لئے کہا گیا ہے تاکہ اپنے رفتہ، مئی و سہ پرستی کی معذرت کریں، چنانچہ وہ لوگ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ روانہ ہوئے، جب ان لوگوں کو ایک سخت زلزلہ نے آکھڑا، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اس کی وجہ یہ ہوئی کہ ان کی قوم نے نو سالہ پرستی کی تھی تو ان لوگوں نے ان سے قطع تعلق نہیں کیا (ان میں گھٹے مے رہے) اور (حضرت ابن عباس) نے فرمایا یہ ان لوگوں کے علاوہ ہیں جنہوں نے خدا کو دیکھنے کا مطالبہ کیا تھا، اور ان کو بجلی کی ٹرک نے پکڑ لیا تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اے میرے پروردگار اگر آپ چاہتے تو انہیں اور مجھے پہلے ہی یعنی ان کو میرے ساتھ لے کر نکلنے سے پہلے ہلاک کر سکتے تھے، تاکہ بنی اسرائیل ان کی بلاست کا خود مشاہدہ کر لیتے اور مجھ پر تہمت نہ رکھتے، کیا آپ اس قصور میں جو ہمارے چند نادانوں نے کئے ہم سب کو ہلاک کر دیں گے؟ استغناہم طلب رحمت کے لئے ہے یعنی دوسروں کے قصور کی وجہ سے ہمیں ہلاک نہ کر، یہ تو آپ کی جانب سے آزمائش تھی جس میں آپ نے نادانوں کو جہنم کر دیا، اس کے ذریعہ آپ جس کو گمراہ کرنا چاہیں گمراہ کریں اور جس کی ہدایت چاہیں ہدایت دیں، ہمارے سر پرست تو آپ ہی ہیں، پس ہمیں معاف کر دیجئے اور ہم پر رحم فرمائیے آپ سب سے بڑھ کر معاف کرنے والے ہیں اور ہمارے لئے اس دنیا میں بھلائی کا مقدر کر دیجئے، اور آخرت میں بھی بھلائی کا مقدر کر دیجئے ہم نے آپ کی طرف رجوع کر لیا، اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا میرا عذاب ہر اس شخص کو پہنچے گا جس کو میں عذاب دینا چاہوں گا اور میری رحمت دنیا میں ہر چیز پر چھائی ہوئی ہے اور اے میں آخرت میں ان لوگوں کے حق میں مقدر کردوں گا جو پرہیزگاری اختیار کریں گے زکوٰۃ دیں گے اور ہماری آیتوں پر ایمان لائیں گے (یہ رحمت ان لوگوں کا حصہ ہے) جو رسول نبی امی محمد ﷺ کی پیروی اختیار کریں گے جن کا ذکر ان کے پاس تورات اور انجیل میں ان کے نام اور صفات کے ساتھ لکھا ہوا ہے اور جو ان کو امر بامعروف کریں گے اور ان کو برائیوں سے روکیں گے ان کے لئے پائین و چیزوں کو حلال کرتا ہے جن کو ان کی شریعت میں حرام کر دیا گیا ہے اور ان پر خبیث چیزوں کو حرام کرتا ہے (مثلاً) مرد و عورت، اور ان کے اوپر اتنے بوجھ کو اتار دیتا ہے (جو ان پر لدے ہوئے تھے) اور ہندشوں کو کھولتا ہے جن میں وہ جکڑے ہوئے تھے جیسا کہ توبہ کے لئے نقل نفس کرنا اور نجات کے اثر (یعنی مقام نجاست) کو کاٹنا، لہذا جو لوگ ان میں سے اس پر ایمان لائیں گے اور اس کی حمایت و نصرت کریں گے اور اس نور قرآن کی پیروی کریں گے جو اس کے ساتھ نازل کیا گیا ہے وہی فلاح پانے والے ہیں۔

تحقیق و تکرید کے تسبیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: مَا نُسَبِّحُ فِيْهَا، اس میں اشارہ ہے کہ مصدر بمعنی مفعول ہے جسے خطبہ بمعنی منسوب، ہذا معنی درست ہیں۔
قَوْلُهُ: كَتَبْتُ، اس غلط کا اضافہ تعین معنی کے لئے ہے اسلئے کہ نسخ کے متعدد معنی آتے ہیں، مثلاً انھانا، مٹانا، تبدیل کرنا، نقل

کرنا، یہاں لکھنے کے معنی میں ہے۔

قَوْلًا؛ وَأَدْخَلَ اللَّامُ عَلَى الْمَفْعُولِ، یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ رَهَبٌ متعدی بنفسہ ہوتا ہے لہذا اس کے مفعول پر لام داخل کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی حالانکہ یہاں اس کے مفعول پر جو کہ لُوبِہُم ہے لام داخل ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ فعل کا مفعول جب فعل پر مقدم ہو جاتا ہے تو فعل عمل میں ضعیف ہو جاتا ہے اسی وجہ سے اس کے مفعول پر مداخل کر دیا جاتا۔ (ترویج الادراج)

قَوْلًا؛ مِنْ قَوْمِهِ، یہ ایک اعتراض کا جواب ہے۔

اعْتَرَضَ؛ یہ ہے کہ اخْتَارَ لازم ہے، نہ کہ متعدی بنفسہ، اور اخْتَارَ قَوْمَهُ میں متعدی بنفسہ استعمال ہوا ہے مِنْ قَوْمِهِ کہہ کر اس کا جواب دیا کہ یہ حذف والی سال کے قبیل سے ہے حرف جر کو حذف کر کے فعل کو قوم سے متصل کر دیا، اور یہ طریقہ جو صرف چند افعال میں سنا گیا ہے ان ہی میں سے اخْتَارَ، أَمَرَ، ذَوَّجَ، اسْتَغْفَرَ، صَدَّقَ، عَادَ، انبَأَ، ہیں۔

قَوْلًا؛ وَأَيَّاهُ، اس کا عطف اھلکُنْہُمْ کی ہم ضمیر پر ہے۔

قَوْلًا؛ ثُبْنًا، مفسر علام نے ہَذَا، کی تفسیر ثُبْنًا سے کر کے بتا دیا کہ ہَذَا، هَذَا يَهُودُ سے مشتق ہے جس کے معنی رجوع کرنے تو پر کرنے کے ہیں نہ ہدی بھدی ہدایۃ بمعنی دلالت کرنا، رہنمائی کرنا ہے۔

قَوْلًا؛ الَّذِينَ يَنْتَبِعُونَ الرَّسُولَ اس میں تین ترکیبیں ہیں، اول الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مبتداء، یا مَرُوم اس کی خبر، دوسری ترکیب الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مبتداء مقدر کی خبر نقد یہ عبارت یہ ہوگی ہم الذين يتبعون، تیسری ترکیب، الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ، الذين يتقون سے بدل کل ہو۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعَهْلَ مَثَلًا لَهُمْ غَضِبَ مِنْ رَبِّهِمْ، دنیا میں ذلت کے علاوہ ایک غضب تو یہ ضروری قرار پایا کہ توبہ کے لئے نقل نفس ضروری قرار دیا گیا، جن لوگوں نے اخلاص کے ساتھ توبہ کر لی ان کے لئے اللہ تعالیٰ غفور الرحیم ہے، اس کے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں آخرت میں ان کو کوئی سزا نہ ملے گی اور جنہوں نے توبہ نہ کی ان کو آخرت میں تو سزا ملے گی دنیا میں بھی ان سے مواخذہ ہوگا، جیسا کہ سامری چونکہ اس نے توبہ نہیں کی تھی جس کی وجہ سے دنیا میں بھی غضب کا مستحق ہوا کہ لامساں کہتا ہوا پ نوروں کے ساتھ زندگی بھر پھرتا رہا اگر کوئی اس کو یادہ کسی کو چھو دیتا تھا تو دونوں بخاریں مبتلا ہو جاتے تھے۔

تفسیر روح البیان میں ہے کہ یہ خاصیت آج تک اس کی نسل میں پائی جاتی ہے، (معرف) سفیان بن عیینہ نے فرمایا جو وہ دین میں بدعت اختیار کرتے ہیں وہ بھی اسی افتراء علی اللہ کے مجرم ہو کر اس برا کے مستحق ہوتے ہیں۔

وَلَمَّا سَنَّتْ عَنْ مَوَاسِيِ الْعُصْبِ اخَذَ الْأُلُوحَ وَفِي نُسْخَتِهَا هَدًى، نُسْخَةُ بَرُوزِ فُعْلَةٍ، بمعنی مفعول اس اصل کو کہتے ہیں جس سے نقل کیا جاتا ہے، اور نقل شدہ کو بھی نسخہ کہہ دیا جاتا ہے، یہاں نسخہ سے یہ توورات کی وہ اصل تختیں مراد

س جن پر توریت لکھی ہوئی تھی، یادہ تختیاں مراد ہیں جو اصل تختیوں کے نوٹنے کے بعد دوسری عطا کی گئی تھیں، روایات میں آتا ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تورات کو بخت رکھا تھا تو وہ ٹوٹ گئی تھیں، پھر اللہ نے ان کو کسی دوسری چیز میں لکھوا دیا، ظاہر مایا اس کو نسخہ کہا گیا ہے۔ (معارف)

واحتار موسیٰ قومہ سبعین رجلا لمیقاتنا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حکم خداوندی سے کہ وہ سینا پر اپنے ہمراہ بائیس کے لئے ستر آدمیوں کو منتخب کیا، یہ آدمی کون تھے ان میں روایات مختلف ہیں۔

بنی اسرائیل کے منتخب کردہ ستر آدمی کون تھے؟

ان ستر آدمیوں کی تعیین میں مفسرین کا اختلاف ہے، ایک رائے یہ ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے تورات کے احکام انھیں بتائے تو انہوں نے کہا، ہم کیسے یقین کریں گے کہ یہ کتاب واقعی اللہ کی طرف سے ہے، ہم تو جب تک خود اللہ کو کلام کرتے ہوئے نہ دیکھیں اسے تسلیم نہ کریں گے، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ستر آدمیوں کو اس انتخاب پر آمادہ کیا اور انھیں اپنے ہمراہ کوہ طور پر لے گئے، وہاں اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ہمکا ہو کر ان لوگوں نے بھی نہ، بلکہ وہاں انہوں نے ایک نیا مطالبہ کر دیا کہ ہم تو جب تک اللہ کو اپنی آنکھوں سے نہ دیکھ لیں گے یقین نہ کریں گے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ ستر آدمی وہ ہیں جو پوری قوم کی طرف سے پچھڑنے کی عبادت کے جرم عظیم کی توبہ اور معذرت کے لئے کوہ طور پر لیئے گئے تھے اور وہاں جا کر انہوں نے اللہ کو دیکھنے کی خواہش ظاہر کی۔

تیسری رائے یہ ہے کہ یہ ستر آدمی وہ ہیں جنہوں نے بنی اسرائیل کو پچھڑنے کی عبادت کرتے ہوئے دیکھا تھا لیکن انھیں منع میں کیا اور نہ ان سے قطع تعلق کیا بلکہ ان ہی میں گھلے ملے رہے۔

چوتھی رائے یہ ہے کہ یہ ستر آدمی وہ ہیں جنہیں اللہ کے حکم سے کوہ طور پر لے جانے سے چھوڑ دیا گیا تھا وہاں جا کر انہوں نے اللہ سے دعا کی کہ میں اس ایک دعا، یہ تھی کہ، یا اللہ ہمیں تو وہ چھ عطا فرما جو نہ تو اس سے قبل تو نے کسی کو عطا کیا اور نہ اللہ کسی کو عطا کرنا، اللہ تعالیٰ کو یہ دعا پسند نہیں آئی جس پر وہ زلزلے کے ذریعہ ہلاک کر دینے لگے، زیادہ تر مفسرین دوسری رائے کے قائل ہیں، انہوں نے وہی قصہ قرار دیا جس کا ذکر سورۃ بقرہ آیت ۵۶ میں آیا ہے جہاں ان پر صاعقہ (بجلی کی کڑک) کے ذریعہ موت واقع ہونے کا ذکر ہے، اور یہاں رخصتہ (زلزلے) سے موت کا ذکر ہے مگر اس کی تحقیق ممکن ہے، ہو سکتا ہے کہ دونوں ہی عذاب آئے ہوں اور پھر سے بجلی کی کڑک اور نیچے سے زلزلہ، بہر حال حضرت موسیٰ علیہ السلام اس دعا کے بعد کہ اگر ان کو ہلاک کرنا ہی تھا تو اس سے قبل اس وقت سب کے سامنے ہلاک کر دیتا جس پر یہ عوسہ پرستی میں مصروف تھے، میں اس الزام سے بھی بری ہو جاتا اب قوم کے بنی کہ موسیٰ نے ان کو کوہ طور پر لے جاکر قتل کر دیا ہے، غرضیکہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی دعا قبول فرمائی اور ان کو زندہ کر دیا۔

قال عذابی اصیب به من اشاء ورحمتی وبعث کل شیء متعب یہ ہے کہ میرا عذاب صرف اسی کو پہنچے گا جس کو

چاہوں گا ہر گنہگار کو پہنچنا ضروری نہیں ہے، اور وہ وہ لوگ ہوں گے کہ جو ترمذ اور سرکشی اختیار کریں گے اور قوبہ نہ کریں گے۔ اور رحمت کی وسعت کا مطلب یہ ہے کہ رحمت خداوندی دنیا میں مومن و کافر، فاسق و صالح، فاجر و نیک، دار اور نہ دار، فرمان سب کو پہنچتی ہے اور سب ہی اس سے فیضیاب ہو رہے ہیں، حدیث شریف میں وارد ہے کہ اللہ کی رحمت کے سو (۱۰۰) حصے ہیں یہ اس کی رحمت کا ایک حصہ ہے کہ جس سے مخلوق ایک دوسرے پر رحم کرتی ہے اور وحشی جانور اپنے بچوں پر شفقت کرتے ہیں اور اس نے اپنی رحمت کے نانوے حصے اپنے پاس رکھے ہیں۔ (صحیح مسلم و ابن ماجہ)

الذین یتبعون الرسول النبى الامى الذى یجدونه مکتوباً عندهم فی التوراة والانجیل.

آپ کے اوصاف توراۃ اور انجیل میں:

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعاء کا جواب سابقہ آیت میں دیدیا گیا ہے، اب اس کے بعد موقع کی مناسبت سے فوراً ہی بنی اسرائیل کو محمد ﷺ کی اتباع کی دعوت دی گئی ہے، سابقہ آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعاء کے جواب میں ارشاد ہوا تھا کہ یوں تو اللہ کی رحمت ہر چیز اور ہر شخص کے لئے وسیع ہے، لیکن مکمل نعمت و رحمت کے مستحق وہ لوگ ہوں گے جو ایمان و تقویٰ اور زکوٰۃ وغیرہ کے مخصوص شرائط کو پورا کریں گے، اس آیت میں ان لوگوں کی نشاندہی کی گئی ہے جو ان شرائط پر پورے اترنے والے ہوں گے، اس ضمن میں آنحضرت ﷺ کی چند خصوصیات و علامات و چند فضائل و کمالات کا بھی ذکر فرمایا۔

رسول اُمی سے کیا مراد ہے؟

اس جگہ رسول اور نبی کے دو لقبوں کے ساتھ ایک تیسری صفت ای بھی بیان کی گئی ہے امی، ام کی طرف منسوب ہے، مطلب یہ کہ بچہ جب رحم مادر سے دنیا میں آتا ہے تو وہ اُن پڑھنا خواندہ ہوتا ہے، اسی نسبت سے عرب میں امی اس شخص کو کہتے ہیں کہ جو لکھنا پڑھنا نہ جانتا ہو، اگرچہ یہ لفظ کسی شخص کے لئے صفت مدح نہیں ہے بلکہ ایک عیب سمجھا جاتا ہے، مگر رسول اللہ ﷺ کے علوم و معارف اور خصوصیات و حالات و کمالات کے ساتھ امی ہونا آپ کے لئے بڑی صفت کمال بن گئی ہے ایک ایسے شخص کا جس نے کسی کے سامنے زانوئے تلمذ نہ کیا ہو علوم و معارف کا دریا بہا دینا اور ایسے بیش بہا علوم اور بے نظیر حقائق و معارف کا صدور اس کا ایک کھ ہوا معجزہ ہے جس سے کوئی معاند و مخالف بھی انکار نہیں کر سکتا، خصوصاً جبکہ آپ کی عمر شریف کے چالیس سال پر ہونے پر آپ کی زبان مبارک پر وہ کلام جاری ہوا جس کے ایک چھوٹے سے ٹکڑے کی مثال لانے سے پوری دنیا عاجز ہو گئی، تو ان حالات میں آپ کا امی ہونا آپ کے رسول من جانب اللہ ہونے اور قرآن کے کلام الہی ہونے پر ایک بڑی شہادت ہے اس لئے امی ہونا اگرچہ دوسروں کے لئے کوئی صفت مدح نہیں مگر رسول اللہ ﷺ کے لئے بہت بڑی صفت مدح و کمال ہے۔ (معارف)

آپ کو امی رکھنے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ تورات میں آپ کی علامت امی ہونا لکھا ہوا تھا اگر آپ امی نہ ہوتے تو یہود کو یہ

کہنے کا موقع مل جاتا کہ یہ آخری نبی نہیں ہے اس لئے کہ آخری نبی کی علامات اور شناخت یہ لکھی ہے کہ وہ امی ہوگا، آیت میں چوتھی صفت، رسول اللہ ﷺ کی یہ بیان فرمائی کہ وہ لوگ آپ کو تورات میں لکھا ہوا پائیں گے، یہاں یہ نہیں فرمایا کہ تورات میں آپ کی صفات کو لکھا ہوا پائیں گے اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ تورات و انجیل میں آپ کی صفات و علامات کو ایسی وضاحت سے پائیں گے کہ ان صفات و علامات کو دیکھنا گویا خود آنحضرت ﷺ کو دیکھنا ہے اور تورات و انجیل کی تخصیص یہاں اسلئے کی گئی ہے کہ بنی اسرائیل ان ہی دو کتابوں کے قائل تھے ورنہ آپ کی صفات و علامات زیور میں بھی موجود تھیں۔

یہ گفتگو چونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ہو رہی ہے اسلئے انجیل کا ذکر پیش گوئی کے طور پر ہوگا ورنہ تو انجیل اس زمانہ میں موجود نہیں تھی۔

تورات و انجیل میں آپ ﷺ کی صفات و علامات:

موجودہ توریت و انجیل بے شمار تحریفات کے سبب اگرچہ قابل اعتماد نہیں رہیں اس کے باوجود اب بھی ان میں ایسے کلمات پائے جاتے ہیں جو رسول اللہ ﷺ پر صادق آتے ہیں، اگر یہ بات واقعہ کے خلاف ہوتی تو اس زمانہ کے یہود و نصاریٰ کے لئے تو اسلام کے خلاف ایک بہت بڑا ہتھیار ہاتھ آ جاتا کہ اس کے ذریعہ قرآن کی تکذیب کر سکتے تھے، لیکن اس وقت کے یہود و نصاریٰ نے بھی اس کے خلاف کوئی اعلان نہیں کیا یہ خود اس بات پر شاہد ہے کہ اس وقت تورات و انجیل میں آپ کی صفات و علامات موجود تھیں، جس کی وجہ سے ان کے منہ پر مہر سکوت لگ گئی تھی۔

خاتم الانبیاء ﷺ کی جو صفات تورات و انجیل میں لکھی تھیں ان کا کچھ بیان تو قرآن مجید میں بحوالہ تورات و انجیل آیا ہے اور کچھ روایات حدیث میں ان حضرات سے منقول ہے جنہوں نے اصل تورات و انجیل کو دیکھا ہے اور ان میں آنحضرت ﷺ کا ذکر مبارک پڑھ کر مسلمان ہوئے۔

بیہقی کی ایک روایت:

بیہقی نے دلائل النبوة میں نقل کیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک یہودی لڑکا آپ ﷺ کی خدمت کیا کرتا تھا، وہ اتفاق سے یہ رہ گیا، تو آپ اس کی مزاج پرسی کے لئے تشریف لے گئے تو دیکھا کہ اس کا باپ اس کے سر ہانے کھڑا ہوا تورات پڑھ رہا ہے آنحضرت ﷺ نے اس سے کہا اے یہودی میں تجھے خدا کی قسم دیتا ہوں جس نے موسیٰ علیہ السلام پر توریت نازل فرمائی ہے کیا تو تورات میں میرے حالات اور صفات اور میرے ظہور کا بیان پاتا ہے؟ اس نے انکار کیا، تو بیٹا بول یا رسول اللہ یہ نلط کہتا ہے تورات میں ہم آپ کا ذکر اور صفات پاتے ہیں، اور میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود

نہیں اور آپ اللہ کے رسول ہیں آپ ﷺ نے فرمایا اب یہ لڑکا مسلمان ہے، اس کے انتقال کے بعد اس کی (اسلامی حریقہ پر) تجہیز و تکفین کریں اس کی قوم کے حوالہ نہ کریں۔

ایک دوسری روایت:

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے ذمہ ایک یہودی کا قرض تھا اس نے آکر اپنا قرض صب کی آپ نے فرمایا، اس وقت میرے پاس کچھ نہیں ہے کچھ مہلت دیدو یہودی نے شدت کے ساتھ مطالبہ کیا اور کہا کہ میں آپ کو اس وقت تک نہ چھوڑوں گا جب تک میرا قرض ادا نہ کرو، آنحضرت ﷺ نے فرمایا تمہیں اختیار ہے میں تمہارے پاس بیٹھ جاؤں گا، چند چٹاپے آپ ﷺ اسی جگہ بیٹھ گئے اور ظہر، عصر، مغرب و عشاء اور اگلے دن صبح کی نماز آپ نے اسی جگہ پڑھی، صبح پڑھ کر ام یہ ماجرا دیکھ کر رنجیدہ اور غضبناک ہو رہے تھے اور آہستہ آہستہ یہودی کو دھمکا رہے تھے، مقصد یہ تھا کہ آپ کو چھوڑ دے رسول اللہ اس کو تازہ گئے، دریافت فرمایا کیا کرتے ہو تب انہوں نے صورت حال بتائی آپ نے فرمایا میرے رب نے منع فرمایا ہے کہ کسی معہد وغیرہ پر ظلم کروں، یہودی یہ سب دیکھ اور سن رہا تھا، صبح ہوتے ہی یہودی نے کہا، ”أشهد ان لا اله الا الله واشهد انك رسول الله“ مشرف باسلام ہونے کے بعد اس نے کہا یا رسول اللہ میں نے اپنا آدھا مال اللہ کے راستہ میں دیدیا اور قسم خدا تعالیٰ کی کہ اس وقت جو کچھ میں نے کیا اس کا مقصد صرف یہ جاننا تھا کہ تورات میں جو آپ کی صفات بیان کی گئی ہیں وہ آپ میں صحیح طور پر موجود ہیں یا نہیں میں نے تورات میں آپ کے متعلق یہ الفاظ پڑھے ہیں۔

محمد بن عبد اللہ، ان کی ولدت مکہ میں ہوگی اور ہجرت طیبہ کی طرف اور ملک ان کا شام ہوگا نہ وہ سخت مزاج ہوں گے نہ وہ سخت بات کرنے والے نہ بازاروں میں شور کرنے والے، اور وہ فحش و بے حیائی سے دور ہوں گے، (نوٹ) ملک سے مراد حکومت ہے۔ (مظہری بحوالہ دلائل النبوة، معارف)

مزید تفصیل کے لئے جمالین کی جلد ششم دیکھئے۔

قُلْ جِطَّتْ بُدْنِي صَبَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَنَهُ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَسْمُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ الْبَرِّ الْقَيُّمِ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ الْفُتُورِ
وَاتَّبَعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٨٥﴾ تَزْشُدُونَ وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ جَمَاعَةٌ يَهْتَدُونَ النَّاسَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ
فِي الْحِكْمَةِ وَقَطَعْنَهُمْ فَرَقْنَا بَيْنَ إِسْرَائِيلَ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ حَالًا أَسْبَاطًا بَدَلًا مِنْهُ أَيْ قَبَائِلَ أُمَمًا بَدَلًا مِنْهُ
قَسَمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ فِي الْبَيْتِ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَضَرِبَهُ فَانْتَبَجَسَتْ مِنْهُ
مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا عَدَدَ الْعِصَابِ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ سَبِيلَ مَسْجِدِهِمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيلٍ وَ تَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: الْيَكْمَرُ جَمِيعًا، جَمِيعًا، الْيَكْمَرُ کی ضمیر سے حال ہے۔

قَوْلُهُ: لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يَحْيِي وَيُمِيتُ یہ لہُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ سے بدل ہے۔

قَوْلُهُ: أَسْبَاطًا بَدَلُ، أَسْبَاطًا، اثنی عشرۃ سے بدل ہے نہ کہ تیز جیسا کہ بعض نے کہا ہے اسلئے کہ دس سے اوپر کی تیز مفرد آتی ہے۔

قَوْلُهُ: فَضْرَبَهُ، اس میں اشارہ ہے کہ کلام میں اختصار ہے، مطلب یہ ہے کہ اللہ نے جیسے ہی پتھر پر عصا مارنے کا حکم دیا تو فوراً ہی موسیٰ علیہ السلام نے عصا پتھر پر مارا۔

قَوْلُهُ: سَبَطُ مِنْهُمْ، اس اضافہ کا مقصد اس شبہ کو دفع کرنا ہے کہ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ سے معلوم ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل کے ہر فرد نے چشمہ پھوٹ پڑا تھا اور ہر فرد نے اپنا چشمہ متعین کر لیا تھا، حالانکہ یہ صورت نہیں تھی، جواب یہ ہے کہ اناس سے بنی اسرائیل کے بارہ قبیلے مراد ہیں ہر قبیلہ نے اپنا چشمہ متعین کر لیا۔

قَوْلُهُ: وَقُلْنَا لَهُمْ، اگر اس جملہ کو محذوف نہ مانا جائے تو بلاوجہ التفات من التحکم الی الغیبت لازم آئیگا حالانکہ اس کی کوئی ضرورت نہیں اس التفات سے بچنے کے لئے قُلْنَا لَهُمْ محذوف مانا ہے۔

قَوْلُهُ: أَمْرُنَا، أَمْرُنَا کا اضافہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

يَبْنُونَ: یہ ہے قال کا مقولہ جملہ ہوا کرتا ہے مگر یہاں حطۃ مفرد ہے اس کی کیا تاویل ہو سکتی ہے۔

جَعَلُ شَيْءٍ: حطۃ، مبتدا، محذوف کی خبر ہے، مبتدا، خبر سے مل کر جملہ ہو کر مقولہ ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں، مگر یہاں اس بات کا خیال رہے، کہ أَمْرُنَا مقدر ماننے کے بجائے مسفلتنا مقدر ہونا چاہئے، اسلئے کہ أَمْرُنَا مقدر ماننے کی صورت میں تقدیر عبارت یہ ہوگی، أَمْرُنَا ان لحطۃ فی هذه القرية اس کا ترجمہ ہوگا ہمارا کام اس قریہ میں داخل ہونا ہے، آگے مغفرت کا ذکر ہے حالانکہ دخول قریہ اور مغفرت کا کوئی جواز معلوم نہیں ہوتا، بہتر ہوتا کہ أَمْرُنَا مقدر ماننے کے بجائے مسفلتنا مقدر ماننے تو اس صورت میں تقدیر عبارت مسفلتنا حطۃ ہوگی، اس کا مطلب ہوگا ہماری درخواست معافی ہے، قُولُوا کا قائل چونکہ اللہ ہے لہذا حطۃ اس کا مقولہ ہوگا، اب معنی یہ ہوں گے اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو حکم دیا کہ تم ملک شام میں معافی کی درخواست کرتے ہوئے عاجزی اور سرنگوں ہو کر داخل ہونا تو ہم تمہاری لغزشوں کو معاف کر دیں گے۔ مگر بنی اسرائیل نے اس ہدایت کو نہ مانا اور اللہ کی بتائی ہوئی باتوں کو بدل دیا، حطۃ کے بجائے حنۃ فی شعبۃ کر لیا اور سرنگوں داخل ہونے کے بجائے سریتوں کے بل جھستے ہوئے داخل ہوئے۔

قَوْلُهُ: سَالَتْنَاهُ مَذْنِبًا لِّلْمَقْعُولِ، یعنی تغفر میں ایک قراءت تغفر مجہول کے صیغہ کے ساتھ بھی ہے مگر اس صورت میں حطینکم، نائب فاعل ہونے کی وجہ سے مرفوع ہوگا۔

قَوْلًا: یَزْحَفُونَ، (ف) آہستہ آہستہ سرین کے بل سرکن۔

قَوْلًا: اَسْتَاھِمُّ، اَسْتَاھ، سَنَہ، کی جمع ہے سرین کو کہتے ہیں۔

قَوْلًا: فَبَدَّلَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوا مِنْھُمْ تَبْدِیْلًا کا مطلب ہوتا ہے ایک کی جگہ دوسرے کو رخصت تبدیلی کے لئے دوکا ہونا ضروری ہے ان میں سے ایک متروک ہوگا اور دوسرا خود جو متروک ہوتا ہے اس پر باء داخل ہوتی ہے اور ماخوذ پر باء داخل نہیں ہوتی، یا یوں کہہ لیجئے کہ لفظ بَدَّلُ، دو کی طرف متعدی ہوتا ہے ایک کی طرف باء کے ذریعہ اور دوسرے کی طرف بغیر باء کے، جس پر باء داخل ہوتی ہے وہ متروک ہوتا ہے اور دوسرا ماخوذ، اس سے معلوم ہوا کہ کلام میں حذف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے۔ فَبَدَّلَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوا بِالْاِیْمَانِ قَبْلَ لَھِم قَوْلًا غَیْرَ الَّذِی۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

قُلْ یَاٰھِیَا الدِّیْنِ اِنِّیْ رَسُوْلُ اللّٰہِ الَیْکُمْ جَمِیْعًا، یہ آیت بھی رسالت محمدیہ کی عام گیر رسالت کے اثبات میں بالکل واضح ہے، اس میں اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کو حکم دیا کہ آپ ﷺ کہہ دیجئے کہ میں کائنات کے انسانوں میں سب کی طرف اللہ کا رسول بن کر بھیجا گیا ہوں، اس سے معلوم ہوا کہ آپ پوری نوع انسانی کے نجات دہندہ اور رسول ہیں، اب نجات اور ہدایت نہ جیسا نیت میں ہے نہ یہودیت میں نہ کسی اور مذہب میں۔

وَمِنْ قَوْمِ مُوسٰی اُمَّةٌ یَّھْدُوْنَ بِالْحَقِّ وَہِ یُعْدِلُوْنَ، اس سے مراد یا تو وہ چند لوگ ہیں جو یہودیت سے نکل کر اسد م میں داخل ہو گئے تھے مثلاً عبداللہ بن سلام اور ان کے رفقاء، یا پھر وہ لوگ مراد ہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں نو سالہ پرستی سے محفوظ رہے تھے ان کی تعداد نو سالہ پرستی کرنے والوں کے مقابلہ میں بہت کم تھی۔

آپ ﷺ کی رسالت عامہ کے برخلاف ہر نبی کی رسالت ملاقاتی یا قومی رہی ہے، یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کے فرد تھے حضرت یعقوب علیہ السلام کے ایک صاحبزادے لادوی کی نسل سے تھے، لہذا آپ کی رسالت بنی اسرائیل کے لئے مخصوص تھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرعون اور اس کی قوم کی طرف جو کہ قبضی تھی کیوں بھیجا؟ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی رسالت قومی یا ملاقاتی نہیں تھی۔

جَوَاب: حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اصلاً نہ صرف دو باتوں کے لئے بھیجا گیا تھا ایک تو یہ کہ توحید کے قائل ہو جائیں اور صرف خدا کے واحد کی عبادت کریں، دوسرا مقصد بنی اسرائیل کو فرعون کی قید خانہ سے چھڑانا تھا، چنانچہ یہی دو باتیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون اور اس کی قوم کے سامنے پیش کیں، اب رہا تو ارات پر عمل کا مسئلہ تو یہ خاص بنی اسرائیل کے لئے تھا اسلئے کہ و ارات مقام تہ میں عطا کی گئی اور فرعون اس سے پہلے ہی غرق دریا ہو چکا تھا۔ (حمد)

وَ اَوْحٰیْنَا اِلٰی مُوسٰی اِذَا اسْتَسْقٰہَ قَوْمَہُ (الآیۃ) سابق میں ان احسانات کا ذکر تھا جن کا تحقق انتظام سے تھا، اب مزید تین احسانوں کا ذکر ہے، ایک یہ کہ جزیرہ نمائے سینا یا بیانی ملاقہ میں ان کے لئے پانی کے انتظام کا غیر معمولی مسئلہ جو کہ

ای السبوء الى يوم القيمة من يومهم سوء العذاب سَأَلُوا اِذَا هُمُ فِي الْحَشْرِ فَوَدُّوا اِذَا هُمُ فِي الْحَشْرِ اِلَى الْحَشْرِ اِلَى اَنْ لَّعَنَتْ
سُوءَ صَمِيِّ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَصَرِيحُ عَلَيْهِ اِنْ رَبِّكَ لَسَبَّحَ الْعِقَابُ مِنْ حَشَرِهِ وَانَّهُ لَنَقُورٌ لِّاَنْسِ حَشَرِهِ
رَجِيْمٌ سَبَّحَ وَقَطَعَتْهُمْ فَرْسُهُ فِي الْاَرْضِ اَمَّا وَرَفَّ مِنْهُمْ الصُّلْحُوْنَ وَمِنْهُمْ مَنْ دُوْنَ ذَلِكَ الْكُفَرُ وَالْمُنَافِقُوْنَ
وَبَلَوْنَهُمْ بِالْحَسَنَاتِ سَبَّحَ وَالْتِيَابِ اِنَّهُمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ غَسَّ فِسْهِهِ فُخْلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ الْمُنَوَّرَ
عَنِ اَنْسِهِ يَأْخُذُوْنَ عَرَضَ هَذَا الْاَدْنٰى اِىْ خُطْبَةٍ عَنِ الشَّيْءِ اَلَّذِى اِىْ اَدْبَسَ مِنْ حَلَالٍ وَحَرَامٍ
وَيَقُولُوْنَ سَيُعَذِّبُنَا رَبُّنَا وَانْ يَأْتِيَهُمْ عَرَضٌ مِّثْلُهَا يَأْخُذُوْهُ اَحْمَدُ حَرَّ اِىْ رُحُوْنَ الْمَعْرُودِ وَهِيَ عَذَابٌ
اَلَّذِى يَبْعَثُوْنَ مُنْصَرِّفُوْنَ عَلَيْهِ وَيَسْأَلُ فِي النُّوْرَةِ وَحَدِّ السَّعَةِ مَعَ الْاَسْرَارِ اَلَّذِى يَأْخُذُ اَنْسَهُمْ سَبَّحَ
عَلَيْهِمْ مِيْنًا وَالْكِتَابُ الْاَصَافَةُ مَعْنٰى فِى اَنْ لَا يَقُولُوْا عَلَى اللّٰهِ اَلَا الْحَقُّ وَدَسَّوْا حَقْلَتِ عَلَى يَوْمٍ فَرَّ وَامَّا فَيَوْمٌ
فَلَمْ كَذَّبُوْا عَلَيْهِ سِنْمَةَ الْمَعْرِفَةِ اِيْهِ مَعَ الْاَسْرَارِ وَالدَّارُ الْاُخْرٰى خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ الْحَرَامَ اَفَلَا تَعْلَمُوْنَ ۝۱۰۰ بِالْاِيَّاءِ
وَالنَّاسِ اِيْهَا حَيْرٌ فَيُؤْتِيْهِمْ عَلَى اَدْبَسِ وَالَّذِيْنَ يُمَيِّتُوْنَ اَنْسَهُمْ وَاحْتَفَفَ بِالْكِتَابِ سَبَّحَ وَاقَامُوا الصَّلٰوةَ
كَعِبَادَتِهِ مِنْ سَلَامٍ رَّسَمِيٍّ اَلَّذِى نَعْنٰى مَعَهُ وَاسْتَحْدَا اَنَا لَأُضَيِّعَ اَجْرَ الْمُصْلِحِيْنَ اَحْمَدُ حَرَّ اَدْبَسِ وَهِيَ
وَسِعَ الصَّاهِرُ مَوْسِعَ اَحْمَدُ اِيْ اَحْمَدُ وَادَّكَرَ اَتَقَنَّ الْجَبَلَ رَفَعَهُ مِنْ اَنْسِهِ فَوْقَهُمْ كَاَنَّهُ ظِلٌّ وَظَنُّوا اِيْنُوْا
اَنَّهُ وَاَقْبَحَ يَوْمُهُمْ سَاقِطٌ عَلَيْهِمْ حُوْعَدُ اَلَّذِى اِيْغَمَ يَوْمُهُ اَلَّذِى سَبَّحَ اَحْكَامَ اَلتَّوْرَةِ وَكَانُوا اَلْيَوْمَ مُتَمَدِّدًا
فَلَمَّا اَقْبَحَ يَوْمُهُمْ حُدُوْا مَا اَتَيْنٰكُمْ بِقُوَّةٍ حَرِّ اَحْمَدُ وَادَّكَرُوا مَا فَيَوْمُهُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۝۱۰۱

۱۰۱

ترجمہ: اے محمد بن عبد اللہ! تو یہ جان سے اس بات کو کامل پوچھ جو یہ تعزیر کے قریب واقع تھی کہ س کے باشندوں پر کیا کدڑی؟ اور وہ ہستی ایسا تھی، جبکہ وہ ہفتہ کے روز پچھلے کے شکار کے بارے میں تجھ کو خبر نہ تھی، حالانکہ اس دن میں شکار نہ کرنے کا مقرر تھا، اور چھپیاں ہفتہ کے دن انجرا بھر رہی تھیں اور پھر آتی تھیں اذ بغضوں کا ظرف ہے اور ہفتہ کے علاوہ دنوں میں جن کی وہ ہفتہ کے دن کے مانند تقسیم نہیں کرتے تھے، یعنی ہفتہ کے بعد وہ تیرہ دنوں میں اتنی طرف سے زماںش کے طور پر نہیں آتی تھیں، حد سے تجھ کو خبر نہ تھی والوں کی ہماری طرح زماںش کرتے ہیں، اور جب انہوں نے ہفتہ کے روز پچھلے کا شکار کر لیا تو وہ ہستی تین فرقوں میں تقسیم ہوئی، ان میں سے ایک تہائی نے ان کے ساتھ شکاریاں، اور ایک تہائی نے ان کو مع کیا اور ایک تہائی نے نہ شکار کیا اور نہ (شکار کرنے والوں کو) منع کیا، اور جب ان میں سے اس فرق نے جس نے نہ شکار کیا اور نہ (دوسروں) کو منع کیا ان لوگوں سے کہ جنہوں نے منع کیا تم ان لوگوں کو بیوں نصیحت کرتے ہو؟ جن کو اللہ بد کرنے والا ہے، یہ ان کو سخت عذاب دینے والا ہے اذ با قبل کے اذ پر معطوف ہے، تو انہوں نے جواب دیا ہاری نصیحت مضر خواہی کے لئے ہے جس کو ہم تیرے رب کے حضور پیش کریں گے تاکہ ترک نبی کی کوتاہی ہاری طرف منسوب نہ کی جائے اور تاکہ وہ شکار سے باز

آجائیں، آخر کار جب وہ ان یسحقوں کو بالکل ہی فراموش کر گئے جو ان کو کی گئی تھیں تو وہ باز نہ آئے، تو ہم نے ان لوگوں کو بچا لیا جو ان کو برائی سے روکتے تھے اور ہم نے ان لوگوں کو جنہوں نے تعدی کر کے ظلم کیا سخت عذاب میں پکڑ لیا اس لئے کہ وہ ظلم عدوی کیا کرتے تھے، پھر جب انہوں نے منیٰ عنہ کے ترک پر سرشی دھاتی تو ہم نے ان سے کہا ذلیل بند رہو بے وقوف، تو وہ بند ہو گئے، اور یہ قابلِ کفایت ہے، (یعنی فلسفہ میں فائدہ دینا یہ ہے نہ کہ تعقیبہ) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا، میں نہیں جانتا کہ سکوت اختیار کرنے والے فرقہ کے ساتھ کیا معاملہ کیا گیا؟ اور مکرر نہ کہا وہ ہلاک نہیں کئے گئے اس لئے کہ انہوں نے تعدی کرنے والوں کے فعل کو ناپسند کیا، و کہ بَلَمْ یَعِظُوْنَ قَوْمًا مِّنْہُمْ، اور حاکم نے ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے توقف کے بعد ہم کے قول کی طرف رجوع کیا، اور اس کو پسند فرمایا، اور یاد رکھو جبکہ تیرے رب نے اعلان فرمایا کہ وہ ان یہود پر قیامت تک ایسے لوگ مسلط رہتا رہے گا جو ان کو ذلت کے ساتھ اور ٹیکس (جزیہ) نہ دے کر کے سخت عذاب میں مبتلا کرتے رہیں گے چنانچہ ان پر سلیمان علیہ السلام کو مسلط فرمایا، اور اس کے بعد بخت نصر کو تو اس نے ان کو قتل کیا اور قید کیا، اور ان پر (جزیہ) ٹیکس نہ دیا، جس کو وہ مجوسیوں کو ادا کرتے تھے یہاں تک کہ ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث کئے گئے تو آپ نے بھی ان پر جزیہ نہ دیا، یقیناً تیرا بچا اپنی نافرمانی کرنے والے کو سزا دینے میں تیز دست ہے، اور اہل طاعت کے لئے غفور و رحیم بھی ہے، اور ہم نے ان کو زمین کے کٹڑے کر کے مختلف مروجہ بنادیا ان میں سے کچھ ٹیک ہوئے اور کچھ اس کے برعکس کا فروار فاسق ہوئے، اور ہم نے ان کو نعمت و نعمت کے ذریعہ اچھے برے حالات کے ذریعہ آزمائش میں مبتلا کیا تاکہ وہ اپنے فسق سے باز آجائیں، پھر اگلے دنوں کے بعد ایسے ناخلف جانشین ہوئے جو اپنے آباء سے کتاب (یعنی) تورات کے وارث ہوئے کہ وہ اسی دنیا کے ان کے فائدے سمیٹ رہے ہیں، یعنی اس دنیا کے دنیائے دنی کی حقیر چیز خواہ حلال یا حرام (سمیٹ رہے ہیں) اور کہہ دیتے ہیں کہ ہماری حرکتوں کو معاف کر دیا یا بیگا اور اگر اسی جیسی متاع دنیا دو بارہ سمنے آتی ہے تو پھر اسے پک کر لے لیتے ہیں اور ویسے قبول الیٰ الخ حمد علیہ، یعنی حال یہ کہ وہ مغفرت کی امید رکھتے ہیں حالانکہ وہ اپنی حرکتوں کا بار بار اعادہ کرتے ہیں، اور اس پر اصرار کرتے ہیں اور تورات میں اصرار کے ہوتے ہوئے مغفرت کا کوئی وعدہ نہیں ہے، کیا ان سے کتاب کا عہد نہیں لیا جا چکا استنبہ تم قریری ہے، اضافت بمعنی فی ہے، کہ وہ اللہ کے بارے میں وہی بات کہیں جو حق ہو (اور کیا) انہوں نے کتب میں جو کچھ ہے اس کو نہیں پڑھا دُرُسُوْا کا مطفیو خذ پر ہے، تو پھر اصرار کے باوجود اس کی طرف مغفرت کی نسبت کر کے بہت ن کیوں باندھتے ہیں، اور دار آخرت تو حرام سے بچنے والوں ہی کے لئے بہتر ہے کیونکہ وہ اس کو سمجھتے نہیں ہیں کہ دار آخرت بہتر ہے، یا عا اور فاء کے ساتھ کہ آخرت کو دنیا پر ترجیح دیں اور ان لوگوں کا جو ان میں سے کتب کو کھتا ہے ہوئے ہیں (بمسکون) تشدید و تخفیف کے ساتھ ہے، اور نماز کی پابندی رکھتے ہیں جیسا کہ عبد اللہ بن سلام اور ان کے رفقاء، یقیناً ہم ٹیک کردار لوگوں کا جرح ضائع نہ کریں گے، یہ جملہ السذین کی خبر ہے، اور اس میں ضمیر کی جگہ اسم نہ ہو کر لایا گیا ہے، ای اجرہم، اور اس وقت کو یاد کرو جب ہم نے پہاڑ کو جڑ سے اکھاڑ کر ان کے اوپر اس طرح چھادیا تھا گویا کہ وہ چھتہ سی

ہے اور وہ اس بات کا یقین کئے ہوئے تھے کہ وہ ان کے اوپر آجے گا، اللہ کے ان سے اس (پہاڑ) کو (ان کے اوپر) ڈال دینے کا وعدہ کرنے کی وجہ سے، اُردوہ تورات کے احکام کو قبول نہ کریں گے، اور وہ ان (احکام) کے سراسر (مشکل) ہونے کی وجہ سے (قبول کرنے سے) انکار کر چکے تھے، چنانچہ انہوں نے (اس وقت) قبول کر لیا، اور ہم نے ان سے کہا تھا کہ جو کتاب ہم تمہیں دے رہے ہیں اسے مضبوطی کے ساتھ تھامو، یعنی کوشش اور محنت سے، اور جو تمہارا اس میں مکتا ہے اسے عملی طور پر یاد رکھو تو قہر ہے کہ تم (غلط روی سے) بچے رہو گے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ لَيْسَ بِسُيَالٍ فِي تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُمْ: وَاسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاصِرَةً الْبَحْرِ، آپ جُنُودِ اللہ کو چونکہ اہل قریہ کے حارِات معلوم تھے اس لئے سوال براۓ ہم کا کوئی مقصد نہیں ہے، اسی لئے اس سوال کو سوالِ توثیق و تشریح قرار دیا ہے۔

قَوْلُهُمْ: حَاصِرَةُ الْبَحْرِ، اسی بحوارِ البحر، اس قریہ کے بارے میں اقوال مختلف ہیں، بعض نے ایلہ، کہا ہے اور بعض نے طبریہ، اور بعض نے مدین اور بعض نے ایلیا، اور کہا گیا ہے کہ شام میں ساحل بحر کے قریب مراد ہے کہا جاتا ہے، کنٹ بحضرۃ الدار ای بقربہا، (فتح القدیر، شوکانی)

قَوْلُهُمْ: شُرْعًا، شارع کی جمع ہے بمعنی حاکم، دانا۔

قَوْلُهُمْ: مَوْعِظَتُنَا، یہ ایک سوالِ مقدر کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ معذرتہ قالوا کا مقولہ ہے اور مقولہ کا جملہ ہونا ضروری ہوتا ہے یا نہ، معذرتہ مفرد ہے اس کا جواب دیا کہ یہ قالوا کا مقولہ نہیں ہے بلکہ مبتدا، محذوف کی خبر ہے، اور وہ موعظتنا ہے، اور یہ معذرتہ کی رفع کی فرائض کی صورت میں ہے اور نصب کی صورت میں فعل محذوف کا مفعول، ہوگا تقدیر عبارت یہ ہوگی، عظناہم معذرتہ ای لمعذرتہ۔

قَوْلُهُمْ: وَهَذَا تَفْصِيلٌ، یہ ایک سوالِ مقدر کا جواب ہے سوال، یہ کہ فلما عتوا پر فاء داخل ہونے سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو پہلے سزا دی مگر انہوں نے پھر بھی سرکشی کی، اس کی سزا میں ان کو بندروں کی شکل میں مسخ کر دیا، حالانکہ ان کو صرف مسخ کا ایک عذاب دیا گیا اس کے علاوہ کوئی عذاب نہیں دیا گیا اور فلما میں فاء تفصیل کی ہے نہ کہ تعقیب کی۔

قَوْلُهُمْ: اَمَّا يَاقُوتُنَا فَيَقْطَعُنَا نَحْمِيرُ، یہ حال ہے یَقْطَعُنَا کا مفعول ثانی ہے۔

قَوْلُهُمْ: نَاسٌ مِنْهُمْ خَيْرٌ مَقْدَمٌ ہے دونوں ذلك موصوف محذوف کی صفت ہے اور وہ مبتداء ہے، تقدیر عبارت یہ ہے وَمِنْهُمْ نَاسٌ قَوْمٌ دُونَ ذَلِكَ۔

قَوْلُهُمْ: الْجُمْلَةُ حَالٌ وَانْ بَاتِيهِمْ عَرْضٌ مِثْلُهُ بِأَحْذَوْه، یہ جملہ بقولون کی ضمیر سے حال ہے، اور بقولون بمعنی معتقدون ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقُرْيَةِ ، هُمْ ضَمِيرٌ عَرَبِيٌّ مُرَادُ يَهُودِ هَيْبِ ، اِسْمٌ يَهُودِيٌّ كَوَيْتَانَا هَيْبِ كَمَا اسْمُ نَبِيِّ ﷺ كَوَيْتَانَا هَيْبِ . جو آپ کی صداقت کی دلیل ہے کیونکہ اس کا علم آپ ﷺ کو اللہ کی طرف سے وحی ہی کے ذریعہ ہو سکتا تھا ، قسریۃ کی تعین میں اختلاف ہے جس کو تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان بیان کر دیا گیا ہے دیکھ لیا جائے۔

ربط آیات:

جاری رکوع سے پہلے رکوع میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بقیہ قصہ کا بیان تھا اس رکوع میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی امت کی غلط کاریوں کا ذکر ہے اور ان کے انجام بد کا بیان ہے۔

إِذْ يَغْدُوْنَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَعًا (الآية) محققین کی غالب رائے اس مقام کے بارہ میں یہ ہے کہ یہ مقام ایلۃ یا ایلات ، یا ایلوت تھا ، جہاں اب اسرائیل کی یہودی ریاست نے اسی نام کی ایک بندرگاہ بنائی ہے ، اس کے قریب ہی اردن کی مشہور بندرگاہ عقبہ واقع ہے۔

جس واقعہ صحیحان کی طرف یہاں اشارہ کیا گیا ہے اس کے متعلق یہودی کتب مقدسہ میں کوئی ذکر نہیں ملتا مگر قرآن میں جس انداز سے اس واقعہ کو یہاں اور سورہ بقرہ میں بیان کیا گیا ہے اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ نزول قرآن کے دور میں بنی اسرائیل بالعموم اس واقعہ سے واقف تھے اور یہ حقیقت ہے کہ مدینہ کے یہودیوں نے جو نبی ﷺ کی مخالفت کا کوئی موقع ہاتھ سے جانے نہیں دیتے تھے قرآن کے اس بیان پر قطعاً کوئی اعتراض نہیں کیا۔

یوم السبت (شنبه) ہفتہ کے دن کو کہتے ہیں ، یہ بنی اسرائیل کے نزدیک مقدس قرار دیا گیا تھا ، اور آج بھی مقدس مانا جاتا ہے ، اس روز کوئی دنیوی کام نہیں کیا جاتا تھا ، جانوروں ، لوٹڈیوں ، غلاموں غرضیکہ ہر قسم کا دنیوی کام موقوف رکھا جاتا تھا ، اور جو شخص اس کی خلاف ورزی کرتا تھا وہ واجب القتل سمجھا جاتا تھا ، لیکن آگے چل کر بنی اسرائیل نے اس قانون کی خلاف ورزی شروع کر دی۔

یوم السبت میں مچھلی پکڑنے کا واقعہ:

قرآن کریم کے واقعہ حیتان کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس ہستی میں تین قسم کے لوگ تھے ایک وہ جو بلا خوف و خطر دھڑے سے احکام الہی کی خلاف ورزی کر رہے تھے دوسرے وہ جو خود تو خلاف ورزی نہیں کرتے تھے مگر اس خلاف ورزی کو خاموشی سے بیٹھے دیکھ رہے تھے ، اور جو لوگ روک ٹوک کر رہے تھے ان سے کہتے تھے کہ ان کم بختوں کو نصیحت کرنے سے کیا فائدہ؟ تیسرے وہ لوگ جو حدود اللہ کی کھلم کھلا اس خلاف ورزی کو برداشت نہیں کر سکتے تھے وہ اس خیال سے کہ شاید

ہماری نصیحت سے یہ لوگ احکامِ الہی کی خلاف ورزی سے باز آجائیں، اور ہم اپنی ذمہ داری سے سبکدوش ہو جائیں اس صورت حال میں جب اس ہستی پر اللہ کا عذاب آیا تو قرآن مجید کا بیان ہے کہ ان تینوں فریقوں میں سے صرف تیسرا فریق ہی اس عذاب سے محفوظ رہا، بعض مفسرین نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے کروہ کے متعلق بتلائے عذاب ہونے کی تصریح کی ہے مگر دوسرے کروہ کے بارے میں سکوت اختیار کیا ہے لہذا اس کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ نجات پانے والوں میں تھے یا مبتلائے عذاب ہوئے والوں میں، امام ابن کثیر کا رجحان اس طرف ہے کہ بتلائے عذاب صرف پہلا کروہ ہو باقی دونوں کروہ نجات پانے والوں میں تھے۔

وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (الآيَةَ) تَأَذَّنَ، ابذان سے ہے اسی کے معنی خبردار کرنے اور آگاہ کرنے کے ہیں، لَيَبْعَثَنَّ، میں لام تاکید ہے جو قسم کے معنی کا فائدہ دیتا ہے، یعنی قسم کھا کر نہایت تاکید کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، کہ وہ ان پر قیامت تک ایسے لوگوں کو مسطر کرتا رہے گا جو ان کو سخت عذاب میں مبتلا کرتا رہے گا، چنانچہ یہودیوں کی پوری تاریخ اسی ذلت و مسکنت اور غلامی کی تاریخ ہے جس کی خبر اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں دی ہے، اسرائیل کی موجودہ ریاست قرآن کی بیان کردہ حقیقت کے خلاف نہیں اسلئے کہ قرآن کے بیان کردہ استثناء، وَحِبْطُ مَن النَّاسِ کا مظہر ہے جو قرآنی بیان کردہ حقیقت کے خلاف نہیں ہے بلکہ اس کا مؤید ہے۔

اسرائیل کی موجودہ ریاست سے مغالطہ:

چند سالوں سے فلسطین کے ایک حصہ پر ان کے قبضہ، اقتدار، اجتماع سے متوکل نہ ہونا چاہئے اس لئے کہ اجتماع وان کا اس جہد آخری زمانہ میں ہونا چاہئے تھا، کیونکہ صادق و منصدق رسول کریم ﷺ کی احادیث صحیحہ سے یہ بات ثابت ہے کہ قرب قیامت آخر زمانہ میں حضرت مسیح علیہ السلام نازل ہوں گے نصاریٰ سب مسلمان ہو جائیں گے، اور یہود سے جہاد کر کے ان کو قتل کر دیں گے، فلسطین میں بنی اسرائیل کو جمع کیا گیا ہے تاکہ حضرت مسیح علیہ السلام ان کے قتل کرنے میں آسانی ہو۔

قضیہ قدس اور اس کا تاریخی پس منظر:

شمال و فلسطین کو بے شمار انبیاء و کرام کی سر زمین ہونے کا شرف حاصل ہے فلسطین وہ خطہ قدس ہے کہ جس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حبرون کو اپنی تبلیغی دعوت کا مرکز بنایا اور بیت اللہ (کعبہ) کی تعمیر کے چالیس سال بعد بیت المقدس کی بنیاد ڈالی حضرت اسحاق و یعقوب علیہ السلام نے اسی سرزمین میں توحید اور حق و صداقت کی آواز بند کی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ارض موعود یہی سرزمین تھی حضرت مسیح علیہ السلام کی جائے پیدائش ہونے کا شرف اسی سرزمین کو حاصل ہے اسی سرزمین میں واقع مسجد اقصیٰ سے حضرت محمد ﷺ سفر معراج پر تشریف لے گئے ہجرت کے ابتدائی دور میں یہی مسجد مسلمانوں کا قبر رہی۔

فلسطین اور مسلمان:

اس دور کی طاقتور ترین (سپر پاور) رومی سلطنت تھی جس کا حکمران ہرقل اپنے دور کا سب سے بڑا سپہ سالار سمجھا جاتا تھا۔ شام و فلسطین اسی کے زیر اقتدار تھے، جنگ یرموک حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں اسی کے دور میں لڑی گئی تھی، یہ جنگ حضرت خاند بن ولید کی سالاری میں لڑی گئی، حضرت خالد بن ولید نے اپنی جنگی صلاحیتوں کا خوب خوب مظاہرہ کیا جس کی وجہ سے صرف چالیس ہزار مسلمانوں نے ایک لاکھ سے زیادہ رومی فوجوں کو شکست دیکر پسپائی پر مجبور کر دیا، جب قیصر روم (ہرقل) کو رومی افواج کی پسپائی کی خبر ملی تو بصد رنج و غم اپنی سلطنت کو الوداع کہہ کر قسطنطنیہ کا رخ کیا، ملک شام کی فتح کے ساتھ ہی بیت المقدس مسلمانوں کے قبضہ میں آ گیا۔

عیسائیوں کی شرط کے مطابق حضرت عمرؓ نے ۶۲ھ میں بیت المقدس کا وہ مشہور سفر کیا جس میں آپ اور آپ کا خلام باری باری اونٹ پر سفر کرتے تھے اور بیت المقدس میں داخلے کے وقت خلام کے سوار ہونے کی باری تھی۔

فلسطین اور بنو امیہ و بنو عباس:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بعد بنو امیہ اور اس کے بعد بنو عباس کا دور آیا اس دور میں فلسطین مسلمانوں کے قبضے میں رہا، اس کے بعد بلوچیوں کے دور میں ملک شاہ کے انتقال کے بعد بلوچیوں کا زوال شروع ہو گیا، جس کی وجہ سے شام اور ایشیائے کوچک ایک بار پھر چھوٹی چھوٹی ریاستوں میں تقسیم ہو گیا۔

صلیبی جنگوں کی ابتداء:

یہی وہ دور ہے کہ جب صلیبی جنگیں لڑی گئیں، عیسائیوں نے مسلمانوں کی کمزوری اور خانہ جنگی سے فائدہ اٹھاتے ہوئے صیبی جنگوں کا سلسلہ شروع کر دیا، ان جنگوں میں یورپ کے علاوہ جرمنی، فرانس، اٹلی کی ایک زبردست فوج بیت المقدس کی بازیابی کے لئے روانہ ہوئی، مسلمانوں کی خانہ جنگی اور کمزوری نے مسلمانوں کو شکست سے دوچار کر دیا جس کی وجہ سے پورا ساحلی علاقہ نیز بیت المقدس ۱۰۹۹ھ میں مسلمانوں کے ہاتھوں سے نکل گیا، اس جنگ میں تقریباً ستر ہزار مسلمان شہید ہوئے۔

سلطان صلاح الدین ایوبی اور بیت المقدس کی بازیابی:

۵۳۱ھ تا ۵۴۱ھ عماد الدین زنگی نے بیت المقدس کو واپس لینے کی کوشش کی مگر وہ اپنی کوشش میں کامیاب نہ ہو سکے، ان کے انتقال کے بعد ان کے صاحبزادے نور الدین زنگی نے اپنے والد عماد الدین زنگی کے نقش قدم پر چلتے ہوئے بیت المقدس کو قبضہ

فرنگ سے آزاد کرنے کی کوشش کی مگر وہ بھی مقصد میں کامیابی سے پہلے ہی سرفروشی سے کوچ کر گئے۔

مصر کی فتح کے بعد سلطان صلاح الدین ایوبی وہاں کا کام مختصر کیا کیا ساتتہ بڑی فوجیوں اور صلہ جیتوں کا مالک ہونے کے ساتھ ساتھ ایک خدا ترس مجاہد بھی تھا، نور الدین زنگی کے انتقال کے بعد ان کی اولاد نے دہلی کی وجہ سے پوری سلطنت صلاح الدین ایوبی کے قبضہ میں آئی، سلطان کی زندگی کی سب سے بڑی آرزو فتح بیت المقدس تھی چنانچہ خطین کے میدان میں اسلامی اور رومی فوجوں کا مقابلہ ہوا، سلطان کو فتح و کامرانی نصیب ہوئی، ایک طویل زمانہ کے بعد بیت المقدس پھر مسلمانوں کے قبضے میں آگیا، جس کی وجہ سے عیسائی دنیا میں کھل بلی مچ گئی۔

پہلی جنگ عظیم اور خلافت عثمانیہ:

پہلی جنگ عظیم سے پہلے فلسطین خلافت عثمانیہ کا ایک حصہ تھا، جرمن اٹمنی کی سپہ سالاری میں انگریزی فوجیں بیت المقدس میں داخل ہوئیں اور انگریزی سپہ سالار نے اعلان کر دیا کہ نصیبی جنگ آتی بھی چاری ہے، پہلی جنگ عظیم کے بعد برطانیہ نے عربوں سے آزاد مملکت کا وعدہ کیا تھا مگر یہ وعدہ سرفریب تھا، اسی زمانہ میں فرانس اور برطانیہ نے خفیہ معاہدہ کے تحت عرب علاقوں کو آپس میں تقسیم کر دیا۔

صیہونی عزائم اور سقوط بیت المقدس:

فلسطین کی تقسیم اور اسرائیل کا قیام دنیا کی تاریخ کا ایک نہایت افسوسناک اور تاریک باب ہے اور مسلمانوں کے لئے ایک رستہ ہوا اور سورج بھی، صیہونی ارادوں نے فلسطینی مسلمانوں کے ساتھ ظلم و بربریت کی وہ داستان رقم کی ہے جس کا تصور بھی محال ہے، اور یہ کارروائی نژادیت نصف صدی سے تازہ ہو چکی ہے نومبر ۱۹۱۷ء میں خلافت عثمانیہ (ترکی) کی شکست کے بعد برطانیہ کے خارجہ امور کے سکرٹری مسٹر باغور (Mr Balfore) نے حکومت برصغیر کی طرف سے ایک اعلان کیا جو اعلان باغور کے نام سے مشہور ہے، اس اعلان کے مطابق صیہونی لیڈروں سے وعدہ کیا گیا تھا کہ فلسطین میں یہودیوں کو ایک صیہودہ وطن دیا جائیگا، کونسل آف یگ آف نیشنز (اس وقت کی اقوام متحدہ) نے ۲۴ جولائی ۱۹۴۷ء کی فلسطین پر تقوینی حکومت کا اختیار برطانیہ کو دیدیا اسی اختیار کے ساتھ یہودیوں نے دنیا کے کونے کونے سے فلسطین کی طرف تعلق رکھنے والی شہر و دیہات ۱۹۴۷ء میں جبریل اسٹبل میں تقسیم فلسطین کی قرارداد منظور کی ۱۵ مئی ۱۹۴۸ء میں برصغیر نے مکمل طور پر دست برداری کا اعلان کر دیا اور اسی تاریخ کو اسرائیلی ریاست کا اعلان کر دیا گیا، اسی وقت سے اسرائیل اپنی توسیع پسند پالیسی پر کامزن ہے۔

۱۹۴۸ء میں جب یہودی ریاست قائم ہوئی تو اس کا رقبہ صرف پانچ پانچ اربعین سو مربع میل تھا اور اس کی حدود میں پانچ لاکھ یہودی اور پانچ لاکھ چھ ہزار عرب آباد تھے اب یہ رقبہ ۳۳ اربعین مربع میل ہو گیا ہے ۱۹۰۰ء اگست ۱۹۴۹ء میں مسجد اقصی

میں آتش زنی کا واقعہ پیش آیا جس میں سلطان صلاح الدین ایوبی کا بنوایا ہوا پیش قیمت منبر بھی جل گیا تھا اس واقعہ نے پوری اسلامی دنیا میں غم و غصہ کی لہر دوڑادی۔ آتش زنی کا یہ واقعہ مسجد اقصیٰ کو منہدم کرنے کی صیہونی سازش کا ایک حصہ تھا۔ اس کے بعد یہود نے جب مسجد اقصیٰ کی دیواروں کے قریب ہیکل سلیمانی کے آثار معلوم کرنے کے لئے کھدائی شروع کی تو ان شبہات کو مزید تقویت پہنچی کہ یہودی مسجد اقصیٰ کو کسی نہ کسی بہانہ سے گرا کر اس کی جگہ ہیکل سلیمانی از سر نو تعمیر کرنا چاہتے ہیں جس کا نقشہ انجینیروں نے تیار کر لیا ہے۔



وَالْاِسْتِمَاعَ لَمْ هُمْ صُلُّوا مِنَ الْاِنْعَامِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَفْعٌ وَنُفُوتٌ مِنْ مَقْصَرٍ وَهُوَ لَا يُدْنُونَ عَلَى الْمَدْرُوعَةِ اُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿۱۸﴾ وَلِلّٰهِ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی الْتِسْعَةُ وَالشَّعْوُورُ اِسْوَارٌ مِنْ الْحَدِیْثِ وَالْخُحْشٰی مُمْنٌ مِنَ الْاُخْصِ قَدْ عَوَّهَ سَمُوْهُ بِهَا وَذَرَوْا اَتْرُكُوا الَّذِیْنَ یَلْجُدُوْنَ مِنَ الْجَدِّ وَحَدَّ یَمِیْنُوْنَ غَنِ الْحَقِّ فِیْ اَسْمَائِهِ حَیْثُ اُسْتَعْمُوا بِهَا اَسْمَاءُ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ كُنَالَتٌ مِنَ الْمَدْرِ وَالْعَزْزٰی مِنَ الْعَرَبِ وَمِنْ الْمَنْ اُسْتَعْمُوا فِی الْاَحْرَادِ حَرًّا مَا كَانُوا یَعْمَلُوْنَ ﴿۱۹﴾ وَهَذَا مِنَ الْاَنْبِیَاۡئِ وَكَمْ خَلَقْنَا اُمَّةً یَهْدُوْنَ بِالْحَقِّ وَیَبْغِیْوْنَ اَعْمٰیةً اُمَّةً مُحَمَّدٌ النَّبِیُّ صَلَی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ كَمَا فِی حَدِیْثٍ.

ترجمہ: اور یہ دُرواس وقت کو کہ تیرے رب نے جب ادا آدمی کی پشتوں سے ان کی اولاد کو نکالا، مَنْ طُهِرُوْهُمْ اپنے قاتل (من منی آدم) سے ادا دہ جہ کے ساتھ بدل ہے ہاں طور کہ، اسی نعمان میں عفو کے دن بعض کو بعض کی پشت سے صلب آدم سے چینی کی شکل میں نکالا اناسل بعد نسل اس کے مطابق کہ جس طرح پیدا ہونے کے اور اپنی ربوبیت پر ان کے لئے دلائل قائم کئے اور ان کے اندر قتل کو ترتیب دیا، اور خود ان کو ان کے اوپر شاہد بنایا (اقتد) نے فرمایا کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ تو سب نے جواب دیا ہے شک آپ ہمارے رب ہیں اور یہ واہنے کے کام اس نے کیا تا کہ ترقی مت کے دن یہ نہ ہو کہ ہم تو اس توحید سے بے خبر تھے یعنی ہمیں اس کا علم نہیں تھا، یا یہ نہ ہے کہ کوئی شرک تو ہم سے پہلے ہمارے آباء نے کیا تھا دونوں جہد یا اور تا کے ساتھ، (یا، کی صورت میں) کا خدا مراد ہوں گے، اور ہم تو خدا کو ان کی ذریت سے پیدا ہوں گے جس کی وجہ سے ہم نے ان کی اقتداء کی پھر کیا آپ ہمیں ان کے قصور کی پاداش میں سزا دیتے ہیں جو ہمارے آباء میں سے خدا کا رولوں نے شرک کی بنیاد الٰہی کر لیا مطلب یہ ہے کہ ان کو اپنی ذات پر واہنے کے بعد اس قسم کا احتیاج ممکن نہ رہے گا اور صاحب معجزہ (نبی ﷺ) کی زبانی یہ دو ناخود ان کے دلوں میں یاد رہنے کے قہر مت ہے اور ہم اسی طرح نشانیوں، اسی طرح پر بیان کرتے ہیں جیسا کہ ہم نے عبد الست کو بیان کیا تا کہ ان میں غور و فکر کریں تا کہ وہ کفر سے باز آجائیں اے محمد ﷺ یہود کو اس شخص کی خبر دے جس کو ہم نے اپنی نشانیاں (کرامات) عطا کی تھیں تو وہ غریب عہد سے ان کرامات سے نکل گیا جس طرح سانس اپنی پٹلی سے نکل جاتا ہے اور وہ ماہی اسرائیل میں سے جنم بن باغور تھا، اس سے درخواست کی گئی کہ موسیٰ ﷺ اور ان کے ساتھیوں کے لئے بددعا کر دے اور اس کو چھو بد یہ بھی دیا یہ چنانچہ اس نے بددعا کر دی اور وہ بددعا اسی پر پڑ گئی، اور اس کی زبان نکل کر اس کے سینے پر نکل گئی، پھر شیطان نے اس کا پیچھا کیا چنانچہ اس کو پالیا اور اس کا دوست بن گیا، تو وہ بھگنے والوں میں شامل ہو گیا، اگر ہم چاہتے تو ان آیات کی بدولت اسے اعلیٰ درجہ ترقی و ترقی دیتے اس طریقہ پر کہ اس کو عمل کی توفیق عطا کر دیتے، مگر وہ بدعتی، یعنی دنیا کی طرف جھک کر رہ گیا، اور اس کی طرف مائل ہو گیا اور خواہش کی طرف بدلنے میں اپنی خواہش کی پیروی کی تو ہم نے بھی اس کو پست (ذلیل) کر دیا، تو اس کی مثال اس کے جیسی ہو گئی کہ اگر تو دھتکار کے ذریعہ اس پر خلق کرے تو زبان نکالے رہے، اور اگر تو چھوڑ دے تب بھی زبان نکالے رہے، کہتے کہ وہ کسی جانور میں یہ خاصیت نہیں

ہے اور دونوں شریعہ پہلے حال ہیں یعنی لاهناً ذلیلاً، حال یہ کہ وہ زبان لٹکائے ہر حال میں ذلیل ہے اور مقصد پستی اور ذلت میں تشبیہ دینا ہے (اور) قرینہ فاء ہے جو کہ شعر ہے اپنے مابعد کے ماقبل پر جو کہ دنیا کی طرف میلان اور خواہش کی اتباع ہے، مرتب ہونے کی وجہ سے اس کے قوسِ ذلک السَّمِثِل کے قرینہ سے، یہ مثال ہے ان لوگوں کی جنہوں نے ہاری آیتوں کو جھنڈیا توڑ پھود کو قہسے سنائے تاکہ ان میں غور و فکر کریں اور ایمان لے آئیں، اور ان لوگوں کی مثال جنہوں نے ہاری آیتوں کو جھنڈیا بری مثال ہے، وہ لوگ تکذیب کی وجہ سے اپنا ہی نقصان کرتے ہیں اللہ جس کو ہدایت کرتا ہے وہی ہدایت یافتہ ہے، اور جس کو بہ راہ کر۔ وہی زیاں کاروں میں سے ہے، اور یہ حقیقت ہے کہ ہم نے بہت سے جن و انس کو جہنم کے لئے پیدا کیا ہے ان کے ایسے قلوب ہیں کہ ان سے حق کو سمجھنے نہیں ہیں اور ان کی آنکھیں ہیں مگر وہ ان سے اللہ تعالیٰ کی قدرت کے دلائل کو عبرت کی نظر سے دیکھتے نہیں ہیں، اور ان کے کان ہیں مگر ان کے ذریعہ وہ آیات کو اور نصیحتوں کو نہ براور نصیحت کے سنے سنتے نہیں ہیں یہ لوگ نہ سمجھنے اور نہ دیکھنے اور نہ سننے میں جانوروں جیسے ہیں بلکہ ان سے بھی زیادہ گئے گذرے ہیں اسلئے کہ جانور اپنے منفع کو طلب کرتا ہے اور معصرت رساں چیزوں سے (دور) بھاگتا ہے، اور یہ لوگ تو عناد کی کی وجہ سے جہنم کی طرف پیش قدمی کر رہے ہیں، یہ وہ لوگ ہیں جو غفلت میں کھوئے ہوئے ہیں اور اللہ کے ننانویں اچھے اچھے نام ہیں جو حدیث میں وارد ہوئے ہیں، حُسْنٰی اَحْسَن کی مؤث ہے، لہذا اس کو ان ہی ناموں سے پکارو اور ان کو چھوڑ دو جو اس کے ناموں کے بارے میں کجروی اختیار کرتے ہیں یہ اَلْحَدَّ اور لَحَدَّ سے مشتق ہے اس طور پر کہ انہوں نے اللہ کے ناموں سے اپنے معبودوں کے نام بنائے ہیں، مثلاً رت، اند سے و اسعڑی، عزیز سے اور منات منان سے عنقریب آخرت میں وہ اس کا بدلہ پا کر رہیں گے جو کچھ وہ کرتے رہے ہیں، یہ حکم جہد کے حکم سے پہلے کا ہے، اور ہماری مخلوق میں ایک جماعت ایسی بھی ہے جو حق کے مطابق ہدایت اور حق ہی کے مطابق انصاف کرتی ہے اور وہ محمد ﷺ کی امت ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے۔

حَقِیْقٌ وَ تَرْکِیْبٌ لِّسَبِّیْلِ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: بَدَلُ اشْتِمَالِ مِمَّا قَبْلَهُ، یعنی من ظہور ہم، بنی آدم سے بدل الاشتمال ہے، یہ قول کو اشکی کی اتباع میں ہے، صاحب کشف نے کہا ہے کہ بدل البعض عن الكل ہے، اور یہی ظاہر ہے، جیسا کہ ضربت زیداً ظہور ہے، اس کو کسی نے بدل الاشتمال نہیں کہا ہے، تقدیر عبارت یہ ہوگی ”وَ اِذَا اخَذَ وَبُكَ مِنْ ظُهُورِ بَنِي اٰدَمَ“۔

قَوْلُهُ: مِنْ صُلْبِ بَعْضٍ مِنْ صُلْبِ اٰدَمَ، من صلب بعض موصوف ہے اور من صلب آدم صفت ہے، یعنی نکالا ذریت کو صلب بعض سے جو کہ صلب آدم ہے۔

قَوْلُهُ: نَسْلًا بَعْدَ نَسْلِ، یعنی اسی ترتیب سے دنیا میں ظہور ہونے والا تھا، یعنی اول حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے آدم کی بلا واسطہ ذریت کو نکالا اور پھر ذریت آدم کی پشت سے ان کی ذریت کو نکالا۔

قَوْلُهُ: قَالَ، لفظ قال کو اس وجہ سے مقدر مانا کہ بلا ضرورت التفات عن الغیبت الی الحکم لازم نہ آئے۔

قَوْلُهُ: اَنْتَ رَبُّنَا، یہ ضد ایک سوال مقدر کا جواب ہے کہ بلی، قالو اکا مقولہ ہے اور مقولہ کے لئے جملہ ہون ضروری ہے چنانچہ بلی، حرف مقولہ واقع ہو، جواب یہ ہے کہ عبارت میں حذف ہے تقدیر عبارت یہ ہے بلی انت ربنا، لہذا اب کوئی اشکال نہیں۔

قَوْلُهُ: وَالْاَشْهَادُ، لِاَشْهَادِ اور لام کی تقدیر سے اشارہ کر دیا کہ ان تقولوا، شہدنا کا مفعول لہ ہے۔ (سہیں)

قَوْلُهُ: شَهِدْنَا، اس میں تین احتمال ہیں، (۱) یہ کہ ملائکہ کا کلام ہو کہ جن کو اللہ تعالیٰ نے ذریت آدم کے اقرار پر گواہ بنایا ہو، اس صورت میں وقف بلسی پر ہوگا، (۲) یہ بھی احتمال ہے کہ ذریت کا کلام ہو اس صورت میں معنی ہوں گے ہم نے اس کا اقرار کیا، شہد دی، اس صورت میں بلسی پر وقف درست نہ ہوگا بلکہ شہدنا پر ہوگا، (۳) اللہ تعالیٰ کا کلام ہو، اسی شہدنا علی اقرار اکرم کراہۃ ان تقولوا، اولئلا تقولوا، یعنی ہم نے تم سے اس لئے اقرار لیا تاکہ تم لاعلمی کا عذر نہ کر سکو یہ اس بات کو پسند کرتے ہوئے کہ تم لاعلمی کا عذر کرو۔

قَوْلُهُ: الْمَعْنٰی لَا یُمْکِنُ لَهُمُ الْاِخْتِجَاعُ بِذَلِكَ مطلب یہ ہے کہ ذریت آدم سے اقرار لینے کے بعد ان کے پاس رسمی اور غفلت کا عذر باقی نہیں رہے گا وہ یہ نہ کہہ سکیں گے، یا الہ الغلیمین اس عہد و میثاق کے بارے میں ہمیں کوئی علم نہیں تھا جس کی وجہ سے ہم غفلت میں رہے۔

قَوْلُهُ: وَاللَّذِکْیَرُ بِہِ عَلٰی لِسَانِ صَاحِبِ الْمُعْجَزَةِ قَانَمُ مَقَامَ ذِکْرِہِ فِی النُّفُوسِ یہ عبارت ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ روز ازل میں لیا ہوا اقرار دنیا میں آنے کے بعد نسیا منسیا ہو گیا اب کسی کو بھی عہد اُلت یا نہیں ہے تو ایسے عہد سے کیا فائدہ کہ جو یاد ہی نہ ہو اور نہ اس کی وجہ سے مؤاخذہ ہی ہونا چاہئے۔

جَوْلِیْہُ: اس بھولے ہوئے عہد الٹ کو ہی یاد دلانے کے لئے انبیاء کرام کو مبعوث کیا جاتا ہے جو مسلسل اس عہد کو یاد دلاتے رہتے ہیں، لہذا اب عدم مؤاخذہ کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: التَّذْکِیْرُ مُبْتَدَاً ہے اور قائم مقام ذکرہ فی النفوس اس کی خبر ہے۔

قَوْلُهُ: سَکَنَ، اس میں اشارہ ہے کہ اَخْلَدَ، خلود سے مشتق نہیں ہے جس کے معنی دوام کے ہیں بلکہ اَخْلَدَ بمعنی مَالَ ہے، اَخْلَدَ اِلٰی الْاَرْضِ، اِی مَالَ الْاِبْنَا۔

قَوْلُهُ: فِی دَعَاہِ الْاِبْنَا اِی دَعَاءِ الْهَوٰی اِیَاہِ، یعنی خواہش نفس نے بلعالم کو دنیا کی طرف بلایا، اس میں مصدر مضاف ذل ہے۔

قَوْلُهُ: فَوَضَعْنَاهُ، اِی ذَلَّلْنَاهُ۔

قَوْلُهُ: اَوْ اِنْ تَنْرُکْہُ، بعض نسخوں میں اِنْ، چھوٹا ہوا ہے جو کہ کاتب کا سہو ہے مفسر علام نے، اِنْ مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ اس کا عطف تحمیل پر ہے نہ کہ اِنْ تحمیل پر لہذا تنرکہ کا جزم ظاہر ہو گیا۔

قَوْلُهُ: جُمَلْنَا الشَّرَطَ حَالًا، یعنی معطوف اور معطوف علیہ دونوں جملے حال ہیں مطلب یہ ہے کہ کتابہر حال میں راجح رہتا ہے خواہ حالت شدت ہو یا راحت۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

عالم ارواح میں عہد الست:

جیسا کہ متعدد احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ معاملہ آدم علیہ السلام کی تخلیق کے موقع پر پیش آیا تھا اس وقت جس طرح فرشتوں کو جمع کر کے حضرت آدم علیہ السلام کو جسدہ کرایا گیا تھا اور زمین پر انسانی خلافت کا اعلان کیا گیا تھا، اسی طرح انس آدم کو بھی جو قیامت تک پیدا ہونے والی تھی اللہ تعالیٰ نے وجود و شعور بخش کر اپنے سامنے حاضر کیا تھا اور ان سے اپنی ربوبیت کا اقرار و شہادت لی تھی، اولیٰ حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے بلا واسطہ پیدا ہونے والے ذریت کو نکار اور ان سے عہد الست لیا اس کے بعد آدم کی ذریت کی پشت سے اس کے بعد ان کی پشت سے علی ہذا النقیس تا قیامت نسلا بعد نسل، پیدا ہونے والی ذریت کو نکالا اور ان سے اپنی ربوبیت کا عہد لیا اور اس عہد پر خود ان کو اور ملائکہ کو اور پوری کائنات کو گواہ بنایا اس کی تفصیل ایک روایت میں اس طرح آئی ہے کہ وادی نھمان میں عرفہ کے دن اللہ تعالیٰ نے ذریت آدم سے عہد و میثاق لیا، آدم کی پشت سے ان کی ہونیوالی تمام اولاد کو نکالا اور ان کو اپنے سامنے پھیلایا اور ان سے پوچھا، کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ سب نے جواب دیا "بلیٰ شہدنا"۔ (مسند احمد، حاکم)

عہد الست کی غرض:

أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا (الآیۃ) اس آیت میں وہ غرض بیان کی گئی جس کے لئے ازل میں پوری نسل آدم سے اقرار لیا گیا تھا اور وہ یہ کہ انسانوں میں سے جو لوگ اپنے خدا سے بغاوت کریں گے وہ اپنے اس جرم کے پوری طرح ذمہ دار ہوں گے، انھیں اپنی صفائی میں نہ تو عالمی کا مدد پیش کرنے کا موقع ملے گا اور نہ وہ سابق نسلوں پر اپنی گمراہی کی ذمہ داری ڈال کر خود بری الذمہ ہو سکیں گے۔

وَآتَىٰ عَلَيْهِم نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ إِيَّانَا فَانْصَلَخْ مِنْهَا (الآیۃ) اس آیت میں بنی اسرائیل کے ایک شخص کا عبرت ناک واقعہ مذکور ہے، بنی اسرائیل کا ایک بڑا عالم اور مشہور متقدم علم و معرفت کے اعلیٰ معیار پر ہونے کے باوجود دفعۃً کراہ ہو گیا۔

بلعم بن باعوراء کے واقعہ کی تفصیل:

مذکورہ آیت میں نبی ﷺ کو حکم دیا گیا ہے کہ تم یہود کو اس شخص کا قصہ سناؤ جس کو اللہ نے اپنی نشانیاں دی تھیں مگر وہ ان نشانیوں سے اس طرح نکل گیا جس طرح سب نیچلی سے نکل جاتا ہے ائمہ تفسیر سے اس بارے میں مختلف روایتیں مذکور ہیں جن میں زیادہ مشہور و رجحان کے نزدیک قابل اتما وہ روایت ہے جو ابن مردودہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل کی

ہے اس روایت میں اس شخص کا نام بلعم بن باعوراء آیا ہے، اور بعض نے بلعام بن باعرتام بتایا ہے، یہ ملک شام میں بیت المقدس کے قریب کنعان کا رہنے والا تھا، ایک روایت میں اس کو اسرائیلی بتایا گیا ہے، اسے اللہ تعالیٰ کی بعض کتابوں کا علم حاصل تھا قرآن کریم میں جو اس کی صفت بیان ہوئی ہے وہ ”الذی اتبعناہ آیتنا“ ہے اس سے اسی علم کی طرف اشارہ ہے، غرق فرعون اور ترک مصر کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل کو جبارین قوم مخالفہ سے جہاد کرنے کا حکم دیا اور جبارین نے دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام کو لشکر لے کر قریب پہنچ چکے ہیں، جبارین کو اس کی فکر ہوئی جمع ہو کر بلعم بن باعوراء کے پاس آئے اور کہا کہ موسیٰ علیہ السلام سخت آدمی ہیں اور ان کے ساتھ ایک بہت بڑا لشکر ہے وہ ہمارے ملک پر قبضہ کرنے اور ہم کو ہمارے ملک سے بدخل کرنے کے لئے آئے ہیں آپ اللہ سے دعاء کریں کہ ان کو ہمارے ملک سے واپس رد کرے، بلعم بن باعوراء کو اسم اعظم معصوم تھا وہ اس کے ذریعہ جو دعاء کرتا وہ قبول ہوتی تھی۔

بلعم نے اول تو معذرت کی اور کہا وہ اللہ کے نبی ہیں ان کے ساتھ فرشتوں کا لشکر ہے میں ان کے خلاف بددعا کیسے کر سکتا ہوں؟ اگر میں ایسا کروں گا تو میرا دین اور دنیا دونوں برباد ہو جائیں گی، مگر قوم نے بے حد اصرار کیا تو بلعم نے کہا اچھا تو میں اس معاملہ میں استخارہ کر کے اپنے رب کی مرضی معلوم کر لوں اس نے استخارہ کیا استخارہ میں معصوم ہوا کہ ایسا ہرگز نہ کرنا، اس نے قوم سے کہا مجھے بددعا کرنے سے منع کر دیا گیا ہے، اس وقت جبارین نے ایک بہت بڑا لشکر بلعم کو پیش کیا اس نے قبول کر لیا اس کے بعد جبارین کا اصرار بہت زیادہ بڑھ گیا، بعض روایات میں ہے کہ اس کی بیوی نے مشورہ دیا کہ رشوت قبول کر لیں اور ان کا کام کر دیں، بیوی کی رضا جوئی اور مال کی محبت نے اس کو اندھا کر دیا، اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل کے لئے بددعا کرنی شروع کر دی۔

قدرت الہیہ کا عجیب کرشمہ:

اس وقت قدرت الہیہ کا عجیب کرشمہ یہ ظاہر ہوا کہ وہ کلمات بددعا جو موسیٰ علیہ السلام کی قوم کے لئے کہنا چاہتا تھا اس کی زبان سے وہ الفاظ بددعا قوم جبارین کے لئے نکلے، جبارین چلا اٹھے کہ تم تو ہمارے لئے بددعا کر رہے ہو، بلعم نے جواب دیا یہ میرے اختیار میں نہیں ہے میری زبان اس کے خلاف پر قادر نہیں، نتیجہ یہ ہوا کہ اس قوم پر تباہی آئی اور بلعم کو یہ سزا ملی کہ اس کی زبان لٹک کر سینے پر آگئی، اب اس نے جبارین سے کہا میری تو دنیا و آخرت تہہ ہو گئی اب میری دعا کی قبولیت سب کر لی گئی، لیکن میں تمہیں ایک تدبیر بتاتا ہوں جس کے ذریعہ تم موسیٰ اور اس کی قوم پر غالب آ سکتے ہو، وہ یہ کہ تم اپنی حسین لڑکیوں کو راستہ کر کے بنی اسرائیل کے لشکر میں بھیج دو اور ان کو یہ تاکید کر دو کہ بنی اسرائیل میں کوئی بھی ان کے ساتھ جو کچھ بھی کرنا چاہے منع نہ کریں، بلعم بن باعوراء کی یہ شیطانی چال ان کی سمجھ میں آگئی، اور اس پر عمل کیا گیا، بنی اسرائیل کا ایک بڑا شخص جس کا نام شمعون بن یعقوب بتایا گیا ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لشکر کا سپہ سالار بھی تھا اسے ایک عورت بہت پسند آئی وہ اسے لیکر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا میرا خیال یہ ہے کہ آپ اس

عورت کو حرام سمجھیں گے موی علیہ السلام نے فرمایا یہ مجھ پر بھی حرام ہے اور تجھ پر بھی، اس نے یہ بات سنتے ہی قسم کھا کر کہا کہ میں آپ کی اطاعت نہیں کروں گا، اور اپنے خیمہ میں لے جا کر فضل بد کا مرتکب ہو گیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل میں طاعون بھیج دیا جس کے نتیجہ میں ستر ہزار آدمی ہلاک ہو گئے۔

بعض مفسرین نے اس آیت کے شان نزول کے سلسلہ میں امیہ بن صلت کا نام لیا ہے جو آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں موجود تھا، اس کے بعد وہ بعض مفسرین نے شان نزول کے سلسلہ میں اور نام بھی لئے ہیں مگر یہ بات طے ہے کہ علی بن صلیح کی روایت حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے تفسیر کے باب میں بڑی معتبر روایت ہے، ابن جریر نے بھی اپنی تفسیر میں اس آیت کا یہی شان نزول بیان کیا ہے لہذا یہی شان نزول صحیح ہے۔ (معارف، احسن التماسیر، فتح القدیر شوکانی)

فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ، (الآیۃ) لَهَثَ (س) لَهَثًا، پیسا ہونا، کتے کا ہانپتے وقت زبان نکالنے کی یہ عادت ہوتی ہے کہ اسے ڈانٹو ڈپٹو راویاں اس کو اس کی حالت پر چھوڑ دو زبان نکالنے ہی رہتا ہے۔

کتے کے ساتھ جس شخص کو تشبیہ دی گئی ہے یہ وہی شخص ہے جس کا ذکر طور بالا میں ہوا ہے اللہ نے اس کو جو علم، معرفت عطا کیا تھا اس کا قصہ یہ تھا کہ اس روئے سے بچتا جس کو وہ غلط سمجھتا تھا اور وہ طرز عمل اختیار کرتا جو اسے معصوم تھا کہ صحیح ہے، لیکن وہ دنیا کے فائدوں، لذتوں اور آرائشوں کی طرف جھک پڑا، خواہشات نفس کے تقاضوں کا مقابلہ کرنے کے بجائے اس نے ان کے گے سپر ڈال دی دنیا کی حرص و طمع سے بالاتر ہونے کے بجائے وہ اس حرص و طمع سے ایسا مغلوب ہوا کہ ان تمام حدود کو توڑ کر نکل بھاگا جن کی نگہداشت اس کو خود کرنی چاہئے تھی جب وہ اپنی اخلاقی کمزوری کی وجہ سے حق سے منہ موڑ کر بھاگا تو شیطان جو قریب ہی اس کی گھات میں لگا ہوا تھا اس کے پیچھے لگ گیا اور برابر اسے ایک پستی سے دوسری پستی کی طرف دھکیلتا رہا یہاں تک کہ ظالم نے اسے ان لوگوں کے زمرے میں پہنچا کر بی دم لیا جو اس کے دام فریب میں پھنس کر پوری طرح اپنی متاع عقل و ہوش گم کر چکے ہیں۔

کتے کے ساتھ تشبیہ دینے کا مقصد یہ ہے کہ کتے کی جو خصلتیں ہوتی ہیں وہ سب اس میں جمع ہو جاتی ہیں، کتے کی بروقت لقمی ہوئی زبان اور پستی ہوئی رال، نہ بچنے والی آتش حرص، کبھی میر نہ ہونے والی نیت کا پتہ نہ دینے کا پتہ، ہم اپنے محاورہ میں بھی ایسے شخص کو جو دنیا کی حرص میں اندھا ہو رہا ہو، دنیا کا کتا، کہتے ہیں، کتے کی جہلت کیا ہے؟ حرص و آرزو، چستے پھرتے اس کی ناک سے نکلنے ہی میں لگی رہتی ہے کہ شاید کہیں سے بوئے طعام آجائے، کتا پوری دنیا کو صرف پیٹ ہی کے نظریہ سے دیکھتا ہے، ہمیں کوئی بڑی لاش پڑی ہو، جو کئی کتوں کے لئے کافی ہو تو ایک کتا اس میں سے صرف اپنا حصہ لینے پر ہی اکتفا نہیں کرتا بلکہ اسے صرف اپنے ہی لئے مخصوص رکھنا چاہتا ہے اور کسی دوسرے کتے کو اس کے پاس پھٹکنے نہیں دیتا، اس شہوت شکم کے بعد کوئی چیز اس پر غالب ہے تو وہ شہوت فرج ہے، اپنے سارے جسم میں سے صرف شرمگاہ ہی وہ چیز ہے جس سے وہ دل چسپی رکھتا ہے اور کسی سوسائٹے اور چٹنے میں مشغول رہتا ہے، اس تشبیہ کا مدعا یہ ہے کہ دنیا پرست آدمی جب علم و ایمان کی رستی ترک کر بھاگتا ہے

بدیہیجے کہ اس کا علم صرف اللہ ہی کے پاس ہے یہ تاکید ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے کہ اس کا علم صرف اللہ ہی کو ہے، آپ فرمادیتے ہیں کہ میں خود اپنی ذات کے لئے کسی نفع کا جسکو میں حاصل کر سکوں اختیار نہیں رکھتا اور نہ نقصان کا کہ اس کو دفع کر سکوں۔ مگر اللہ ہی کہ جتنا اللہ چاہے، اگر میں غیب کی باتیں جانتا ہوتا تو میں بہت سے منافع جمع کر لیتا، اور مجھے فقر و غمیرہ کی کوئی تکلیف نہ پہنچتی میرے اس نقصان سے بچا جانے کی وجہ سے، بسبب مضر چیزوں سے اجتناب کے میں تو کافروں کو آگ سے ڈرانے والا ہوں اہل ایمان کو جنت کی خوشخبری دینے والا ہوں۔

تحقیق و تفسیر کے سبیل پر تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: نَسْأَلُكَ تَقْرِیرَ نَاسِخٍ کی تفسیر ناسخہ سے کر کے معنی مراد کی جانب اشارہ کر دیا، استدراج کے لغوی معنی درجہ بدرجہ چڑھنا (الاستعداد درجۃ بعد درجۃ) چونکہ کفار کے لئے کوئی اصعا نہیں ہے اسلئے اس کے مراد معنی مراد ہیں جینی بدرجہ گرفت کرتا۔

قَوْلُهُ: اَمْهَلُهُمْ، یہ اضافہ بھی مراد معنی کو بیان کرنے کے لئے ہے، اسلئے کہ انہی کے معنی اطاعہ کرانے کے ہیں جو کہ یہاں مراد نہیں ہیں۔

قَوْلُهُ: فَيَعْلَمُونَ یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

يَسْأَلُونَ: فَيَعْلَمُونَ مقرر ماننے کی کیا ضرورت پیش آئی؟

جواب: فَيَعْلَمُونَ مقرر مان کر اشارہ کر دیا کہ صاحبِ حیدر، فَيَعْلَمُونَ مقرر کا مفعول ہے نہ کہ بتفکروا اس لئے کہ بتفکروا، لازم ہے اسکو مفعول کی ضرورت نہیں ہے حالانکہ مفعول موجود ہے، لہذا اعتراض ختم ہو گیا کہ بتفکروا مفعول کی طرف متعدی نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: جُنُودٌ، جنۃ کی تفسیر جنوں سے کر کے اشارہ کر دیا کہ جنۃ سے قوم جن مراد نہیں ہے اسلئے کہ یہ کفار کے جواب میں واقع ہے کفار کہا کرتے تھے اے صاحبِ حکم لمجنون، اگر جنۃ سے قوم جن (جنات) مراد لی جائے تو سوال اور جواب میں مطابقت نہیں رہے گی۔

قَوْلُهُ: وَفِي اس تقدیر کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ ہے ما خلق اللہ کا عطف ملکوت پر ہے نہ کہ قریب (الارض) پر اس لئے کہ اس صورت میں معنی درست نہ رہے گی۔

قَوْلُهُ: اِیْ اَنَّهُ، اس تقدیر میں اشارہ ہے کہ اُن خفیف عن الثقلہ ہے نہ کہ مصدر یہ جیسا کہ بعض حضرات کا خیال ہے، اس لئے کہ اُن مصدر یہ افعال غیر متصرف پر داخل نہیں ہوتا اس لئے کہ ان کے مصادر نہیں ہوتے۔

قَوْلُهُ: فَيَنْبَازُوا یہ اَوَلَمْ يَنْظُرُوا کا جواب ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے۔

قَوْلُهُ: مَعَ الرَّفْعِ اسْتِنَافًا، اِیْ وَهُوَ نَذَرُهُمْ۔

قَوْلًا: وبالجزم عطفاً علی محلّ ما بعد الفاء، یہ بندہ ہم میں دوسری ترکیب کی طرف اشارہ ہے، بندہ میں دوا عرب ہیں رفتہ وجہ استیعاف کے اور جزم بسبب جواب نہیں، لا ہادی لہ جواب شہادتوں کی وجہ سے تھا، مجرّم ہے۔

يَكُولَانِ: کُلّ پر عطف کیا لفظ پر نہیں کیا کی کیا وجہ ہے؟

جواب: اسلئے کہ اس صورت میں فعل کا اسم پر عطف لازم آتا ہے جو کہ متعین نہیں ہے، تقدیر عبارت یہ ہے جس یصلل اللہ فلا یہدیہ احد ونذرہم۔

قَوْلًا: مُرْسَهَا، اِزْسَاءً، سے مصدر مٹی ہے بمعنی استدرار و اِثْبَات، محو د، دسا، بمعنی ثبت، و سب السفینۃ ای وقت عن الجوی۔

قَوْلًا: حَبْصً، سوال میں مذکر کے وال یعنی مسند کی تک پہنچنے کی کوشش کرنے والا، جو ایسا مہذب کرتا ہے وہ حقیقت حال سے واقف ہو جاتا ہے، اور اسی سے احفاء الشارب ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا سَمِندَرِ حَقِّهِمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ، سابق ربّوں کی آخری آیت میں اس امت اجابت کی دو خصوصیتیں بیان کی گئی تھیں ایک قیادت و رہنمائی دوسرے اختلاف کے وقت قانون شریعت کے مطابق عدل و انصاف کے ساتھ فیصلہ کرنا، اور غور کیا جائے تو یہ دونوں باتیں کسی بھی قوم یا جماعت کی فلاح و کامرانی کی ضامن ہو سکتی ہیں۔

امت محمدیہ کی تمام دیگر امتوں پر فطرت و فوقیت کا راز اور ان کا تنفر سے امتیاز یک حق پرستی ہے جس پر تمام جمہور کی پوری زندگی اس کی آئینہ دار ہے۔

وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا الْح دوسری آیت میں اس شیعہ کا جواب ہے کہ جب قومی ترقی کا مدار حق پرستی و حق و انصاف کی پیروی پر ہے تو دوسری غیر مسلم قومیں جو حق سے سراسر دور ہیں وہ یوں دنیا میں چلنی چھٹی نہ آتی ہیں، وَالَّذِينَ كَذَبُوا آيَاتِنَا کا جواب ہے یعنی ہم اپنی آیات کے جتنا انہ لوگوں کو اپنی نعمت و رحمت کی بنا پر دفعہ نہیں پڑتے ہمہ آہستہ آہستہ مدد رسجا پڑتے ہیں جس کی ان کو خبر بھی نہیں ہوتی اسلئے دنیا میں گمراہی کی دولت و ثروت باوجود محنت سے، سوکا نہ دھمکے کیونکہ وہ ان کے لئے کوئی بھلائی کا سامان نہیں بلکہ حق تعالیٰ کی طرف سے استدراج (ڈھیل) ہے۔

وَأَمْسَلَى لَهُمُ الْكُفْرَ كَيْدِي مہین مجرموں اور فحشوں اور جنسائے اول اور مجرموں کو سادہ وقت فوراً نہ انہیں ملتی، بلکہ دنیوی عیش و فراخی کے دروازے کھول دیے جاتے ہیں، حتیٰ کہ خدا کی عزت و اب خوف و فکر ہو کر ارتکاب معاصی پر اور زیادہ دیر ہو جاتے ہیں حتیٰ کہ وہ انتہائی سزا کے مستحق ہو جاتے ہیں، یہی خدا کی ڈھیل اور استدراج ہے وہ طاقت و سفاکت سے بچتے ہیں کہ وہ مارے اور مہربانی ہو رہی ہے۔

قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ، یہ آیت اس بات پر کہ نبی ﷺ کا عالم الغیب نہیں، عالم الغیب صرف اللہ کی ذات ہے صرف وہ دلیل ہے علم و جہات کی انتہا، ہے کہ اس کے باوجود اہل بدعت آپ ﷺ کو معروف معنی میں

عالم الغیب: اور کرانے کی سعی بے سود کرتے ہیں اغلب یہ ہے کہ اس طبقے کے پڑھے لکھے اور سمجھدار کہلانے والے لوگ اس کی حقیقت سے بخوبی واقف ہیں صرف اپنی قوم و برادری میں ساکھ قائم رکھنے یا اپنے دنیوی مفاد کے لئے قوم کے سامنے اور شیعوں پر دعوے بلا دلیل کرتے ہیں جب ہزار ہا تاریخی واقعات آپ ﷺ کے عالم الغیب ہونے کی نفی کرتے ہیں تو کہتے گتے ہیں کہ وصال کے وقت آپ کو علم غیب کئی عطا کیا گیا تھا اول تو وصال کے وقت علم غیب کا فائدہ کیا؟ اور جب ان کو بتایا جاتا ہے کہ حدیث میں موجود ہے کہ وصال کے آخری ایام میں جب آپ کو غشی سے افادہ ہوتا تھا تو آپ ﷺ دریافت فرماتے کہ کیا نماز ہو گئی؟ اس سے بھی عالم الغیب ہونے کی نفی ہوتی ہے؟ اہل بدعت نے جب دیکھا کہ یہ داؤ بھی بے کار گیا تو کہہ دیا کہ بعد از وصال میدان حشر میں آپ کو علم غیب کئی عطا ہوگا مگر جب وہ حدیث سامنے آئی جو سابق میں گذر چکی ہے کہ آخرت میں تمام مخلوق پر بے ہوش ماری ہو جائے گی تو آپ نے فرمایا کہ ہوش میں آئیو الوں میں سب سے پہلا شخص میں ہوں گا، مگر جب میری نظر عرش پر پڑے گی تو موسیٰ علیہ السلام عرش کا پایا پکڑے کھڑے ہوں گے میں نہیں جانتا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر بے ہوش ماری ہوئی کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام تجلی الہی کے دیدار کی وجہ سے ایک دفعہ دنیا میں بے ہوش ہو چکے تھے، یہ بے ہوش ہوئے مگر وہ مجھ سے پہلے ہوش میں آگئے، یہ ترکیب بھی کام نہ آئی ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ کے لئے علم غیب ثابت کرنے کی اور کوئی صورت سوچیں، یہ سب کوتاہیوں کی باتیں ہیں میں سمجھتا ہوں کہ اہل علم و دانش کے نزدیک یہ کوئی اہم مسئلہ ہی نہیں ہے۔

لكن اكثر الناس لا يعلمون، اکثر لوگ اتنی موٹی سی بات بھی نہیں سمجھتے، رسول بہر حال بندہ اور مخلوق ہوتا ہے، اس کو اللہ کی کسی بھی صفت میں اللہ کا شریک سمجھنا جہل محض اور الجاحض اور رسول اللہ ﷺ کو عالم الغیب کہنا ایسا ہی مضحکہ خیز دعویٰ ہے جیسے قدر مطلق کہن (تفسیر، جدی ملخصاً) وحی کے ذریعہ بعض مغیبات پر واقف ہو جانا عالم غیب نہیں ہے۔

هُوَ اَيُّ الْاِلٰهِ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ اَيُّ اَدمَ وَجَعَلَ خَلْقَ مِنْهَا زَوْجَهَا حَوَاءَ لَيْسَ الْاِلٰهَ وَيْلَ لَنَفْسٍ فَلَمَّا تَقَشَّيَا جَسَدِيَا حَمَلْتُمْ مَحْمَلًا خَفِيًّا هُوَ النُّطْفَةُ فَصَرَّتْ بِهٖ ذَهَبَتْ وَحَالَتْ لِعَفْثَةٍ فَلَمَّا اَنْقَلَبَتْ بَكَبَرِ اَوْدٍ فِي بَطْنِهَا وَاشْفَقَا اِنْ يَكُوْنُ بَهِيْمَةً دَعَا اللّٰهُ رَبَّهُمَا لَئِنْ اَتَيْنَا وَلَدًا صَالِحًا سَوِيًّا لَّكُنَّ مِنَ الشَّكِرِيْنَ ۝ لَكَ عَلَيْهِ فَلَمَّا اَتٰهُمَا وَلَدًا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ وَفِي قِرَآءَةِ بَكْسَرِ الشَّيْنِ وَالتَّنْوِيْ اَيُّ شَرِيْكًا فَيَمَّا اَتٰهُمَا بِتَنْسِيْمِهِ عَبْدَ الْحَارِثِ وَلَا يَنْبَغِيْ اَنْ يَكُوْنُ عَبْدًا اِلَّا لِلّٰهِ وَلَيْسَ بِاَشْرَافِ فِي الْعِبُوْدِيَةِ عِصْمَةُ اَدمَ وَرُوِي سَمَرَةُ عَنْ اَسْمٰى صَبِيٍّ اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا وُلِدَتْ حَوَاءُ طَافَ بِهَا اِبْلِيسُ وَكَانَ لَا يَعْشِيْشُ لَهَا وَلَدٌ فَدَسَّ سَمِيَةً عَبْدًا حَارِثٍ فَلَمَّا يَعْشِيْشُ فَسَمِيَتْهُ فَعَاشَ فَكَانَ ذَلِكَ مِنْ وَحْيِ الشَّيْطَانِ وَأَمْرُهُ رَوَاهُ الْعَاكِمُ وَقَدْ صَحِّحُ وَالتَّرْمِذِيُّ وَقَدْ حَسَنُ عَرِيْثٌ فَقَتَلَ اللّٰهُ عَمَّا يَشْرِكُوْنَ ۝ اَيُّ اَهْلُ مَكَّةَ بِهِ مِنَ الْاَصْنَافِ وَالْجَمَلَةُ مُسْتَبَةِ عَطْفٌ عَلٰى حَقِّكَ وَمَا بَيْنَهُمَا اعْتِرَاضٌ اَيْشُرُوْنَ بِهِ فِي الْعَادَةِ مَا لَاحِقًا لِّشَيْءٍ وَهُمْ يَخْلُقُوْنَ ۝ وَلَا يَسْتَطِيعُوْنَ لَهُمْ اَيُّ عَبْدَانِهِ

تَرْجُمَان: وہ یعنی اللہ ہی ہے جس نے تم کو ایک جان یعنی آدم علیہ السلام سے پیدا کیا اور اسی جان سے اس کا جوڑا

۱۰ کو پیدا کیا تاکہ اس سے سکون حاصل کرے اور اس سے الفت کرے، چنانچہ جب اس کو ڈھانپ لیا یعنی اس سے عجمت کی،

تو اس کو ہکا س حمل رہ گیا، اور اس بات سے خوفزدہ ہوئے کہ وہ (حمل) کوئی جانور نہ ہو تو انہوں نے اپنے رب اللہ سے دعا کی،

اے آپ ہمیں نیک صحیح سالم بچہ عطا فرمائیں تو ہم اس پر آپ کے شکر گزار ہوں گے، چنانچہ جب ان کو صحیح سالم اولاد دیدی تو

دونوں (بیوی) نے (اللہ کے) مطا کردہ بچے کا نام عبدالحارث رکھ کر خدا کا شریک قرار دیا، اور ایک قرأت میں شین کے کسرہ

اور (کاف) کی تین کے ساتھ ہے (شـرک) ہے حالانکہ یہ قطعاً درست نہیں کہ خدا کے علاوہ کسی کا بندہ ہو، اور یہ (شرکت فی

التسمیہ) شرک فی العبادت نہیں ہے حضرت آدم علیہ السلام کے معصوم ہونے کی وجہ سے، اور (حضرت) سمرہ رضی اللہ عنہما

نے آنحضرت ﷺ سے روایت کیا ہے آپ ﷺ نے فرمایا، جب حواء نے بچہ جنا تو ابلیس نے ان کے پاس چکر لگان شروع

کر دیا، اور حواء کا بچہ زندہ نہیں رہتا تھا ابلیس نے حواء سے کہا تم اس کا نام عبدالحارث رکھو تو وہ زندہ رہے گا، چنانچہ حواء نے اس کا

نام (عبد حارث) رکھ دیا تو وہ بچہ زندہ رہا، اور یہ سب کچھ شیطان کے اشارہ اور اس کے حکم سے ہوا، اس کو حاکم نے روایت کیا

ہے اور صحیح کہا ہے، اور ترمذی نے حسن غریب کہا ہے سوا اللہ تعالیٰ اہل مکہ کے اس کے ساتھ بتوں کو شریک کرنے سے پاک ہے،

اور (فتعلی اللہ عما یشرکون) جملہ مسیہ ہے اور خلق کبر عطف ہے، اور دونوں کے درمیان جملہ معترضہ ہے، کیا وہ

عبادت میں اس کا ایسوں کو شریک ٹھہراتے ہیں جو کچھ پیدا نہیں کر سکتے، اور وہ خود مخلوق ہیں اور وہ اپنے عبادت کرنے والوں کی

کسی قسم کی مدد نہیں کر سکتے اور نہ خود کو بچا سکتے ہیں اس شخص سے جو ان کو بدعتی سے توڑنے وغیرہ کا ارادہ کرے، اور استغفار تو بخ

کے لئے ہے، اور اگر تم بتوں کو بدایت (رہنمائی) کے لئے پکارو تو وہ تمہاری بات نہ مانیں (یتبعو حکم) تشدید اور تخفیف کے

ساتھ ہے تمہارے لئے برابر ہے تم ان کو رہنمائی کے لئے پکارو یا ان کو نہ پکارو، ان کے نہ سننے کی وجہ سے تمہاری پکار کی صرف

کان نہ دھریں گے اللہ کو چھوڑ کر جن کی تم بندگی کرتے ہو وہ بھی تمہارے جیسے بندے ہیں سو تم ان کو پکار کر دیکھ لو، ان کو چاہئے کہ

تمہاری پکار کا جواب دیں اگر تم اپنے اس دعوے میں سچے ہو کہ وہ معبود ہیں پھر بتوں کے انتہائی عجز اور ان کے عابدوں کی ان

پرفضیت کو بیان کرتے ہوئے فرمایا، کیا ان کے پیر ہیں جن سے وہ چل سکیں؟ یا ان کے ہاتھ ہیں جن سے وہ پکڑ سکیں؟ ابد، بد

کی جمع ہے، یا ان کے آنکھ ہیں جن سے وہ دیکھ سکیں یا ان کے کان ہیں کہ جن سے وہ سن سکیں، (سب جگہ) استفہام انکار کی ہے

یعنی مذکورہ چیزوں میں سے ان کے پاس ایک بھی نہیں ہے جو تمہارے پاس ہیں، تو پھر تم ان کی بندگی کیسے بناؤ پر کرتے ہو انہیں تم

ان سے حالت کے اعتبار سے (بہر حال) بہتر ہوا ہے محمد ﷺ ان سے کہو میری ہلاکت کے لئے اپنے شرک کو بدلو پھر میرے

بارے میں تدبیر کرو اور مجھے مہلت مت دو، میں تمہاری کچھ پرواہ نہیں کرتا ہوں، بے شک میرا مددگار اللہ ہے جس نے سب

(یعنی) قرآن نازل کیا اور وہ اپنی نگرانی میں نیک لوگوں کی حفاظت کرتا ہے اور جن کی تم اللہ کو چھوڑ کر بندگی کرتے ہو وہ تمہاری

مدد نہیں کر سکتے اور نہ وہ اپنی ہی مدد پر قادر ہیں، تو میں ان کی کیوں پرواہ کروں؟ اور اگر تم بتوں کو رہنمائی کے لئے پکارو تو وہ نہ سنیں

اور اے محمد تم اگر ان بتوں کو دیکھو ایسا معلوم ہوگا کہ وہ تمہاری طرف دیکھ رہے ہیں یعنی دیکھنے والے کے مانند آپ کے روبرو ہیں، حالانکہ وہ کچھ نہیں دیکھتے آپ درگزر کو اختیار کریں (یعنی) لوگوں کے اخلاق کے بارے میں ہل انگیزی سے کام لیجئے (ان کے عیوب) کی کھوکھریہ میں نہ پڑیئے، اور نیکی کا حکم کیجئے، اور جاہلوں سے کنارہ کشی اختیار کیجئے، اور ان کی حماقت کا مقابلہ نہ کیجئے، اور اگر شیطان کی طرف سے کوئی وسوسہ آئے یعنی اگر آپ کو مامور بہ سے کوئی برگشتہ کرنے والا برگشتہ کرے تو اٹھ کر پناہ طلب کیجئے (امّا) میں مزانہ میں نون شرطیہ کا ادا نام ہے، (فاستعذ باللہ) جواب شرط ہے، اور جواب امر محذوف ہے اور وہ یذفعہ عنک ہے، بلاشبہ وہ بات کا سننے والا عمل کا دیکھنے والا ہے بلاشبہ وہ لوگ جو خدا ترس ہیں جب ان کو شیطان کی طرف سے کوئی خسرہ لاحق ہوتا ہے تو وہ اللہ کی سزا اور ثواب کو یاد کرنے لگتے ہیں اور ایک قراءت میں (طیف) کے بجائے طائف ہے، یعنی اگر شیطان کی طرف سے کوئی وسوسہ پیش آتا ہے، تو وہ دفعۂ حق اور ناحق کو دیکھنے لگتے ہیں (یعنی) دونوں میں امتیاز کرنے لگتے ہیں) تو وہ اس وسوسہ سے باز آجاتے ہیں، اور کفار میں سے جو شیطان کے بھائی بند ہوتے ہیں شیاطین ان کو گمراہی میں گھسیٹ لیتے ہیں پھر وہ (شیطان کے بھائی بند) اس گمراہی سے آنکھ کھلنے یعنی آگاہ ہونیکے باوجود باز نہیں آتے، جیسا کہ متقی دیدہ بینا سے کام لیتے ہیں، اور جب آپ اہل مکہ کے سامنے ان کا تجویز کردہ (فرانسی) معجزہ نہیں لاتے تو کہتے ہیں کہ آپ یہ معجزہ اپنی طرف سے کیوں نہ لائے؟ آپ ان سے کہہ دیجئے میں تو صرف اس حکم کی اتباع کرتا ہوں جو میرے پاس میرے رب کی طرف سے بھیجا جاتا ہے میرے اختیار میں نہیں ہے میں کچھ بھی اپنی طرف سے لاسکوں، یہ قرآن لوگوں کے لئے تمہارے رب کی جانب سے نازل ہے اور ہدایت ہے اور رحمت ہے ایمان لانے والوں کے لئے اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو غور سے سن کر اور بات چیت بند کر کے خاموش ہو جایا کر دنا کہ تم پر رحم کیا جائے یہ آیت خطبہ کے وقت ترک کلام کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور خطبہ کو قرآن سے اس لئے تعبیر کر دیا ہے کہ خطبہ قرآن پر مشتمل ہوتا ہے، اور کہا گیا ہے کہ مطلقاً قرآن کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور (اے نبی طیب) اپنے رب کو چپکے چپکے عاجزی اور اللہ سے خوف کے ساتھ یاد کیا کر، یعنی زیر زبان سے اوپر اور جہر فی الکلام سے نیچے، یعنی سراور جہر کے درمیان کا قصد کرتے ہوئے صبح و شام یعنی اول دن میں اور آخر دن میں، اور اللہ کے ذکر سے غفلت کرنے والوں میں مت ہو، بلاشبہ وہ مخلوق یعنی جو تیرے رب کے پاس ہے اس کی عبادت سے تکبر نہیں کرتی اور جو چیز اس کی شایان شان نہیں اس سے اس کی پاکی بیان کرتی ہے اور اس کے لئے سجدہ کرتی ہے اور عاجزی اور عبادت کے لئے اس کو خالص کرتی ہے سو تم بھی ان کے جیسے ہو جاؤ۔

تَحْقِیْقُ وَتَرْکِیْبُ تَسْمِیْلِ وَتَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

وَحَفَلْ مِنْهَا، ضمیر مجرور و نفس کی طرف راجع ہے باعتبار لفظ کے اور لیسکن کی ضمیر بھی نفس کی طرف راجع ہے باعتبار معنی کے، اور مراد نفس سے آدم علیہ السلام ہیں۔

قَوْلُهُ: وَفِي قِرَاءَةِ كُسْرِ الشَّيْنِ وَالتَّنْوِينِ اِى شَرِيكًا، یہ شُرکاء میں دوسری قراءت کا بیان ہے، شرکاء شریک کی جمع ہے مگر امر اور مفعول ہی ہے اس کا قرینہ دوسری قراءت ہے اور وہ شُرکاء ہے شین کے سرہ اور راء کے سکون کے اور کاف کی تونین کے ساتھ۔

قَوْلُهُ: اِى شَرِيكًا، اس اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ شُرکاء مصدر اسم فاعل شریکاً کے معنی میں ہے تاکہ حمل درست ہو سکے۔

قَوْلُهُ: جَعَلَا، جَعَلَا میں ضمیر تثنیہ کی طرف راجع ہے؟ بعض مفسرین اس طرف گئے ہیں کہ آدم وحواء کی طرف راجع ہے، لیکن محقق قول یہ ہے کہ بنی آدم میں سے ہر نفس اور زوج نفس مراد ہے، بعض تابعین سے بھی یہی قول منقول ہے فقال الحسن وقفاة الضمير فى جعلنا عاى النفس وزوجه من ولد آدم لا الى آدم وحواء، (بصام) جعل الزوج والزوجة شرکاء (کبیر عن النقال) اما رازی نے فقال کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہ قصہ بطور تمثیل کے مشرکین کی عامحست کو بیان کر رہا ہے، اور اس تفسیر کو بہت ہی پسند فرمایا ہے هذا جواب فى غاية الصحة والسداد (کبیر) اور محققین نے یہ بھی کہا ہے کہ آیت میں ضمیر کو آدم وحواء کی طرف راجع کرنے کی کوئی تائید نہ قرآن سے ملتی ہے نہ حدیث صحیح سے اور ایسے قصے پیغمبروں کے لائق نہیں۔ (بحر، ہمالوی)

قَوْلُهُ: بِتَسْمِيَةِ اِى بِتَسْمِيَةِ الْوَلَدِ، حارث، یہ شُرکاء بمعنی شریک کے متعلق ہے۔

قَوْلُهُ: وَلَيْسَ بِاِشْرَاكِ فِى الْعُبُوْدِيَّةِ لِعُضْمَةِ اٰدَمَ اس اضافہ کا مقصد انبیاء کی عصمت کا دہرایا ہے۔

قَوْلُهُ: الْعُبُوْدِيَّةُ، زیادہ بہتر ہوتا کہ العبودیۃ کے جائے العبادۃ یا معبودیۃ فرماتے۔ (حاجب جلالین)

قَوْلُهُ: اَهْلُ مَسْجِدٍ، اس میں اس بات کی تائید ہے کہ جَعَلَا کا مرجع آدم وحواء نہیں ہے بلکہ ہر نفس اور اس کا زوج ہے، اور اس کا قرینہ اللہ تعالیٰ کا قول فتعالی اللہ عما يشركون ہے یسرو کون، صیغہ جنس کے ساتھ لایا گیا ہے حاکم کہ آدم وحواء جمع نہیں ہیں۔

قَوْلُهُ: وَالْجُمْلَةُ مُسْتَبْتَةٌ يعنى فتعالی اللہ عما يشركون، اس کا عطف خَلَقَكُمْ من نفس واحدة پر ہے، معصوف علیہ معطوف کا سبب ہے، یعنی جن چیزوں کو تم اس کا شریک ٹھہراتے ہو وہ اس سے بڑی ہے، اس لئے کہ اس نے تم کو پیدا کیا ہے اور مخلوق خالق کی شریف نہیں ہو سکتی گویا کہ اس میں فاء تعظیہ کے فائدہ ولی طرف اشارہ ہے، درمیان میں جملہ متعصبہ ہے۔

قَوْلُهُ: يُقَالُ بَلَوْنَكَ اس میں اشارہ ہے کہ کلام بطور تشبیہ ہے، لہذا اب یہ اعتراض نہیں ہوگا کہ اصنام سے دیکھتے نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: طَيْفٌ، اس سے یہ بھی احتمال ہے کہ طَيْفٌ، طیفاً سے اسم فاعل، ای طاف بہ الخیال، حائف و سوسہ، نظرو۔

قَوْلُهُ: اَلَمْ يَهْمُ اِى مَسَّ يَهْمُ۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

هُوَ الَّذِیْ خَلَقَ کُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ (الآیۃ) سبق میں ابوا جثہ اور اضر ابثہ کی تخلیق کا بیان تھا، اب یہاں ہم مردوزن کی پیدائش کا بیان ہے، اس کو اصطلاح میں الثقت عن النقص کی اقسام کہتے ہیں اور قرآن کریم کا یہ ماحول اور پسندیدہ اسلوب بیان ہے ان آیات میں حسن بصری وغیرہ کی رائے کے مطابق خاص آدم وحواء کا نہیں بلکہ مائیں و نر کی حالت کا نقشہ کھینچ گیا ہے، اس میں کوئی شک نہیں کہ ابتداء میں هُوَ الَّذِیْ خَلَقَ کُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا مِنْ بَصُورِ تَمْهِیدِ آدَم و حَوَاء کا ذکر تھا مگر اس کے بعد متفق مرد، عورت کے ذکر کی طرف منتقل ہوئے، اور ایسا ہوتا ہے کہ شمس کے ذریعے جنس کے ذکر کی طرف منتقل ہو جاتا ہے مثلاً: وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَجَعَلْنَا هَارُوحَ مَا لِلشَّيَاطِينِ، میں جن ستاروں کو مصابیح فرمایا یہ وہ ٹوٹے والے ستارے نہیں جن سے رجم شیطانیں ہوتا ہے بلکہ شمس سے جنس مصابیح کی جانب کلام کو منتقل کر دیا گیا، اس تفسیر کے مطابق "جعلنا لہ شمس کاء" میں کوئی اشکال نہیں، امرا اثر سلف سے منقول ہے کہ ان آیتوں میں حضرت آدم و حواء کا واقعہ مذکور ہے۔

حادیث کی روشنی میں آیات کی تفسیر:

جب آدم و حواء بہت کوزمین پر اتار دیئے اور زمین پر بڑا بادشاہ شروع کر دیا تو ایبہ زنا حضرت آدم و حواء سے ہم بستر ہوئے، حواء کو حمل حاصل ابتدائی مرحلے میں رہا تو حضرت حواء کو کوئی گرائی نہیں ہوئی اور باسانی چلتی پھرتی رہیں، مگر جب زمانہ گزرتا گیا تو حمل میں بتدریج اضافہ ہوتا رہا جس کی وجہ سے حواء کو غل محسوس ہونے لگا، اس سے یہ بات سمجھ میں آئی کہ حواء کو عقوق ہو گیا، اور ایک روز ہماری جنس کا بچہ پیدا ہوا تو والدہ بچہ دونوں حضرات دعا میں کرنے لگیں اب ابتداء تو ہمیں صاحب رحم نہ تھا، ہم تندرست بچہ لگے تو ہم بہت شکر گزار بنیں، حمل کے دوران انہیں نے حضرت حواء کے پاس آنا، بائنا شروع کر دیا، ایک روز انہیں نے حضرت حواء سے کہا کہ جب تمہارا بچہ پیدا ہو تو اس کا نام عبدالمیہ نام پر رکھنا، جو نام معصوم کیا تو ایسا نام ہے؟ انہیں نے اپنی فیہ معروف نام بتایا یعنی نرث، جب بچہ پیدا ہوا تو اس کا نام عبدالمیہ رکھا، ان تفسیرین نے جعلنا لہ شمس کاء فیما آناہما، کی یہی تفسیر کی ہے، ترمذی، امام احمد، ابی حاتم وغیرہ محدثین نے اس موقع پر ہمہ بین چندہ کی حدیث بیان فرمائی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے بیان فرمایا، حواء کا کوئی بچہ زندہ نہ رہتا تھا، اس وجہ سے حمل رہا تو انہیں نے نرث کہا، اگر اس بچہ کا نام عبدالمیہ رکھا تو یہ بچہ زندہ رہے گا، غرضیکہ انہیں کے بچکانے سے حواء نے ایسا کیا، اس میں حضرت آدم و حواء کا کوئی قصور نہیں تھا، اور بعض مفسرین نے آیت کے اس ترجمے کی تفسیر یہ بیان کی ہے کہ یہ آیت مشرقین مدعی شان میں نازل ہوئی ہے اسلئے کہ مشرقین مکہ اپنے بچوں کا نام غیر اللہ کے نام پر مثلاً عبدالمعزی، عبدالمس وغیرہ رکھ کر تھے اس قسم کے نام رکھنا بھی شرک میں داخل ہے، ہمہ بین چندہ کی روایت جو ابھی اوپر مذکور ہے، اس کی سند میں ایک روایت عمر بن ابراہیم مفسر کی ہے جس کو بعض

نہ، نے ضعیف کہا ہے لیکن ابن معین نے اس کو ثقہ راویوں میں شمار کیا ہے، اسی واسطے حاکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے، ترمذی وغیرہ کے حوالہ سے ابو ہریرہ کی صحیح حدیث ہے جس کے ایک ٹکڑے کا حاصل یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے اپنی عمر میں سے چالیس سال حضرت داؤد علیہ السلام کو دیئے مگر پھر اس اقرار پر قائم نہ رہے اس کا ذکر آنحضرت ﷺ نے اس حدیث میں فرمایا اور پھر یہ بھی فرمایا کہ حضرت آدم کا اقرار پر قائم نہ رہنا اس بات کا ایک نمونہ تھا کہ ان کی اولاد میں بھی یہ بات پائی جائے گی، اس حدیث سے ان مفسرین کے قول کی تائید ہوتی ہے جو یہ کہتے ہیں کہ عبادت میں تو نہیں مگر نام رکھنے میں شرک شیطان کے بہکانے سے حواء سے ظہور میں آیا، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے شاگردوں میں سے سعید بن جبیر اور عکرمہ کے قول کا حاصل یہ ہے کہ شیطان نے یہ نام حواء کو خواب میں سکھایا تھا اور حضرت حواء نے اپنا یہ خواب حضرت آدم علیہ السلام سے بیان کیا حضرت آدم علیہ السلام نے یہ نام رکھنے سے منع فرمایا، لیکن اس لڑکے سے پہلے دو لڑکے فوت ہو چکے تھے، اس سبب شیطان نے حواء کو یہ پٹی پڑھائی کہ اب کی دفعہ جو لڑکا پیدا ہو اس کا نام عبدالخارث رکھنا تو وہ لڑکا زندہ رہیگا اور عمر دراز ہوگا، اولاد کی محبت کے جوش میں حواء نے اس بچے کا نام عبدالخارث رکھ دیا، حضرت آدم چونکہ پہلے ہی منع کر چکے تھے اس لئے بچے کے پیدا ہونے اور اس نام کے رکھے جانے کے بعد اس نام کی انہوں نے کچھ رید نہ کی یہ بات اللہ تعالیٰ کو نا پسند آئی اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام اور حواء و دونوں کا نام اس قصہ میں ذکر فرمایا، اس آیت کی تفسیر کو علماء نے بہت مشکل قرار دیا ہے، لیکن سلف میں سے قتادہ اور سفیان ثوری کا یہ قول جب مد نظر رکھ جائے کہ تفسیر کے باب میں سعید بن جبیر اور عکرمہ کے قول کا بڑا اعتبار ہے اور سعید بن جبیر اور عکرمہ کے قول کے مطابق آیت کی تفسیر کی جائے تو آیت کی تفسیر میں کوئی دشواری باقی نہیں رہتی۔

(علاصہ احسن التفاسیر)

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اِنْ اَسْفَدْتُمْ قَدَمَ بَعْضٍ مِّنَ الشَّامِ فَاُخْرِجْ صِلَى اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَمَ وَاَصْحَابَهُ لِيَتَغَمُّوْهَا فَغَبِمَتْ قَرِيْشٌ فَرَحَ اَسْوَحَہِیْ وَتَنَاقَلُوْا مَكَّةَ لِيَذْبُوْا عَنْہَا وَہِمَ النَّفِیْرُ اَحَدٌ اَبُو سَفِیَّانٍ بِالْعَبْرِ طَرِیْقَ السَّاجِلِ فَتَنَحَّتْ فَبِیْنَ لَاہِی حَمِیْرٍ اَرْحَعُ فَبِیْیَیْ وَسَارَ اِلَیْ بَدْرِ فَمَا وَزَّی صِلَى اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَمَ اَصْحَابَهُ وَقَالَ اِنَّ اللّٰہَ وَغَدِیْ اُخْدِی الصَّانِعِیْنِیْنَ مَوَافِقُوْہُ عَلٰی قَتَالِ النَّفِیْرِ وَکَرَّہَ بَعْضُہُمْ ذٰلِکَ وَقَالُوْا لِمَ نُسْتَعِیْذُ بِہٖ کَمَا فِی تَعَالٰی یُجَادِلُوْنَکَ فِی الْحَقِّ الْقَتَالَ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ طَهْرُہُمْ کَاثِمًا یَأْتُوْنَ اِلَی الْمَوْتِ وَہُمْ یَنْظُرُوْنَ ۝ الیہِ عِیْنَا فِی کِرَامَتِہِمَ لَہٗ وَاذْکُرْ اِذْ یُعِیْذُکُمْ اللّٰہُ اِحْدٰی الظَّالِمِیْنِ الْعَبْرِ اَوِ النَّفِیْرِ اَنَّهُا لَکُمْ وَتُوَدُّوْنَ تَرْبِیْدُوْنَ اَنَّ غَیْرَ ذَاہِ السَّوْکَہِ اِیْ اَنْہَا سِلَاحٌ وَہِی الْعَبْرُ تَکُوْنُ لَکُمْ لِقَلْبَہٗ عُدَدُہَا وَغَدِیْہَا بِخِلَافِ اَسْفِیْرِ وَیُرِیْدُ اللّٰہُ اَنْ یَّجِیْعَ الْحَقَّ یُظْہِرَہٗ بِکَلِمَہِ السَّائِقَہِ بِظُہُوْرِ الْاِسْلَامِ وَیَقْطَعُ ذَاہِ الْکُفْرِیْنَ ۝ اُخْرِجْہُمْ بِالْاِسْتِیْضٰی فَاسْرِکُمْ بِقَتْلِ النَّفِیْرِ لِيُجِیْعَ الْحَقَّ وَیُبْطِلَ یُحَقِّقَ الْبَاطِلَ الْکُفْرَ وَلَوْ کَرَّہَ الْمُجْرِمُوْنَ ۝ السُّمْرِکُوْنَ ذٰلِکَ اَذْکُرْ اِذْ سَتَعِیْثُوْنَ رِیْکُمْ زَطَبُوْنَ مِنْہُ اَنْفُثَ النَّصْرَ عَلَیْہِہِمْ فَاسْتَجَابَ لَکُمْ اَنْ اِیْ بَانِیْ مُمِیْدَکُمْ مُعِیْنُکُمْ بِالْاِیْ مِّنَ الْمَلٰٓئِکَہِ مُرْدَفِیْنَ ۝ مُتَنَابِعِیْنَ یُرِدُّوْنَ بَعْضُہُمْ بَعْضًا وَعَذَہُمْ بِہَا اَوَّلًا ثُمَّ صَارَتْ ثَلَاثَہٗ الْاَوَّلِ ثُمَّ خَمْسَہٗ کَمَا فِی الْاِیْ عِمْرَانَ وَقُرِیْ بِالْاِیْ کَافِیْسِ حِیْ وَمَلَجَلَهُ اللّٰہُ اِیْ الْاِمْدَادَ اِلَی الْاِبْشَرِیْ وَلِیُظْمِیْنَ بِہِ قُلُوْبُکُمْ وَمَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْ عِنْدِ اللّٰہِ اِنَّ اللّٰہَ عَزِیْزٌ حَکِیْمٌ ۝

ترجمہ: میں شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے جب بدر کے مال غنیمت (کی تقسیم) کے بارے میں مسلمانوں میں اختلاف ہوا، تو جوانوں نے کہا یہ ہمارا حق ہے اسلئے کہ ہم نے براہ راست قتل کیا ہے اور بوڑھوں نے کہا پرچوں کے تحت ہم تمہارے مددگار تھے اگر (خدا خواستہ) تم کو شکست ہو جاتی تو تم ہمارے پاس پٹ کر آتے لہذا تمہارا مال غنیمت کے بارے میں ترجیح کا دعوائہ کرو، اسے محمد ﷺ لوگ آپ سے مال غنیمت کے بارے میں سوال کرتے ہیں کہ اس کا کون مستحق ہے آپ ان سے کہہ دو مال غنیمت اللہ اور اس کے رسول کا ہے وہ جس کو چاہیں دیں چنہ نچہ آپ ﷺ نے اس مال غنیمت کو جوانوں اور بوڑھوں کے درمیان مساوی طریقہ پر تقسیم کر دیا، اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے، تم لوگ اللہ سے ڈرو اور آپس کے تعققات درست کرو اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اگر تم سچے مومن ہو کامل اہل ایمان تو وہی لوگ ہیں جب ان کے سامنے اللہ کی وعید ذکر کی جاتی ہے تو ان کے دل خوف سے لرز جاتے ہیں اور جب ان کے سامنے اللہ کی آیت پڑھی جاتی ہیں تو ان کی تصدیق میں اضافہ ہو جاتا ہے اور وہ اپنے رب ہی پر توکل کرتے ہیں، یعنی اسی پر اعتقاد کرتے ہیں نہ کہ اس کے مددہ کسی دوسرے پر جو نماز قائم کرتے ہیں یعنی نماز کو اس کے حقوق کے ساتھ ادا کرتے ہیں، اور جو (ہم نے) نہ کو

عط کیا ہے اس میں سے اللہ کی اطاعت میں خرچ کرتے ہیں ایسے ہی لوگ جو مذکورہ صفات کے ساتھ متصف ہیں بلا شک چچے مومن ہیں ان کے لئے جنت میں ان کے رب کے پاس بڑے رُتے ہیں اور مغفرت ہے اور جنت میں بہترین رزق ہے (ماں غنیمت کے بارے میں جو اختلاف ہے وہ ایسا ہی ہے) جیسا کہ آپ کے رب نے آپ کو گھر (مدینہ) سے حق کے ساتھ نکالا (بِالْحَقِّ) اُخْرَج کے مستحق ہے، اور واقعہ ہے کہ مومنین کی ایک جماعت اس نکلنے کو گراں سمجھ رہی تھی جمد اُخْرَج کی ضمیر کاف سے جار ہے اور کسما، ہذہ مبتداء عذوف کی خبر ہے، یعنی مال غنیمت کے معاملہ کی موجودہ حالت کراہت میں ویسی ہے جیسی کہ آپ کے (مدینہ) سے نکالنے کی حالت، اور جس طرح اس (نکلنے) میں ان کے لئے خیر تھی اسی طرح اس میں بھی خیر ہے، اور نہ کا یہ (مدینہ سے) نکلنا اس وقت ہوا کہ جب ابوسفیان تجارتی قافلہ لیکر شام سے نکلا، تو آپ ﷺ اور آپ کے اصحاب اس (قافلہ) کا مال غنیمت لینے کے لئے نکلے، اس (کارروائی) کا عمر قریش کو ہو گیا، تو ابو جہل اور مکہ کے جنگ باز نکلے تاکہ تجارتی قافلہ کا دفاع کریں اور یہ جنگی لشکر تھا، اور ابوسفیان تجارتی قافلے کو ساحل کے راستہ سے نکال لے گیا چن نچوہ (تجارتی قافلہ) بچ کر نکل گیا، ابو جہل سے کہا گیا کہ واپس چلو مگر اس نے انکار کر دیا، اور بدر کی طرف روانہ ہوا، ادھر آنحضرت ﷺ نے اپنے صحابہ سے مشورہ کیا اور آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھ سے دو جماعتوں میں سے ایک کا وعدہ فرمایا ہے لہذا اکثر جنگی لشکر سے مقابلہ کرنے کے لئے متفق ہو گئے، اور کچھ لوگوں نے اس رائے کو ناپسند کیا، اور عذر یہ پیش کیا کہ ہم نے اس کے لئے تیاری نہیں کی، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، آپ سے یہ لوگ حق یعنی قتال، کے بارے میں جھگڑتے ہیں بعد اس کے کہ اس کا حق ہونا ان پر ظاہر ہو گیا گویا کہ وہ موت کی طرف بھیج کر لے جائے جار ہے ہیں حال یہ کہ وہ موت کو کھلی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں ان کے قتال کو ناپسند کرنے کی وجہ سے، اور اس وقت کو یاد کرو جب اللہ تعالیٰ تم سے دو جماعتوں میں غیر و نفیر (تجارتی قافلہ اور جنگی لشکر) سے ایک کا وعدہ کر رہا تھا کہ ان میں سے ایک جماعت تمہارے ہاتھ لگے گی، اور تم یہ چاہتے تھے کہ کمزور جماعت تم کو ملے، ان کے تعداد اور ہتھیاروں میں کم ہو سکی وجہ سے یعنی بغیر قوت اور بغیر ہتھیاروں کی جماعت اور وہ تجارتی قافلہ تھا، بخلاف جنگی لشکر کے، مگر اللہ کا ارادہ یہ تھا کہ اپنی سابقہ باتوں کے ذریعہ حق کو ظاہر کر دے اسلام کو غلبہ دے کر اور کافروں کی جڑ بالکل کاٹ دے لہذا تم کو جنگی لشکر سے قتال کا حکم دیا، تاکہ وہ حق کو محقق کرے اور باطل کفر کو مٹا دے اگرچہ شرک اس کو ناپسند کریں اور اس وقت کو یاد کرو کہ جب تم اپنے رب سے فریاد کر رہے تھے یعنی اللہ سے مشرکین پر نصرت طلب کر رہے تھے تو اللہ تعالیٰ نے تم کو جواب دیا کہ میں مسلسل ایک ہزار فرشتوں سے مدد کروں گا، جو مسلسل چلے آ رہے ہوں گے، اولاً ان سے ہزار کا وعدہ کیا، پھر تین اور پھر پانچ ہزار ہو گئے جیسا کہ آں عمران میں ہے، اور (آلِف) کو آلف پڑھا گیا ہے جیسا کہ فلسف کی جمع افلس ہے، اور اس امداد کی اللہ تعالیٰ نے خوشخبری کے طور پر خبر دی اور تاکہ تمہارے دل مطمئن ہو جائیں اور مدد تو صرف اللہ ہی کی طرف سے ہوتی ہے یقیناً اللہ زبردست اور دانا ہے۔

تحقیق و ترمیم کے لیے تفسیری فوائد

قَوْلُهُ : سُورَةُ الْاَنْفَالِ ترکیب اضافی مبتداء ہے اس کی دو خبریں اول مَذْنِیَّةٌ اور دوسری خَمْسُ النِّجَاحِ، مبتداء خبر سے مل کر مثنوی منہ اور الا حرف استثنیٰ و یسکر بک مثنوی، اور آؤ بیان اختلاف کے لئے ہے، اگرچہ سورت کے عنوان میں سر ت آیتوں کو کئی کہا گیا ہے مگر صحیح بات یہ ہے کہ پوری سورت مدنی ہے۔

قَوْلُهُ : عَنِ الْاَنْفَالِ، اَنْفَال نَقْلُ بَرِّ وَ زَنْ سَبَبُ کی جمع ہے بمعنی زائد، اور سکون فاعل کے ساتھ بھی کہا گیا ہے اس کے معنی بھی زائد کے ہیں، مال غنیمت چونکہ سابقہ امتوں کے لئے حلال نہیں تھا صرف اسی امت کے لئے بطور خصوصیت حلال کیا گیا ہے اس لئے نفل سے تعبیر کیا گیا،

يَكُوْنُ : يَسْتَلُوْنَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ، میں یسئلونک کا صلہ عن لایا گیا ہے حالانکہ یہ فعل متعدی بنفسہ ہے جیسا کہ کہا جا رہا ہے سَالَتْ زَيْدًا مَالًا۔

جَوَابُهُ : اگر سوال تعین و توضیح کے لئے ہو تو سوال متعدی عن کے ساتھ ہوگا اور اگر بمعنی طلب ہوگا تو متعدی بنفسہ ہوگا، جو لوگ یہاں سوال کو طلب کے لئے مانتے ہیں وہ عن کو زائد قرار دیتے ہیں۔

قَوْلُهُ : لَوْ اَنْكَشَفْتُمْ ای انھز متهم و انقشر تمہ، اگر تم نکلت کھاتے اور منتشر ہوتے۔

قَوْلُهُ : فَلَا تَسْتَأْذِنُوْا، ای فلا تخذروا، یعنی تمہاری بیان کردہ دلیل کی وجہ سے تم کو ترجیح نہیں دی جاسکتی، ایثار کے معنی ہیں ترجیح دینا، مال غنیمت کو نفل کہنے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ جہاد کا اصل مقصد اعلاۃ کلمتہ اللہ ہے، اور حصول مال شئی زائد ہے۔

قَوْلُهُ : لِمَنْ هِيَ اس میں اشارہ ہے مال غنیمت کا حکم معلوم کرنا مقصود ہے نہ کہ اس کی ذات اسلئے کہ ذات سب کو معلوم ہے۔

قَوْلُهُ : اِی حَقِیْقَةُ مَا بَیْنَکُمْ، یہ ذات بینکم کی تفسیر ہے اس میں یہ بتایا گیا ہے ذات بمعنی حقیقت ہے اور بین بمعنی وصل ہے، اور لغت کے مطابق ہے، بخلاف اس کے کہ جنہوں نے حال یا حالت لیا ہے اسلئے کہ یہ معنی لغت اور استعمال دونوں کے خلاف ہیں، اصل معنی یہ ہیں کو نوا مجتہدین علی امر اللہ و رسولہ بالمؤساة و المساعدة فیما رزقکم اللہ۔

قَوْلُهُ : اَلْکَامِلُوْنَ اس قید کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

يَكُوْنُ : اللہ تعالیٰ نے انما کلمہ حصر کے ساتھ فرمایا ہے کہ مومن وہی ہے کہ جن کے سامنے اللہ کا ذریعہ جائے تو ان کے قلوب خوف خدا سے لرز اٹھیں، تو ایسے افراد تو بہت کم ہوں گے۔

جَوَابُهُ : یہ مومن کامل کی صفت ہے نہ کہ مطلق مومن کی۔

قَوْلُهُ : تصدیقا، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

يَكُوْنُ : یہ ہے کہ آپ کا مسلک ہے کہ ایمان میں کمی زیادتی نہیں ہوتی حالانکہ ذاتہم ایمانا سے معلوم ہوتا ہے کہ ایمان میں کمی زیادتی ہوتی ہے۔

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہاں ایمان سے مراد تعذیب و طمانینت قلب ہے اور اس میں کمی نہ دتی جاتی ہے۔

قَوْلُهُ: بِهْ يَنْفُونَ لَا بَغْيَ لَهُ اس اضافہ کا مقصد تقدیم متعلق کے قاعدہ کو بیان کرنا ہے جو کہ حصر ہے یعنی تجھ ہی پر بھروسہ کرتے ہیں نہ کسی غیر پر۔

قَوْلُهُ: الْخُرُوجُ، اِی خروِج و خروِج و خروِج، یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ حال جب جملہ ہوتا ہے تو اس میں عائد کا ہونا ضروری ہوتا ہے حالانکہ یہاں کوئی عائد نہیں ہے جواب کا حاصل یہ ہے کہ تقدیر عبارت خروِج و خروِج و خروِج ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلُهُ: كَمَا، خبر مبتداء مخذوف الخ اس جملہ کا مقصد دونوں جملوں میں مشابہت کو بیان کرنا ہے یعنی مال غنیمت کی تقسیم پر ناپسندیدگی کا اظہار دیا ہے جیسا کہ خروج الی النغیر (الشکر) کی طرف لکھنا ناپسندیدہ تھا، حارثہ جس طرح ان کے حق میں خروج بہتر تھا اسی طرح مال غنیمت کی تقسیم میں بھی خیر ہے۔

قَوْلُهُ: عُدُوْهُا، اِی اسبابُہا۔

قَوْلُهُ: بِالْفِ یعنی اَلْف کو اَلْف کے ساتھ یعنی اَلْف بھی پڑھا گیا اَلْف پر مد اور لام پر ضمہ بروزن اَفْلُس، یعنی جس طرح اَفْلُس کی جمع اَفْلُس آتی ہے اسی طرح اَلْف کی جمع اَلْف آتی ہے، اَلْف کی اصل اَلْف تھی دوسرے ہمزہ کو اَلْف سے بدل دیا اَلْف ہو گیا۔

تَفْسِيْرٌ وَتَشْرِیْحٌ

سورت کے مضامین:

یہ پوری سورت تحقیقی قول کے مطابق مدنی ہے اگرچہ اس میں سات آیتیں اس واقعہ سے متعلق ہیں جو مکہ میں پیش آیا تھا مگر اس سے پہلے نہ نہیں آتا کہ مکہ واقعہ کے متعلق آیات کا نزول بھی مکہ ہی میں ہو، یہ ہو سکتا ہے کہ مکہ واقعہ کی یاد دہانی کے لئے اس واقعہ سے متعلق آیات کا نزول مدینہ میں ہو، جن آیات سے کئی کہا گیا ہے ان میں کی آخری آیت ”بما کنتم تکفرون“ ہے۔

رابط آیات:

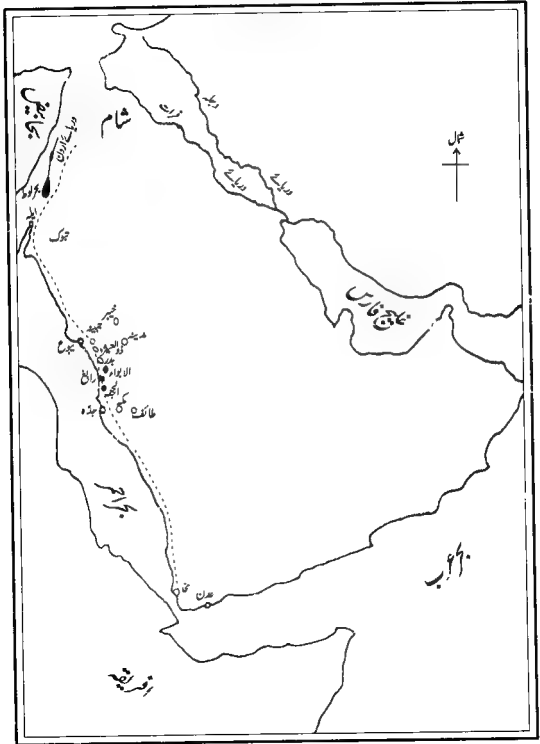
اس سے پہلی سورت یعنی سورۃ اعراف میں مشرکین اور اہل کتاب کے جہل و عناد اور کفر و فساد کا تذکرہ اور اس کے متعلق مباحث کا بیان تھا، اس سورت میں زیادہ تر مضامین غزوۂ بدر کے موقع پر انھیں لوگوں کے انجام بد، ناکامی، اور ان کے مقابلہ میں مسلمانوں کی کامیابی کے متعلق ہیں جو مسلمانوں کے لئے احسان و انعام اور کافروں کے لئے عذاب و انتقام تھا، اور چونکہ اس انعام کا بڑا سبب مسلمانوں کا خلوص اور لہجیت اور ان کا باہمی اتفاق تھا، اور یہ اخلاق و اتفاق نتیجہ ہے اللہ اور

اس کے رسول ﷺ کی مکمل اطاعت کا اسی لئے سورت کی ابتداء میں تقویٰ اور اطاعتِ حق اور ذکر اللہ اور توکل وغیرہ کی تعلیم دی گئی ہے۔

معلوم ہوا کہ آیت میں مذکور تین باتوں پر عمل کے بغیر ایمان مکمل نہیں، اس سے تقویٰ، اصلاحِ ذاتِ البین اور اللہ اور رسول کی اطاعت کی اہمیت واضح ہے، خاص طور پر مالِ غنیمت کی تقسیم میں ان تینوں امور میں عمل نہایت ضروری ہے، اسلئے کہ مال کی تقسیم میں یہی نزاع کا شدید اندیشہ رہتا ہے اس کی اصلاح کے لئے اصلاحِ ذاتِ البین پر زور دیا اور چونکہ ہیرا پھیری کا امکان رہتا ہے اسلئے تقویٰ کا حکم دیا، اس کے باوجود کوئی کوتاہی ہو جائے تو اس کا حل اللہ اور اس کی اطاعت میں مضمر ہے۔



قریش کی تجارتی شاہراہ



اہل ایمان کی چار صفات:

ان آیات میں اہل ایمان کی چار صفات بیان کی گئی ہیں، ① اہل ایمان اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے ہیں، ② اللہ کا ذکر سن کر اللہ کی جلالت و عظمت سے ان کے دل لرزنے لگتے ہیں، ③ تلاوت سے ان کے ایمان میں اضافہ ہوتا ہے، ④ اور اپنے رب پر توکل کرتے ہیں، یعنی ظاہری اسباب اختیار کرنے کے بعد اللہ کی ذات پر بھروسہ کرتے ہیں یعنی اسباب سے اعتراض و ریز نہیں کرتے اسلئے کہ اسباب کو اختیار کرنے کا حکم اللہ تعالیٰ نے بھی دیا ہے، لیکن اسباب ظاہری کو ہی سب کچھ نہیں سمجھتے بلکہ ان کا یقین اللہ کی ذات پر ہی ہوتا ہے، وہ اللہ کی مدد و اعانت حاصل کرنے سے ایک لمحہ کے لئے بھی غفل نہیں ہوتے، آگے مؤمنین کی مزید صفات کا تذکرہ ہے اور ان صفات کے حاملین کے لئے اللہ کی طرف سے سچے مؤمن ہونے کا سرٹیفکیٹ اور مغفرت و رحمت الہی اور رزق کریم کی نوید ہے۔

جنگ بدر کا پس منظر:

جنگ بدر جو ۲ھ میں ہوئی یہ مشرکوں کے ساتھ مسلمانوں کی پہلی جنگ تھی، اس کے علاوہ یہ جنگ بغیر تیاری اور بغیر منصوبہ بندی کے اچانک ہوئی تھی، نیز بے سروسامانی کی وجہ سے بعض مسلمان اس کے لئے ذہنی طور پر تیار بھی نہیں تھے، مختصر اس کا پس منظر اس طرح ہے کہ ابوسفیان (جو ابھی تک مسلمان نہیں ہوئے تھے) کی قیادت و سرکردگی میں ایک تجارتی قافلہ شام سے ماں تجارت لے کر مکہ جا رہا تھا، ادھر صورت حال یہ تھی کہ مسلمان مکہ سے مدینہ ہجرت کرتے وقت اپنا بہت سا سامان مکہ چھوڑ آئے تھے جس پر اہل مکہ نے قبضہ کر لیا تھا اور بہت سا سامان لوٹ بھی لیا تھا، اس کے علاوہ کافروں کی قوت و شوکت کو توڑنا بھی مقصد تھا، ان تمام باتوں کے پیش نظر رسول اللہ ﷺ نے اس قافلہ پر حملہ کا پروگرام بنایا، اور مسلمان اسی نیت و ارادے سے نکل پڑے، ادھر ابوسفیان کو بھی اس کی اطلاع مل گئی چنانچہ انہوں نے ایک تو اپنا راستہ بدل دیا اور معروف راستہ کو چھوڑ کر ساحل سمندر کے کنارے کنارے غیر معروف راستہ سے قافلہ کو نکلے گیا، دوسری بات یہ کہ اس واقعہ کی اطلاع مکہ بھجوا دی، جس کی بنا پر ابوجہل ایک ہزار کا مسلح لشکر لے کر اپنے تجارتی قافلے کی حفاظت کے لئے چل پڑا، نبی کریم ﷺ کو جب اس صورت حال کا علم ہوا تو صحابہ کرام کے سامنے پوری صورت حال رکھ دی، اور اللہ کا وعدہ بھی بتا دیا کہ ان دونوں (تجارتی قافلہ اور جنگی لشکر) میں سے ایک تمہیں ضرور حاصل ہوگی تاہم بعض صحابہ نے جنگ کے معاملہ میں تردد کا اظہار کیا، اور تجارتی قافلہ کے تعاقب کا مشورہ کیا جبکہ دیگر اکثر صحابہ نے آپ کی معیت میں لڑنے اور بھرپور تعاون کا یقین دلایا، اسی پس منظر میں یہ آیات نازل ہوئیں۔

كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ، یعنی جس طرح مال غنیمت کی تقسیم کا معاملہ مسلمانوں کے درمیان

اختلاف و نزاع کا باعث بنا تھا، پھر اسے اللہ اور اس کے رسول کے حوالہ کر دیا گیا تو اسی میں مسلمانوں کی بہتری تھی۔ اسی طرح آپ کا یہ نہایت تجارتی قافلہ کے ارادہ سے نکلتا اور بعد میں تجارتی قافلے کے بجائے لشکر قریش سے مقابلہ ہو جانا، گو بعض صلح کو وقتی حالت کے پیش نظر ناگوار تھا، لیکن اس میں بھی بالآخر فائدہ مسلمانوں ہی کا ہونے والا تھا۔

غزوہ بدر کے واقعہ کی تفصیل:

غزوہ بدر اسلام میں سب سے بڑا اور اہم غزوہ ہے اس لئے کہ اسلام کی عزت و شوکت کی ابتداء اور کفر و شرک کی ذلت کی ابتداء بھی اسی غزوہ سے ہوئی۔

اللہ کی رحمت اور اس کے فضل سے اسلام کو بلا غلامی اسباب کے محض غیب سے قوت حاصل ہوئی اور کفر و شرک کے سر پر ایسی کاری ضرب لگی کہ کفر کے دھگ کی ہڈی چور چور ہو گئی، میدان بدر اس کا ابتک شاہد عدل موجود ہے، اور اسی وجہ سے حق تعالیٰ نے اس دن کو قرآن کریم میں ”یوم الفرقان“ فرمایا یعنی حق و باطل کے درمیان امتیاز کا دن۔

واقعہ کی ترتیب کچھ اس طرح ہے، شعبان ۲ھ (فروری یا مارچ ۶۲۳ء) میں قریش کا ایک بہت بڑا تجارتی قافلہ جس کے ساتھ تقریباً پچیس ہزار اشرفی مال تھا اور قافلہ کی حفاظت کے لئے تیس چالیس مسلح محافظ تھے یہ قافلہ شام سے مال تجارت سے کرمکہ کے لئے واپس ہو رہا تھا جب ابوسفیان جو کہ سالار قافلہ تھا مدینہ کے اس علاقہ میں پہنچا جو مسلمانوں کی زد میں تھا چونکہ مال زیادہ تھا اور محض فتنہ تھے اور سابق حالات کی بنا پر خطرہ قوی تھا اسلئے سالار قافلہ ابوسفیان نے اس عداقت میں پہنچتے ہی جب اس کو یہ علم ہوا کہ محمد ﷺ نے اپنے اصحاب کو قافلہ پر چھاپہ مارنے کا حکم دیدیا ہے تو فوراً ہی ایک شخص ضمضم غفاری کو اجرت دیکر کرمکہ روانہ کر دیا اور کہلادیا کہ جتنی جلدی ممکن ہو اپنے قافلہ کی خبر لیں اور اپنے سرمایہ کو بچانے کی کوشش کریں، ضمضم غفاری نے مکہ پہنچتے ہی قدیم دستور کے مطابق اپنے اونٹ کے کان کاٹنے اس کی ناک چیر دی کجاوہ کوالت کر رکھ دیا اور اپنی قمیص کو آگے پیچھے سے پھاڑ کر شور مچا شروع کر دیا ”یا معشر القریش اللطیمہ المو الکرم مع ابی سفیان قد عرض لها محمد فی اصحابہ لا اری ان تدرکوا، الغوث الغوث“۔

قریش والو اپنے قافلہ کی خبر لے کر تمہارے مال جو ابوسفیان کے ساتھ ہیں محمد ﷺ اپنے آدمیوں کو نیکرین کے درپے ہو گیا ہے، مجھے امید نہیں کہ تم انھیں پاسکو گے، دوڑ دوڑو، مدد کے لئے دوڑو۔

اس اعلان کی وجہ سے پورے مکہ میں ہجیان برپا ہو گیا، قریش کے تمام بڑے بڑے سردار جنگ کے لئے تیار ہو گئے تقریباً ایک ہزار جنگجو، جن میں چھ سو زورہ پوش تھے اور دو سو سواروں کا ایک رسالہ بھی تھا پوری شن و شوکت کے ساتھ لڑنے کے لئے روانہ ہوا، ان کے پیش نظر صرف یہی کام نہیں تھا کہ اپنے قافلہ کو بچالائیں بلکہ وہ اس ارادہ سے نکلے تھے کہ اس آئے دن کے خطرہ کو ہمیشہ کے لئے ختم کر دیں۔

اسلامی لشکر کی روانگی:

۱۲ رمضان ۲ھ کو رسول اللہ ﷺ مدینہ سے اپنے ۳۱۳ جاں نثاروں کے ہمراہ روانہ ہوئے، بے سروسامانی کا یہ دعویٰ تھا کہ تنی جماعت میں صرف دو گھوڑے ستر اونٹ تھے ایک گھوڑا حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن عوام کا اور ایک حضرت مقداد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تھا اور ایک ایک اونٹ دو دو اور تین تین آدمیوں کے حصہ میں تھا، ابولبابہ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما آنحضرت ﷺ کے سواری میں شریک تھے، جب آنحضرت ﷺ کے پیدل چلنے کی باری آتی تو حضرت ابولبابہ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما عرض کرتے کہ آپ سوار ہو جائیں ہم پیدل چل لیں گے تو آپ فرماتے تم چلنے میں مجھ سے زیادہ قوی نہیں ہو۔

(سیرۃ مصطفیٰ)

لشکر کا معاینہ:

بیز ابی لبابہ پر پہنچ کر آپ نے لشکر کا معاینہ فرمایا، جو کم عمر تھے ان کو واپس کر دیا مقام روجاء میں پہنچ کر ابوبہ بن عبدالمند رکو مدینہ کا حکم مقرر فرما کر واپس کر دیا۔

قریش کی روانگی کی اطلاع اور صحابہ کرام سے مشورہ اور حضرات صحابہ

کی جاں نثارانہ تقریریں:

جب آپ مقدم صفراء پر پہنچے نبیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور عدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جن کو قریشی لشکر کے حالات معلوم کرنے کے لئے آپ نے پہلے روانہ فرما دیا تھا، آکر خبر دی کہ قریشی لشکر روانہ ہو چکا ہے، اس وقت آپ نے مہاجرین و انصار کو مشورہ کے لئے جمع فرمایا، اور قریش کی اس شان سے روانگی کی خبر دی، حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کھڑے ہوئے اور نہایت خوبصورتی کے ساتھ اظہارِ جہاں نثاری فرمایا اور سر و چشم آپ کے اشارہ کو قبول کیا، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی کھڑے ہوئے انہوں نے بھی نہایت خوبصورتی کے ساتھ اظہارِ جہاں نثاری فرمایا۔

حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جاں نثارانہ تقریر:

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد حضرت مقداد کھڑے ہوئے اور عرض کیا، امضِ لِمَا أَمَرَكَ اللَّهُ فَإِنَّا مَعَكَ حَيْثُمَا أَحْبَبْتَ لَا يَقُولُ لَكَ كَمَا قَالَ بَنُو إِسْرَئِيلَ لِمُوسَى أَهْذَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا مُتَعَدُونَ وَلَكِنْ أَهْذَبَ

است و ربك انا معكما مقاتلون مادامت عين منا تطرف.

ترجمہ: یا رسول اللہ! جدھر کو آپ کا رب آپ کو حکم دے رہا ہے اسی طرف چلئے ہم آپ کے ساتھ ہیں جس طرف بھی آپ چاہیں ہم آپ کے ساتھ ہیں ہم بنی اسرائیل کی طرح یہ کہنے والے نہیں ہیں، کہ جائے تم ورتماہارا خدا دونوں لڑو، ہم تو یہاں بیٹھے ہوئے ہیں، بلکہ ہم تو یہ کہتے ہیں چلئے آپ اور آپ کا خدا لڑئے ہم آپ کے ساتھ جائیں لڑا دیں گے جب تک ہم میں سے ایک آنکھ بھی گردش کر رہی ہے۔



چونکہ انصار نے بیعت عقبہ میں صرف اس کا عہد کیا تھا کہ جو دشمن آپ پر حملہ آور ہوگا اس وقت ہم آپ کے حامی اور مددگار ہوں گے۔ مدینہ سے باہر آپ کے ساتھ جنگ کرنے کا وعدہ نہ تھا، اس کی یاد دہانی کے لئے حضرت مقدادؓ نے عرض کیا کہ ہم جس شہر کی اور کسی بھی قربانی کیلئے تیار ہیں مگر جنگ کا فیصلہ انصار کے مشورے بغیر نہیں ہونا چاہئے۔

آنحضرت ﷺ نے اپنے سوال پر یہ دیا، اس پر سعد بن معاذؓ اٹھے اور عرض کیا شاید حضور کا رویہ سخن انصار کی طرف ہے، فرمایا، ہاں، حضرت سعد بن معاذؓ نے ایک زوردار جاں نثارانہ تقریر کی جس کا خلاصہ یہ ہے قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے اگر آپ ہمیں سمندر میں بھی کودنے کا حکم فرما میں سے تو ہم میں سے ایک فرد بھی پیچھے نہ رہے گا اور بعید نہیں کہ اللہ تعالیٰ آپ کو ہم سے وہ کچھ دیکھو اور جسے دیکھ کر آپ مرنا کھیں ٹھنڈی ہو جائیں۔

ان تقریروں کے بعد فیصلہ ہو گیا کہ قدمہ کے بجائے قریشی لشکر ہی کے مقابلہ پر چلن چاہئے مگر یہ کوئی معمولی فیصلہ نہ تھا۔

دونوں لشکر آمنے سامنے:

قریشی لشکر مقتدر رہے پہنچ کر پانی کے چشمہ اور بہتہ جگہ پر قیام پزیر ہو چکا تھا، مسلمانوں کا لشکر چونکہ بعد میں پہنچا اس لئے پانی کا چشمہ اور بہتر جگہ پر قیام نہیں نہ ہو سکا، ۱۸ رمضان المبارک کو قریشین کا مقابلہ ہوا، نبی کریم ﷺ نے دیکھ کر تین کافروں کے مقابلہ میں ایک مسلمان تھے اور وہ بھی پوری طرح مستعد نہیں تو آپ ﷺ نے خدا کے سامنے دعا کے ساتھ ساتھ پھر پچھلے اے اراستہ کی خضوع و زاری کے ساتھ عرض کرنا شروع کیا۔

اللہم ہدہ القریش قد اتت حیلانہا تحاول ان تکدر رسولک اللہم فمصرک الدی وعدتہنی، اللہم ان تہلک ہذہ العصابة الیوم لا تُعبد.

ترجمہ: خدایا، یہ ہیں قریش جو اپنے سامان غرور کے ساتھ آئے ہیں تاکہ تیرے رسول کو جھوٹا ثابت کریں، خداوند! بس اب آج تیری مدد و جس کا تو نے وعدہ کیا تھا، اے خدا اگر آج یہ منہی بھر جماعت ہلاک ہوئی تو روئے زمین پر پھر تیری عبادت نہ ہوگی۔

آپ کے لئے عرشہ سازی اور جنگ کی تیاری:

جنگ کی تیاری کے بعد آپ کے لئے ایک ٹیلے پر جہاں سے پورا میدان کا راز نظر آتا تھا ایک چھیم بنایا گیا، حضرت انس رضی اللہ عنہ حضرت عمرؓ سے راوی ہیں کہ آپ ﷺ اسی شب ہم کو میدان کا راز کی طرف لے کر چلے تاکہ اہل مکہ کی قتل گاہیں ہم کو دکھائیں چنانچہ آپ ﷺ نے اپنے دست مبارک سے اشارہ کرتے ہوئے فرمایا یہ فلاں کا قتل گاہ ہے اور یہ فلاں کا مصرع ہے اور یہ فلاں کی قتل گاہ انشاء اللہ۔

مشرکین کے مقتولین بدر کی لاشوں کو کنویں میں ڈلوانا:

مشرکین مکہ کے مقتولین کی تعداد اُس چہ ستر تھی مگر صرف ۲۴ سردار ایک کنویں میں ڈالے گئے باقی مقتولین کہیں اور ڈلوائے گئے، آپ نے تین شب بدر میں قیام فرمایا، تیسرے روز آپ سواری پر سوار ہو کر چلے صحابہ کی ایک جماعت بھی آپ کے ساتھ چلی آپ اس کنویں پر جا کر کھڑے ہوئے جس میں سرداران قریش کی لاشیں ڈالی گئی تھیں اور آپ نے نہ مہینہ پکار کر فرمایا، یہ تبت یا شیبہ یا امیہ یا ابا جس اس طرح نام لے لے کر پکارا اور یہ فرمایا تم کو یہ اچھا معلوم نہ ہوا کہ تم اللہ اور اس کے رسول کی اہانت کرتے، بدشہ جس چیز کا، رہے رب نے ہم سے وعدہ کیا تھا ہم نے اس کو حق پایا کیا تم نے بھی اپنے رب کے وعدہ کو حق پایا۔

مال غنیمت کی تقسیم:

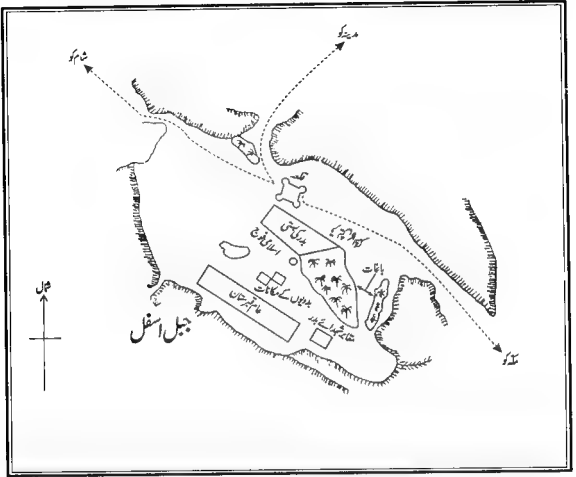
آپ تین روز قیام کرنے کے بعد مدینہ منورہ کے لئے روانہ ہوئے اور مال غنیمت عہد بن کعب کے سپرد فرمایا اور مقام صفراء میں پہنچ کر مال غنیمت کی تقسیم فرمائی ہنوز مال غنیمت کے تقسیم کی نوبت نہیں آئی تھی کہ اصحاب بدر مال غنیمت کی تقسیم کے بارے میں مختلف اراء ہو گئے، جو ان یہ کہتے تھے کہ مال غنیمت ہمارا حق ہے کہ ہم نے قتال میں براہ راست حصہ لیا اور کافروں کو قتل کیا، بوڑھے یہ کہہ رہے تھے کہ ہمارے تدبیر اور پشت پناہی سے فتح حاصل ہوئی ہے لہذا مال غنیمت میں ہمارا بھی حصہ ہے ایک تیسرا فریق جو کہ آنحضرت ﷺ کی حفاظت و صیانت میں مشغول تھا اس کا کہنا تھا کہ اگر سب لوگ جنگ میں شریک ہو جائے تو ہو سکتا تھا کہ دشمن پلٹ کر آپ ﷺ کو گزند پہنچا دیتا اگر آپ کو گزند پہنچ جاتی تو یہ تمام فتح و کامرانی بے سود ہوتی لہذا ہم نے چونکہ ہم کام انجام دیا ہے لہذا مال غنیمت میں ہمارا بھی برابر کا حصہ رہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ قُلِ الْاَنْفَالُ لِلّٰهِ وَالرَّسُولِ:

مقام صفراء میں پہنچ کر آپ نے یہ مال مساوی طور پر تقسیم فرمادیا، شریک جنگ حضرات کے علاوہ آپ نے ان آٹھ حضرات کو بھی حصہ دیا جو آپ کے حکم یا اجازت سے غزوہ بدر میں شریک نہیں ہو سکے، ان حضرات میں عثمان غنی بھی شامل تھے، تفصیل کے لئے سیرۃ المصطفیٰ کی طرف رجوع کریں۔



نقشہ جنگ بدر



اور تم سے اس شیطانی وسوسہ کو دور کرے کہ اگر تم حق پر ہو تو تم (اس طرح) پیات اور بے طہارت نہ ہوتے اور مشرک پانی پر قیض نہ ہوتے اور تاکہ تمہارے قلوب کو یقین و صبر کے ساتھ مضبوط کرے اور تاکہ ہارش کے ذریعہ تمہارے قدموں کو تہادے کریت میں نہ حسیں، (اور اس وقت کو یاد کرو) جب تمہارا رب ان فرشتوں سے یہ رہا تھا جن کے ذریعہ مسلمانوں کی مدد فرمائی مدد اور نصرت کے ساتھ میں تمہارے ساتھ ہوں (اور) نبی، اصل میں ساتھی ہے، تم اہل ایمان کو مدد اور بشارت سے ذریعہ ثابت قدم رکھو، میں کافروں کے دل میں ابھی خوف ڈالے دیتا ہوں پس تم ان کی برائیوں پر یعنی سہووں پر ضرب دگاؤ اور اس کی پور پور پرچوت گاہ یعنی دست و پا کے اطراف پر، چنانچہ (مسلمان) مرد و عورت کا فوجی گردن پر ضرب لگائے کہ قصد کرتا تھا تو اس کی تلوار کا فرسٹ پینچنے سے پہلے ہی اس کی گردن (تین تہا دیوڑ) سرجاتی تھی، اور آپ ﷺ نے ان کی طرف ایسی مٹھی خاک نہیں پھینکی مگر یہ کہ اس کا چہرہ نہ چہرہ مصد بہ مشرک کی آنکھ میں نہ پینچا ہو چنانچہ مشرکوں و کشت ہوئی، یہ مذاب جو ان پر واقع ہوا اس وجہ سے ہوا کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کی اور جو اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرتا ہے اللہ اس کے لئے سخت گیر ہے، اس کے لئے یہ مذاب ہے، سوائے کافر، انبیاء میں اس مذاب کا مزا اچھو، اور بالیقین کافروں کے لئے آخرت میں مذاب مقرر ہے۔ ایمان واو جب تم کافروں سے ابد مدت ملے ہو جو حال یہ کہ وہ اپنی کثرت کی وجہ سے آہستہ آہستہ سرک رہے ہوں تو بھی ان سے شکست خورہ و سر پیچیدہ مت پیچیدہ، اور جو شخص مقابلہ کے ان سے پیچیدہ پھیرے گا مگر یہ کہ نکل چال کے طور پر ہو جائیں طور کہ ان کو چال کے طور پر فرار رکھا جائے یہ کہ وہ پیٹ محمد کا ارادہ رکھتا ہو، یا مسلمانوں کی جماعت سے مدد لینے کے لئے جاننے کے طور پر وہ اس (ومید) سے مستعد ہے (اس کے علاوہ) جس نے ایسا کیا تو وہ اللہ کا غضب سے لرزے گا اس کا ٹھکانہ دوزخ ہے اور اس کی قرار کا نہایت بُری ہے اور یہ اس صورت کے ساتھ خاص ہے کہ کفار (کی تعداد) مسلمانوں کے مقابلہ میں دو گن سے زیادہ نہ ہو، (حقیقت یہ ہے) کہ بدر میں تم نے ان کو اپنی قوت سے قتل نہیں کیا لیکن اللہ نے تمہاری مدد کر کے ان کو قتل کیا، اور اسے محمد بنو عبد قوما کی شکستوں میں آپ نے نہیں پیچیدہ کا جبکہ آپ نے ننگریاں پھینکیں اس لئے کہ ایک انسانی مٹھی ننگریاں ایک بڑے لشکر کی آنکھوں کو نہیں بھرسکتیں، لیکن ان ننگریوں کو ان تک پہنچ کر درحقیقت اللہ نے پیچیدہ کا اور اس نے یہ اسلئے کیا تاکہ کافروں کو غضب کر دے، اور تاکہ مسلمانوں کو اپنی طرف سے بہتر صدقہ اور وہ (مال) غنیمت ہے یقیناً اللہ تعالیٰ ان کی باقوں کا سنبھالنے والا ان کے احوال کو جاننے والا ہے اور یہ حصہ سے صدق ہے، اور اللہ تعالیٰ کافروں کی چالوں کو مکر و کرے والے ہیں اسے کافروں اور تم فتح کا فیصلہ چاہتے ہو، اسلئے کہ تم میں سے ابو جہل نے کہا تھا اے ہمارے اندھم میں سے جو زیادہ قطع رہی کرنے والا ہو اور ہمارے پاس ایسی چیز لایا ہو جس کو ہم نہیں جانتے تو اس کو تو سب کھل بلا کر دے تو تمہارے پاس فیصلہ آ گیا اس کو بلا کر دے جو ایسا ہے اور وہ ابو جہل ہے اور وہ ہے جو اس کے ساتھ قتل کیا گیا، نہ کہ محمد بنو عبد اور مومنین، اور اگر تم کفر و قتال سے باز آ جاؤ تو یہ تمہارے لئے بہت بہتر ہے اور اگر تم نبی کے ساتھ جنگ کا اعادہ کر دے تو ہم تمہارے اوپر اس کی فتح کا اعادہ کریں گے اور تمہاری

جمیعت تمہارے ذرا بھی کام نہ آئے گی گو کتنی ہی زیادہ ہو اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کے ساتھ ہے ان کے سرہ کے ساتھ استیناف کی صورت میں اور فتح کے ساتھ لام کی تقدیر کی صورت میں۔

تَحْقِیْقُ وَتَرْکِیْبُ تَسْبِیْلِ وَتَفْسِیْرِی فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: اِذْ یُعْشِیْکُمْ، یہ اذکر فعل محذوف کا ظرف ہے یا سابق اذ یعدکم کا بدل ہے۔

قَوْلُهُ: اَمْنًا، اَمْنَةً کی تفسیر اَمْنًا کر کے اشارہ کر دیا کہ اَمْنَةً مصدر ہے يقال اَمْنَةً وَاَمْنًا وَاَمَانَةً، نہ کہ جمع جیسے کہ بعض حضرات نے کہا ہے، اور اَمْنَةً یُعْشِیْکُمْ کا مفعول نہ بھی ہو سکتا ہے، یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے سکون کے لئے تم پر غنودگی طاری کر رہا تھا۔

قَوْلُهُ: مِنْہُ کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہے۔

قَوْلُهُ: بِہِ اِی بِالْمَاءِ۔

قَوْلُهُ: اِنْ تَسُوْخِ اِی مِنْ اَنْ تَسُوْخِ، اِی تَدْخُلُ۔

قَوْلُهُ: لَّہُ۔

یَسُوْخُ، مفسر علام نے لہ کیوں مقدار مانا؟

جَوَابُ: مَنْ مبتداء متضمن بمعنی شرط ہے اور یَشَاقِقِ اللّٰہُ وِرَسُولُہُ فَاِنَّ اللّٰہَ شَدِیْدُ الْعِقَابِ، جملہ ہو کر مبتداء کی خبر ہے، اور خبر جب جملہ ہوتی ہے تو ضمیر عامہ کا ہونا ضروری ہوتا ہے جو کہ یہاں نہیں ہے، اسی لئے مفسر علام نے لہ ضمیر کو مقدار مانا ہے۔

قَوْلُهُ: الْعَذَابُ، ذلکم مبتداء، العذاب اس کی خبر محذوف، مفسر علام نے العذاب محذوف، ان کو اسی ترکیب کی طرف اشارہ کیا ہے، اور اسم اشارہ ذلکم کو مبتداء محذوف کی خبر بھی قرار دیا جاسکتا ہے اِی الْعَذَابُ ذَالِکُمْ، ہذا ذَالِکُمْ فذوقُوْہُ، میں انشاء کے خبر واقع ہونے کا اعتراض ختم ہو گیا۔

قَوْلُهُ: فذوقُوْہُ، نہ شرطیہ ہے، ذوقوْہُ، شرط محذوف کی جزاء ہے اِی اِنْ کَانَ کَذَلِکْ فذوقُوْہُ

قَوْلُهُ: وَاَنَّ الْکُفْرِیْنَ، اس کا عطف دلک پر ہے، اور او اعلموا مقدر کی وجہ سے منصوب بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلُهُ: رَحْفًا، (ف) کا مصدر ہے بھڑکی وجہ سے آہستہ آہستہ چلنا، بچہ کی طرح سر کرنا۔

قَوْلُهُ: مُتَحَرِّفًا، متعطفًا، پلٹ کر حملہ کرنا۔ (الی الکفر بعد الفی)۔

قَوْلُهُ: مُتَحَرِّفًا، (تفعّل) سے اسم فاعل، مڑ کر اپنی جماعت کی طرف آئیوالا تاکہ ساتھیوں کی مدد لے کر دوبارہ حملہ کر سکے، اصل مادہ حَوَزَ، ہے۔

قَوْلُهُ: يَسْتَنْجِدُوا، استنجاد، مطلب کرنا۔

قَوْلُهُ: هِيَ مَخْصُوصَةٌ بِالْمَعْنَى۔

قَوْلُهُ: فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ، فاء جزائیہ یہ شرط محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے، اِنْ اَلْقَتْهُمْ تَمَ بَقْتُلَهُمْ فَانْتَمَ لَمْ تَقْتُلُوهُمْ۔

قَوْلُهُ: لِيُبْلِيَ، اے عطا اللہ تعالیٰ المؤمنین اعطاء حسنًا۔

قَوْلُهُ: حَقٌّ، اس میں اشارہ ہے کہ، ذالکمر الابلاء، مبتداء ہے حق خبر محذوف ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

اِذْ يُغَيِّثُكُمُ النَّعَاسُ جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ قریشی لشکر نے بدر پہلے پہنچ کر جنگی اعتبار سے بہتر جگہ منتخب کر لی تھی اور پانی کے چشمہ پر بھی قبضہ ہو گئے غرضیکہ ظاہری اسباب کے اعتبار سے قریشی لشکر کو فوقیت حاصل تھی تعداد کے اعتبار سے مسلمانوں کی بہ نسبت تین گنے نیز آلات حرب کے اعتبار سے نہایت مضبوط غرضیکہ وہ لوگ ظاہری اسباب کے اعتبار سے مطمئن تھے، ادھر اسلامی لشکر کا یہ حال تھا کہ تعداد کے اعتبار سے دشمن کے مقابلہ میں ایک تہائی سواری کی یہ حانت کہ کل دو گھوڑے اور ستر اونٹ تھے، اور چند زرہیں، موقع کے لحاظ سے بھی کوئی اطمینان بخش جگہ نہ تھی ریگستانی نشیبی علاقہ جس میں انسانوں اور جانوروں کا چلنا پھرنا دشوار، گرد و غبار کی مصیبت الگ پانی کی قلت، پینے کے لئے پانی ناکافی تھا چہ جائیکہ غسل و طہارت کے لئے۔

حباب بن منذر کا مشورہ:

جس مقام پر آنحضرت ﷺ نے قیام فرمایا تھا، حباب بن منذر نے جو کہ اس علاقہ سے واقف تھے اس مقام کو جنگی اعتبار سے نامناسب سمجھ کر آپ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ جو مقام آپ نے اختیار فرمایا ہے اگر یہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہے تو ہمیں کچھ کہنے کا کوئی اختیار نہیں اور اگر محض رائے اور مصلحت کے پیش نظر اختیار فرمایا گیا ہے تو ہمیں آپ نے فرمایا نہیں، یہی کوئی حکم خداوندی نہیں اس میں تغیر و تبدل کیا جاسکتا ہے تب حضرت حباب بن منذر نے عرض کیا کہ پھر تو یہ بہتر ہے کہ اس مقام سے آگے بڑھ کر کئی سرداروں کے لشکر کے قریب ایک پانی کا مقام ہے اس پر قبضہ کر لیا جائے، وہاں ہمیں افراط کے ساتھ پانی مل جائیگا، آنحضرت ﷺ نے اس مشورہ کو قبول فرمایا اور وہاں جا کر پانی پر قبضہ کیا ایک حوض پانی کے لئے بنا کر اس میں پانی کا ذخیرہ جمع کر لیا۔ (احسن التعلات)

اس کام سے مطمئن ہونے کے بعد حضرت سعد بن معاذ کے مشورہ سے آپ کے لئے ایک پہاڑی پر جہاں سے پورا میدان جنگ نظر آتا تھا ایک عریش (چھپر) بنادیا گیا جس میں آپ ﷺ اور آپ کے یار غار حضرت صدیق اکبر رات بھر مشغول دعا رہے۔

میدان بدر میں صحابہ پر غنودگی:

یہ اس رات کا واقعہ ہے جس کی صبح کو بدر کی لڑائی پیش آئی اسی رات کو باران رحمت اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی، اس بارش سے تین فائدے ہوئے ایک یہ کہ مسلمانوں کو پانی کافی مقدار میں مل گیا مسلمانوں نے حوض بنا کر پانی کافی ذخیرہ کر لیا۔ دوسرا فائدہ یہ ہوا کہ بارش کی وجہ سے ریت جم گیا جس کی وجہ سے ایک تو گرو غبار کی تکلیف سے نجات ملی دوسرے یہ کہ ریت جم کر چپنے پھرنے کے قابل ہو گئی شمر بن لہٰی کا لشکر چونکہ نشیب کی طرف تھا اسلئے وہاں کچھ اور پھسلن ہو گئی جس کی وجہ سے بارش قریشی لشکر کے لئے دھت ثابت ہوئی۔

شیطان کی ڈالی ہوئی نجاست:

شیطان کی ڈالی ہوئی نجاست سے مراد ہر اس اور گھبراہٹ کی وہ کیفیت تھی جس میں مسلمان ابتداء بملاء تھے اور قسم قسم کے خیالات ان کے دلوں میں آرہے تھے، دشمن اپنی تعداد، تیاری نیز جنگی اعتبار سے بہتر مقام پر فائز اور پانی پر قبضہ ان سب باتوں کے پیش نظر مسلمانوں کے دلوں میں خیالات اور سادس کا پیدا ہونا ایک طبعی امر تھا اور اس پر طرہ یہ ہوا کہ بعض مسلمانوں کو غسل کی حاجت ہو گئی جس کی وجہ سے فجر کی نماز حالت جنابت میں پڑھنی پڑی اس وقت شیطان نے مسلمانوں کے دلوں میں یہ وسوسہ ڈال کر شکوت و شبہات پیدا کر دیئے کہ تم سمجھتے ہو کہ محمد ﷺ تمہارے نبی ہیں اور تم اللہ کے محبوب اور دوست ہو حالانکہ تم بے وضو اور جنابت کی حالت میں نماز پڑھ رہے ہو اگر تم حق پر ہو تو پھر ان سب پریشانیوں کا کیا سبب ہے؟ تو اللہ تعالیٰ نے ایسی زور دار بارش عطا فرمائی کہ وادی بہہ چلی۔ (فتح القدیر شوکانی عن ابن عباس)

ایک ہزار فرشتوں کے ذریعہ مسلمانوں کی مدد کا ذکر سابقہ آیت میں گذر چکا ہے اس آیت میں مسلمانوں پر غنودگی جاری کرنے کا ذکر ہے اس غنودگی کا اثر یہ ہوا کہ مسلمانوں کے دلوں میں جو طبعی خوف و ہراس تھا وہ سب جا تا رہا بقب و تکلیف ختم ہو گئی جس کی وجہ سے اطمینان اور کامیابی کا پختہ یقین حاصل ہو گیا۔

نکتہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے کہ جنگ میں نیند اللہ کی طرف سے امن ہے اور نماز میں اوگھنا شیطان کا وسوسہ ہے۔

فائدہ: سورہ آل عمران میں گذر چکا ہے کہ احد کے میدان میں بھی لشکر اسلام پر غنودگی طاری کر دی گئی تھی لیکن وہ غنودگی نرالی جڑ جانے کا رنج و غم رفع کرنے کے لئے تھی اور بدر میں لڑائی سے پہلے اللہ تعالیٰ نے لشکر اسلام پر غنودگی جاری کر کے دشمنوں کی تعداد کے زیادہ ہونے کا خوف اور شکست کھا جانے کا اندیشہ نیز شیطانی وسوسے سب جاتے رہے۔

میدان سے راہ فرار:

وَمِنْ یَوْمَکُمْ یَوْمُنَا دُبُرُهُ الْآلَا مَتَحَرَّفَا الْقِتَالِ (الآیہ) دشمن کے شدید ہوا پر پستی پا جا کر نہیں ہے جبکہ اس کا مقصد اپنے عقلمند مرکز کی طرف پٹنیا اپنی ہی فوج کے کسی دوسرے حصے سے جہان نہ ہو، اب اسے جو چیز حرام ہے وہ فرار ہے جو کسی جہلی مقصد سے نہیں بلکہ جان بچنے کی غرض سے ہو، اس فرار کو بڑے اناہوں میں شام کیا گیا ہے چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "تین نہ ایسے ہیں جن کے ساتھ کوئی نیکی فائدہ نہیں دیتی" ایک شکر، دوسرے الدین کے حقوق کی حق تلفی تیسرے میدان جہاد کی سبیل اللہ سے فرار، اسی طرح ایک اور حدیث میں جس میں سات بڑے نہ کارائے ہیں ان میں ایک قتل فی سبیل اللہ سے فرار بھی ہے میدان جہاد سے فرار کے نہ ہونے کی صرف یہ وجہ نہیں ہے کہ یہ ایک بڑا نہ فعل ہے بلکہ اس وجہ سے کہ ایک شخص کا فرار بسا وقت پوری ٹالین کو اور ایک ٹالین کا فرار پوری ٹالین کو اور ایک ٹالین کا فرار پوری فوج کو بدحواس کر کے راہ فرار اختیار کرنے پر مجبور کر سکتا ہے اور جب ایک مرتد فوج میں جھگڑا مچ جاتی ہے تو کہا نہیں جاسکتا کہ یہی اس حد پر جا کر رکھے گی۔

ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح مد سے رو نہ ہوتے وقت شریکین مد نے عہدے پر دے پڑے مردوں کی تھی کہ خدا یا ہوں فریقوں میں سے جو بہتر ہے اس کو فتح دے گا، اور ابو جہل نے خاص طور پر یہ کہہ دیا تھا، خدا یا ہم میں سے جو برسر حق ہوا تو فتح دے گا، اور جو برسر ظلم اور صلہ رحمی کا قتل کرنے والا ہوا تو رسوا کر دے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کی منہ مانی مراد حرف پوری فرمادی، اور فیصلہ کر کے بتا دیا کہ وہ حق پر ہے اور وہ ناقص ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا الْغُرُوبًا عِنْدَ مَحَجَّةٍ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ۚ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عِنْدَ مَا عُنِدُوا وَلَا تُكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۚ سَمَاعٌ بَدَلِ وَالْعَصْدُ وَغَمِ الْمَقْفُورِ وَالْمُشْرِكُونَ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّرُ عَنِ سَمَاعِ الْحَقِّ الْبُكْمُ عَنِ الْخُلُقِ ۚ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۖ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ سَمَاعٌ لَأَسْمَعَهُمْ سَمَاعٌ نَفْسُهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ فَرَسًا وَقَدْ حَسِمَ أَنْ لَا خَيْرَ فِيهِمْ لَتَوَلَّوْا عَنْهُ وَهُمْ مُعْرِضُونَ ۚ عَنِ فَرَسِهِ عَسَاوًا وَخُفُوذًا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ ۖ إِنْ أَدَّاعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ۖ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ۚ وَأَنْتُمْ تُنصِتُونَ ۚ وَأَنْتُمْ إِلَى اللَّهِ تَحْشَرُونَ ۚ ۞ فَخَرِّبْهُمْ بِعَمَلِكُمْ وَانْقَرِضْ عَنْكُمْ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ۚ لَأَنْصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ۚ عَنِ نَفْسِهِمْ وَغَيْرِهِمْ وَالْمُؤْمِنُونَ بِكَارِ مُنَاجَاةٍ مِنَ الْمُشْكِرِ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۚ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ وَادَّكَرُوا إِذَا اسْتُرْ قَلِيلٌ مَسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ مَكَّةَ تَخَافُونَ أَنْ يَخْطَفَكُمْ النَّاسُ بِأَحْدَكُمُ الْكَمَارُ سُرْعَةً فَأَوْكُمُ الْإِلَهِ الْعَمْدِيَّةَ وَآيَدُكُمْ قَوْمٌ يَنْصِرُهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ مَكَّةَ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ الْعَمْدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۚ عَمَّةٌ وَرَلِ فِي

اسی لئے اس عند المنذر وقد بعثہ صلی اللہ علیہ وسلم الی بنی قریظۃ لیمزوا علی حکمہ فسنسبوا و
فشد الیہم اذ الذبح لان عیالہ ومانلہ فیہم **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحُولُوا وُجُوهَكُمْ أَلَّا تَكُونُوا أَمْتًا كَمَا**
مَّا أُولَئِكَ مِنْ الدِّينِ وَغَيْرِهِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۱۰﴾ **وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فَتَنَةٌ** ﴿۱۱﴾ **لَكُمْ صَادَقَةٌ**
أَمْوَالٌ أُخْرَىٰ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿۱۲﴾ فلا تفوتوا بمزاجاة الاموال واولاد والخيانة لا حليہ.

ترجمہ:

ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اور اس کے حکم کی مخالفت کر کے اس سے سر تابی نہ کرو
حاکم تم قرآن اور نصیحت سنئے ہو، اور ان لوگوں کی طرح نہ ہو جاؤ جنہوں نے کہا ہم نے سنا حالانکہ وہ غور و فکر اور نصیحت حاصل
کرنے کے طور پر نہیں سنئے اور وہ منافق اور مشرب ہیں یقیناً اللہ کے نزدیک بدترین قسم کے جانور و دوگ ہیں جو حق سننے سے
بہرے اور حق کہنے سے گونگے ہیں جو عقل سے کام نہیں لیتے اگر اللہ ان میں حق بات سننے کی صلاحیت جانتا تو ضرور انھیں حق
سننے کی توفیق دیتا، اور اگر (صلاحیت کے بغیر) بالفرض ان کو سنا تا اور اس کے علم میں یہ بات ہے کہ ان میں کوئی خیر نہیں ہے تو وہ
اس کے قبول کرنے سے عناد یا انکار کے طور پر منہ پھیر لیتے اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کی آواز پر طاعت کے ساتھ
لیکھو، جب وہ تمہیں اس امر میں کی طرف پکاریں جو تمہیں زندگی بخشنے والا ہے اسلئے کہ وہ حیات ابدی کا سبب ہے، ورنہ خوب
سمجھو کہ اللہ تمہاری اور اس کے دل کے درمیان حائل ہے لہذا کسی کی طاقت نہیں کہ اس کے ارادہ کے بغیر ایمان لا سکے یا کفر کر سکے،
وہ کسی کی طرف تم جمع کئے جاؤ گے سو وہ تم کو تمہارے اعمال کا صلہ دے گا، اور اس کے فتنے سے بچو اگر وہ تم پر آپڑے تو کسی
سامت (بل) تم میں سے ظالموں ہی تک محدود نہ رہے گی بلکہ ان کو اور ان کے علاوہ کو بھی پیٹ میں لے لے گی، اور اس فتنہ سے
بچنے کی صورت یہ ہے کہ مُذْخَر (برائی) کے سبب پر نگیر کرے (یعنی نبی عن المنکر کرے) اور جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ اس کی مخالفت
کرنیوالے کو سخت سزا دینے والا ہے اس وقت کو یاد کرو کہ جب تم مکہ کی سرزمین میں قبیل اعدا میں تھے کمزور سمجھے جاتے تھے
اور تم ڈرتے رہتے تھے کہ ہمیں لوگ (یعنی) کفار اچک نہ لیجائیں (یعنی ہلاک نہ کر دیں) تو تم کو مدینہ میں ٹھکانہ دیا تو تم
کو بدر کے دن اپنی نصرت سے ملائکہ کے ذریعہ تقویت دی اور تم کو مال غنیمت کے ذریعہ حلال رزق دیا تا کہ تم اس کی
نعمت کا شکر ادا کرو اور (آئندہ آیت) ابولہب بن منذر کے بارے میں نازل ہوئی، جبکہ ان کو نبی ﷺ نے بنی قریظہ کے
پاس بھیج دیا تھا (تا کہ بنی قریظہ کو) قلعہ سے اتر آنے پر آمادہ کریں، تو (بنی قریظہ نے) ابی لہب سے مشورہ طلب کیا تو انہوں
نے شرہ کر دیا کہ تمہارا انجام ذبح ہے، (اس افشاء راز کی وجہ یہ تھی) کہ ان کے اہل و عیال اور ماں ان کے پاس تھے، اسے
ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کی خیانت نہ کرو اور نہ تم ان امانتوں میں خیانت کرو جن پر تمہیں ایمان دیا گیا ہے خواہ وہ
بات دین کی ہو یا اسلئے ملوہ کی، حال یہ کہ تم اس کو چانتے ہو، اور بخوبی سمجھو کہ تمہارے اموال اور اولاد تمہارے لئے فتنہ
(سبب فتنہ) ہیں جو امور آخرت سے تم کو روکنے والے ہیں، اور یقیناً اللہ کے پاس اجر عظیم ہے، ہذا اس کو ماں، اولاد اور ان
کے لئے خیانت کی وجہ سے ہاتھ سے نہ جانے دو۔

حَقِیْقَتِیْ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: تَعُوْذُوا، تَوَلُّوْا کی تفسیر تعرض اسے کر کے اشارہ کر دیا کہ تَوَلُّوْا حذف تاء کے ساتھ مضارع ہے نہ کہ ماضی، لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ ماضی پر بدلتکرار لا کا داخل ہونا جائز نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: لَا يَعْقِلُوْنَ اِی الْحَقِّ

قَوْلُهُ: قَدْ عَلِمْنَا لَا خَبْرَ فِیْهِمْ اس اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کو دفع کرنا ہے اعتراض یہ ہے کہ مذکورہ آیت میں قیاس اقترانی سے استدلال کیا ہے جس کا نتیجہ نکلتا ہے، لو علم اللہ فیہم خیرًا لَّتَوَلُّوْا، اور یہ محال ہے۔

قیاس اقترانی:

لَوْ عَلِمَ اللّٰهُ فِیْهِمْ خَیْرًا لَا سَمِعُہُمْ وَلَوْ اَسْمَعُہُمْ لَتَوَلَّوْا، نتیجہ نکلے گا، لَوْ علم اللہ خیرًا لَتَوَلَّوْا، یعنی اگر ان کے اندر اللہ کے علم میں کوئی خیر ہوتی تو وہ ضرور راعض کرتے، وھذا محال۔

جَوَابُ: صحیح نتیجہ کے لئے حد واسطہ کا متحد ہونا ضروری ہے اگر حد واسطہ مختلف ہوگا تو نتیجہ صحیح نہیں نکلے گا، یہاں حد واسطہ مختلف ہے، اسلئے کہ اسماع اول سے سماع فہم الموجب للہدایۃ مراد ہے اور دوسرے اسماع سے اسماع مجرد مراد ہے۔

قَوْلُهُ: اِنْ اَصَابَتْکُمْ اس عبارت کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ لَا تَصِیْبَنَّ الذِّیْنَ الْخِ شَرَطِیْنَ مَحْذُوْف کا جواب ہے اور یہ ان لوگوں پر در بھی ہے جنہوں نے کہا ہے کہ لَا تَصِیْبَنَّ فَتَنَہٗ کی صفت ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اطِيعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَہُ الْخِ، سابق میں فرمایا گیا کہ اللہ ایمان والوں کے ساتھ ہے سب ایمان والوں کو ہدایت دی جا رہی ہے کہ تمہارا معاملہ اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ کیسا ہونا چاہئے جس سے تم خدا کی نصرت و حمایت کے مستحق ہو، تو اس آیت میں بتلادیا گیا کہ ایک مومن صادق کا کام یہ ہے کہ جہتِ حق خدا اور رسول کا فرمانبردار ہو، احوال و حوادث خواہ کتنا ہی اس کا منہ پھیرنے چاہیں مگر خدا کی باتوں کو جب وہ سن چکا ہو اور تسلیم کر چکا ہو تو قولاً وفعلاً کسی حال میں ان سے نہ پھرے۔

وَلَا تَکُوْنُوْا کَالَّذِیْنَ قَالُوْا سَمِعْنَا وَہُمْ لَا یَسْمَعُوْنَ، یہاں سننے سے مراد وہ سننا ہے جس کو قبول کرنا اور ماننا کہتے ہیں، اس آیت میں اشارہ ان منافقوں کی طرف ہے جو زبان سے تو ایمان کا اقرار کرتے تھے مگر احکام کی اطاعت سے منہ موڑ جاتے تھے، سن لینے کے بعد جو عمل نہ کرنا کافروں کا شیوہ ہے، تم اس رویہ سے بچو، اگلی آیت میں ایسے ہی لوگوں کو بہرہ اور ہونگا بدترین خلاق قرار دیا گیا ہے اگر ان میں اللہ تعالیٰ کوئی خیر و خوبی دیکھتا تو ضرور انھیں سکر سمجھنے کی توفیق عطا کرتا چونکہ ان کے اندر خیر یعنی حلیہ صادق ہی نہیں اسلئے وہ فہم صحیح سے بھی محروم ہیں، پہلے سماع سے مراد سماع نافع ہے جسے مفسر علام نے سماع تفہیم کہا ہے،

اور دوسرے سے، ع سے مطلق سماع مراد ہے یعنی بالفرض اگر اللہ تعالیٰ انھیں حق بات سنوا بھی دے تو چونکہ ان کے اندر حق کی طلب ہی نہیں اس لئے وہ بدستور اس سے اعراض ہی کریں گے۔

وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً، لَا تُصِيبُ، کے نون تاکید کے بارے میں نحیۃ کا اختلاف ہے، فرائض نے کہا ہے کہ یہ قائل کے قول ”انزل عن الدابة لا تَطْرَحَنَّكَ“ کے مثل ہے یہ جواب امر ہے بصورت نہی، ای ان تَنْزِلَ عَنْهَا لَا تَطْرَحَنَّكَ، یعنی اگر تو اتار آگیا تو وہ نہیں گرائے گا، اور اسی طرح کا اللہ تعالیٰ کا قول ”أَدْخِلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَخْطِئُكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ“ ای ان تَدْخُلُوا لَا يَخْطِئُكُمْ، اس میں نون اسلئے داخل ہے کہ اس میں معنی جزاء ہیں۔

یہی آیت میں ایسے گناہ سے خاص طور پر بچنے کی تاکید کی گئی ہے جس کا وبال اور عذاب صرف گناہ کرنے والوں پر محدود نہیں رہتا بلکہ ہر کردہ گناہ لوگ بھی اس میں مبتلا ہو جاتے ہیں، وہ کونسا گناہ ہے؟ اس میں علماء تفسیر کے متعدد اقوال ہیں، بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ گناہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی جدوجہد کو ترک کر دینا ہے، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس بات کا حکم دیا ہے کہ کسی جرم اور گناہ کو اپنے، حول میں قائم نہ رہنے دیں کیونکہ اگر انہوں نے ایسا نہ کیا یعنی جرم و گناہ کو دیکھتے ہوئے باوجود قدرت کے منع نہ کیا تو اللہ تعالیٰ ان پر اپنا عذاب عام کر دیں گے جس سے نہ گنہگار بچیں گے اور نہ بے گناہ۔

اور بے گناہ سے یہاں وہ لوگ مراد ہیں جو اصل گناہ میں ان کے شریک نہیں مگر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ترک کر دینے کے گنہگار وہ بھی ہیں، اس لئے یہاں یہ شہ نہ ہونا چاہئے کہ ایک کے گناہ دوسرے پر ڈالنا بے انصافی ہے اور قرآنی فیصہ ”لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى“ کے خلاف ہے کیونکہ گنہگار اپنے اصل گناہ کے وبال میں اور بے گناہ ترک امر بالمعروف کے گناہ میں پکڑے گئے، کسی کا گناہ دوسرے پر نہیں ڈالا گیا۔

وہ گناہ جس کے وبال میں ناکردہ گناہ لوگ بھی پھنس جاتے ہیں وہ اجتماعی فتنے اور جرائم ہیں جو وہائے عام کی طرح ایسی شامت لاتے ہیں جس میں صرف گناہ کرنے والے ہی گرفتار نہیں ہوتے بلکہ وہ لوگ بھی مارے جاتے ہیں جو گنہگار معاشرہ میں رہنا گوارا کرتے رہے ہوں، مثل کے طور پر اس کو یوں سمجھئے کہ جب تک کسی شہر میں گندگی کہیں کہیں انفرادی طور پر پڑی ہو اس کا اثر محدود رہتا ہے اور اس سے وہ مخصوص افراد ہی متاثر ہوتے ہیں جنہوں نے اپنے جسم اور اپنے گھر کو گندگی سے آلودہ کر رکھا ہو، لیکن جب گندگی عام ہو جاتی ہے اور کوئی گروہ بھی پورے شہر میں ایسا نہیں ہوتا جو اس خرابی کو روکے اور صفائی کا انتہا م کرنے کی کوشش کرے تو پھر زمین اور فضا اور ہوا اور پانی غرضیکہ ہر چیز میں سمیت پھیل جاتی ہے اور اس کے نتیجے میں جو وبا آتی ہے اس کی پیٹ میں گندگی پھیلانے والے اور گندہ رہنے والے اور گندے ماحول میں زندگی بسر کرنے والے سب ہی آجاتے، اسی طرح خلاق نجاستوں کا حال ہے اگر وہ انفرادی طور پر بعض افراد میں موجود ہیں اور صالح معاشرہ کے رعب سے دبی رہیں تو ان کے نقصانات محدود رہتے ہیں لیکن جب معاشرہ کا اجتماعی ضمیر کمزور ہو جاتا ہے، جب اخلاقی برائیوں کو دبا کر رکھنے کی طاقت اس میں نہیں رہتی، اور جب اچھے لوگ اپنی انفرادی نیکیوں پر قانع اور اجتماعی برائیوں پر ساکت و صامت ہو جاتے ہیں اور صورت حال

یہاں تک خراب ہو جاتی ہے کہ نیکی بدی کے آگے منہ چھپانے پھر نہ سکتی ہے تو ایسی صورت میں مجموعی طور پر پورے معاشرہ کی شامت آ جاتی ہے اور ایسا فتنہ مہر پر ہوتا ہے جس میں بچنے کے ساتھ کھن بھی پس پا تا ہے، امام بغوی نے شرح اس اور معالم میں بروایت حضرت عبداللہ بن مسعود و صدیقہ عائشہ رضی اللہ عنہما یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کسی خاص جماعت کے لئے نہ کہ مذہب، ملوگوں پر نہیں ڈالتے، جب تک کہ ایسی صورت حال پیدا نہ ہو جائے کہ وہ اپنے ماحول میں گنہ ہوتا ہوا دیکھیں اور ان کو یہ قدرت بھی ہو کہ اس گورہک سب سے اس کے باوجود انہوں نے اس گورہک نہیں تو اس وقت اللہ تعالیٰ کا مذہب ان سب کو گھیر لیتا ہے۔

برائی روکنے پر قدرت کے باوجود نہ روکنے والے بھی گنہگار ہیں:

صحیح بخاری میں حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے نقل کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی قانونی حدود توڑنے والے گنہگار ہیں اور جو لوگ ان کو بیکار و بدانت کرنے والے ہیں یعنی باوجود قدرت کے ان کو نہ سے نہیں روکتے ان دونوں طبقوں کی مثال ایسی ہے جیسے کسی بڑی جہاز کے دو طبقے ہوں اور نیچے کے طبقہ والے اوپر آ کر اپنی ضروریات کے لئے پانی لیتے ہوں جس سے اوپر والے تالیف محسوس کرتے ہوں نیچے والے یہ حالت دیکھ کر یہ صورت اختیار کریں کہ کشتی کے نیچے حصہ میں سوراخ کر کے اس سے اپنے پانی حاصل کریں اور اوپر کے لوگ ان کی اس حرکت کو دیکھیں اور منع نہ کریں تو ظاہر ہے کہ پانی پوری کشتی میں بھر جائیگا اور جب نیچے والے غرق ہوں گے تو اوپر والے بھی ڈوبنے سے نہ بچیں گے۔

نہ روایات کی روشنی میں حضرات مفسرین نے آیت کا مطلب یہ قرار دیا کہ اس آیت میں فتنہ سے مراد امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا ترک کر دینا ہے۔

تفسیر مفسر ہی میں ہے کہ اس آیت سے مراد ترک جہاد کا نہ ہے مگر جہاد بھی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہی کے لئے ہوتا ہے لہذا دونوں مصداق ایک ہی ہیں۔

امانتوں میں خیانت سے کیا مراد ہے؟

امانتوں میں خیانتوں سے مراد وہ تمام ذمہ داریاں ہیں جو کسی پر اتنا دہرے س کے سپرد کی جائیں، خواہ وہ عہدہ دینی کی ذمہ داری ہو یا اجتماعی معاہدات کی یا راز دارانہ گفتگو کی یا عہدہ اور منصب کی جو کسی شخص پر بھروسہ کرتے ہوئے جماعت یا فرد اس کے حوالہ کر دے۔

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُ الْكُفَرِ وَأَوْلَادُ كُفَرَاتِهِ، انسان کے اخلاص میں جو چیزیں بطور پر خصل ذاتی ہے اور جس کی وجہ سے انسان آخرت میں نجات میں مبتلا ہوتا ہے وہ اپنے مافیہ و مافوق اور اپنی ابد کے مفاد سے اس کی حد سے بڑھی ہوئی۔

دلچسپی ہوتی ہے اسی لئے فرمایا کہ یہ مال اور اولاد جس کی محبت میں گرفتار ہو کر تم عموماً راستی سے ہٹ جاتے ہو دراصل یہ دنیا کی امتحان گاہ میں تمہارے سنے سامان آزمائش ہے جسے تم جینا یا بیٹی کہتے ہو حقیقت کی زبان میں وہ امتحان کا ایک پرچہ ہے اور نئے تم جاندا یا کاروبار کہتے ہو وہ بھی درحقیقت ایک دوسرا پرچہ امتحان ہے، یہ چیزیں تمہارے حوالہ کی ہی اس سئے گئی ہیں کہ ان کے ذریعہ سے تمہیں جانچ کر دیکھا جائے کہ تم کہاں تک حقوق وحدود کا لحاظ کرتے ہو؟

شان نزول:

مذکورہ آیت کا مضمون تو عام ہے سب مسلمانوں کو شامل ہے، مگر اس کے نزول کا واقعہ اکثر مفسرین کے نزدیک حضرت ابو بابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابن منذر کا قصہ ہے جو غزوہ بدری قریظ میں پیش آیا، آنحضرت ﷺ اور آپ کے صحابہ نے بنو قریظہ کے قلعہ کا آئیس روز تک محاصرہ جاری رکھ، جس سے عاجز ہو کر انہوں نے وطن چھوڑ کر ملک شام چلے جانے کی درخواست کی آپ نے ان کی شرائط کے پیش نظر اس کو قبول نہیں فرمایا بلکہ یہ ارشاد فرمایا کہ صلح کی صورت ہے کہ سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تمہارے بارے میں جو فیصلہ کریں اس پر راضی ہو جاؤ، بنو قریظہ نے درخواست کی کہ سعد بن معاذ کے بجائے ابولبابہ کو یہ کام سپرد کیا جائے، کیونکہ ابولبابہ کے اہل وعیال اور جائیداد بنی قریظہ میں تھی بنو قریظہ کو ان سے یہ توقع تھی کہ وہ ان کے بارے میں رعایت کریں گے، آپ نے ان کی درخواست پر حضرت ابولبابہ کو بھیج دیا، بنی قریظہ کے مرد و زن ان کے گرد جمع ہو کر رونے لگے اور یہ پوچھ کر انہیں رسول اللہ ﷺ کے حکم پر قلعہ سے اتر آئیں تو کیا ہمارے معاملہ میں کچھ نرمی فرمائیں گے، ابولبابہ کو معلوم تھا کہ ان کے معاملہ میں نرمی برتنے کی رائے نہیں ہے، کچھ تو ان لوگوں کی گریہ و زاری کی وجہ سے اور کچھ اپنے اہل وعیال کی محبت سے متاثر ہو کر اپنے گلے پر توار کی طرح ہاتھ پھیر کر اشارہ بتا دیا کہ ذبح کئے جاؤ گے گویا اس طرح آنحضرت ﷺ کا راز فاش کر دیا۔

حضرت ابولبابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مسجد میں خود کو مسجد کے ستون سے باندھنا:

ماں اور والد کی محبت میں یہ کام کر تو گزرتے مگر فروری منہ ہوا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی خیانت کی، جب وہاں سے واپس ہوئے تو اس درجہ ندامت سوار ہوئی کہ آپ ﷺ کی خدمت میں لوٹنے کے بجائے سیدھے مسجد میں پہنچے اور مسجد کے ایک ستون کے ساتھ خود کو باندھ دیا اور قسم کھائی کہ جب تک میری توبہ قبول نہ ہوگی میں اسی طرح بندھ رہوں گا، چاہے اس حالت میں موت ہی آجائے چنانچہ سات روز تک نماز اور حاجت ضروریہ کے علاوہ ستون سے بندھے رہے، ہاتھ پیر بھی ترک کر دیا یہاں تک کہ غشی طاری ہو جاتی تھی، رسول اللہ ﷺ کو اول جب اس کا اطلاع ہی تو فرمایا کہ اگر وہ اس ہی میرے پاس آجے تو میں اس کے لئے استغفار کرتا اور توبہ قبول ہو جاتی اب جبکہ وہ یہ کام کر گزرے تو اب قبولیت توبہ نازل ہونے کا انتظار کرنا ہی پڑے گا، چنانچہ سات روز کے بعد آخر شب میں آپ پر یہ آیتیں نازل ہوئیں، بعض حضرات نے ان کو خوشخبری سنا کر کھولن چاہا مگر ابولبابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا جب تک خود آنحضرت ﷺ مجھے اپنے

اور حضرت ابولبابہ بن عبدالمند رکی توبہ کی قبولیت کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی

ترجمہ: اے ایمان والو! اگر تم خدا ترسی اختیار کرو گے تو اللہ تعالیٰ تم کو تمہارے اور اس چیز کے درمیان جس سے تم

خوف رکھتے ہو ایک فیصلہ کی چیز عطا کرے گا تو تم نجات پا جاؤ گے، اور تم سے تمہارے گناہ دور کر دے گا اور تمہارے گنہوں کو بخش دے گا اللہ بڑے فضل والا ہے اور اے محمد وہ وقت بھی قابل ذکر ہے کہ جب کافر تمہارے خلاف تدبیریں سوچ رہے تھے

اور آپ کے بارے میں مشورہ کے لئے دارالندوہ میں جمع ہوئے تھے، تاکہ تمہیں قید کریں، یعنی آپ کو باندھ لیں اور محبوس کریں، یا سب مل کر آپ کو قتل کر دیں یعنی متحد ہو کر مثل ایک قاتل کے آپ کو قتل کر دیں، یا مکہ سے آپ کو نکال دیں، وہ تو آپ

کے بارے میں تدبیر کر رہے تھے، اور اللہ آپ کے معاملہ میں ان کے ساتھ تدبیر کر رہا تھا بایں صورت کہ اس نے بذریعہ وحی ان کی تدبیر کی آپ کو خبر دیدی اور آپ کو (مکہ سے) نکلنے کی اجازت دیدی، اور اللہ بہترین تدبیر کرنے والا ہے (یعنی) تدبیر کے

بارے میں ان سے زیادہ جاننے والا ہے، جب ان کو ہماری آیتیں قرآن سنائی جاتی تھیں تو کہتے تھے ہاں سن لیا ہم نے، مگر ہم چاہیں تو ہم بھی ایسی ہی باتیں بنا کر لاسکتے ہیں، یہ بات نصر بن حارث نے کہی تھی، چونکہ وہ تجارت کے سلسلہ میں حیرہ چاہے کرتا

تھا اور عجمیوں کی تاریخ کی کتابیں خرید لاتا تھا، اور وہ اہل مکہ کو سنایا کرتا تھا، یہ قرآن محض پہلے لوگوں کی من گھڑت کہانیاں ہیں (اور وہ بات بھی یاد رہے) جو انہوں نے کہی تھی اے اللہ اگر یہ جس کو محمد پڑھتے ہیں آپ کے پاس سے نازل کردہ ہے تو ہمارے اوپر

آسمان سے پتھر برس دے یا کوئی دردناک عذاب ہمارے اوپر لے آئے یعنی اس کے انکار پر دردناک عذاب نازل کر دے، یہ بات نصر بن حارث یا کسی دوسرے نے استہزاء کی یا یہ تاثر دینے کے لئے کہی کہ وہ علی وجہ البصیرت یہ بات کہہ رہا ہے یا قرآن کے

بھڑن کا یقین رکھتے ہوئے کہی (اس وقت تو) اللہ ان پر ان کا مطلوبہ عذاب نازل کرنے والا نہ تھا جبکہ آپ ان کے درمیان موجود تھے اس لئے کہ عذاب جب نازل ہوتا ہے تو عمومی ہوتا ہے، اور کسی امت کو عذاب نہیں دیا گیا مگر ان کے نبی اور مومنین کو وہاں

سے نکال کر، اور نہ اللہ کا یہ قاعدہ ہے کہ لوگ استغفار کر رہے ہوں اور وہ ان کو عذاب دیدے جبکہ وہ اپنے طواف کے دوران ہم تجھ سے مغفرت صبر کرتے ہیں ہم تجھ سے مغفرت طلب کرتے ہیں کہہ رہے ہوں اور کہا گیا ہے کہ مراد وہ کمزور مومنین ہیں جو

ان میں رہ رہے تھے جیسے کہ اللہ نے فرمایا "لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا" جنی اور وہاں سے مل گئے ہوتے تو ہم ان میں سے مکررین حق کو دردناک عذاب دیتے، لیکن اب آپ کے اورضعفاء مسلمین کے نکلنے کے بعد کیوں

ندان کو اللہ تلوار کے ذریعہ عذاب کا مزا چکھائے اول قول (یعنی کفار کے حالت طواف میں استغفار کرنے کی صورت میں) یہ آیت ماقبل کی آیت کے لئے ناخج ہے چنانچہ (اہل مکہ کو) بدروغیرہ میں عذاب دیا گیا، جبکہ نبی ﷺ اور مسلمان کو مسجد حرام

میں طواف کرنے سے روک رہے ہیں حالانکہ وہ مسجد حرام کے (جائز) متولی نہیں ہیں، جیسا کہ ان کا دعویٰ ہے، اس کے (جائز) منوں تو صرف اہل تقویٰ ہی ہو سکتے ہیں، لیکن اکثر لوگ اس بات کو کہ ان کو اس پر ولایت حاصل نہیں ہے نہیں جانتے

بیت اللہ کے پاس ان لوگوں کی نماز بس بیٹھاں بچاؤ اور تانیاں پینا ہے، یعنی اس عمل کو انہوں نے نماز کے قائم مقام کر لیا تھا جس کے دو امور تھے، لو اب بدر میں انکار حق کی پاداش میں حذاب کا مزا چھو، اب یہ کافر اپنے مالوں کو نبی ﷺ سے لڑنے میں صرف کر رہے ہیں تاکہ اللہ کے راستے سے روہیں ابھی اور خرچ کریں گے پھر یہ انہی مکار مال کے ضائع ہونے اور مقصد حاصل نہ ہونے کی وجہ سے ان کے لئے ندامت ہوگی پھر وہ دنیا میں مغلوب کئے جائیں گے اور پھر یہ کافر آخرت میں جہنم میٹھ کر گھیر کر لائے جائیں گے، تاکہ اللہ کافر کو مومن سے ممتاز کر دے۔ (لیمبو) تنخیف اور شدید سے ساتھ تھکوں کے متعلق ہے، اور ہر قسم کی گندگی کو ماس جمع کرے پھر اس پلندے کو جہنم میں پھینک دے یہی لوگ اسٹی دیوا تے ہیں۔

تحقیق و ترکیب و تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: مَدَارُ النَّدْوَةِ، وَرَأْسُهَا رُقْرُقُشٌ جَدَا بَعْدَ قُضَى بْنِ كَلْبٍ نَبَاتِيَّةٌ۔

قَوْلُهُ: بِنَدْبِ اَمْرِكَ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ یسکو اللہ بطور مجرم کے استہزاء ہوا ہے، گمراہ کر کے اس کا رد مقصود ہے۔

قولنا: وعلى القول الاول هي ناسحة، هذا آيت سابقه اور، تتمه میں اب ولی قریش نہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ، اس آیت میں سابقہ آیت کے مضمون کی تکمیل ہے اس کا مضمون یہ ہے جو شخص غفل کو طبیعت پر غلبہ رکھ کر اس آزمائش میں ثابت قدم رہے اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت و محبت کو سب چیزوں پر مقدم رکھے اسی کو قرآن و سنت کی اصطلاح میں تقویٰ کہتے ہیں اس آیت میں ایک غلط فہم فراق آیا ہے، اس کی معنی بیان سے اُن میں مثلاً ایسی چیز سے حق و باطل کے درمیان فرق کیا جاسکے، مطلب یہ ہے کہ تقویٰ کی بدولت دل مضبوط، ہمت تیز، جس سے انسان کو ہر ایسے موقع پر جب عام انسان التباس اور اشتباہ کی وادیوں میں بھٹک رہے ہوں وہ اطمینان و یقین کی توفیق مل جاتی ہے، عدا و اوزیں فتح، نصرت، نجات، مخارج، ہدایت، کسوٹی، اور یہ سارے ہی معنی مراد ہو سکتے ہیں، کیونکہ تقویٰ سے یقین یہ سارے معنی حاصل ہو سکتے ہیں، لہذا اس کے ساتھ تکفیر سینے، مغفرت، ذنوب اور غفلت عظیمہ بھی حاصل ہوتا ہے۔

وَادِّ بِمَكْرَمَتِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا (الآیۃ) یہ اس موقع کا ذکر ہے کہ قریش کا یہ اندیشہ یقین کی حد و تاقی چکا تھا کہ محمد ﷺ انہی مدینہ پہنچ جائیں گے، اس سے پہلے ایک ایک دو آدمی کے بہت سے صحابہ مدینہ پہنچ چکے تھے، اس وقت وہ آپس میں کہنے لگے کہ اگر یہ شخص مدینہ سے نکل گیا تو پھر خطرہ ہوگا کہ وہ اس کو بہہ ہو جائیگا چنانچہ انہوں نے اس معاملہ میں آخری فیصلہ کرنے کے لئے دارالندوہ میں تمام رؤساء قوم کا ایک اجتماع کیا اور اس مرتبہ باجم مشہور کیا کہ اس خطہ کا سدا باب اس طرح کیا جائے ایک فرقہ کی رائے تھی کہ اس شخص کو بیابان میں نہ کرنا چاہیے اور زندگی بھر مانہ نہ کرنا چاہئے، لیکن اس رائے کو قبول نہ کیا گیا،

کیونکہ کہنے والوں نے کہا کہ اگر ہم نے اسے قید کر دیا تو اس کے جو ساتھی قید سے باہر ہیں وہ برابر اپنا کام کرتے رہیں گے اور موقع پاتے ہی اپنی جان پر کھیل کر پھڑایا جائیں گے، دوسرے فریق کی رائے یہ تھی کہ اس کو اپنے یہاں سے نکال دو جب ہمارے یہاں سے چلا جائیگا تو پھر ہمیں اس سے کوئی بحث نہیں کہ وہ کہاں رہتا ہے اور کیا کرتا ہے؟ لیکن اس رائے کو یہ کہہ کر رد کر دیا گیا کہ یہ شیریں کلام اور جود بین شخص ہے، لوگوں کو وہ لینے میں اس کو بلا کا کمال حاصل ہے اگر یہ یہاں سے نکل گیا تو نہ معصوم عرب کے کن کن قبیلوں کو پناہ دینا پڑے گا اور پھر کتنی قوت حاصل کر کے قلب عرب کو اپنے اقتدار میں لانے کے لئے تم پر حملہ آور ہوگا، آخر میں ابو جہل نے یہ رائے پیش کی کہ ہم اپنے تمام قبیلوں میں سے تیز دست نوجوان منتخب کریں اور یہ سب مل کر یکبارگی محمد پر حملہ کر دیں۔

پر حملہ آور ہوں اور قتل کر ڈالیں اس طرح ان کا خون تمام قبیلوں پر تقسیم ہو جائیگا، اور بنو عبد مناف کے لئے ناممکن ہوگا کہ سب سے لڑ سکیں اسی لئے مجبوراً خون بہا پر فیصلہ کرنے کے لئے تیار ہو جائیں گے، اس رائے کو سب نے پسند کیا، قتل کے لئے تیز دست نوجوان مقرر ہو گئے حتیٰ کہ جو رات اس کام کے لئے تجویز کی گئی تھی اس میں ٹھیک وقت پر قاتلوں کا گروہ اپنی ڈیوٹی پر پہنچ گیا اور گھر کے باہر کھڑا ہوا کہ آپ گھر سے باہر نکلیں تو آپ کا کام تمام کر دیا جائے، آپ ﷺ نے گھر سے باہر نکلتے وقت ایک مٹھی خاک لی اور شاہدات الوجوہ کہتے ہوئے ان کی طرف پھینک کر بڑے اطمینان کے ساتھ ان لوگوں کے درمیان سے نکل کر چلے گئے۔

وَإِذَا تَنَسَّيْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا، نضر بن حارث جو ایک حرب زبان تیز طرار قسم کا شخص تھا، اسی نے کہا تھا کہ اگر ہم چاہیں تو ہم بھی ایسا قرآن بنا کر پیش کر سکتے ہیں، یہ وہی شخص ہے جس کو بدر کی لڑائی میں حضرت مقداد رضی اللہ عنہ نے پکڑ لیا تھا باوجود اس کے کہ بدر کے دیگر قیدی فد یہ لے کر رہا کر دیئے گئے تھے مگر نضر بن حارث کو نبی ﷺ نے قتل کر دیا تھا کہ وہ قرآن مجید کی شان میں ناشائستہ اور سخت الفاظ کہا کرتا تھا، تجارت کے سلسلہ میں یہ شخص عجمی ممالک کا اکثر سفر کیا کرتا تھا جس کی وجہ سے رستم و اسفنداری کی داستانیں اس کو خوب یاد تھیں قرآن کے مقابلہ میں مشرکوں کو وہ داستانیں سنایا کرتا تھا اور کہا کرتا تھا کہ بتاؤ میرے قصے اچھے ہیں یا قوم عاد و ثمود کے وہ قصے جنہیں محمد ﷺ سنایا کرتے ہیں۔ اور کہا کرتا تھا اگر میں چاہوں تو ایسا قرآن بنا کر لاسکتا ہوں، اسی پس منظر میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں۔

آگے کی آیت میں پتھر برسنے اور عذاب آنے کی خواہش کا جو ذکر ہے صحیح بخاری و مسلم میں اس بن لک سے روایت ہے کہ یہ خواہش ابو جہل نے کی تھی، اور تغیر ابن ابی حاتم میں سعید بن جبیر کی روایت ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خواہش بھی نضر بن حارث ہی کی تھی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خواہش ابو جہل اور نضر بن حارث دونوں نے کی تھی۔

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فَهِمٌ، ابو جہل اور نضر بن حارث نے جب یہ وعاء مانگی کہ یا اللہ یہ دین جس کی طرف محمد ﷺ ہم کو دعوت دے رہے ہیں اگر حق ہے تو ہم پر تو آسمان سے پتھر برسا دے یا عذاب الیم نازل فرما دے اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا اب تک تو تم لوگوں پر عذاب نازل ہو چکا ہوتا لیکن دو سبب سے تم پر عذاب نازل نہیں ہوا، ہجرت سے پہلے تو نبی وقت تم میں موجود تھے نبی کی ہجرت کے بعد ضعیف اہل ایمان جو ہجرت نہیں کر سکے تھے وہ مکہ میں تھے جو ہمیشہ اللہ سے مغفرت کی دعا کرتے رہتے تھے صلح حدیبیہ کے بعد رفتہ رفتہ وہ لوگ بھی مکہ سے نکل آئے تھے، اب تم پر بدر میں عذاب یہ بدر میں

ستر بڑے بڑے سردار مارے گئے اور ستر گر گرفتار ہوئے اور آخر کار مکہ بھی فتح ہو گیا، ان بعض میں مفسر علامہ بھی شامل ہیں جنہوں نے کہا ہے کہ خود مشرکین مکہ طواف کے وقت غفرانک کہ کر مغفرت چاہا کرتے تھے مگر اس تفسیر کے مطابق یہ آیت آئندہ آیت سے منسوخ ہو، مگر یہ قول صحیح نہیں ہے، اسلئے کہ قرآن کی تفسیر خود قرآن سے بڑھ کر نہیں ہو سکتی سورۃ انفال فتح مکہ کی آیت ”لولا رحال مؤمنون ونساء مؤمنات“ میں صراحت سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ہجرت کے بعد عذاب کے روکنے کا سبب ضعیف مسلمان تھے، ترمذی میں حضرت ابوموسیٰ سے روایت ہے جس میں آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ نبی کا وجود اور نبی کے بعد لوگوں کا استغفار کرنا، عذاب الہی سے بچنے کے دو سبب ہیں اس حدیث سے بھی اسی تفسیر کی تائید ہوتی ہے جس کو قول صحیح کہا ہے ترمذی کی سند میں اگرچہ ایک راوی اسماعیل بن ابراہیم بن مہاجر ضعیف ہے لیکن صحیح بخاری و مسلم میں عبد اللہ بن مسعود کی حدیث ہے جس میں آنحضرت ﷺ نے فرمایا اللہ کو اپنے ایماندار بندہ کی توبہ و استغفار سے بڑی خوشی ہوتی ہے اس حدیث سے ابوموسیٰ اشعری کی روایت کو تقویت ہو جاتی ہے۔

وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ، جب آپ مکہ مکرمہ میں تشریف رکھتے تھے تو یہ آیت اتری تھی وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ، یعنی جب تک اللہ کا رسول ان میں ہے اللہ ان پر عذاب نازل نہ کرے گا، اور جب آپ مکہ سے مدینہ ہجرت کر کے تشریف لے آئے تو یہ آیت اتری وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ، جس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ پاک ان کفر پر عذاب نازل نہیں کرے گا کیونکہ کچھ لوگ ابھی ایسے باقی ہیں جو استغفار کرتے ہیں یہ وہ ضعیف مسلمین تھے جو مکہ میں مجبوراً رہ گئے تھے، جب یہ لوگ بھی مکہ سے رفتہ رفتہ نکل گئے تو یہ آیت ”وَمَا لَهُمْ آلَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ“ الخ نازل ہوئی، جس میں فرمایا، اب کیوں نہ اللہ ان پر عذاب نازل کرے جبکہ وہ مسجد حرام کا راستہ روک رہے ہیں۔

وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاءً وَتَصَدِيَةً، تفسیر ابن جریر تفسیر سدی اور تفسیر واجدی میں حضرت ابن عمر اور عکرمہ وغیرہ سے جو شان نزول اس آیت کا بیان کیا گیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ مشرکین آنحضرت ﷺ اور مسلمانوں کو نماز پڑھتے دیکھ کر نماز میں خلل ڈالنے کے لئے بیٹیاں اور تالیاں بجاتے تھے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

مشرکین مکہ چونکہ اپنے آپ کو بیت اللہ کا جائز اور مستحق متولی سمجھتے تھے اور اسی وجہ سے وہ مسلمانوں کو کعبہ کے حواف اور اس میں نماز پڑھنے سے روکتے تھے، اللہ تعالیٰ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ کعبہ نماز اور طواف کے لئے ہے، طواف میں تو یہ وگ اللہ کے نام کے ساتھ بتوں کا نام لیتے ہیں اور خود نماز کے قائل نہیں اور مسلمانوں کو بیت اللہ میں نماز پڑھنے سے روکتے ہیں اور خلل ڈالنے کے لئے تالیاں اور بیٹیاں بجاتے ہیں بھلا ایسے لوگ کیونکر بیت اللہ کے متولی ہو سکتے ہیں، تو لیت سیئہ متقی ہونا شرط ہے صحیح معنی میں تو لیت کے حقدار مسلمان ہیں جو صحیح معنی میں متقی ہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْقَهُونَ أَمَّا اللَّهُمَّ لِيَصَّدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ، جب مشرکین مکہ کو بدر میں شکست ہوئی اور ان کے شکست خوردہ اصحاب مکہ واپس گئے ادھر سے ابوسفیان بھی اپنا تجارتی قافلہ لے کر نکلیں گے تو کچھ لوگ جن کے باپ بیٹے یہ بھائی اس جنگ میں مارے گئے تھے، اور ان کا مال تجارت میں بھی حصہ تھا ابوسفیان کے پاس گئے اور ان سے درخواست کی کہ ہمارا مال

مسلمانوں سے انتقام لینے میں استعمال کریں مسلمانوں نے ہمیں بڑا سخت نقصان پہنچایا ہے اس لئے ان سے انتقامی جنگ ضروری ہے اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ان لوگوں یا اسی کردار کے لوگوں کے بارے میں فرمایا کہ یہ شک یہ لوگ اللہ کے راستہ سے دگوں کو روکنے کے لئے اپنا مال خرچ کر لیں لیکن ان کے حصہ میں سوائے خسران و فساد لان محرومی و مضبوطیت کے کچھ نہ بچے گا۔

[illegible]

فَبِالنَّجْمِ اجْتَمَعُوا وَبِالنَّجْمِ ارْتَمَوْا وَبِالنَّجْمِ شُيْبُوا كَمَا فِي آيَةِ عَمْرٍاءَ
 اللَّهُ يُرْجِعُ تَعْيِيرُ الْأُمُورِ ١٩

ترجمہ

ترجمہ: (اے نبی!) ان کافروں سے مثلاً ابوسفیان اور اس کے ساتھیوں سے کہو اگر اب بھی کفر سے اور نبی ہونیکملا کے ساتھ جنگ کرنے سے باز آ جاؤ، تو جو چھ پہلے ہو چکا ان سے درگزر کریا جائیگا اور ان کی پچھلی روش کا اعادہ کیا تو پہلے لوگوں کے حق میں قنون نافذ ہو چکا ہے یعنی بلائے برنے کا، راقون اس میں جاری ہو چکا، ہم ایسی ہی ان کے ساتھ کریں گے۔

اور تم ان سے اس حد تک ڈرو کہ ان کافر (عقیدہ) شک فخر ہو جانے اور عمل میں اند و جدوی کا ہونا اور اس کے خیر فی بندگی نہ کیجائے، اور اگر یہ لوگ کفر سے باز آ جاتے تو ان کے اعمال کا نیکناہ اللہ نے قہوان کے اعلیٰ کا صدور لگا، اور اگر ایمان سے روگردانی کریں تو یقیناً موقوفہ متبہار امداد کا رہے، اور تبہار کا رس زب اور وہ بہترین کار ساز اور تمہارا بہترین مددگار رہے، اور تمہیں معلوم ہونا چاہئے کہ جو چھ تہماں غنیمت کے طور پر حاصل کر رہے ہیں کافروں سے جبراً حاصل کرو اس کا پانچواں حصہ اللہ کا ہے اس میں وہ جو چاہے حکم کرے اور رسول کا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قبائل کا ہے اور وہ نبی با شاعر اور (نبی) مطلب میں اور تیبوں کا ہے یعنی ان تیس مسلمان بچوں کا ہے جن کے آب و فوت ہو چکے ہیں اور حال یہ ہے کہ وہ جہنم بھی ہیں، اور مسکینوں کا ہے یعنی جہنم مسلمانوں کا ہے، اور مسافر کا ہے (یعنی) جو مسلمان سفر کرنے سے مجبور ہو گیا ہو، یعنی اس کے مستحق نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور مذکورہ چاروں قسمیں اس کے مطابق ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم تقسیم فرماتے، اس طریقہ پر کہ ہر ایک کے لئے جس کا پانچواں حصہ ہے اور باقی چاروں خمس مجاہدین کے لئے ہیں اور تمہارا اللہ اور اس پر ایمان رکھتے ہو جو ہم نے اپنے بندے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر فرشتے اور آیات فرقان کے دن اتارا جس دن کہ مسلمانوں اور کفر کی مذہبیٹ ہوئی یعنی بدر کے دن جو حق و باطل میں فرق کرنے والا تھا، تو تم (خمس کو) حق سمجھ کر دائرہ، اور نماز کا حفظ اللہ پر ہے اور اللہ ہشی پر قدرت ہے اسی (مقدور) میں سے تمہاری قسمت کے باوجود اور ان کی کثرت کے باوجود تمہارا حجب ہے جبکہ تم مدینہ سے پاس والے کنارے پر تنھے اذیوم سے بدل ہے، اور (العُدوة) ہیں کے ضمہ اور اس کے سرو کے ساتھ ہے (مراد) ادائیگی کی جانب اور وہ مدینہ سے دور والے کنارہ پر تنھے اور قدرتمند سے نیچے کی طرف ساحل کی جانب تھا اور اگر تم اور قریشی لشکر قحط کے وقت مترسرتے تو یقیناً تم وقت مقرر سے سخت کرتے لیکن تمہارے کو بغیر وقت مقرر کرنے مت بد کرو یا تاکہ اللہ تعالیٰ اس کام کو کر دے جس کا ہونا اس کے علم میں ہے ہو چکا ہے اور وہ اسلام کا عجب دروغ گو کتاب ہے تاکہ جو غرر کے بلکے ہو تو وہ ایسی ظالم دلیل کے ساتھ بدک ہو کہ جو س پر قائم ہو چکی ہے اور وہ (دنیل) مؤمنین کا قسمت کے باوجود (کافروں) کے بڑے شر پر غلبہ حاصل رہتا ہے اور جو زندہ رہے (ایمان لائے) تو وہ دلیل کے ساتھ زندہ رہے یقیناً خدا سننے والا جاننے والا ہے (اور اب نبی) اس وقت کو یاد کرو کہ جب اللہ خواب میں تم کو ان کی تعداد دکھا رہا تھا چنانچہ جب آپ نے اس کی خبر اپنے اصحاب کو دی تو وہ خوش ہوئے، اور اگر تمہیں ان کی تعداد

زیادہ دکھ دیتے تو تم ہمت ہار جاتے اور لڑائی کے معاملہ میں اختلاف شروع کر دیتے لیکن اللہ تعالیٰ نے تم کو ہمت ہارنے اور اختلاف سے بچانے والا ہے اور یاد کرو اس وقت کو اسے مومن! کہ جب تمہاری ان سے مدد بھیڑ ہوئی تو تمہاری نظر میں (دشمن) کو کم کر کے دکھایا، ستر یا سو، حالانکہ وہ ہزار تھے تاکہ تم پیش قدمی کرو اور لڑائی سے پسپائی اختیار نہ کرو اور یہ سب کچھ مدد بھیڑ ہونے سے پہلے ہوا، اور اب مقابلہ آرائی شروع ہو گئی تو کافروں کو مسلمانوں کی تعداد اپنے سے دو گنی دکھائی، جیسا کہ (سورۃ) عمران میں ہے تاکہ جو بات ہوئی تھی اللہ اسے ظہور میں لائے اور (انجام کار) سارے معاملات اللہ ہی کی طرف لوٹتے ہیں۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْلِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: اَيُّ سُنَنُنَا فِيْهِمْ، اس میں اشارہ ہے کہ سنۃ الاولین میں مصدر کی اضافت مفعول کی جانب ہے اسلئے کہ اصل میں سنننا فیہم ہے۔

قَوْلُهُ: تَوْجِدُ، نکون کی تفسیر توجده سے کر کے اشارہ کر دیا کہ کان تامدہ ہے لہذا اس کو خبر کی ضرورت نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: فَاَعْلَمُوْا، ذَلِكْ، اس میں اشارہ ہے کہ ان شرطیہ کی جزاء محذوف ہے اور وہ اعلموا ذلک ہے اس کے حذف پر۔ قبل کا فاعلموا درست کر رہا ہے اور بعض حضرات نے کہا فامتلوا، جزاء محذوف ہے اور یہی زیادہ مناسب ہے اسلئے کہ اب مطلب ہوگا، اِنْ كُنْتُمْ اٰمَنْتُمْ بِمَسْئَلَةِ الْخُمْسِ فَامْتَلُوا ذَلِكْ، اس لئے کہ علم میں تو مومن اور کافر دونوں برابر ہے۔

قَوْلُهُ: فَاَنْ لِلّٰهِ خُمْسُهُ، فاء جزائیہ ہے، اُنما میں ما، موصولہ متضمن بمعنی شرط ہے اور فَاَنْ لِلّٰهِ متضمن بمعنی جزاء ہے، فغنی رَحْمَةُ اللّٰهِ تَعَالٰی نے اِنْ، ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے اور نے فتح کے ساتھ، اس صورت میں اَنْ اور اس کا بعد مبتداء ہوگا اور اس کی خبر محذوف ہوگی تقدیر عبارت یہ ہوگی، ”فواجب اَنْ لِلّٰهِ خُمْسُهُ“ دوسری ترکیب یہ ہو سکتی ہے خُمْسُهُ مبتداء اس کی خبر محذوف ہوگی ای ثابت۔

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِیْحِ

اس رکوع کی پہلی آیت ”قُلْ لِلّٰہِ یُکْفِرُوْا اِنْ یَنْتَهِوْا یُعْطَوْا الْخُمْسُ“ میں کفار سے پھر ایک مریدانہ خطب ہے جس میں ترغیب ہے اور ترہیب بھی، ترغیب اس کی ہے کہ اگر وہ ان تمام افعال شنیعہ کے بعد جو انہوں نے اہل اسلام کی مخالفت و رداقتی زندگی میں کئے ہیں تو پھر کہیں اور ایمان لے آئیں تو پچھلے تمام گناہ معاف کر دیئے جائیں گے، اور ترہیب یہ ہے کہ اگر وہ اب بھی باز نہ آئے تو سمجھ میں کہ ان کے لئے اللہ تعالیٰ کو کوئی نیا قانون بنانا یا سوچنا نہیں پڑے گا پہلے زمانہ کے کافروں کے لئے جو قنون جاری ہو چکا وہی ان پر بھی جاری ہوگا، کہ دنیا میں ہلاک و برباد ہوئے اور آخرت میں عذاب کے مستحق۔

وَقَاتِسُوْهُمْ حَتّٰی لَا تَکُوْنَ فِتْنَةٌ وَیَکُوْنَ الدِّیْنُ کُلُّہٗ لِلّٰہِ، اس آیت کے دو جز ہیں ایک سہی اور دوسرا یحیٰی سہی جز تو یہ ہے کہ فتنہ باقی نہ رہے اور ایجابی جز یہ ہے کہ دین مکمل طور پر اللہ کا ہو جائے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام میں قتل

و جدال کی اجازت صرف ان ہی دو مقاصد کیلئے ہے دوسرے کسی مقصد کے لئے اجازت نہیں ہے۔

اس آیت میں دو لفظ قبل غور ہیں ایک لفظ فتنہ و دوسرا لفظ دین، عربی لغت کے اعتبار سے یہ دونوں لفظ متعدد معنی کے لئے استعمال ہوتے ہیں۔

۱۔ تفسیر صحیحہ و تائید میں سے اس جگہ فتنہ کے دو معنی منقول ہیں ایک یہ کہ فتنہ سے مراد شرک و کفر اور دین سے مراد اسلام یا جہاد ہے، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے یہی تفسیر منقول ہے اس تفسیر پر آیت کے معنی یہ ہوں گے کہ مسلمانوں کو کفار سے اس وقت تک قتال کرنا چاہئے جب تک کہ کفر ختم ہو کر اس کی جگہ اسلام نہ آجائے، اس صورت میں یہ حکم صرف اہل مکہ اور اہل عرب کے لئے مخصوص ہوگا دوسری تفسیر جو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ سے منقول ہے وہ یہ ہے کہ فتنہ سے مراد اس جہاد وہ ایذا اور مصیبت ہے جس کا سلسلہ کفار مکہ کی طرف سے مسلمانوں پر ہمیشہ جاری رہا تھا، جب تک وہ مکہ میں تھے تو ہر وقت ان کے زمرہ میں پھنسے رہتے تھے حتیٰ کہ مدینہ طیبہ آنے کے بعد بھی ان کے خوف نے پیچھا نہ چھوڑا اور بار بار مدینہ پر حملہ آور ہونے کے منصوبے بنائے اور ان کو غمی جامہ پہناتا حتیٰ کہ مسلمان خطرہ کے پیش نظر رات کو بچھاؤ بند ہوتے تھے، اس کے مقابل دین کے معنی قبر و غلبہ کے ہیں، اس صورت میں آیت کی تفسیر یہ ہوگی کہ مسلمانوں کو کفار سے اس وقت تک قتال کرتے رہنا چاہئے جب تک کہ مسلمان مظالم سے محفوظ نہ ہو جائیں، اور دین اسلام کا غلبہ نہ ہو جائے، کہ وہ غیروں کے مظالم سے مسلمانوں کی حفاظت کر سکے۔

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ، یہاں سے مالِ غنیمت کی تقسیم کا قانون بیان ہو رہا ہے، جس کے بارے میں ابتداء میں کہا گیا تھا کہ یہ اللہ کا انعام ہے اور اس کے بارے میں فیصلہ کرنا اللہ کا اختیار ہے اب وہ فیصلہ بیان کر دیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ جنگ ختم ہونے کے بعد تمام سپاہی ہر طرح کا مال غنیمت لا کر اپنے امام کے سامنے رکھ دیں اور کوئی چیز چھپا کر نہ رکھیں پھر اس مال میں سے پانچواں حصہ ان مقاصد کے لئے نکال لیا جائے جو آیت میں بیان ہوئی ہیں، اور باقی چار حصے ان مجاہدین میں تقسیم کر دیئے جائے جنہوں نے جہاد میں حصہ لیا ہے، چنانچہ اس آیت کے مطابق آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ جنگ ختم ہونے کے بعد اعلان فرمایا کرتے تھے کہ إِنَّ هَذِهِ غَنَائِمُكُمْ أَنَّهُ لَيْسَ لِي فِيهَا إِلَّا نَصِيبِي مَعَكُمْ الْخُمْسُ وَالْخُمْسُ مَرْدُودٌ عَلَيْكُمْ فَأَدُوا الْخَيْطُ وَالْمَخِيطُ وَاكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ وَاصْغَرُ وَاتَّعَلُوا فَإِنَّ الْغُلُولَ عَارٌ وَنَارٌ۔

﴿جَعَلَكُمْ﴾: یہ غنائم تمہارا ہے لی لئے ہیں میری اپنی ذات کا اس میں کوئی حصہ نہیں ہے بجز خمس کے اور وہ خمس بھی تمہارا ہے یہی اجتماعی مصارف پر خرچ کر دیا جاتا ہے لہذا ایک ایک سو ایک اور ایک ایک سو ایک لاکھ دو کوئی چھوٹی یا بڑی چیز چھپا کر نہ رکھو کہ ایسا کرنا شرمناک بھی ہے اور خطرناک بھی۔

مالِ غنیمت صرف امت محمدیہ کے لئے حلال ہوا ہے:

مالِ غنیمت کسی نبی کے زمانہ میں حلال نہ تھا، بلکہ مالِ غنیمت کو ایک جگہ جمع کیا جاتا تھا اور آسمان سے آگ آکر جدا جاتی تھی، اندھوں نے محض اپنے فضل و کرم سے مالِ غنیمت اس امت کے لئے حلال کیا ہے، مالِ غنیمت کے پانچ حصے کئے جائیں جن میں

تے پر جسے مازیوں میں تقسیم کر دیئے جائیں ایک حصہ جو باقی رہا اس کے پھر پانچ حصے کئے جائیں ان میں سے ایک حصہ آنحضرت ﷺ کا دوسرا آپ کے قربات واروں کا تیسرا تینوں کا چوتھا مسکینوں کا، پانچواں حصہ ضرورت مند مسکینوں کا، امداد کا نام مختص تبرک کے لئے ہے، اللہ اور رسول کا ایک ہی حصہ ہے۔

مال غنیمت میں نفل کا حکم:

مال غنیمت کی تقسیم سے پہلے کسی کو کوئی چیز لینے کی اجازت نہیں تھی، البتہ آپ ﷺ کو اجازت تھی کہ اگر کوئی چیز آپ کو پسند آئے تو آپ اس کو لے سکتے ہیں چنانچہ آپ نے بعض اوقات اپنی پسندیدہ چیز تقسیم سے پہلے ہی لے لی تھی اس پسند فرمودہ شے کو نفل کہا جاتا ہے، مسند احمد اور ترمذی میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے بدر میں حاصل ہونے والے مال غنیمت میں سے ایک تلوار پسند فرما کر بطور نفل کے لے لی تھی یہ تلوار ذوالفقار کہل کی، ابوداؤد میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا بھی نفل کے طور پر تھیں، غزوہ خیبر میں آپ نے مال غنیمت میں سے نواپنے لئے پسند فرمایا تھا حاتم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ (احسن التماسین)

مال غنیمت میں ذوی القربی کا حصہ:

ذوی القربی سے مراد بنی ہاشم اور بنی مطلب ہیں بنی نوفل اور بنی عبدالمطلب اگرچہ آپ کے چچا کی اولاد ہیں مگر یہ بونوفل ذوی القربی میں شامل نہیں، کیونکہ آنحضرت ﷺ نے اپنی دونوں انگلیوں کو ملا کر فرمایا، بنی ہاشم اور بنی مطلب دونوں ایک ہیں۔ آپ ﷺ کے پانچویں حصہ میں آپ کے اہل قربات کا حصہ رکھا گیا ہے، لیکن اس بات میں ائمہ کے درمیان اختلاف ہے کہ آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد ذوی القربی کا یہ حصہ کس کو پہنچتا ہے؟ ایک گروہ کی رائے یہ ہے کہ نبی ﷺ کے بعد یہ حصہ منسوخ ہو گیا، دوسرے گروہ کی رائے یہ ہے کہ حضور ﷺ کے بعد یہ حصہ اس شخص کے اقرباء کو پہنچے گا جو حضور ﷺ کی جگہ خلافت کی خدمت انجام دے گا، تیسرے گروہ کے نزدیک یہ حصہ خاندان نبوت کے فقراء میں تقسیم کیا جاتا رہے گا۔

خمس ذوی القربی:

اس میں تو کسی کا اختلاف نہیں کہ فقراء ذوی القربی کا حق خمس غنیمت میں دوسرے مصارف یعنی یتیم، مسکین، ابن سبیل سے مقدم ہے اس لئے کہ فقراء ذوی القربی کی امداد زکوٰۃ و صدقات سے نہیں ہو سکتی دیگر مصارف کی امداد زکوٰۃ و صدقات سے بھی ہو سکتی ہے (معارف) البتہ انبیاء ذوی القربی کو اس میں سے دیا جائیگا یا نہیں اس میں امام ابوحنیفہ کا فرمان یہ ہے کہ خود آنحضرت ﷺ بھی ذوی القربی کو عطا فرماتے تھے تو اس کی وہ بنیادیں تھیں ایک ان کی حاجت مندی اور فقر، دوسرے اقامت دین اور فتنہ من اسلام میں آپ کی نصرت و امداد، دوسرا سبب تو وفات نبوی کے ساتھ ختم ہو گیا صرف پہلا سبب فقر و حاجت مندی رہ گیا اس کی بنا پر

ترجمہ: اے ایمان والو! جب تمہاری کسی کافر جماعت سے مدد بھیڑ ہو جائے تو ان سے قس کے لئے ثابت قدم رہو، بزدلی نہ دکھاؤ اور اللہ کو کثرت سے یاد کرو اور اس سے نصرت کی دعا کرو، توقع ہے کہ تمہیں کامیابی نصیب ہوگی، اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اور آپس میں اختلاف نہ کرو ورنہ تو تمہارے اندر کمزوری پیدا ہو جائے گی اور تمہاری ہوا اکھڑ جائے گی، تمہاری شوکت و طاقت جاتی رہے گی، صبر سے کام لو، یقیناً اللہ نصرت و اعانت کے ذریعہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے اور ان جیسے نہ ہو جو اپنے گھروں سے اپنے قافلہ کو بچانے کے لئے اترتے ہوئے لوگوں کو (شان و سامان) دکھاتے ہوئے نکلے تھے، اور قافلے کے بچے نکلنے کے بعد وہ لوٹ کر نہیں آئے (جب ان سے کہا گیا کہ واپس چلو) تو انہوں نے کہا ہم اس وقت تک واپس نہیں ہوں گے جب تک کہ (میدان بدر میں) شراب نوشی نہ کر لیں، اور اونٹوں کو ذبح نہ کر لیں، اور گانے بجنے والی لونڈیاں گاہیں نہ میں، اور لوگ ہماری بہادری کی تعریف نہ کریں اور وہ لوگوں کو اللہ کے راستہ سے روکتے ہیں اور جو کچھ وہ کرتے ہیں اللہ اس کا علی احاطہ کئے ہوئے ہے (عملوں) یا، اور تاء کے ساتھ ہے، اللہ اس کا ضرور صلہ دے گا، اس وقت کو یاد کرو جب شیطان ابلیس نے ان کی نظروں میں ان کے اعمال کو غشوٹنا کر کے دکھایا تھا بائیں صورت کہ مسلمانوں سے بھڑ جانے پر ان کو اس وقت ہمت دلائی جب ان کو اپنے دشمن بنی بکر سے بغاوت کا اندیشہ ہوا، اور ان سے کہا کہ آج تم پر کوئی غائب آئیگا نہیں، ورنہ (بنی بکر) کی طرف سے میں تمہارا مددگار ہوں، اور ابلیس ان کے پاس اس علاقہ کے سردار سرار قہ بن مالک کی صورت میں آیا تھا، اور جب دونوں جماعتوں (یعنی مسلمانوں اور کافروں) کا مقابلہ ہوا، اور ابلیس نے فرشتوں کو دیکھ تو بھگتے ہوئے اسے پاؤں پھر گیا، اور ابلیس کا ہاتھ حارث بن ہشام کے ہاتھ میں تھا اور جب مشرکوں نے ابلیس سے کہا کیا تم ہم کو اس حالت میں چھوڑتے ہو؟ تو ابلیس نے جواب دیا میں تمہاری مدد کرنے سے بری (معذور) ہوں، اس لئے کہ میں فرشتوں کو دیکھ رہا ہوں جن کو تم نہیں دیکھ رہے، مجھے خدا سے ڈر لگتا ہے یہ کہ وہ مجھے ہلاک کر دے گا، اور خدا بڑی سخت سزا دینے والا ہے۔

تحقیق و ترمیم کے تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: فَذَٰلَکَ بِمَعْنٰی جَمْعٍ یہ اسم جمع ہے اس کا لفظ کوئی واحد نہیں ہے (جمع) فذات۔
قَوْلُهُ: فَوَرُّکُمْ وَذُلُّکُمْ لِقَضٰی قُوَّةٍ اور ذولت کے لئے مستعار ہے، ذولت بمعنی حرب، مذہب استعمال ہوتا ہے ذولت۔
قَوْلُهُ: وَتَضَرَّبَ عَلَیْنَا الْقُبَاۃُ ضرب العود و الطنبور، طبلہ و ستار بجانا۔
قَوْلُهُ: الْقُبَاۃُ (واحد) قَبْیَۃ، الجوارى المغنیات گانہ والی باندیاں۔
قَوْلُهُ: بِذَٰلِکَ اس کا تعلق سابق تینوں افعال کے ساتھ ہے۔

قَوْلُهُ: فَيَتَسَامَعُ بِذَلِكَ اِي فَيَسْمَعُوا عَلَيْهِم بِالشَّجَاعَةِ، یعنی ان کی بہادری کی تعریف کریں۔

تَقْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

جنگی آداب و ہدایات:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً، مسلمانوں کو جنگ کے سلسلہ میں پانچ ہدایتیں دی جا رہی ہیں، اور وہ آداب بتائے جا رہے ہیں جن کو مقابلہ کے وقت ملحوظ رکھنا ضروری ہے سب سے پہلی ہدایت جو کہ فتح و کامرانی کا نشان ہے یہ کہ دشمن سے مقابلہ کے وقت ثابت قدمی اور استقلال ہے کیونکہ اس کے بغیر میدان جنگ میں ٹھہرنا ممکن ہی نہیں ہے تاہم اس سے تحریف و تحیز کی دونوں صورتیں مستثنیٰ ہوں گی جن کی وضاحت سابق میں گذر چکی ہے کیونکہ بعض دفعہ ثابت قدمی کے لئے تحریف یا تحیز ناگزیر ہوتا ہے، دوسری ہدایت یہ کہ اللہ کی طرف کثرت سے متوجہ رہے اور اگر مسلمانوں کی تعداد زیادہ ہو تو کثرت کی وجہ سے ان کے اندر عجب و غرور پیدا نہ ہو بلکہ اصل توجہ اللہ کی امداد پر رہے، تیسری ہدایت اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت ہے ظاہر بات ہے کہ ان نازک حالات میں اللہ اور رسول کی اطاعت نہایت ضروری ہے اگرچہ اطاعت ہر حال میں ضروری ہے مگر میدان جنگ میں اس کی اہمیت دو چند ہو جاتی ہے ایسے موقع پر قہوڑی سی نافرمانی بھی اللہ کی مدد سے محرومی کا باعث بن سکتی ہے، چوتھی ہدایت یہ کہ پلٹے میں اختلاف نہ کرو اس سے تم بزدل ہو جاؤ گے اور تمہاری ہوا اکھڑ جائے گی، اور پانچویں ہدایت یہ کہ حالات کتنے بھی سخت ہوں کتنے ہی کٹھن مراحل سے گذرنا پڑے صبر کا دامن ہاتھ سے چھوٹنے نہ پائے، آپ ﷺ نے فرمایا ”لوگو دشمن سے مدد بھڑکی آرزو نہ کرو اور اللہ سے عافیت مانگ کر وہاں تک کہ کبھی دشمن سے مقابلہ کی نوبت آتی جائے تو صبر سے کام لو (یعنی جم کر لڑو) اور چنانچہ کہ جنت تلواریں کے سایہ تلے ہے۔“ (صحیح بخاری کتاب الجہاد)

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ مُشْرِكِينَ مَكَهْ جَبْ مَكَهْ سے نکلے تو اترتے ہوئے بڑے فخر و غرور کے ساتھ نکلے مسلمانوں کو اس شیوہ سے منع کیا جا رہا ہے۔

لشکر کفار کی بدر کی طرف روانگی:

کفار لشکر مکہ سے اس شان سے نکلا تھا کہ گانے بجانے والی لونڈیاں ساتھ تھیں، جگہ جگہ ٹھہر ٹھہر کر قص و سرود اور شراب و شہ کی محفلیں سجتے جا رہے تھے اور جو قبیلے اور قریہ راستہ میں ملتے تھے ان پر اپنی طاقت و شوکت اور اپنی کثرت تعداد اور اپنے ساز و سامان کا رعب جھاتے تھے اور ڈانگیں مارتے تھے کہ بھلا ہمارے مقابلہ میں کون سر اٹھا سکتا ہے۔

کفار کے نکلنے کا مقصد یہ نہ تھا کہ حق و انصاف کا جھنڈا بلند ہو، بلکہ اس لئے نکلے تھے کہ ایسا نہ ہونے پائے، اور وہ واحد

جماعت جو اس مقصدِ عظیم کے لئے دنیا میں آئی ہے اس کو ختم کر دیا جائے تاکہ حق و انصاف کے پرچم کو اٹھانے والے دنیا میں کوئی نہ رہے، اس پر مسلمانوں کو متنبہ کیا جا رہا ہے کہ تم کہیں ایسے نہ بن جانا، تمہیں اللہ نے ایمان اور حق پرستی کی نعمت دی ہے اس کا تقاضہ یہ ہے کہ تمہارے اخلاق میں پاکیزگی ہو تمہارا مقصد جنگ بھی پاک ہو۔

یہ ہدایت آج بھی باقی ہے:

یہ ہدایت اسی زمانہ کے لئے نہ تھی آج کے لئے بھی ہے اور ہمیشہ کے لئے ہے، کفار کی فوجوں کا جو حال اس وقت تھا وہی آج بھی ہے قحبہ خانے اور فواحش کے اڈے اور شراب کے پیپے ان کے ساتھ جڑ و لائیفک کی طرح لگے رہتے ہیں، بے شرمی کے ساتھ وہ عورتوں اور شراب کا زیادہ سے زیادہ راشن مانگتے ہیں، اور فوج کے سپاہیوں کو خود اپنی ہی قوم سے یہ منہ لہ کرنے میں باک نہیں ہوتا کہ وہ اپنی بیٹیوں کو بڑی سے بڑی تعداد میں ان کی شہوتوں کا کھلوٹا بننے کے لئے پیش کرے پھر بھلا دوسری قوم ان سے کیا امید رکھ سکتی ہے کہ اس کو اپنی اخلاقی گندگی کی سزا اس بنانے میں کوئی کسر اٹھا رکھیں گے، یوسینا ہرزے گووینیاں میں جو کچھ ہوا وہ اس کی تازہ مثال ہے، رہبان کا تکبر اور تفاخر تو ان کے ہر سپاہی کی چل ڈھال اور انداز گفتگو میں وہ نمایاں دیکھ جاسکتا ہے، ان اخلاقی نجاستوں سے زیادہ ناپاک ان کے مقاصد جنگ ہیں ان میں سے ہر ایک نہایت مکاری کے ساتھ دنیا کو یقین دلاتا ہے کہ اس کے پیش نظر انسانیت کی فلاح اور دہشت گردی کے خاتمہ کے سوا کچھ نہیں ہے مگر درحقیقت ان کے پیش نظر ایک فلاح انسانیت ہی نہیں باقی سب کچھ ہے، ان کی جنگ کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ خدا نے اپنی زمین میں جو کچھ تمام انسانوں کے لئے پیدا کیا ہے اس پر تنہا ان کی قوم متصرف ہو اور دوسرے اس کے نوکر چکر اور غلام اور دست نگرین کر رہیں، پس اہل ایمان کو قرآن کی یہ دائمی ہدایت ہے کہ ان فساد و فجار کے طور طریقوں سے بھی بچیں اور ان ناپاک مقاصد میں بھی اپنی جان و مال کھانے سے پرہیز کریں جن کے لئے یہ لوگ بڑتے ہیں۔

مستند روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جب ابوسفیان اپنا تجارتی قافلہ لے کر مسلمانوں کی زد سے بچ نکلے تو ابو جہل کے پاس قاصد بھیجا کہ اب تمہارے آگے بڑھنے کی ضرورت نہیں ہے، واپس آ جاؤ اور قریشی سرداروں کی بھی یہی رائے تھی مگر ابو جہل اپنے کبر و غرور اور شہرت پرستی کے جذبہ سے قسم کھا بیٹھا کہ ہم اس وقت واپس نہ ہوں گے جب تک چند روز مقام بدر میں پہنچ کر اپنی فتح کا جشن نہ منالیں، جس کے نتیجے میں وہ اور اس کے بڑے بڑے ساتھی وہیں ڈھیر ہو گئے اور ایک ٹُہنے میں ڈال دیے گئے۔

واذ زبیر لہم الشیطن اعمالہم (الآیۃ) ابن جریر نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت نقل کی ہے کہ جب قریش مکہ کا لشکر مسلمانوں کے مقابلہ کے لئے مکہ سے روانہ ہوا تو ان کے دلوں پر ایک خطرہ اس کا سوار تھا کہ ہمارے قریب میں قبیلہ بنو کہل بھی ہمارا دشمن ہے تو ایسا نہ ہو کہ ہم مسلمانوں کے مقابلہ میں جائیں اور یہ دشمن قبیلہ موقع پا کر ہمارے گھروں، عورتوں، بچوں پر چھاپہ ماروے تو اچانک شیطان سراقہ بن مالک کی صورت میں اس طرح سامنے آیا کہ اس کے ہاتھ میں ہنڈ اور اس کے ساتھ ایک دستہ بہادر فوج کا ہے سراقہ اس علاقہ اور قبیلہ کا بڑا سردار تھا جس سے حملہ کا خطرہ تھا، شیطان نے

حَبِيبٌ وَسَمِعَ الْكُفْرَ وَأَذِنَهُ لِي سَيَلَّمَ وَمَثَلُ الْفَرَسِ الْكَبِيرِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ لَدَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ
وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَمْلَكْنَاهُمْ بُدُونَهُمْ وَاعَرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ فَجُوزَ مَعَهُ وَكُلُّ مَنِ الْأَمَةِ اسْلَمَتِ
كَأَنَّا ظَالِمِينَ ۝ وَرَنَ فِي فِرْنَةِ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنْهُمْ
لَا عُنَى الْمُسْلِمِينَ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرْجَةٍ عَادُوهُمْ ۝ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ۝ اللَّهُ فِي سَدْرِهِ فَأَمَّا
فِيهِ إِذْ غَامُ نُونٍ انْشَرَطِي فِي مَا الزَائِدَةِ تَقَفَّهَتْ حَسْبُهُمْ فِي الْحَرْبِ فَتَرَدَّدَ مِنْهُمْ مِنْ خَلْفِهِمْ
الْمُسْلِمِينَ بِالتَّكْمِيلِ بِهِمْ وَالْعَمَلِ لَعَلَّهُمْ أَيْ الْأَمْرِ حَسْبُهُمْ يَذْكُرُونَ ۝ سَعَفْنِي بِهِ
وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ وَعَدُواكَ خِيَانَةً فِي الْعَهْدِ مَارَءٍ لَوْحٍ لَكَ فَالْيَدِ انْشَرَحَ عِدَّةً إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ
حَالٍ أَيْ مَسْنُونٍ أَنْتَ وَعَمَّ فِي الْعَهْدِ مَسْنُونٍ الْعَهْدُ بِنَ تَعْمِيمِهِ لَنَا تَعْمِيمُكَ ۝ عَدَدُ
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِبِينَ ۝

ترجمہ:

اور جبکہ میں تین اور دلوں کے جن کے قلوب میں نصرت اعتقاد کا رکھا تھا کہ جو تم پرستہ تے ہوں
مسلمانوں کو تو ان کے دین نے خط میں بتا رہا تھا اس کے اپنی قلب تعداد کے باوجود ایک بڑی جماعت کے ساتھ اپنے
نے اس کی خیالی کی وجہ سے کہ میں نے سب سے ان کی مدد کی جائے گی کھل پڑے ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کے جواب میں
فرمایا کہ اگر وہی اللہ پر تیرے تو وہاں جو کاتین اللہ تعالیٰ اپنے امر پر غاب اور اپنی نصرت میں باصطت ہے کاش
اس وقت میں حالت کو دیکھ سکتے بدلہ فرشتے فاف کی رو میں پیش کرتے ہیں (یعنی) یا، ورتا، کے ساتھ ہے، ان کے منہ پر ور
ان کے دلوں پر لوہے کے پتھروں سے مارتے ہیں اور ان سے کہتے ہیں آپ میں جتنے کامز و چھو، اور لو کا جواب، اگر ایست
افرا عظیم، مخدوف ہے، یہ تمہارے ان ائمہ کے سب سے بہت جن کو تم پیش میں پڑے ہو، باتوں سے نہ کہ دیکھ کر غصہ سے
تعبیر اس نے کیا ہے کہ اکثر اعمال میں باتوں سے شرمندہ ہوتی ہے، ورنہ اللہ اپنے بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں ہے کہ ان وغیرہ
کی قصور کے سوا اسے یہ معاملہ ان کے ساتھ ان میں پیش آیا جس طرح فرعون کے اور ان سے پہلے لوگوں کے ساتھ پیش آیا کہ
نہوں نے اللہ کی آیتوں کو ماننے سے انکار کیا تو اللہ نے ان کو ان کے کناہوں کی سزا میں پڑا لیا جہد، کفر و ا، اور اس کا بعد اس
نے ما قبل کے لئے مفسر وہ ہے، اب شک اللہ تعالیٰ اپنے فتنہ کے بارے میں قوی ہے اور سخت مذاب والے یہ کافروں کا اب
میں اس وجہ سے ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا یہ دستور نہیں کہ کسی قوم پر نعمتوں کا انعام فرمانے کے بعد اس کو نعمت (زمت) سے ہٹا دے
جب شک و قوم اپنے طر زعمل کو غور ہی نہ بدلے، (یعنی) اپنے اوپر نعمتوں کے منتفی (شکر) کو نہ شکر کی سے بدل دیں، جیسا
کہ کفار مکہ نے بدل دیا، (تو اللہ نے) ان کی خطیرہ کی وفا قد سے اور ان کے امن کو خوف سے اور نبی جلیل اللہ تعالیٰ کی بھلائی
نعمت ہے) انکار سے اور راہ خدا سے روٹنے سے اور مؤمنین کے ساتھ قتل کرنے سے (بدل دیا) اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ سب کچھ سننے

والا (اور) جاننے والا ہے آل فرعون اور ان سے پہلوں کے ساتھ جو کچھ پیش آیا وہ اسی ضابطہ کے مطابق پیش آیا، کہ انہوں نے اپنے رب کی آیتوں کو جھڑپ تو ہم نے ان کو ان کے گناہوں کی پاداش میں ہلاک کر دیا، اور قوم فرعون کو مع فرعون کے غرق کر دیا بے شک یہ تکذیب کرنے والی تہمتوں میں ظالم تھیں، اور آئندہ آیت بنی قریظہ کے بارے میں نازل ہوئی، یقیناً اللہ کے نزدیک زمین پر چنے والے مخلوق میں سب سے بدتر وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے کفر کیا پھر وہ ایمان نہیں لائے (خصوصاً) ان میں سے وہ لوگ جن سے آپ نے معاہدہ کیا کہ وہ مشرکین کی مدد نہ کریں گے پھر وہ بار بار اپنے اس عہد کو توڑتے ہیں جو انہوں نے آپ سے کیا اور وہ عہد توڑنے میں خوف خدا نہیں رکھتے پھر اگر تم ان پر میدان جنگ میں قابو پا جاؤ تو ان کی عذاب اور سزا کے ذریعہ ایسی خبر لو کہ وہ لوگ جو ان کے پیچھے ہیں ان سے عبرت حاصل کر لیں اور اگر (اے محمد) تمہیں کسی قوم سے جس نے تم سے معاہدہ کیا ہے ایسی علامات کے ذریعہ جو آپ کو معلوم ہوں معاہدہ میں خیانت کا اندیشہ ہو تو آپ ان سے معاہدہ کو برابری کے طریقہ پر توڑ دیجئے (علی سوا) یہ نااہل اور مندوب، دونوں سے حال ہے حال یہ کہ نقض عہد میں جانکاری کے اعتبار سے دونوں برابر ہوں (یعنی نقض عہد کا دونوں کو علم ہو) بایں صورت کہ آپ ان کو فتح عہد کی اطلاع کر دیں تا کہ وہ آپ کو بدعہدی کے ساتھ متہم نہ کریں، اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کو پسند نہیں فرماتا۔

تَحْقِیْقِ وَتَرْکِیْبِ لِسَبَبِیْنِ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: یَغْلِبُ، اس میں اشارہ ہے کہ (مَنْ یَتَوَكَّلْ) کی جزاء محذوف ہے اور وہ یَغْلِبُ ہے، اس حذف پر بعد والا جملہ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ، دلالت کر رہا ہے۔

قَوْلُهُ: وَلَوْ تَرَىٰ یَا مُحَمَّدٌ ۖ یَقُولُ: تَرَىٰ، مضارع کا صیغہ ہے جو حال و استقبال پر دلالت کرتا ہے اور اِذَا یَتَسَوَّفِ، ماضی پر دلالت کرتا ہے اس لئے کہ اِذَا مضارع کو ماضی کے معنی میں کر دیتا ہے لہذا دونوں جملوں میں منافات ہے۔

جَوَابُهُ: لَوْ مضارع کو ماضی کے معنی میں کر دیتا ہے لہذا دونوں جملوں میں کوئی منافات نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: حَالٌ، یعنی یَصْرَبُونَ، ملائکہ سے، بالذین کفروا سے حال ہے نہ کہ صفت۔

قَوْلُهُ: مَقَامِعٌ، مَقَمَعَةٌ، کی جمع ہے، تھوڑا، گرز، بروزن مِکْنَسَةٌ۔

قَوْلُهُ: یَقُولُونَ لَہُمْ اس میں ایک سوال مقدر کے جواب کی طرف اشارہ ہے۔

یَقُولُونَ: ذوقوا کا عطف یَصْرَبُونَ پر ہے، اور یہ عطف انشاء علی الخیر ہے جو کہ مستحسن نہیں ہے دوسرا اعتراض یہ کہ ایک ہی جملہ میں غائب اور حاضر کا اجتماع ہو رہا یہ بھی مستحسن نہیں ہے۔

جَوَابُهُ: ذوقوا سے پہلے یَقُولُونَ محذوف ہے جیسا کہ مفسر علام نے صراحت کر دی ہے، لہذا دونوں اعتراض دفع ہو گئے،

نور کے جوہر کو ہونے کی عظمت و ہیبت کو ثابت کرنے کے لئے حذف کر دیا ہے، جس کو مفسر علام نے لڑائی امراً عظیماً کہہ کر ظاہر کر دیا ہے۔

قَوْلُهُ: دَاثٌ هَؤُلَاءِ اس میں اشارہ ہے کہ کذاب آل فرعون مبتداء محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے محل میں رفع کے ہے، ہذا کلام کے نام تمام ہو نیکا اعتراض ختم ہو گیا، اور یہ اعتراض بھی ختم ہوا کہ یہاں شبہ کے بغیر تشبیہ زم آ رہی ہے۔

قَوْلُهُ: جُفِئَتْ كُفْرُهُمْ مَفْسُورَةً لِّمَا قَبْلُهَا، یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ مس جس کے درمیان والدین کفروا من قبلہم، کو کس مقصد کے لئے فاصل لایا گیا، جواب یہ ہے کہ یہ ماقبل کے جملہ کی تفسیر ہی ہے لہذا یہ فصل پار نہیں جو اعتراض واقع ہو۔

قَوْلُهُ: بِالْإِقْمَةِ یا انتقام سے اسم ہے۔

قَوْلُهُ: اِطْعَمَهُمْ اس میں اشارہ ہے کہ ما با نفہم سے مراد انعامات مثلاً کھانا وغیرہ مراد ہیں نہ کہ حالت لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ قریش اور آل فرعون کے لئے حالات مرضیہ تھے ہی نہیں کہ ان کو حالات نامرضیہ سے بدل دیا گیا۔ (ترویج الارواح)

قَوْلُهُ: تَجَدَّثَهُمْ، ای تظفر تہم وتغلبتہم۔

قَوْلُهُ: بِاللَّنْكِیْلِ، (تعلیل) عبرتناک سزا دینا۔

قَوْلُهُ: اَنْتَ وَهُمْ، اس میں اشارہ ہے کہ مستویۃ، نابذ اور منبذ (یعنی فاعل اور مفعول) دونوں سے حال ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ الخ اس آیت میں منافقین مدینہ اور مشرکین نیز ان مسلمانوں کا جن کے دلوں میں بھی اسدہ راسخ نہیں ہوا تھا کا ایک مشترکہ مقولہ نقل کیا گیا ہے جو بظاہر مسلمانوں کی خیر خواہی اور ان پر ترس کھ کر کہا گیا ہے ”عَرَّهْمُ هَؤُلَاءِ دِئْنَهُمْ“ ان بپاروں کو دین کے جوش جنوں نے دیوانہ کر دیا ہے کہ مٹھی بھر مسلمان قریش کے بھاری اور صبح شکر سے نمرانے کے لئے نکل پڑے ہیں ان بپاروں کو دین کے جوش جنوں نے موت کے منہ میں ڈھکیل دیا ہے، اس معرکہ میں ان کی تہی تیابی ہے شاید کہ اس نبی نے کچھ ایسا افسوس ان پر چھوٹا دیا ہے کہ ان کی عقل خبط ہو گئی ہے۔

تفسیر ابن ابی حاتم میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے کہ جب مسلمانوں کی فوج کفار کی فوج سے قریب ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو کافروں کی نظر میں اور کافروں کو مسلمانوں کی نظر میں کم کر کے دکھایا، تو مشرک کہنے لگے کہ یہ مسلمان اپنے دین پر مغرور ہو کر اپنی قلت تعداد کے باوجود لڑنے کے لئے نکل آئے ہیں، اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا، ”وَمَنْ يَنْوَكِلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ“ یعنی جو شخص اللہ پر توکل کرتا ہے یا درحودہ کبھی ذلیل نہیں ہوتا کیونکہ اللہ تعالیٰ سب پر غالب ہے، ”ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ لِمَنْ لَمْ يَكْ مَغِيرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ“ الخ یعنی جب تک کوئی قوم اپنے آپ کو پوری طرح اللہ کی نعمتوں کا غیر مستحق نہ بنا لے اللہ اس سے اپنی نعمت سلب نہیں کیا کرتا، اس آیت

میں بیان کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا عام قانون یہ ہے کہ جب کسی قوم پر اللہ تعالیٰ اپنی نعمتیں مہذول کرتا ہے اور وہ قوم ان نعمتوں کی قدر نہ کرے اور ان نعمتوں کا شکر ادا کرنے کے بجائے ان کی ناشکری پر اتر آئے اور منعم و محسن کے سامنے جھکنے کے بجائے تکبر کا انداز اختیار کرے سر تسلیم خم کرنے کے بجائے سر کشی کرے تو اللہ تعالیٰ ایسے ناشکروں سے وہ نعمت چھین بیٹا ہے اور ان نعمتوں کو زحمتوں میں بدل دیتا ہے، قوم فرعون اور ان سے پہلی قوموں نے بھی جب اللہ کی نعمتوں کی ناشکری کی تو ان نعمتوں کو ان سے سب کر کے ان کو مصیبتوں میں مبتلا کر دیا گیا۔

ذالک بأنّ اللہ لفریک مغیراً نعمۃ الخ اللہ تعالیٰ نے اعطاء نعمت کے لئے کوئی ضابطہ بیان نہیں فرمایا نہ ان کے لئے کوئی قید لگائی نہ ان کو کسی اچھے عمل پر موقوف رکھا کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو سب سے پہلی نعمت جو خود ہمارا وجود ہے اور اس میں قدرت حق جل شانہ کی عجیب صنعت گری سے ہزاروں نعمتیں ودیعت رکھی گئی ہیں یہ نعمتیں ظاہر ہے کہ اس وقت عطا ہوئیں جب کہ نہ ہم تھے اور نہ ہمارا کوئی عمل، اگر حق تعالیٰ کے انعامات و احسانات بندوں کے نیک اعمال کے منتظر رہا کرتے تو ہمارا وجود ہی قائم نہ ہوتا۔

حق تعالیٰ کی نعمت و رحمت تو اس کے رب العالمین اور رحمن ہونے کے نتیجہ میں خود بخود ہے البتہ اس نعمت و رحمت کو قائم رہنے کا ایک ضابطہ اس آیت میں بیان کیا گیا ہے کہ جس قوم کو اللہ تعالیٰ کوئی نعمت دیتے ہیں اس سے اس وقت تک واپس نہیں لیتے جب تک وہ اپنے حالات اور اعمال کو بدل کر خود کو ان نعمتوں کا غیر مستحق قرار نہ دے لے، حالات کے بدلنے سے مراد یہ ہے کہ اچھے اعمال اور حالات کو بدل کر بُرے اعمال اور بُرے حالات اختیار کرے یا یہ کہ اللہ کی نعمتیں مہذول ہونے کے بعد جب اعمال بد اور گنہ گاروں میں مبتلا تھا نعمتوں کے ملنے کے بعد ان سے زیادہ بُرے اعمال میں مبتلا ہو جائے۔

اس تفصیل سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جو قوموں کا ذکر پچھلی آیات میں آیا ہے یعنی کفار قریش اور سب فرعون ان کا تعلق اس آیت سے اس بنا پر ہے کہ یہ لوگ اگرچہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں ملنے کے وقت بھی کچھ اچھے حالات میں نہیں تھے سب کے سب مشرک و کافر تھے لیکن انہوں نے اس کے بعد یہ لوگ اپنی بد عملیوں اور شرارتوں میں پہلے سے زیادہ دلیر اور بے باک ہو گئے، آل فرعون نے بنی اسرائیل پر طرح طرح کے مظالم شروع کر دیئے پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ اور مخالفت پر آدھ ہو گئے جو ان کے پچھلے جرائم میں ایک نہایت قبیح اضافہ تھا جس کے ذریعہ انہوں نے اپنے حالات مزید برائی کی طرف ڈال دیئے تو اللہ تعالیٰ نے بھی اپنی نعمت کو نعمت و عذاب سے بدل دیا، اسی طرح مشرکین مکہ اگرچہ مشرک و بد عمل تھے لیکن اس کے ساتھ ان میں کچھ اچھے اعمال مثلاً صلہ رحمی، مہمان نوازی، حجاج کی خدمت، بیت اللہ کی تعظیم وغیرہ بھی تھے، اللہ تعالیٰ نے ان پر دین و دنیا کے دروازے کھول دیئے دنیا میں ان کی تجارتوں کو فروغ دیا اور ایسے ملک میں جہاں کسی کا تجارتی قافلہ سلامتی سے نہ گذر سکتا تھا ان لوگوں کے تجارتی قافلے ملک شام و یمن میں جاتے اور کامیاب آتے تھے جس کا ذکر سورۃ لایلف میں بھی ہے۔

اور دین کے اعتبار سے انھیں وہ عظیم نعمت عطا ہوئی جو پچھلی کسی قوم کو نصیب نہیں ہوئی کہ سید الانبیاء خاتم النبیین ﷺ ان میں مبعوث ہوئے اللہ تعالیٰ کی آخری اور جامع کتاب قرآن ان میں بھیجی گئی۔

مگر ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے ان انعامات کی شکر گزاری اور قدر کرنے اور اس کے ذریعہ اپنے حالات کو درست کرنے کے بجائے پیسے سے بھی زیادہ گندے کر دیئے کہ صلہ رحمی کو چھوڑ کر مسلمان ہو جانے والے بھائی بھتیجیوں پر وحشیانہ مظالم کرنے لگے، مہمان نوازی کے بجائے مسلمانوں پر آب و دانہ بند کرنے کے عہد نامے لکھے گئے، حجاج کی خدمت کے بجائے مسلمانوں کو حرم میں داخل ہونے سے روکنے لگے، یہ وہ حالات تھے جن کو کفار قریش نے بدلا، اس کے نتیجے میں اللہ تعالیٰ نے اپنی نعمتوں کو نعمتوں اور اپنے انعی کو انتقام کی صورت میں تبدیل کر دیا کہ وہ دنیا میں بھی ذلیل و خوار ہوئے، اور جو ذات رحمۃ للعالمین بن کر آئی تھی اسی کے ذریعہ انہوں نے اپنی موت و بلاکت کو دعوت دے دی۔ (معارف)

مدینہ کے یہود سے معاہدہ:

اَلَّذِیْنَ عٰہَدُوْا عَلَیْہِمْ، اس آیت میں خاص طور سے یہود کی طرف اشارہ ہے، نبی ﷺ نے مدینہ میں تشریف لانے کے بعد سب سے پہلے ان ہی کے ساتھ حسن جوہر اور باہمی تعاون و مددگاری کا معاہدہ کیا تھا اور اپنی حد تک پوری کوشش کی تھی کہ ان سے خوشگوار تعلقات قائم رہیں، نیز دینی حیثیت سے بھی آپ یہود کو مشرکین کی بہ نسبت اپنے قریب سمجھتے تھے اور ہر معاہدہ میں مشرکین کے باقاعدہ اہل کتاب کو ترجیح دیتے تھے، لیکن ان کے علماء اور مشائخ کو تو حید خالص اور اخلاق صلہ کی وہ تبلیغ اور اعتقاد دینی و عملی گمراہیوں پر وہ تنقید اور اقامت دین حق کی وہ سعی جو نبی ﷺ کر رہے تھے ایک آن نہ بھٹی تھی اور ان کی پیہم کوشش یہ تھی کہ یہ نئی تحریک کسی طرح کامیاب نہ ہونے پائے اس مقصد کے لئے وہ مدینہ کے منافق مسلمانوں سے ساز باز کرتے تھے اسی کیلئے وہ اوس و خزرج کے لوگوں میں ان کی پرانی عداوتوں کو بھڑکاتے تھے جو اسلام سے پہلے ان کے درمیان کشت و خون کی موجب ہوا کرتی تھیں، اسی کے لئے قریش اور دوسرے مخالف اسلام قبیلوں سے ان کی خفیہ سازشیں چل رہی تھیں اور یہ سب حرکات اس معاہدہ دوستی کے باوجود ہو رہی تھیں جو نبی ﷺ اور ان کے درمیان لکھا جا چکا تھا، جب جنگ بدر واقع ہوئی تو ابتداء میں ان کا خیال تھا کہ قریش کی پہلی ہی چوٹ اس تحریک کا خاتمہ کر دے گی لیکن جب نتیجہ ان کی توقعات کے خلاف نکلا تو ان کے سینوں کی آتش حسد اور زیادہ بھڑک اٹھی، انہوں نے اس اندیشہ سے کہ بدر کی فتح کہیں اسلام کی طاقت کو ایک مستحق خطرہ نہ بنادے اپنی محافلانہ کوششوں کو تیز کر دیا حتیٰ کہ ان کا ایک لیڈر کعب بن اشرف (جو قریش کی شکست سنتے ہی چیخ اٹھا تھا کہ آج زمین کا پیٹ ہمارے لئے اس کی پیٹھ سے بہتر ہے) خود مکہ گیا، اور وہاں اس نے یحیٰ بن ابی سفیان مرثیہ بہہ کر قریش کو انتقام کا جوش دلا یا، اس پر بھی ان لوگوں نے بس نہ کی، یہودیوں کے قبیلے بنی قریظہ نے معاہدہ حسن جوہر کے خلاف ان مسلمان عورتوں کو چھینٹنا شروع کر دیا جو ان کی بستی میں کسی کام سے جاتی تھیں، جب نبی ﷺ نے ان کو اس حرکت پر ملامت کی تو انہوں نے جواب میں دھمکی دی کہ یہ قریش نہیں ہیں، ہم لڑنے مرنے والے لوگ ہیں اور زن مرنے جانتے ہیں جب ہمارے مقابلہ میں آؤ گے تب پتہ چلے گا کہ مرد کیسے ہوتے ہیں۔

معادہ صلح کو ختم کرنے کی صورت:

وَأَمَّا تَحَارُثٌ مِنْ قَوْمٍ حَيَاةً فَإِنَّهُمْ عَلَى سَوَاءٍ، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کو جنگ و صلح کے قانون کی ایک اہم دفعہ بتلائی ہے جس میں معادہ کی پابندی کی خاص اہمیت کے ساتھ یہ بھی بتلایا گیا ہے کہ اگر کسی وقت معادہ کے دوسرے فریق کی طرف خیانت یعنی عہد شکنی کا خطہ پیدا ہو جائے تو یہ ضروری نہیں کہ ہم معادہ کی پابندی کو بدستور قائم رکھیں لیکن یہ بھی جائز نہیں کہ معادہ کو علی الاطلاق ختم کئے بغیر ہر فریق ثانی کے خلاف کوئی اقدام کریں، بلکہ صحیح صورت یہ ہے کہ فریق مخالف کو صاف بتا دیں کہ ہمارے اور تمہارے درمیان اب معادہ باقی نہیں رہا، تاکہ فتح معادہ کا جیسے علم ہم کو ہے ویسا ہی اس کو بھی ہو جائے اور وہ اس غلط فہمی میں نہ رہے کہ معادہ اب بھی باقی ہے، اسی فرمان الہی کے مطابق آپ ﷺ نے اسلام کی بین الاقوامی معادہ صلح کا یہ مستقل اصول قرار دیا تھا کہ ”مَنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْمٍ عَهْدٌ فَلَا يَحِلُّ عَقْدُهُ حَتَّى يَنْقَضِيَ أَمْلُهُ أَوْ يَبْذُلَ الْبِهْمَ عَلَى سَوَاءٍ“ (جس کا کسی قوم سے معادہ ہو اسے چاہئے کہ معادہ کی مدت ختم ہونے سے پہلے عہد کا بند نہ کھولے ورنہ تو ان کا عہد برابری کو ملحوظ رکھتے ہوئے ان کی طرف پھینک دے) مطلب یہ ہے کہ جس قوم کے ساتھ معادہ صلح ہو چکا ہے اس کے متبادل میں کوئی جتنی اقدام کرنا خیانت میں داخل ہے اور اللہ تعالیٰ کی خیانت کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا، اگرچہ یہ خیانت دشمن کافروں ہی کے حق میں کی جائے وہ بھی جائز نہیں یہ ہے اسلام کا عدل و انصاف کہ خیانت کرنے والے دشمن کے بھی حقوق کی حفاظت کی جاتی ہے اور مسلمانوں کو ان کے مقابلہ میں اس کا پابند کیا جاتا ہے کہ عہد کو واپس کرنے سے پہلے کوئی تیاری بھی ان کے خلاف نہ کریں۔

(مطہری)

ایفائے عہد کا ایک عجیب واقعہ:

ابوداؤد، ترمذی، نسائی، امام احمد بن حنبل نے سلیم بن عامر کی روایت سے نقل کیا ہے کہ حضرت امیر معاویہ کا ایک قوم یعنی رومیوں سے ایک خاص مدت تک کے سنے، جنگ معادہ تھا، معادہ کی میعاد ختم ہونے کے قریب تھی حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارادہ فرمایا کہ اس معادہ کے ایام میں پناہ لے کر اور سامان جنگ روٹی قوم کے قریب پہنچا دیں تاکہ معادہ کی میعاد ختم ہوتے ہی دشمن پر اچانک حملہ کر دیں مگر میں اس وقت جب حضرت امیر معاویہ کا لشکر اس طرف روانہ ہو رہا تھا کہ ایک عمر رسیدہ شخص گھوڑے پر سوار بڑے زور سے یہ نعرہ لگا رہا ہے ”اللہ اکبر اللہ اکبر وفاء لاعداء“ اس کا مطلب یہ تھا کہ تم کو معادہ کی پابندی کرنی چاہئے اس کی خلاف ورزی نہ کرنی چاہئے، آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ اگر کسی قوم سے صلح یا جنگ معادہ ہو جائے تو چاہئے کہ ان کے خلاف نہ کوئی سرگھولیں اور نہ باندھیں، حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس کی اطلاع دی گئی دیکھ تو اعلان کرنے والے حضرت عمر بن جراح رضی اللہ عنہ تھے، حضرت امیر معاویہ نے فوراً ہی اپنی فوج کو واپس بلا لیا۔

بلا اعلان حملہ کرنے کی اجازت کی صورت:

یہاں یہ بات بھی جان لینی ضروری ہے کہ اسلامی قانون صرف ایک صورت میں بلا اعلان حملہ کرنے کی اجازت دیتا ہے اور وہ صورت وہ ہے کہ فریق مخالف علی الاعلان معاہدہ کو توڑ چکا ہو اور اس نے ہمارے خلاف صریح طور پر مہمندانہ کارروائی کی ہو، اس صورت میں یہ ضروری نہیں رہتا کہ ہم اسے آیت مذکورہ بالا کے مطابق فتح معاہدہ کی اطلاع دیں بلکہ ہمیں اس کے خلاف بداعدن جنگی کارروائی کرنے کا حق حاصل ہو جاتا ہے، فقہاء اسلام نے یہ استثنائی حکم نبی ﷺ کے اس فضل سے نکالا ہے کہ قریش نے جب بنی خزاعہ کے معاملہ میں صلح حدیبیہ کو علانیہ توڑ دیا تو آپ نے پھر انھیں فتح معاہدہ کی اطلاع کی کوئی ضرورت نہیں سمجھی، بلکہ بداعدن مکہ پر چڑھائی کر دی، لیکن اگر ہم کسی موقع پر اس قاعدہ استثنائی سے فائدہ اٹھانا چاہیں تو ضروری ہے کہ وہ تمام حالات ہمارے پیش نظر رہیں جن میں نبی ﷺ نے یہ کارروائی کی تھی۔

وَنَزَلَ فِيمَن يَوْمَ بدرِ وَلَا يُحْسِنُ يَا مُحَمَّدُ الَّذِينَ كَفَرُوا سُبِقُوا اللَّهَ اِيْ فَاتَوُهُ اَللّٰهُمَّ لَا يُعْزِزُوْنَ ۝۶
يَفُوْتُوْهُ وَفِيْ قِرَاءَةِ بِالتَّحْتَانِيَةِ فَالْمَنْعُولُ الْاَوَّلُ مَحذُوْفٌ اِيْ اَنْفُسُهُمْ وَفِيْ اُخْرٰى يَفْتَحُ اَنَّ عَلٰى تَقْدِيْرِ
اِبْلَامٍ وَّاعِدُوْا اَللّٰهُمَّ لَقَدِيْهِمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ قَالَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هٰى الرَّسْمِ هٰى رَوَاهُ مَسْمُومٌ
وَمِنْ رِبَاطِ الْعَيْلِ مَصْدَرٌ بِمَعْنٰى حَسْبَهَا فِى سَبِيْلِ اللّٰهِ تَرْهَبُوْنَ تَخَوُّفُوْنَ بِهٖ بِهٖ عَدُوْا وَاللّٰهُ وَعَدُوْكُمْ اِيْ
كُفَّارِ مَكَّةَ وَالْاٰخِرِيْنَ مِنْ دُونِهِمْ اِيْ غَيْرِهِمْ وَهَمَّ الْمَافِقُوْنَ اَوِ الْيَهُودُ لَا تَعْلَمُوْنَهُمْ اَللّٰهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تَنْفَقُوْا
مِنْ شَيْءٍ فِى سَبِيْلِ اللّٰهِ يُؤَفِّىْكُمْ جَزَاؤُهُ وَاَنْتُمْ لَا تَنْظُمُوْنَ ۝۷ تَنْقُضُوْنَ مِنْهُ شَيْئًا وَاِنْ جَنَحُوا مُلُؤْا لِلّٰهِ يَكْسِرُ
السَّيْنَ وَفَتَحَ الصُّلْحَ فَاجْتَنَحُوا وَغَايَظَهُمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ هٰذَا مَنَسُوْخٌ بِاَيِّ السَّيْفِ
وَمُسَاجَهٌ مَّخْصُوصٌ بِاهْلِ الْكِتَابِ اِذْ نَزَلَتْ فِىْ بَنِي قُرَيْظَةَ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ بَقِيَ بِهٖ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيْعُ لِقَوْلِ
الْعَلِيْمِ ۝۸ نَافِعٌ وَاِنْ يُرِيْدُوْا اَنْ يَّخْذُوْكَ بِالْعَصْلِ لَنُصْنِعَنَّكَ كَافِكَ اللّٰهُ هُوَ الَّذِيْ اَيَّدَكَ بِتَصَرُّهِ
وَبِالْمُؤْمِنِيْنَ ۝۹ وَالْفَجَمُ بَيْنَ قُلُوْبِهِمْ بَعْدَ الْاِحْسَنِ لَوَ انْفَقْتَ مَا فِى الْاَرْضِ جَمِيْعًا اَمَّا الْفَتَ بَيْنَ قُلُوْبِهِمْ وَلَكِنَّ اللّٰهَ
اَلَفَّ بَيْنَهُمْ قُدْرَتُهُ اِنَّهٗ عَزِيْزٌ غَالِبٌ عَلَى اَمْرِهِ حَكِيْمٌ ۝۱۰ لَا يَخْرُجُ شَيْءٌ عَنْ حُكْمِهِ يَأْتِيْهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللّٰهُ وَ
حُسْنُكَ مِّنْ اَتْبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝۱۱

ترجمہ: آئندہ آیت ان (مشرکین) کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے یوم بدر میں راہ فرار اختیار کی تھی، اے محمد ﷺ تم ہرگز نہ سمجھو کہ یہ کافر اللہ (کی پکڑ) سے بچ کر نکل جائیں گے، یہ اللہ کو عاجز نہیں کر سکتے اور نہ اس سے بچ کر نکل سکتے ہیں، اور ایک قراءت میں (لا یحسبن) یا تختانیہ کے ساتھ (یحسبن) کا مفعول اول محذوف ہے اور وہ

اَنْفُسُهُمْ، ہے اور ایک قراءت میں اَنْهَمْ بمنزورہ فتح اور لام کی تقدیر کے ساتھ ہے ای لَانْهُمْ، اور ان سے جنگ کے لئے مقتدر بھر قوت مہیا رکھو، آنحضرت ﷺ نے فرمایا وہ تیر اندازی ہے (رواد مسلم) اور (تیار) بندھے رہنے والے گھوڑے، (رباط) مصدر ہے بمعنی اللہ کے راستہ میں محبوس رکھنا، (تا کہ) تم اس کے ذریعہ اللہ کے اور اپنے دشمن کفار مکہ کو خوف زدہ کر سکو، اور ان کے ملوہ دوسروں کو بھی، یعنی ان کے غیہ کو، اور وہ منافقین اور یہود ہیں، جن کو تم نہیں جانتے، اللہ ان کو جانتا ہے اور جو چھتم اللہ کے راستہ میں خرچ کرو گے تم کو اس کا پورا پورا اجر دیا جائیگا اور تمہارے اوپر ظلم نہ کیا جائیگا، کہ اس اجر میں سے کچھ کم دیا جائے، اور (امام محمد بن حنفیہ) اگر دشمن صلح کی طرف مائل ہو جائے، سلم، سین کے سرورہ اور فتح کے ساتھ، بمعنی صلح، تو آپ بھی اس کے لئے آمادہ ہو جائے، اور ان سے معاہدہ کر دیجئے، ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا یہ ختم آیت سیف سے منسوخ ہے، اور مجاہد نے کہا یہ آیت اہل کتاب کے ساتھ مخصوص ہے، اس کے لئے کہ یہ بنی قریظہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے، اور اللہ پر کچھ وسوسہ یہ یقیناً وہ قوس کاٹنے والا (اور) کاموں کا جاننے والا ہے اور اس روہ (صلح سے) دھوکے کا ارادہ رکھتے ہوں تا کہ وہ آپ کے مقابلہ کی تیاری کر سکیں، تو یقیناً تمہارے لئے اللہ کافی ہے، وہی تو ہے جس نے اپنی مدد اور مومنین کے ذریعہ آپ کی تائید کی اور عداوت کے بعد ان کے دلوں کو جوڑ دیا، اور اگر تم روئے زمین کی ساری دولت بھی خرچ کر ڈالتے تو بھی ان کے قلوب کو نہیں جوڑ سکتے تھے لیکن اللہ نے اپنی قدرت سے ان کے دلوں کو جوڑ دیا اب شک وہ اپنے حکم پر غالب با حکمت ہے کوئی شئی اس کے حکم سے خارج نہیں اس نئی تمہارے لئے اور تمہاری اتباع کرنیوالے مومنین کیلئے اللہ کافی ہے۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكِيبُ لِسَبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: اَفَلَنْتَ، (افعال) رہا ہونا، چھوڑنا، راہ اختیار کرنا، انصافاً العطل، اپنے پن (اسباب) انصافات المریح، ہوا خارج ہونا، اقلقت الشیء فللنۃ، ای بغفۃ، اچانک ٹکنا۔

قَوْلُهُ: لَا تَحْسَبَنَّ، یہ آپ ﷺ کو خطاب ہے متعدی بہ مفعول ہے اول الذین کفروا ہے اور ثانی سَقُوا جمد ہوا ہے، اللہ، سبقوا کا مفعول ہے قریبہ مقام کی وجہ سے مذکور دیا گیا ہے جس کو مفسر علام نے ظاہر کر دیا ہے، اور ایک قراءت میں تَحْسَبَنَّ، یہ، کے ساتھ ہے اس صورت میں بحسبِ اللہ کا مفعول، مل مذکور ہوگا، ای لَا تَحْسَبَنَّ الذین کفروا انفسہم سابقین اللہ، ایک قراءت میں اَنْهَمْ، بمنزورہ فتح کے ساتھ ہے اس صورت میں، مقتدر ہوگا ای لَانْهُمْ۔

قَوْلُهُ: مُصَدِّرٌ، رباط الحیل میں، رباط مصدر بمعنی مفعول ہے ای الحیل المربوط، جہاد کے لئے تیار بندھے رہنے والے گھوڑے، رباط کا عطف قوۃ پر عطف مصدر علی المصدر ہے۔

قَوْلُهُ: فَأَجَنَحَ لَهَا.

سُئِلَ: لَهَا كَيْفَ سَلَّمَ فِي طَرَفِ رَاجِعٍ هُوَ جَوْعٌ مُؤَنَّثٌ هُوَ ضَمِيرٌ أَوْ مَرَجِعٌ فِي مِطَابَقَتِ نِسْبَةٍ.

جَوَابُ: سَلَّمَ كَيْفَ نَقِضَ عَنِ حَوْبٍ كَاثِبًا كَرَّتْ هُوَ ضَمِيرٌ كَوْمُؤْنَثٌ لَایَا كَمَا هُوَ حَوْبٌ مُؤَنَّثٌ، لَیَ هُوَ.

قَوْلُهُ: كَا فَيْك. يَایَك سَوَالٌ كَا جَوَابُ هُوَ.

سُئِلَ: سَوَالٌ یَ هُوَ كَ حَسْبُكَ اللّٰهُ، فَمِنْ صَدْرِكَ حَاجِلٌ ذَاتٌ بِرَازِمٍ أَرَبَا هُوَ جَوْعٌ دَرَسَتْ فَمِنْ هُوَ.

جَوَابُ: صَدْرُ مَعْنَى سَمِیْعٌ فَمِنْ ذَلِیْ هُوَ لَیْزَابٌ كَوْنِیْ عَرَضَ فَمِنْ نَحْوِ مَفْطَرِ عَلَامٍ نَحْوِ حَسْبُكَ كَيْفَ تَفْصِیْرُ كَافِیْكَ سَمِیْعٌ اِشَارَةُ رَدِیْ

كَمْ صَدْرُ مَعْنَى اِسْمٌ فَمِنْ ذَلِیْ هُوَ.

قَوْلُهُ: الْاِخْنُ الْاِخْنَةُ، كَنْ جَمْعٌ هُوَ پُوشِیدہ دُشْمَنِی، كَیْنُ، اِجْنُ اِخْنًا (س) پُوشِیدہ دُشْمَنِی رُكْنًا.

تَفْصِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا الْخ، اس آیت میں اس واقعاتی حقیقت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ اہل کفر تو تمہارے اور تمہارے دین کے دشمن رہیں گے ہی، حق و باطل، کفر و ایمان کا معرکہ قیامت تک جاری رہنے والا ہے، لہذا تم اس سے مقابلہ کے لئے ہمیشہ تیار رہو، اس کی طرف سے ہرگز غفلت نہ برتو، اور اپنے پاس وہ سامان رکھو جس سے ان پر ہیبت طاری ہوتی رہے اور ان کے دلی دہتے رہیں۔

مطلب یہ کہ تمہارے پاس ایک مستقل فوج ہمہ وقت تیار رہنی چاہئے تاکہ بوقت ضرورت فوراً جنگی کارروائی کر سکو، یہ نہ ہو کہ خطرہ سر پر آنے کے بعد گھبراہٹ میں جلدی جلدی رضا کار اور اسلحہ و سامان رسد جمع کرنے کی کوشش کرو اور اس دوران دشمن اپنا کام کر جائے۔

دُشْمَن کے مقابلے کی تیاری:

وَاعِذُوا بِاللّٰهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ الْخ میں سامان حرب و ضرب سے اپنی مقدور بھر موقت تیار رہنے کی کھلی تاکید بعد حکم ہے آیت میں، قُوَّة، کا لفظ استعمال ہوا ہے یہ لفظ ہر قسم کی قُوَّة کو عام ہے خواہ مددی قوت ہو یا آلات حرب کی۔ یہاں تک کہ بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ بڑھے ہوئے ناخن بھی اس میں داخل ہیں (ماجدی) اگرچہ حدیث شریف میں قُوَّة کی تفسیر تیار اندازی سے کی گئی ہے۔ (صحیح مسلم کتاب الامارہ باب فضل الرمی والحث علیہ)

چونکہ آنحضرت ﷺ کے دور میں تیار اندازی ایک بڑا جنگی ہتھیار اور نہایت اہم فن تھا، جس طرح اس دور میں گھوڑے، جنگ کے لئے، نریر ضرورت تھے لیکن اس ترقی یافتہ اور دشمنی و سائنسی دور میں ان کی وہ افادیت نہیں رہی اس لئے وَاعِذُوا بِاللّٰهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ کے تحت آج کل کے جنگی ہتھیار مثلاً میزائل، راکٹ، ٹینک، جنگی جہاز اور بم کی تیاری ضروری ہے۔

صاحب روح المعانی کی صراحت:

صاحب روح المعانی نے اس آیت کے تحت بندوق کا ذکر صراحت کے ساتھ کیا ہے اگر مروجہ آج بقید حیات ہوتے تو مشین گنوں اور طیاروں، ورینکوں، جنگی جہازوں اور ہائیڈروجن بموں اور ایٹم بموں وغیرہ کا عجب نہیں کہ ذکر کر دیتے، ایسی ہی تصریح رشید رضا مصری کے یہاں ملتی ہے۔

واطلاق الرمی فی الحدیث یשמّل کل ما یؤمنی بہ العدو من سهم او قذیفۃ منجنیق أو طیارۃ او بندوقیۃ او مدفع وغیر ذلک، وإن لم یکن کل هذا معروفاً فی عصره صلی اللہ علیہ وسلم فان اللفظ یشتمله. (المان)

فالأوجب علی المسلمین فی هذا العصر بنص القرآن صنع المدافع بانواعها والبنادق والدبابات والطیارات وانتشاء السفن الحربیۃ بانواعها. (المان)

آیت کا خلاصہ:

آیت کا خلاصہ یہ ہے کہ اسلامی حکومت کو ہمہ وقتی تیاری دشمنوں سے مقابلہ کی رکھنی چاہئے، اور یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ مذکورہ تمام سازوسامان عملاً کیونکر ممکن ہے؟ جب تک کہ خود مسلمانوں کے پاس انجینیر اور دیگر ماہرین فن نہ ہوں۔

وآخرین من دورہ، لا تعلمونہم اللہ یعلمہم، اس آیت میں اشارہ ہے ان کا فروع کے علاوہ جن سے تمہارا سابقہ پڑتا رہتا ہے ان کے عدوہ اور بھی تو میں ہیں جو تمہارے علم میں نہیں، مگر اللہ کے علم میں ہیں کہ کبھی ان سے تمہاری مذہبی ہوگی اس میں مجوسی اور رومی کی مسیحی قومیں تو شامل ہیں ہی ان کے علاوہ قیامت تک آنیوالی تمام صیہونی قومیں بھی شامل ہیں۔

حضرت تھانوی رحمۃ اللہ تعالیٰ کی رائے گرامی:

حضرت نے فرمایا ان آیتوں میں جو تدابیر حرب و سیاست بتائی گئی ہیں ان سے صاف دالت اس امر پر ہو رہی ہے کہ یہ سیاسی تدبیریں بڑے سے بڑے کمالات باطنی کے بھی منافی نہیں، جیسا کہ عائی و ناقص صوفیہ نے خیال کیا ہے۔ (ماجدی)

اتفاق فی سبیل اللہ:

وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَخَفِ الْفَخ كَمَا خَرَجَ كَرْنِی میں تنگی اور بخل کی ایک بڑی وجہ اس خیال سے پیدا ہوتی ہے کہ یہ مال ضائع ہو رہا ہے اور اس کے معاوضہ میں کچھ حاصل نہ ہوگا، اس آیت نے اس خیال کی جڑ ہی کاٹ دی۔ اور

اصمیت نہ دے یا ہے کہ اللہ کی راہ میں خرچ کرنے والوں کا مال ضائع نہ جائیگا بلکہ وہاں (آخرت) میں پہنچ کر اس سے ہمیں زیادہ اجر پائیں گے۔

وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ یعنی اگر حرکات جنگ کے بجائے صلح کے متقاضی ہوں اور دشمن مانگے صلح ہو تو صلح کر لینے میں کوئی حرج نہیں اگر صلح سے دشمن کا مقصد دھوکا اور فریب ہو تب بھی گھبرانے کی ضرورت نہیں اللہ پر بھروسہ رکھیں یقیناً اللہ تعالیٰ دشمن کے قریب سے بھی محفوظ رکھے گا، لیکن صلح کی یہ اجازت ایسے حالات میں ہے کہ جب مسلمانوں کا پہلو کمزور ہو اور صلح میں اسلام اور مسلمانوں کا مفاد ہو لیکن جب معاملہ اس کے برعکس ہو تو اس صورت میں صلح کے بجائے دشمن کی قوت و شوکت کو توڑنا ہی ضروری ہے "وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كَلَهُ اللَّهُ".

(معارف)

مسلمانوں کی بین الاقوامی پالیسی بزدلانہ نہ ہونی چاہئے:

خلاصہ یہ ہے کہ بین الاقوامی معاملات میں مسلمانوں کی پالیسی بزدلانہ نہ ہونی چاہئے، بلکہ خدا کے بھروسہ پر بہادرانہ اور دیرانہ ہونی چاہئے دشمن جب گفتگوئے مصالحت کی خواہش ظاہر کرے بے تکلف اس کے لئے تیار ہو جانا چاہئے۔

وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمُ، الخ ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ اور مومنین پر جو احسانات فرمائے ان میں ایک بڑے احسان کا ذکر ہے وہ یہ کہ نبی ﷺ کی مومنین کے ذریعہ مدد فرمائی وہ آپ کے دست و بازو اور محافظ و معاون بن گئے، مومنین پر یہ احسان فرمایا کہ ان کے درمیان پہلے جو عداوت تھی اسے محبت و الفت میں تبدیل فرمادیا پہلے جو ایک دوسرے کے خون کے پیاسے تھے اب ایک دوسرے کے جاں نثار بن گئے، خصوصیت کے ساتھ اللہ کا یہ فضل اوس و خزرج کے معاملہ میں تو سب سے زیادہ نمایاں تھا، یہ دونوں قبیلے دو ہی سال پہلے تک ایک دوسرے کے خون کے پیاسے تھے اور مشہور جنگ بُعث کو کچھ زیادہ دن نہیں گزرے تھے جس میں اوس نے خزرج کو اور خزرج نے اوس کو گویا صفحہ رستی سے منادینے کا تہیہ کر لیا تھا، ایک شدید عداوت کو دو تین سال میں گہری دوستی اور برادری میں تبدیل کر دینا اور ان متنافر اجزاء کو جو کراہی بنیان مخصوص بن دینے جیسی نبی ﷺ کے زمانہ میں صحیح بہ کرامت تھی یقیناً انسان کی طاقت سے بالاتر تھا۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَرِّصِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْكَ سَائِرَ الذُّنُوبِ وَلَنَجْجزِيَنَّكَ أَجْرًا عَظِيمًا وَإِنْ لَئِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبْرًا لَيَبْلُوَنَّامُنَّ سَائِرًا وَلَئِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَتْلَبُوا الْفَاقِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ هُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٥٠﴾ وَهَذَا خَرَجَ بِمَعْنَى الْأَمْرِ أَيْ لِيُقَاتِلَ الْعَشْرُونَ مِنْكُمْ الْمَائَتِينَ وَالْمِائَةَ الْأَلْفَ وَيَتْلَبُوا لَهُمْ ثُمَّ تُسَبِّحُ مَا كَثُرُوا فَوَهُ أَلَّنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ صَعْفًا بِضَمِّ الضَّادِ وَفَتْحِهَا عَنْ قِتَالِ عَشْرَةِ امْتِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَتْلَبُوا الْفَاقِينَ

وَاتَّخَذُوا مِيثَاقَهُ صَاحِرَةً يَغْلِبُوا إِمَائَتَيْنِ سِمْيَةَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ رَادِدَهُ وَهُوَ حَرَجٌ مَعْنَى الْأَمْرِ بِأَنْ يُسَلِّمُوا مِثْلَهُ وَتَسْلُوا بِهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ عَصِيَّةً وَهِيَ مَا أَحْدَثُوا الْغَدَاةَ مِنْ أَسْرَى مَدِيحٍ مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ سَاقِيًا وَاللَّهُ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُنْجِزَ فِي الْأَرْضِ نِصَابَ فِي فَيْسِ الْكُفَرِ تُرِيدُونَ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا خَفِيَ بِأَحَدِهَا وَاللَّهُ يُرِيدُ كَذَلِكَ الْآخِرَةَ أَيُّهَا نَوَاصِبُ سِمْيَةَ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَكِيمٌ وَعَدَا مَسْمُوحٌ بِقَوْلِهِ فَمَنْ عَدَا وَابْتَغَى الْفِتْنَةَ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ بِأَحَدٍ مِنْ الْعَدَاةِ وَأَسْرَى كَذَلِكَ لَكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ مِنَ الْعَدَاةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ فَكُلُوا وَمِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

ترجمہ: اے نبی! مؤمنین کو کھدے جہاں کرنے کا شوق دارو، اگر تم میں بیس صبر کرنے والے ہوں گے تو ان میں سے دوسو پر غالب رہیں گے، اور اگر تم میں سوسو صبر کرنے والے ہوں گے تو ایک ہزار کا فوس پر غالب رہیں گے اس سبب سے کہ وہ کچھ لوگ ہیں (یسکس) یا اور تاہم ساتھ ہے، اور یہ خبر بمعنی انشاء ہے یعنی تم میں سے میں کو دوسو کے ساتھ قول کرنا چاہئے، اور سو ہزار کے ساتھ، اور ان کے مقابلہ میں ثابت قدم رہو، پھر جب (مسلمانوں) کی تعداد زیادہ ہوئی تو اللہ کے قول (السنن) سے منسوخ کر دیا گیا، (اچھا) اب اللہ تمہارا روبرو ہو جاتا ہے، وہ خوب جانتا ہے کہ تم میں، تو انی ہے اپنے سے اس سے مقابلہ کرنے میں، (ضعفًا) ضد کے ضد اور فتح کے ساتھ ہے، پس اگر تم میں سے صابروں کے تو ان کے دوسو پر اللہ کے حکم سے غالب رہیں گے یہ خبر بمعنی امر ہے، یعنی اپنے سے دوسو کا مقابلہ کرو، اور ان کے مقابلہ میں ثابت قدم رہو، اللہ بد کے ذریعہ صابریں کے ساتھ ہے (آئندہ آیت) اس وقت نازل ہوئی کہ جب بدر کے قیدیوں کا فدیہ لے لیا، کس نبی کے لئے یہ زیور نہیں کہ اس کے ہاتھ میں قیدی ہوں (یسکوں) یا اور تاہم کے ساتھ، جب تک کہ وہ زمین میں دشمنوں کو اچھی طرح چل نہ دے یعنی کافروں کے قتل میں مباحثہ نہ کرے، اے مومن تم فدیہ لے کر دین کا حقیر مال چاہتے ہو اور اللہ تمہارے لئے آخرت یعنی اس کا ثواب چاہتا ہے اور اللہ زور و طاقتور ہے اور یہ اِمَّا مِمَّا بَعْدَ وَ اِمَّا هَدَاءٌ سے منسوخ ہے، اور اگر اللہ کا نوشتہ غنائم کے حال ہونے اور قیدیوں کے (فدیہ) کے تمہارے لئے حلال ہونے کا پہلے سے نہ لکھا گیا ہوتا تو جو فدیہ تم نے لیا اس کی یاداش میں تم کو بڑی سزا دی جاتی، لہذا جو مال تم نے غنیمت کے طور پر لیا ہے اسے کھو ڈکھو حلال اور پاک ہے اور اللہ سے ڈرتے رہو یقیناً اللہ ذکر کرنے والا ہے۔

تحقیق و ترمیمی تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: حَرَجٌ مَعْنَى الْأَمْرِ بِأَنْ يُسَلِّمُوا مِثْلَهُ سِمْيَةَ

اعتراف ہے کہ مائتہ یغلبون العا من الدین کھروا میں خبر دی گئی ہے کہ ایک سو صابروں میں ایک ہزار کافروں

پر مذکور ہو جاتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ کی خبر میں کذب یعنی خلاف واقعہ ہونیکا امکان و احتمال نہیں ہے حالانکہ بعض اوقات مسادق ہونے کی صورت میں کافر بھی غائب آتے ہیں۔

جواب: خبر بمعنی امر ہے اور امر میں کذب کا احتمال نہیں ہوتا۔

قَوْلُهُ: النَّاسُ خَفَافٌ عَلَىٰ غُلْمِ الْإِسْلَامِ، یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ علم بالضعف کو الان کے ساتھ مقید کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو علم بالذات نہیں ہے۔

جواب: اللہ تعالیٰ کا علم حادث کے ساتھ بے شک متعلق ہے لیکن قبل الوقوع اس اعتبار سے کہ مسبق اور واقع ہونے کے بعد اس اعتبار سے ہے کہ بانہ يقع۔

قَوْلُهُ: الْحَطَامُ بِالْضَمِّ، حَقِيرٌ قَلِيلٌ مَالٍ رِيزٌ وَشَكْرٌ۔

قَوْلُهُ: ای ثوابہا، حذف مضاف میں اس سوال کا جواب ہے کہ نفس آخرۃ تو ہر ایک کے لئے ثابت ہے پھر سیرید لکم الآخرۃ کی کیا تخصیص ہے۔

جواب: آخرت تو سب کے لئے ہے مگر اجر آخرت صرف مومنین ہی کے لئے ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ (الآية) تخریض کے معنی ترغیب اور شوق دلانے کے ہیں چنانچہ اسی کے مطابق نبی ﷺ جنگ سے پہلے صحابہ کو جنگ کی ترغیب دیتے اور اس کی فضیلت بیان فرماتے تھے، جیسا کہ بدر کے موقع پر جب مشرکین اپنی بھیڑی تعداد اور بھرپور وسائل کے ساتھ میدان میں آ موجود ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا۔

جہاد کی فضیلت:

ایسی جنت میں جانے کیلئے کھڑے ہو جاؤ جس کی وسعت آسمانوں اور زمین کے برابر ہے، ایک صحابی میسر بن مہم رضی اللہ عنہ نے عرض کیا اس کی وسعت آسمانوں اور زمین کے برابر؟ آپ ﷺ نے فرمایا یاں، اس پر نبی ﷺ نے کہا یعنی خوشی کا انہار کیا اور یہ امید ظہر کی کہ میں بھی جنت میں جانیوالوں میں سے ہوں گا؟ آپ نے فرمایا تم جنت میں جانے والوں میں سے ہو گے، چنانچہ انہوں نے اپنی تلوار کی میان توڑ ڈالی اور کھجوریں نکال کر کھانے لگے پھر جو بیچیں وہ ہاتھ سے پھینک

دیں، اور کھان کے کھانے تک زندہ رہا تو یہ تو طویل زندگی ہوگی، پھر آگے بڑھے اور بادشاہت دینے لگے حتیٰ کہ عروس شہادت سے ہمکنار ہو گئے ﴿وَلَقَدْ لَبَّیْنَا عَنْهُمْ﴾۔ (صحیح مسلم کتاب الامارہ)

ان یکن مدکم عشرون صابروں یغلبوا جانیں۔ آیت نمبر ۶۵ اور ۶۶ میں مسلمانوں کے لئے ایک جنسی قانون کا ذکر ہے کہ مسلمان کو کس حد تک دشمن کے مقابلہ میں جتنا فرض اور اس سے جتنا کافہ ہے، آخرت میں میں آدمی ثابت قدم رہنے والا ہوں گے تو وہ سو پر غالب آجائیں گے اور اگر سو ہوں گے تو ایک ہزار کافروں پر غالب آجائیں گے یہ عنوان آخری خبر کا ہے مگر مقصد حکم ہے کہ سو مسلمانوں کو ایک ہزار کے مقابلہ میں بھاگنے یا زنیس، خبر کا عنوان رکھنے میں مصلحت یہ ہے کہ مسلمانوں کے دل اس خوشخبری سے مضبوط ہو جائیں۔

اس کے بعد کی آیت میں اس قسم کو تندرہ کے سے منسوخ کر دے اور تعمیر یہ کیا کہ اب اللہ تعالیٰ نے تخفیف کر دی اور معلوم کریں کہ تم میں ہمت کی کمی ہے تو آخرت میں کے ساتھ آدمی ثابت قدم رہنے والے ہوں گے تو وہ دو سو پر غالب آجائیں گے، اس کا مقصد بھی یہ ہے کہ سو مسلمانوں کو دو سو کے مقابلہ میں بھاگنے یا زنیس ہے، پہلی آیت میں ایک مسلمان کو دس کے مقابلہ میں ستریزنا جائز تھا، اس آیت میں ایک کو دس کے مقابلہ میں ستریز ممنوع قرار دیا گیا ہے اور یہی آخری حکم ہے جو ہمیشہ کے لئے جاری اور باقی ہے۔

یہاں بھی امر کو بعنوان خبر اور خوشخبری بیان فرمایا ہے جس میں اشارہ ہے کہ ایک مسلمان کو دس کافروں کے مقابلہ میں جتنے کا قسم مع اللہ کوئی ظلم یا تشدد نہیں بلکہ مسلمانوں میں ان کے ایمان کی وجہ سے وہ قوت رکھدی ہے کہ ان میں ایک ہم ازلم دو کے برابر تو ہوتا ہی ہے۔

مردوں پر اس فتح و نصرت کی خوشخبری کو ثابت قدمی کی شرط کے ساتھ شرط دیا گیا ہے۔

ما کان لفسی ان یکن لہ اسوی (الآیۃ) آیات مذکورہ کا تعلق غزوہ بدر سے ایک خاص واقعہ سے ہے ہذا کی تفسیر سے پہلے مختصر طور پر اس واقعہ کو بیان کرنا ضروری ہے۔

غزوہ بدر کے واقعہ کا خلاصہ:

واقعہ یہ ہے کہ غزوہ بدر اسلام میں سب سے پہلا غزوہ ہے اور یہ غزوہ اچانک پیش آیا تھا، اس وقت تک جہاد سے متعلق احکام کی تفصیل قرآن میں نازل نہیں ہوئی تھی مثلاً جہاد میں اگر مال غنیمت مسلمانوں کے ہاتھ آجائے تو اس کا کیا کیا جائے، دشمن کے سپاہی قبضے میں آجائیں تو ان کا کیا کیا جائے۔

مال غنیمت سابق انبیاء کی شریعتوں میں حلال نہیں تھا بلکہ پورا مال جمع کر کے ایک جگہ رکھ دیا جاتا تھا دستور الہی کے مطابق

آسمان سے آگ آتی اور اسے جلا کر خاک کر دیتی، جہاد کے مقبول ہونے کی یہی علامت سمجھی جاتی تھی اگر آسمانی آگ جلائے گئے نہ آئے یہ جہاد کے نامقبول ہونے کی علامت سمجھی جاتی تھی۔

صحیح بخاری و مسلم کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے پانچ چیزیں ایسی دی گئی ہیں جو مجھ سے پہلے کسی نبی کو عطا نہیں ہوئیں، ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ کفار سے حاصل ہونے والا مالی غنیمت کسی کے لئے حلال نہیں تھا مگر امت مرحومہ کے لئے حلال کر دی گئی، مال غنیمت کا اس امت کے لئے حلال ہونا اللہ تعالیٰ کے عظم میں تو تھا مگر غزوہ بدر کے واقعہ تک اس کے متعلق کوئی وحی آنحضرت ﷺ پر اس کے حلال ہونے کے متعلق نازل نہیں ہوئی تھی۔

لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ (الآیہ) لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ (یعنی نوشتہ اس) سے کیا مراد ہے؟ اس میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں، صاحب روح المعانی نے اس کے چار معنی لکھے ہیں۔

① ان لا يعذب قوما قبل تقديم ما يُبَيِّن لهم أمراً او نهياً، یعنی اللہ تعالیٰ کسی قوم کو اس کے اوامر و نواہی کے احکام واضح کرنے سے پہلے عذاب نہیں دیں گے یعنی یہ بات لوح محفوظ پر لکھی ہوئی ہے۔

② او مخطی فی مثل هذا الا جتہاد، یعنی لوح محفوظ میں یہ بات بھی لکھی ہوئی ہے کہ اجتہادی مسائل میں غلطی کرنے والے سے مؤاخذہ نہیں ہوگا جیسا کہ غزوہ کے مال غنیمت کے بارے میں اجتہادی غلطی ہوئی۔

③ اس جماعت (قوم) کو (عمومی) عذاب میں مبتلا نہیں کیا جائیگا جس میں آنحضرت ﷺ ہوں گے یہ بات لوح محفوظ میں لکھی ہوئی ہے "ان لا يعذبهم و رسول الله ﷺ فيهم"۔

④ اہل بدر کو عذاب نہیں دیا جائیگا، ان لا يعذب اهل بدر رضی اللہ تعالیٰ عنہم قدر وی الشیخان وغیرہما، کما فی قصۃ حاطب بن ابی بلتعہ وکان قد شہد بدرًا۔

⑤ وقیل هو أنَّ الفدیۃ الَّتِی اخذوها ستصیر حلالاً لَہُمْ، یعنی لوح محفوظ میں یہ بات لکھی ہوئی ہے کہ قیدیوں کا فدیہ لینا تمہارے لئے عتقِ رب حلال کر دیا جائیگا، واعترض بأن هذا لا یصلح أن یعد من موانع مساس العذاب فإنَّ الجَلَّ اللّاحِق لا یرفع حکم الحرمة السابقة کما ان الحرمة اللاحقة، فی الخمر مثلاً لا ترفع حکم الا اباحۃ السابقة، کما بدل علیہ قوله سجانہ "لمسکم فیما اخذتم عذاب عظیم"۔

(روح المعانی ص ۵۰ سورۃ الاحزاب)

نمبر پانچ کی تاویل جس کو صاحب روح المعانی نے اخیر میں اور قبل سے بیان کیا ہے جو ضعف کی طرف مشیر ہے، اکثر مفسرین نے مذکورہ آیت کی جو تاویل و تفسیر حضرت ابن عباس کی روایت کی بنا پر کی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جنگ بدر میں قریشی لشکر کے جو لوگوں گرفتار ہوئے تھے ان کے بارے میں بعد میں مشورہ ہوا کہ ان کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے؟ حضرت ابو بکر

وَلَا تُفْلِحُ سُلَاطَةُكَ وَرَدِیْغِہٖ بہت سے صحابہ رضی اللہ عنہم کی رائے یہ تھی کہ فدیہ لے کر چھوڑ دیا جائے اور حضرت عمر اور سعد بن معاذ رضی اللہ عنہما کی رائے یہ تھی کہ قتل کر دیا جائے، نتیجہ یہ ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی رائے کو پسند فرما کر فدیہ لے کر قیدیوں کو چھوڑنے کا فیصلہ کر لیا، اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیتیں بطور عتاب نازل فرمائیں مگر یہ بات صلِ طب رہ جاتی ہے کہ اس آیت کی تاویل کی صورت کیا ہوگی لولا کُتِبَ مِنَ اللّٰهِ سَبَقٌ، یعنی نوشتہ الہی اگر پیسے نہ نکھاج چکا ہوتا "کا کیا مطلب ہوگا؟ روح المعانی نے اس جملہ کے پانچ مطلب بیان کئے ہیں کسی نے کہا کہ اس سے مراد تقدیر الہی ہے یا یہ کہ اللہ تعالیٰ پیسے ہی یہ ارادہ کر چکا تھا کہ مسلمانوں کے لئے یہ ننگم حلال کر دے گا۔

اس پر ص حب روح المعانی تحریر فرماتے ہیں "واعترض بان هذا لا يصلح ان يعد من موانع مساس العذاب السخ"، یعنی آئندہ حلال کرنے کا ارادہ فرمانا نزولِ عذاب کے لئے مانع نہیں ہو سکتا اسلئے کہ حل لاحقِ حرمت سابقہ کے حکم کو مرتفع نہیں کر سکتا (یعنی) ہونے وان پیوی (مگلیتر) قبل از نکاح اسلئے حلال نہیں ہو سکتی کہ وہ آئندہ پیوی ہونے والی ہے، اور یہ ایسا ہی ہے کہ جیسا حرمتِ حقہ (آئندہ حرام ہونے والی) اباحت سابقہ کو مرتفع نہیں کر سکتی یعنی شراب چونکہ حرام ہونے والی ہے ہذا حرمت کا حکم زن ہونے سے پہلے اس کی اباحت ختم ہو جائے ایسا نہیں ہوتا، خلاصہ یہ ہے کہ آئندہ حلال ہونے والی شے کا قبل اکتلت استعمال موجب عذاب نہیں ہو سکتا، جیسا کہ حرمت سے پہلے جن لوگوں نے شراب پی اس وجہ سے کہ شراب آئندہ حرام ہونے وان ہے مستحق عقاب نہیں ہوں گے صاحب روح المعانی نے اس اشکال کے چند جوابات لکھے ہیں جو تکلف سے خالی نہیں ہیں، مشہور تاویل کے مطابق صحابہ کرام کا ایسی چیز کو لینا لازم آتا ہے جس کی حلت کے لئے ابھی تشریحی حکم نہیں آیا اس تاویل کو اختیار کرنے کے لئے سب سے بڑی وجہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی صحیح روایت ہے مگر خبر واحد ہے۔

لولا کتاب من اللّٰہ سبق، کی ایک دوسری تاویل جس کی رو سے مندرجہ بالا قباحت لازم نہیں آتی، وہ یہ ہے کہ جنگ بدر سے پہلے سورہ محمد میں جنگ کے متعلق جو ابتدائی ہدایت دی گئی تھیں ان میں فرمایا گیا تھا "فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثْنَمْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثَاقَ فَإِمَّا مَنًّا بَعْدَ وَأَمَّا فِدَاءٌ حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا۔ (آیت ۱۶)

اس ارشاد میں جنگی قیدیوں سے فدیہ لینے کی اجازت تو دیدی گئی تھی لیکن اس کے ساتھ شرط یہ لگائی گئی تھی کہ پہلے دشمن کی حالت کو اچھی طرح کچل دیا جائے پھر دشمن کو گرفتار کرنے کی کوشش کی جائے اس فرمان کی رو سے مسلمانوں نے بدر میں جو لوگ گرفتار کئے اور اس کے بعد ان سے جو فدیہ وصول کیا وہ تھا تو اجازت کے مطابق، مگر غلطی یہ ہوئی کہ دشمن کی حالت کو کچل دینے کی جو شرط مقدم رکھی گئی تھی اسے پورا کرنے میں کوتاہی کی گئی، جب قریش کی فوج بھاگ نکلی تو مسلمانوں کا ایک بڑا رُوح غنیمت لوٹنے و رکھنے آدمیوں کو پکڑنے میں لگ گیا اور بہت کم آدمیوں نے دشمن کا کچھ دور تک تعاقب کیا حالانکہ اگر مسلمان چوری حالت

سے ان کا تعاقب کرتے تو قریش کی طاقت کا اسی روز خاتمہ ہو گیا ہوتا، اسی پر اللہ تعالیٰ نے عتاب فرمایا اور یہ کتاب نبی ﷺ پر نہیں ہے بلکہ مسلمانوں پر ہے، گویا کہ اس میں اس بات پر تنبیہ ہے کہ تم لوگ ابھی نبی کی منشا، اچھی طرح نہیں سمجھے ہو، نبی کا اصل کام یہ نہیں کہ فدائے اور غنائم وصول کر کے خزانے بھرے بلکہ اس کے نصب العین سے جو چیز براہ راست تعلق رکھتی ہے وہ صرف یہ ہے کہ کفر کی طاقت ٹوٹ جائے مگر تم لوگوں پر بار بار دنیا کا لالچ غالب ہو جاتا ہے، پہلے دشمن کی اصل طاقت یعنی لشکر پر حملہ کرنے کے بجائے قافلہ پر حملہ کرنا چاہا، پھر دشمن کا سر کچلنے کے بجائے مال غنیمت لوٹنے میں اور قیدی پکڑنے میں لگ گئے، پھر غنیمت کی تقسیم پر جھگڑنے لگے، اگر ہم پہلے فدیہ وصول کرنے کی اجازت نہ دے چکے ہوتے تو اس پر تمہیں سخت سزا دیتے، خیر اب جو کچھ تم نے کیا ہے وہ کھالو مگر آئندہ ایسی روش سے بچتے رہو جو خدا کے نزدیک ناپسندیدہ ہے۔

ترندی، نسائی وغیرہ کے حوالہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی اس حدیث کی تائید ہوتی ہے، کہ جب صحابہ کرام کا بدر کے قیدیوں سے فدیہ لینے کا ارادہ مضبوط ہو گیا تو حضرت جبریل علیہ السلام آئے اور انہوں نے اللہ تعالیٰ کا پیغام سنایا کہ اگر ان ستر قیدیوں سے فدیہ لیا جائے گا تو اسلام کی پہلی لڑائی میں یہ فدیہ اللہ کی مرضی کے موافق نہیں ہے اس لئے اس فدیہ کا معاوضہ یہ ہوگا کہ آئندہ لڑائی میں لشکر اسلام کے ستر آدمی شہید ہوں گے چنانچہ تیرہ مہینے بعد احد کی لڑائی میں اس کا ظہور ہوا کہ اس لڑائی میں لشکر اسلام کے ستر آدمی شہید ہوئے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ وَمَنْ قَرَأَ ذَاكَ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِنَّ لَعَلَّ اللَّهَ فِي قَوْلِكُمْ خَيْرًا أَيْمَانًا وَإِحْلَاصًا يُوَفِّكُمُ اللَّهُ خَيْرًا مِّمَّا أَجَدْتُمْ مِّنْ الْفِدَاءِ بَأَن يُضْعِفَ لَكُمْ فِي الدُّنْيَا وَيُنِيبَكُمْ فِي الْآخِرَةِ وَيَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ وَأَنْ يُبَيِّدُوا أَيْ الْأَسْرَىٰ خِيَالَتِكَ بِمَا أَظْهَرُوا فِي الْقَوْلِ فَقَدْ خَالَوُا اللَّهَ مِنْ قَبْلِ قَبْرِ بَدْرٍ بِالْكَفْرِ فَأَمَكْنَ مِنْهُمْ بِبَدْرِ قَتْلًا وَأَسْرًا فَلْيَتَوَقَّعُوا مِثْلَ ذَلِكَ إِنْ عَافَا اللَّهُ عَلَيْهِمْ سَخِطَهُ حَكِيمٌ ۝ فِي ضَرْبِهِ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا وَأَقَامُوا لَهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَهُمْ الْمُهَاجِرُونَ وَالَّذِينَ آوَوْا أَسَىٰ وَنَصَرُوا وَهُمْ الْأَنْصَارُ أُولَٰئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي النَّفْسِ وَالْإِزْتِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّنْ وَلَا يَكُنْ لَهُمْ كَسْرُ الْوَاوِ وَفَتْحُهَا مِّنْ شَيْءٍ فَلَا ارْتِيبُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ وَلَا تَغْيِيبُ لَهُمْ فِي الْغَنِيمَةِ حَتَّى يَهَاجِرُوا وَهَذَا مَسْحُوحٌ بِأَجْرِ السُّورَةِ وَإِنْ اسْتَنْصَرُوا لَمْ يَكُنْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ لَهُمْ عَلَى الْكُفَّارِ الْأَعْلَى قَوْمٌ يَنْتَكُمُ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ عِنْدَ فَلَا تَنْصَرُوا لَهُمْ عِنْدِهِمْ وَلَا تَقْتُلُوا عِنْدَهُمْ ۝ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي الْأَسْرِ وَالْإِزْتِ فَلَا ارْتِيبُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ إِلَّا اتَّقَعُوا أَيْ تَوَلَّى الْمُؤْمِنِينَ وَقَفَعَهُ الْكُفَّارُ تَكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَقَسَدًا كَبِيرٌ ۝ نُوذِرُ الْكَفَرَ وَضَعْفَ الْإِسْلَامِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ فِي الْحِجَةِ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ أَيْ بَعْدَ السَّابِقِينَ أَيْ الْأَسْمَاءِ وَالْحِجَةِ

وَمَا جَرُّوْا بِهَذَا وَاَمْعَلْكُمْ قَاوِلًا مِّنْكُمْ اَي السَّيْحُوْر وَالْاَصْحٰرُ وَاَوَّلُوْا الْاَفْكَامَ دُوْنِ اَنْ تَرٰ اَبَ بَعْضُهُمْ اَوَّلٰی بَعْضٍ
فی الارث من النوازل - الامن وانحرۃ المدکورۃ فی الایۃ السلتۃ فی کتیب اللہ سبح السحنوط
لَا اَللّٰهُ کُلُّ شَیْءٍ عَلَیْہِ وسمہ حکمۃ امیرات

ترجمہ: اے نبی ان لوگوں سے کہو جو تمہارے قبضہ میں قید ہیں اور ایک قاتل میں اسیری ہے اگر اللہ

تمہارے دلوں میں کوئی خیر دیکھے گا (یعنی ایمان و اخلاص) تو جو چہ تمہارے قیدیہ کے طور پر لیا ہے اس سے زیادہ دے گا
اس طور پر کہ دنیا میں تم کو اس کا دو گنا دے گا اور آخرت میں تم کو ثواب دے گا، اور تمہارے کئی بھائیوں کو معاف کر دے گا،

اللہ بڑا مغفور رحیم ہے اور اگر یہ قیدی اپنی کئی بھائی بات (اظہار اسلام) میں خیانت کرتے ہیں تو یہ بھائیوں کے پہلے اللہ
کے ساتھ کفر کے خیانت کر چکے ہیں آخر اس نے تم کو ان پر بدر میں قتل و قیدیہ کے ذریعہ قدرت دیدی اگر انہوں نے

پھر ایسی حسرت کی تو ان کو ایسی ہی توقع رکھنی چاہئے، اللہ اپنی مخلوق کے بارے میں باخبر اور اپنی صنعت کے بارے میں
باصط ہے جو وہ ایمان لائے اور ہجرت کی اور اپنی جان و مال سے اللہ کے راستہ میں جہاد کیا اور وہ مہاجرین ہیں،

اور جن لوگوں نے نبی کو ٹھکانہ دیا اور مدد کی اور وہ انصار ہیں وہی دراصل ایک دوسرے کے نصرت اور ارث میں ولی ہیں
اور وہ لوگ جو ایمان تو لائے لیکن ہجرت نہیں کی تمہاری ان کے ساتھ کوئی ولایت نہیں (ولایۃ) واؤ کہ سہ اور فتح کے

ساتھ ہے، ہذا ان کے اور تمہارے درمیان نہ تو ارث ہے اور نہ ان کا مال قیمت میں کوئی حصہ ہے، یہاں تک کہ وہ
ہجرت کریں، اور یہ ختم آخر سورت سے منسوخ ہے، البتہ اگر وہ تم سے دین کے بارے میں مدد طلب کریں تو تمہارے

اوپر لازم ہے کہ کفار کے مقابلہ میں ان کی مدد کرو سوائے ان لوگوں کے جو بدلہ کے کہ ان کے اور تمہارے درمیان عہد
و میثاق ہے تو ان کے مقابلہ میں (مسلمانوں کی) مدد نہ کرو اور ان سے کہو بے عہد کو نہ تو مدد کرو، جو چہ تم کر رہے ہو اللہ

اسے خوب دیکھتا ہے اور کفار آپس میں ایک دوسرے کے نصرت اور ارث میں ولی ہیں ہذا تمہارے اور ان کے
درمیان کوئی ارث نہیں ہے اگر تم ایسا نہ کرو گے یعنی اگر تم مؤمنین کی حمایت اور کافروں سے قطع تعلق نہ کرو گے تو ملک

میں کفر کی قوت اور اسلام کے ضعف سے زبردست فساد برپا ہو جائیگا، اور جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی اور اللہ کی
راہ میں جہاد کیا اور جنہوں نے پناہ دی اور مدد پہنچائی یہی لوگ سچے مؤمن ہیں ان کیسے مغفرت ہے اور جنت میں عزت

کی روزی ہے اور جو لوگ ایمان و ہجرت کی طرف سبقت کرنے والوں کے بعد ایمان لائے اور ہجرت کی اور تمہارے
ساتھ ملکر جہاد کیا تو انہیں تمہارے انصار و ہمہ تم میں سے ہیں اور قرآن ہذا ارث اور تو ارث میں ایمان اور سابقہ آیت

میں ہجرت مذکورہ کی وجہ سے بعض بعض سے اولیٰ ہیں اللہ کی کتاب لوح محفوظ میں یقیناً اللہ ہر چیز کا جاننے والا ہے اور
اسی میں سے میراث کی حکمت ہے۔

تحقیق و ترمیمی تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: بَأَخَرِ السُّورَةِ اِی، واولوا الارحام بعضهم اولی ببعض.

قَوْلُهُ: مِنْ بَعْدُ اِی بعد الحدیبۃ و قبل الفتح.

تفسیر و تشریح

شان نزول:

یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَمْوَالِ أَكْثَرُ مَغْرِبٍ كَا کہنا ہے کہ یہ آیت حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں نازل ہوئی، بدر کے قیدیوں میں دیگر مشرکین کے ساتھ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے چچا بھی قید کر لئے گئے تھے، حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنگ بدر کے موقع پر جنگی خرچ کے لئے اپنے ہمراہ تقریباً سات سو سونے کی گنیں (اشرفیں) ساتھ لے کر چپے تھے اور ابھی وہ خرچ ہونے نہ پائی تھیں کہ گرفتار کر لئے گئے۔

جب فد یہ دینے کا وقت آیا تو حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت ﷺ عرض کیا کہ میرے ساتھ جو سونا تھا جسے لوٹ لیا گیا ہے اس کو میرے فدیہ کی رقم میں لگا لیا جائے آپ ﷺ نے فرمایا ”جو مال آپ کفر کی امداد کے لئے لائے تھے وہ تو مسلمانوں کا مال غنیمت بن گیا فدیہ اس کے علاوہ ہوگا اور آپ نے یہ بھی فرمایا اپنے دو چھبوں عقیل بن ابی طالب اور نوفل بن حارث کا فدیہ بھی ادا کریں، حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا کہ اگر اتنا مالی بار مجھ پر ڈالا گیا تو مجھے قریش سے بھیک، گنتی پڑے گی میں بالکل فقیر ہو جاؤں گا، آنحضرت ﷺ نے فرمایا، کیا آپ کے پاس وہ مال موجود نہیں جو مکہ سے روانگی کے وقت آپ نے اپنی بیوی ام الفضل کے حوالہ کیا تھا، حضرت عباس نے پوچھا آپ کو کیسے معلوم ہوا جبکہ وہ مال میں نے رات کی تاریکی اور تنہائی میں اپنی بیوی کو دیا تھا اور کوئی تیسرا آدمی اس سے واقف نہیں، آپ نے فرمایا مجھے میرے رب نے اس کی پوری تفصیل بتا دی، حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دل میں یہ سن کر آنحضرت ﷺ کے سچے رسول ہونے کا یقین ہو گیا، اس سے پہلے وہ آنحضرت ﷺ کے دل سے متفق تھے مگر کچھ شبہات تھے جو اللہ تعالیٰ نے اس وقت رفع فرما دیئے، حضرت عباس درحقیقت اسی وقت مسلمان ہو گئے تھے مگر چونکہ ان کا بہت سارا روپیہ قریش مکہ کے ذمہ قرض تھا، اگر وہ اسی وقت اپنے مسلمان ہونے کا اعلان کر دیتے تو سارا روپیہ راجا تاسلے اعلان نہیں کیا اور رسول اللہ ﷺ نے بھی اس کا کسی سے اظہار نہیں فرمایا، فتح مکہ سے پہلے انہوں نے آنحضرت ﷺ سے مکہ سے ہجرت کی اجازت چاہی مگر آپ نے مشورہ یہی دیا کہ ابھی ہجرت نہ کریں۔

حضرت عباس کہتے ہیں کہ اللہ پاک نے میرے اسلام لانے کے بعد اپنا وعدہ مجھ سے پورا کر دیا اور فرمایا کہ اس وقت میرے پاس ۲۰ غلام ہیں جن کے ہاتھوں میں میرا سارا کاروبار ہے اور وہ مختلف مقامات پر کاروبار کرتے ہیں اور کسی کا کاروبار ۲۰ ہزار درہم سے کم کا نہیں ہے اور اس پر مزید یہ انعام ہے کہ مجھے حجاج کو آپ زمرہ پلانے کی خدمت مل گئی ہے جو میرے نزدیک ایسا مہتمم و کامیاب ہے کہ سرے اہل مکہ کے اموال بھی اس کے مقابلہ میں بچ بچھتا ہوں، اور میں امید کرتا ہوں کہ آخرت میں خدا مجھے اس سے بھی زیادہ عطا کرے گا، مستدرک حاکم میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ایک صحیح حدیث اسی مضمون کی ہے اس سے حضرت ابن عباس کے قول کی پوری تائید ہوتی ہے مستدرک حاکم میں ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ جب آنحضرت ﷺ کے پاس بحرین کا مال یہ جس کی مقدار اتنی ہزار درہم تھی تو آپ نے فرمایا، اس کو مسجد میں پھیلادو، اور آپ نماز میں مشغول ہو گئے، نماز سے فراغت کے بعد آپ نے ہر شخص کو جو بھی نظر آیا دیاکسی کو محروم نہیں رکھا اتنے میں حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اور کہا مجھے بھی اس میں سے کچھ دیجئے میں نے ایک وقت اپنا اور اپنے پیچھے جو کاندہ دیا تھا، آپ نے فرمایا لے لو، انہوں نے لمبیں بھر بھر کر مال میں شروع کر دیا اور اپنی چادر میں اس کو باندھ کر اٹھانے لگے تو نہیں اٹھا سکے، تو کہنے لگے کسی کو حکم دیجئے کہ وہ اٹھوا دے آپ نے فرمایا، نہیں، پھر کہا تو آپ ہی اٹھوادیں، آپ نے فرمایا، نہیں، آخر انہوں نے اس میں سے کچھ کم کر دیا باقی کاندہ پر رکھ کر لے کر چلے گئے، آنحضرت ان کو دیکھ کر تعجب کر رہے تھے جب وہ کچھ دور چلے گئے اور نظروں سے پوشیدہ ہو گئے تو آنحضرت بھی وہاں سے اٹھے اس وقت ایک درہم بھی باقی نہیں رہا تھا۔

قنادہ کہتے ہیں کہ عبداللہ بن سعد بن ابی سرح جب مرتد ہو کر مشرکوں سے مل گیا تو یہ آیت نازل ہوئی ”ان یزیدوا خیانۃکم فقد خانوا اللہ من قبل“ یہ عبداللہ بن سعد ہی ہے جو مسلمان ہو کر کچھ دنوں تک کاتب وحی رہا اور بعد میں مرتد ہو کر مدینہ سے مکہ چا کر مشرکین مکہ سے جامد، فحش مکہ کے وقت جن آٹھ مردوں اور چھ عورتوں کو قتل کرنے کا حکم ہوا تھا ان میں عبداللہ بن سعد بھی تھا لیکن یہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دور کے رشتہ کا بھائی تھا، اسلئے حضرت عثمان نے اس کی سفارش کی اور آنحضرت ﷺ نے سفارش منظور فرما کر عبداللہ کا اسلام قبول فرمایا، آیت کے الفاظ عام ہیں لہذا آیت کا مطلب یہ ہے کہ عبداللہ بن سعد کی طرح جو کوئی اللہ اور اللہ کے رسول کے ساتھ خیانت کرے گا وہ بد عہدی کے جرم میں پکڑا جائیگا۔

قائد کا ذکر: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عقیل، جعفر اور حارث کی اولاد کو بنی ہاشم کہتے ہیں۔

ان الدین ہا حروا و اجاہدوا باموالہم و انفسہم فی سبیل اللہ الخ، مدینہ میں آپ ﷺ کے ساتھ دوسم کے مسلمان تھے ایک تو وہ لوگ تھے جنہوں نے مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ کو اپنا وطن بنا لیا تھا یہ مہاجر کہلائے ہیں اور دوسرے وہ لوگ جو مدینہ کے اصل باشندے تھے اور آنحضرت ﷺ پر ایمان لائے تھے، ان لوگوں نے ہجرت سے پہلے آنحضرت ﷺ کو مکہ میں آکر مدینہ آنے کی دعوت دی تھی اور ہر طرح کی حفاظت کا وعدہ کیا تھا کہ جان و مال سے دریغ نہ کریں گے،

اگر کھڑے رہیں تو ہم آپ کا دفاع کریں گے، یہ لوگ انصار کہلائے ہیں، ان حضرات نے اپنے دینی بھائی
 مہاجرین کی جان و مال سے خوب مدد کی اپنے گھروں میں جگہ دی جن کی بیویاں نہ تھیں ان کے نکاح کرائے ان دونوں گروہ
 انصار و مہاجرین کی شان میں مذکورہ آیتیں نازل ہوئی ہیں، ان ہی کے بارے میں فرمایا کہ یہ لوگ آپس میں ایک دوسرے
 کے ورثہ ہیں، اسی وجہ سے آنحضرت ﷺ نے انصار و مہاجرین کے درمیان مواخات یعنی بھائی بندی کرا دی تھی یہ دینی
 رشتہ خوئی اور نسبی رشتہ سے بھی زیادہ مضبوط ثابت ہوا، جب آیت ”اولوا الارحام بعضہم اولیٰ بعض“ نازل ہوئی
 تو وراثت کا یہ عارضی انتظام ختم ہو گیا اور وراثت کا قانون نسبی اور ازادواجی رشتہ پر مقرر ہو گیا، یہ روایت بخاری شریف میں
 عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے۔

ترکہ کا اصل مالک کون؟

اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت کاملہ اور حکمت بالغہ کی وجہ سے مرنے والے انسان کے چھوڑے ہوئے مال کا مستحق اسی کے قریبی
 عزیزوں رشتہ داروں کو قرار دیا ہے حالانکہ اصل حقیقت یہ تھی کہ جس کو جو کچھ دنیا میں ملا ہے وہ سب اللہ کی ملک حقیقی تھ، اس کی
 طرف سے زندگی بھر استعمال کرنے، نفع اٹھانے کے لئے انسان کو دے کر عارضی مالک بنا دیا گیا تھ، اس لئے تقاضائے عقل
 و انصاف تو یہ تھ کہ مرنے والے کا ترکہ اللہ تعالیٰ کی ملک کی طرف لوٹ جاتا، جس کی عملی صورت اسلامی بیت امال میں داخل کرنا
 تھ، جس کے ذریعہ مخلوق خدا کی پرورش اور تربیت ہوتی ہے مگر ایسا کرنے میں ایک تو ہر انسان کے طبعی جذبات کو ٹھیس لگتی جبکہ وہ
 جتنا کہ میرا مال میرے بعد نہ میری اولاد کو ملے گا نہ ماں باپ اور بیوی کو اور پھر اس کا نتیجہ بھی طبعی طور پر لازمی تھ کہ کوئی شخص اپنا
 مال بڑھانے اور اس کو محفوظ رکھنے کی فکر نہ کرتا صرف اپنی زندگی کی حد تک ضروریات جمع رکھنے سے زائد کوئی شخص محنت و جانفشانی
 نہ کرتا، اور یہ خاہر ہے کہ اس کا نتیجہ پورے انسانوں اور شہروں کے لئے ملکی اور قومی پیداوار گھٹ جانے کی وجہ سے پوری قوم اور
 پورے ملک کے لئے تباہی کا باعث ہوتا، اس لئے حق تعالیٰ شانہ نے میراث کو انسان کے رشتہ داروں کا حق قرار دیا، بالخصوص
 ایسے رشتہ داروں کا حق جن کے فائدہ ہی کے لئے وہ اپنی زندگی میں مال جمع کرتا اور طرح طرح کی محنت مشقت اٹھاتا تھ۔

اسلام میں دو قومی نظریہ:

اس کے ساتھ ساتھ اسلام نے اس اہم مقصد کو وراثت کی تقسیم میں سامنے رکھا جس کے لئے انسان کی تخلیق ہوئی، جنی اللہ کی
 اطاعت و عبادت اور اس کے لحاظ سے پورے عام انسان کو دو الگ الگ قومیں قرار دے دیا مومن اور کافر قرآنی آیت ”حلقکم
 فمنکم کافر ومنکم مؤمن“ کا یہی مطلب ہے، اسی دو قومی نظریہ نے نسبی اور خاندانی رشتوں کو میراث کی حد تک قطع کر دیا

کہ کسی مسلمان کو کسی کافر رشتہ دار کی میراث سے کوئی حصہ نہ ملے گا اور نہ کسی کافر کو کسی مسلمان رشتہ دار کی وراثت میں کوئی حق ہوگا، پہلی دو آیتوں میں یہی مضمون بیان ہوا ہے، اور یہ حکم دائمی اور غیر منسوخ ہے۔

اس کے علاوہ ایک دوسرا حکم مسلمان مہاجر اور غیر مہاجر دونوں کے آپس میں وراثت کا ہے جس کے متعلق پہلی آیت میں یہ بتلایا گیا ہے کہ مسلمان جب تک مکہ سے ہجرت نہ کرے اس وقت تک اس کا تعلق بھی ہجرت کرنے والے مسلمانوں سے وراثت کے بارے میں منقطع ہے، نہ مہاجر مسلمان اپنے غیر مہاجر مسلمان رشتہ دار کا وارث ہوگا اور نہ غیر مہاجر کسی مہاجر مسلمان کی وراثت سے کوئی حصہ پائیگا، ظاہر ہے کہ یہ حکم اس وقت تک تھا جب تک کہ مکہ فتح نہیں ہوا تھا فتح مکہ کے بعد تو خود رسول اللہ ﷺ نے اعلان فرمادیا تھا، 'لا ہجرو بعد الفتح'، یعنی فتح مکہ کے بعد ہجرت کا حکم منسوخ ہو چکا ہے اور اہل تحقیق کے نزدیک یہ حکم بھی دائمی اور غیر منسوخ ہے مگر حالات کے تابع بدلا جاسکتا ہے، جن حالات میں نزول قرآن کے وقت یہ حکم آیا تھا اگر کسی زمانہ میں یا کسی ملک میں پھر ویسے ہی حالات پیدا ہو جائیں تو پھر یہی حکم جاری ہو جائیگا۔ (معارف)

توضیح مزید:

مزید توضیح اس کی یہ ہے کہ فتح مکہ سے پہلے ہر مسلمان مرد و عورت پر مکہ سے ہجرت کو فرض عین قرار دیا گیا تھا، اس حکم کی تعمیل میں، مجروح و معدود چند مسلمانوں کے سب ہی مسلمان ہجرت کر کے مدینہ آ گئے تھے، اور اس وقت مکہ مکرمہ سے ہجرت نہ کرنا اس بات کی علامت بن گیا تھا کہ وہ مسلمان نہیں، اسی لئے اس وقت غیر مہاجر کا اسلام بھی مشتبہ تھا، جسکی وجہ سے مہاجر و غیر مہاجر کی باہمی وراثت کو قطع کر دیا گیا تھا۔

اس تقریر سے یہ بات بخوبی معلوم ہو گئی کہ مہاجر و غیر مہاجر میں قطع وراثت کا حکم درحقیقت کوئی جداگانہ حکم نہیں بلکہ وہ پہلا حکم ہے جو مسلم اور غیر مسلم میں قطع وراثت کو بیان کرتا ہے فرق اتنا ہے کہ اس علامت کفر کی وجہ سے وراثت سے تو محروم کر دیا گیا مگر محض اتنی علامت کی وجہ سے اس کو کافر نہیں قرار دیا جب تک کہ اس سے صریح اور واضح طور پر کفر کا ثبوت نہ ہو جائے۔

اور غالباً اسی مصلحت کے پیش نظر یہاں غیر مہاجر کا ایک اور حکم ذکر کر دیا گیا ہے کہ اگر وہ مسلمان سے امداد و نصرت کے طالب ہو تو مہاجر مسلمان کو ان کی امداد کرنا ضروری ہے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ غیر مہاجر مسلمانوں کو بالکل کافروں کی صف میں نہیں رکھا بلکہ ان کا یہ اسلامی حق باقی رکھا گیا ہے کہ ضرورت کے وقت ان کی امداد کی جائے، اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر حال میں اور ہر قوم کے مقابلہ میں ان کی امداد کرنا مسلمان پر لازم کر دیا گیا ہے، اگرچہ وہ قوم کہ جس

کے مقابلہ پر ان کو امداد مطلوب ہے اس سے مسلمانوں کا کوئی نا جنگ معاہدہ بھی ہو چکا ہو، حالانکہ اصول اسلام میں عدل و انصاف اور معاہدہ کی پابندی ایک اہم فریضہ ہے اس لئے اسی آیت میں ایک استثنائی حکم یہ بھی ذکر کر دیا گیا کہ اگر غیر مہاجر مسلمان مہاجر مسلمانوں سے کسی ایسی قوم کے مقابلہ پر مدد طلب کریں جس سے مسلمانوں نے نا جنگ معاہدہ کر رکھا ہے تو پھر اپنے دینی بھائی مسلمان کی امداد بھی معاہدہ کفار کے مقابلہ میں جائز نہیں۔

صلح حدیبیہ کے موقع پر ایک ایسا ہی واقعہ پیش آیا تھا جس وقت رسول اللہ ﷺ نے کفار مکہ سے صلح کر لی اور شرائط صلح میں یہ بھی داخل تھا کہ مکہ سے جو شخص اب مدینہ جائیگا اس کو رسول اللہ ﷺ واپس کر دیں عین اسی معاملہ میں صلح کے وقت ابو جندل رضی اللہ عنہ جن کو کفار مکہ نے قید کر کے طرح طرح کی تکلیفوں میں ڈالا ہوا تھا کسی طرح حاضر خدمت ہو گئے اور اپنی مظلومیت کا اظہار کر کے رسول اللہ ﷺ سے مدد کے طالب ہوئے آنحضرت ﷺ جو رجعت عالم بن کر آئے تھے ایک مظلوم مسلمان کی فریاد سے کتنے متاثر ہوئے ہوں گے، اس کا اندازہ کرنا بھی ہر شخص کے لئے آسان نہیں مگر اس تاثر کے باوجود آیت مذکورہ کے حکم کے مطابق ان کی مدد کرنے سے عذر فرما کر واپس کر دیا۔

والذین آمنوا ولم یہاجرُوا، مہاجر و انصار کے علاوہ یہ تیسرے فریق کا ذکر ہے یہ وہ لوگ ہیں جو مسلمان تو ہو گئے مگر ہجرت نہیں کی، مہاجر اور غیر مہاجر کے مابین مالی وراثت جاری نہ ہوگی، البتہ ہجرت کرنے کے بعد آپس میں مالی وراثت جاری ہوگی ہجرت کا وجوب گو بعد فتح مکہ باقی نہیں رہا، تاہم دار الکفر سے ہجرت کرنا، ہمیشہ اولیٰ اور موجب اجر ہو قد کانت الہجرة فرضاً حين هاجر النبي ﷺ الى ان فتح النبي ﷺ مكة. (حصاص، ماجدی)

والذین کفروا بعضهم اولیاء بعض، یہاں ولایت کے معنی اشتراک عداوت کے ہیں کہ یہود و نصاریٰ اور مشرکین قریش آپس میں شدید دشمن تھے لیکن رسول اللہ ﷺ کی عداوت میں سب ایک ہو گئے تھے اور یہ صورت حال آج تک چلی آرہی ہے غیر تو میں کسی ہی ایک دوسرے کی دشمن ہوں لیکن اسلام کے مقابلہ میں سب ایک ہو جاتی ہیں۔ (ماجدی)

لفظ ولی چونکہ ایک عام مفہوم رکھتا ہے جس میں وراثت بھی داخل ہے اور معاملات کی ولایت و سرپرستی بھی اس آیت سے معلوم ہوا کہ کافر آپس میں ایک دوسرے کے وارث سمجھے جائیں گے اور تقسیم وراثت کا جو قانون ان کے مذہب میں رائج ہے ان کے درمیان اسی کو نافذ کیا جائیگا، نیز ان کے یتیم بچوں کا ولی، لڑکیوں کے نکاح کا ولی بھی ان ہی میں سے ہوگا، مطلب یہ کہ ان کے عائلی مسائل اسلامی حکومت میں محفوظ رکھے جائیں گے۔

إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُن فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ، اگر اس فقرے کا تعلق، والذین کفروا بعضهم اولیاء بعض سے مانا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ جس طرح کفار ایک دوسرے کی حمایت کرتے ہیں اگر تم اے اہل ایمان، آپس میں ایک

دوسرے کی حمایت نہ کرو گے تو زمین میں فتنہ و فساد عظیم برپا ہوگا، الا تفعلوه تکن فتنۃ الخ کا تعلق اگر مذکورہ تمام احکام کے ساتھ ہو جو آیت ۷۲ سے یہاں تک بیان ہوئے ہیں تو اس ارشاد کا مطلب یہ ہوگا مثلاً یہ کہ مہاجرین و انصار کو آپس میں ایک دوسرے کا ولی ہونا چاہئے جس میں باہمی امداد و اعانت بھی داخل ہے اور وراثت بھی، دوسرے یہ کہ اس وقت کے مہاجر و غیر مہاجر کے درمیان وراثت کا تعلق نہ ہونا چاہئے مگر دینی رشتہ کی بنیاد پر امداد و نصرت کا تعلق اپنی شرائط کے ساتھ باقی رہنا چاہئے، تیسرے یہ کہ کفار آپس میں ایک دوسرے کے اولیاء ہیں ان کے قانون و ولایت و وراثت میں کسی قسم کی دخل اندازی مسلمان کو نہیں کرنی چاہئے۔

اگر ان احکام پر عمل نہ کیا گیا تو زمین میں فتنہ و فساد پھیل پڑے گا، یہ تنبیہ غالباً اس لئے کی گئی ہے کہ جو احکام اس جگہ بیان ہوئے ہیں وہ عدل و انصاف اور امن عامہ کے لئے بنیادی اصول کی حیثیت رکھتے ہیں، کیونکہ ان آیات نے یہ واضح کر دیا کہ باہمی امداد و اعانت اور وراثت کا تعلق جیسے رشتہ داری پر مبنی ہے ایسے ہی اس میں مذہبی اور دینی رشتہ بھی قابل لحاظ ہے بلکہ یہی رشتہ پر دینی رشتہ کو ترجیح حاصل ہے اسی وجہ سے مسلمان کافر کا اور کافر مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ آپس میں نسبی رشتہ سے باپ اور بیٹے یا بھائی ہی کیوں نہ ہوں، اس کے ساتھ ہی مذہبی تعصب اور عصبیت جاہلیت کی روک تھام کرنے کے لئے یہ بھی ہدایت دے دی گئی ہے کہ مذہبی رشتہ اگرچہ قوی اور مضبوط ہے مگر معاہدہ کی پابندی اس سے بھی زیادہ مقدم اور قابل ترجیح ہے، مذہبی تعصب کے جوش میں معاہدہ کی خلاف ورزی جائز نہیں، ہر طرح یہ ہدایت بھی دیدی گئی کہ کفار آپس میں ایک دوسرے کے ولی اور وارث ہیں ان کی شخصی ولایت و وراثت میں مداخلت نہ کی جائے دیکھنے میں تو یہ جزئی احکام اور فردی مسائل ہیں مگر درحقیقت امن عالم کے لئے عدل و انصاف کے بہترین اور جامع بنیادی اصول ہیں اسی لئے اس جگہ ان احکام کو بیان فرمانے کے بعد ایسے الفاظ سے تنبیہ فرمائی گئی جو عام طور پر دوسرے احکام کے لئے نہیں کی گئی کہ اگر تم نے ان احکام پر عمل نہ کیا تو زمین میں فتنہ اور فساد برپا ہو جائیگا، ان الفاظ میں اس کی طرف اشارہ ہے کہ یہ احکام فتنہ و فساد روکنے میں خاص دخل و اثر رکھتے ہیں، تیسری آیت میں مکہ سے ہجرت کرنے والے مہاجرین اور ان کی مدد کرنے والے انصار کی تعریف کی گئی ہے اور ان کے سچا مسلمان ہونے کی شہادت اور ان کی مغفرت اور باعزت روزی کا وعدہ فرمایا گیا ہے۔

چوتھی آیت والذین آمنوا من بعد وھاجرو الخ مہاجرین کے مختلف طبقات کا حکم بیان فرمایا ہے کہ اگرچہ ان میں بعض لوگ مہاجرین اولین ہیں جنہوں نے صلح حدیبیہ سے پہلے ہجرت کی اور بعض دوسرے درجہ کے مہاجر ہیں جنہوں نے صلح حدیبیہ کے بعد ہجرت کی جس کی وجہ سے ان کے اخروی درجات میں فرق ہوگا مگر احکام دنیا میں ان کا حکم بھی وہی ہے جو مہاجرین اولین کا ہے کہ وہ ایک دوسرے کے وارث ہیں۔

واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض یہ سورۃ انفال کی آخری آیت ہے اس میں قانون میراث کا ایک جامع ضابطہ بیان فرمایا گیا ہے جس کے ذریعہ اسی عارضی حکم کو منسوخ کر دیا گیا جو اوّل ہجرت میں مہاجرین و انصار کے درمیان مواخات کے ذریعہ ایک دوسرے کا وارث بننے کے متعلق جاری ہوا تھا۔

الحمد للہ سورۃ انفال کی تفسیر و تشریح آج بروز جمعہ بوقت نوبے صبح بتاریخ یکم شعبان ۱۴۲۵ھ مطابق ۱۷ اکتوبر ۲۰۰۴ء کو پوری ہوئی، اللہ تعالیٰ سے دعاء ہے کہ سورۃ توبہ کی تفسیر و تشریح کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین)

یکم شعبان ۱۴۲۵ھ جمعہ

محمد جمال

استاذ دارالعلوم دیوبند ہند

بسم اللہ